

المَهْدِي

وفقه أشراف الساعة

تأليف

الدكتور / محمد أحمد إسماعيل المقدم

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

الدار العالمية

الإسكندرية

عن حفص ابن غياث قال: قلت لسفيان الثوري: «يا
أبا عبدالله، إن الناس قد أكثروا في المهدي، فما
تقول فيه؟» قال: «إن مرَّ على بابك، فلا تكن منه في
شيء، حتى يجتمع الناس عليه». [حلية الأولياء: ٣١/٧].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةُ الطَّبَعَةِ الْأُولَى الْمَهْدِي وَفَقَهُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ

الحمد لله أحمدته على سُبوغ نعمته، وأشكره على توفيقه وهدايته، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده، لا شريك له في ربوبيته، ولا نديد له في ألوهيته، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلى جميع بريته، بشيراً بجنته، ونذيراً بنقمته، صلى الله - تعالى - وسلّم عليه وعلى آله وقرباته، الذين اختصهم الله بتطهيره وكرامته، وأصحابه الذين فضلهم على سائر أمته. **أَمَّا بَعْدُ:-**

فما أشد حاجتنا إلى دراسة «فقه التاريخ» بعين البصيرة لا بعين التقليد؛ فالتاريخ فيه عبرة لأولي الأبواب؛ إذ يكشف لنا كيف تعمل سنن الله - تعالى -، ومصير الذين يحترمون هذه السنن، ومصير الذين يخذعون أنفسهم بالقفز فوق هذه السنن التي لا تحابي أحداً، حتى لو كان من الصالحين أصحاب النوايا الحسنة، والعاطفة الجياشة.

« وقضية «ادعاء المهدي» كانت مجالاً رحباً لبعض الصالحين ممن يريدون الخير، وتمكين الدين، «وكم مريد للخير لا يبلغه»؛ فقد التبست عليهم الأمور، وانساقوا وراء العواطف التي أعمتْهُمْ عن المعايير العلمية الدقيقة التي لا يراها حق رعايتها إلا الراسخون في العلم، قال الحسن البصري - رحمه الله -: «إن هذه الفتنة إذا أقبلت عرفها كل عالم، وإذا أدبرت عرفها كل جاهل»^(١).

وعلى الطرف الآخر، كانت دعوى المهدي مجالاً رحباً صال فيه وجال طُلاب الدنيا، وأصحاب الهوى، وعشاق الرياسة، الذين يصدق فيهم وفي أتباعهم قول شوقي:

سُخِرَ النَّاسُ - وإن لم يعلموا - لِغَوِيٍّ أَوْ قَوِيٍّ أَوْ مَبِينٍ^(٢)

والجماعات مطايا المُرْتَقِي للمعالي وجسور العابرين

وفي عالم الأفكار - كما في عالم الأزياء - «صيحات» و «تقاليع» تُفَرَضُ - بفعل فاعل - لتستلقت أنظار الناس بعيداً عن خطر حقيقي، وتستقطب اهتمام الطليعة الفعالة في الأمة

(١) «الطبقات الكبرى» لابن سعد (٧/١٢٠-١٢١).

(٢) المبين: ذو البيان والفصاحة، الذي يخلب ألباب الناس بزخرف القول.

بعيداً عما ينبغي أن يشتغلوا به من واجب الوقت، أو تُفَرِّضُ نفسها على الساحة الفكرية، التي صارت في كثير من البلدان خاوية إلا من الصحف المسمومة، أو المطبوعات التي لا تخضع لرقابة «فقهية شرعية»؛ فتفجر قضايا يتابعها الناس بِتَهَمٍ، وتشغل الحاضر والبادي، ومع غياب العلماء، أو تغيبهم يُفْتَقَدُ الانضباط، ويكثر اللغَطُ، ويُذَلِّي كُلُّ بدلوهِ، وتُبتَدَلُ القضايا الكبرى حين ينطق فيها الرويضة^(١)، ويتصدر - للخوض فيها - من ليس للكلام أهلاً، ويكثر اللغَطُ من كان يحبس لسانه في فمه وَجَلًا.

نُبِّئْتُ أَنَّ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْقَدَتْ وَاسْتَبَّ بَعْدَكَ يَا كَلِيبَ الْمَجْلِسِ
وتحدثوا في أمر كُلِّ عَظِيمَةٍ لَوْ كُنْتُ حَاضِرَهُمْ بِهَا لَمْ يَنْسُوا
ولعل «آخر» هذه «الصححات»، وأحدث «التقاليع» ما نسميه «ظاهرة العبث بأشراط الساعة»؛ وهي قضية وثيقة الصلة بموضوع هذا الكتاب، ولو ذهبنا نستقضي المؤلفات والمقالات، بَلَّةَ الخطب والمحاضرات التي تناولت الحديث عن أشراط الساعة، بمنهج مبتدع دخيل، وأسلوب عجيب غريب، لطال بنا الكلام، لكن نرجئ ذلك إلى الفصل المخصص له.

وبعد:

فهذه الطبعة الأولى من «المهدي وفقه أشراط الساعة» امتازت ببيان وصفي وتحليلي لأحوال بعض مدعي المهديّة، واستنباط العبر حتى لا تتكرر أخطاء الماضي، وكفي لا تُلْذَغَ من نفس الحجر فوق ما لَدِغْنَا، وكذا امتازت بدراسة نقدية لظاهريّ: «عدوان مدعي المهديّة على مصادر التلقي»، و«العبث بأشراط الساعة»، وغيرهما من الموضوعات المتفرقة التي لا تخلو - ولله الحمد - من فائدة، وضممت كتابي «المهدي حقيقة لا خرافة» الذي سبق أن طبع أربع طبعات بعد تنقيحه وتهذيبه.

اللهم إنا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا، أو أن نُفْتَنَ، اللهم ارزقنا هدياً قاصداً، وَجَنِّبْنَا منكرات الأخلاق والأهواء والأدواء، إن ربي لسميع الدعاء، ولله الحمد والمِنَّة، على نعمة الإسلام والسنة، وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.

الإسكندرية

الاثنين ٦ من ربيع الآخر ١٤٢٣هـ

الموافق ١٧ يونيو ٢٠٠٢م

(١) الرُّوَيْضَةُ: فسرهُ النبي ﷺ بأنه «الرجل التافه ينطق في أمر العامة»، والتافه: الخسيس الحقير، والرويضة، تصغير الرابضة، وهو العاجز الذي يرض عن معالي الأمور، وقعد عن طلبها، وزيادة التأء للمبالغة، كما في «النهاية» (١٨٥/٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةُ الطَّبْعَةِ الثَّانِيَةِ

(المهدي حقيقة لا خرافة)

إن الحمد لله، والاستعانة به، والرهبة منه، والرغبة إليه، لا يهزم جُنْدُهُ، ولا يُخْلَفُ وَعْدُهُ، ولا ينفع ذا الجُدِّ منه الجُدُّ، سبحانه وبحمده.

وصلاة الله وسلامه وبركاته على عبده ورسوله؛ محمد الذي يَبْنِي للناس غاية البيان، وحذَّره من سبيل الشيطان، أرسله - تَعَالَى - بالهدى ودين الحق، بين يدي الساعة، بشيرًا ونذيرًا، وعَلَّمَهُ من علم الغيب ما أثبت به بُتُوته، وقرَّر به رسالته، فقامت له بذلك الحُجَّة، وظهرت به للناس المحجة؛ فمن سلكها اهتدى، ومن تنكبها ضلَّ وغوى، والمهتدي لا يضره من ضلَّ، والضالُّ لا ينفعه من اهتدى، وعلى آله وأصحابه، والتابعين لهم بإحسان.

وبعد: فما أحسن ما قال الأصفهاني: (إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتابًا في يوم إلا قال في غده: «لو غَيَّرَ هذا لكان أحسن، ولو زِيدَ كذا لكان يُسْتَحْسَن، ولو قُدِّمَ هذا لكان أفضل، ولو تُرِكَ هذا لكان أجمل»، وهذا من أعظم العَبَر، وهذا دليل على استيلاء النقص على البشر).

وهذه هي الطبعة الثانية لكتاب «المَهْدِيُّ حَقِيقَةٌ لَا خُرَافَةٌ»، مهذبة ومنقحة عما كانت عليه الطبعة الأولى، التي صدرت على عَجَلٍ عقب أحداث الحرم المكي الشريف. ومنذ ذلك الحين تفجرت قضية «المهدية في الإسلام»، وصارت حديث الخَاصَّة والعامة:

أما الخاصة، فقد خرج كثير منهم عن الاعتدال في هذه المسألة؛ فبالغ طائفة في الإنكار، حتى ردُّوا جملة من الأحاديث الصحيحة، وقابلهم آخرون؛ فبالغوا في الإثبات، حتى قبلوا الموضوعات، والحكايات المكدوبة؛ وأما العامة، فصاروا في حيرة

وتذبذب، ما بين مُصَدِّقٍ ومُكَذِّبٍ، ولا يكاد الخلاف ينقضي عبر صفحات الجرائد والكتب التي صُنِّفَتْ، وتحقق بها صِدْقُ قولِ القائل: «لو سكت من لا يعلم قُلَّ الخلاف». وكما أن من مقتضيات الشهادة بأن محمداً - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - رسولُ الله - طاعته فيما أمر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وأن لا يُعْبَدَ الله إلا بما شرع، كذلك من مقتضياتها الأولية تصديقه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بكل ما أخبر. وقد أخبر - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - عن رجال من الماضين بقصص كثيرة: مثل حديث الثلاثة الذين انطبق عليهم الغار؛ فتوسلوا إلى الله - تَعَالَى - بصالح أعمالهم، ففرج عنهم.

- وحديث الأبرص، والأقرع، والأعمى.

- وحديث الرجل الذي اشترى من رجل عقاراً، فوجد في العقار جرة فيها ذهب.

- وحديث الرجل الذي قتل تسعة وتسعين نفساً، ثم سأل: هل له من توبة؟

- وحديث الرجل الذي ركب البقرة، فكلمته البقرة، والرجل الذي كلمه الذئب.

وهذه الأحاديث كلها في الصحيحين.

- وحديث الرجل الذي استسلف من رجل ألف دينار، وهو في صحيح البخاري،

ومسند الإمام أحمد.

وكذا أخبر - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بأمور كثيرة تقع في المستقبل.

وباب الإخبار بالمستقبل باب عظيم من أعلام نبوة الأنبياء - عليهم وعلى نبينا

الصلوة والسلام -، وإذا أخبر الرسول بشيء من الأخبار فلا مجال للشك في وقوعها

كما أخبر؛ قال - تَعَالَى -: ﴿عَلَيْكُمْ الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧]... الآية. ورسول الله محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - الذي لا ينطق عن الهوى، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ [النجم: ٤]، كان له

من أخبار المستقبل الحظ الوافر الذي أُثِّدَ الله به رسالته^(١).

عن عمرو بن أخطب الأنصاري رضي الله عنه قال: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يَوْمًا الْفَجْرَ، وَصَعِدَ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَحَظَبْنَا، حَتَّى حَضَرَتِ الظُّهُرُ، فَتَزَلَّ فَصَلَّى، ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرِ، فَحَظَبْنَا حَتَّى حَضَرَتِ الْعَصْرُ، ثُمَّ نَزَلَ، فَصَلَّى، ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرِ، حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، فَأَخْبَرَنَا بِمَا كَانَ، وَبِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قَالَ: «فَأَعْلَمْنَا أَخْفَظْنَا»^(٢)، وعن حذيفة رضي الله عنه قال: «قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - مَقَامًا، فَمَا تَرَكَ شَيْئًا يَكُونُ مِنْ مَقَامِهِ ذَلِكَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا حَدَّثَهُ، حَفِظَهُ مِنْ حَفِظَهُ، وَنَسِيَهُ مِنْ نَسِيَهُ، قَدْ عَلِمَهُ أَصْحَابِي هَؤُلَاءِ، وَإِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْهُ الشَّيْءُ قَدْ نَسِيَهُ، فَأَرَاهُ؛ فَأَذْكُرُ، كَمَا يَذْكُرُ الرَّجُلُ وَجْهَ الرَّجُلِ إِذَا غَابَ عَنْهُ، ثُمَّ إِذَا رَأَاهُ عَرَفَهُ»^(٣). وعن عمر رضي الله عنه قال: «قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - مَقَامًا، فَأَخْبَرَنَا عَنْ بَدْءِ الْخَلْقِ، حَتَّى دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنَازِلَهُمْ، وَأَهْلُ النَّارِ مَنَازِلَهُمْ، حَفِظَ ذَلِكَ مِنْ حَفِظَهُ، وَنَسِيَهُ مِنْ نَسِيَهُ»^(٤).

ومن هنا روى الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - عنه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - إخباره بكثير من الأشياء الغيبية التي أظهره الله عليها تأييدًا لنبوته؛ فقد أخبر - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بخروج الدجال، وذكر صفته على التفصيل، وأخبر أن عيسى - عليه السلام - ينزل من السماء، ويقتل الدجال، في أحاديث بلغت حد التواتر.

(١) انظرها مفصلة في «الصحيح المسند من دلائل النبوة»، للشيخ مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله، ص (٤٢٤.٣٠٩)، وأخبار الرسول ﷺ للشيخ محمد ولي الله التَّنَوِي.

(٢) أخرجه مسلم (٢٨٩٢) في الفتن، باب إخبار النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فيما يكون إلى قيام الساعة.

(٣) رواه البخاري (٦٦٠٤)، (٤٩٤/١١)، «فتح» في القدر، باب: «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا»؛ ومسلم (٢٨٩١) في «الفتن»، باب إخبار النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فيما يكون إلى قيام الساعة؛ وأبو داود (٤٢٤٠) في «الفتن»، باب ذكر الفتن ودلائلها.

(٤) رواه البخاري (٢٨٦/٦) في بدء الخلق، باب ما جاء في قوله - تَعَالَى -: «وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» تعليقًا مجزومًا به، ووصله الطبراني، وأبو نُعَيْم.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلَ فِتْنَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَيَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ، دَعَاؤُهُمَا وَاحِدَةٌ»^(١).

وعنه رضي الله عنه: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُبْعَثَ كَذَّابُونَ دَجَالُونَ، قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِينَ، كُلُّهُمْ يُزْعَمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ»^(٢).

وعن أسماء بنت أبي بكر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أنها قالت للحجاج بن يوسف: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: «إِنَّ فِي ثَقِيفٍ كَذَّابًا وَمُبِيرًا»، فَأَمَّا الْكَذَّابُ فَقَدْ رَأَيْتَاهُ، وَأَمَّا الْمُبِيرُ فَلَا إِخَالُكَ إِلَّا إِيَّاهُ»^(٣).

هذا في جانب الإخبار عن الأشرار، أما الإخبار عن الأخيار:

فقد قال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «إِنَّ اللَّهَ يُبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِئَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا»^(٤). وعن يسير بن جابر «أَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ وَقَدُّوا إِلَى عُمَرَ رضي الله عنه، وَفِيهِمْ رَجُلٌ يَمُنُّ كَانَ يَسْخَرُ بِأُوَيْسٍ، فَقَالَ عُمَرُ: «هَلْ هَلُنَا أَحَدٌ مِنَ الْقَرْنَيْنِ؟» فَجَاءَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قَدْ قَالَ: «إِنَّ رَجُلًا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَنِ، يُقَالُ لَهُ: أُوَيْسٌ، لَا يَدْعُ بِالْيَمَنِ غَيْرَ أُمَّ لَهْ، قَدْ كَانَ بِهِ بَيَاضٌ، فَدَعَا اللَّهَ، فَأَذْهَبَهُ عَنْهُ، إِلَّا مَوْضِعَ الدَّيْتَارِ أَوْ الدَّرْهَمِ، فَمَنْ لَقِيَهُ مِنْكُمْ

(١) رواه البخاري (٦١٦/٦)، (٣٦٠٩-٣٦٠٨)، (٣٠٣/١٢)، (٦٩٣٥)، (٨١/١٣)، (٧١٢١)، ومسلم (٤/٢٢١٤) (٢٨٨٨)، وغيرهما.

(٢) رواه البخاري في «صحيحه»، (٣٦٠٩)، (٧١٢١)، واللفظ له؛ ومسلم في «صحيحه»، (٤/٢٢٤٠)؛ وأبو داود في «سننه»، (٤٣٣٣)، (٤٣٣٤)؛ والترمذي في «سننه»، (٢٢١٨)، وقال: «حسن صحيح»، والإمام أحمد في «المستند»، (٢٣٧/٢).

واعلم أنه ليس المراد بالبعث في هذا الحديث الإرسال المقارن للنبوة، بل هو كقوله - تَعَالَى -: «أَلَمْ نَرِ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ»... الآية. [مریم: ٨٣].

(٣) أخرجه مسلم (٢٥٤٥) في «فضائل الصحابة»، باب ذكر كذاب ثقيف ومبيرا.

(٤) رواه أبو داود (٤٢٩١) في الملاحم، باب ما يُذَكَّرُ فِي قَرْنِ الْمَقَّةِ؛ والحاكم في «المستدرک»، (٥٢٢/٤)، وسكت عليه هو والذهبي، وقواه ابن حجر، وقال السيوطي: «اتفق الحفاظ على أنه حديث صحيح»، وصححه الزين العراقي، والسخاوي، والمناوي، وغيرهم.

فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ»، وفي رواية: «إِنَّ خَيْرَ التَّابِعِينَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: أُوَيْسُ، لَهُ وَالِدَةٌ، وَكَانَ بِهِ بَيَاضٌ، فَمُرُوهُ، فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ»، وفي رواية: «كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه إِذَا أَتَى عَلَيْهِ أَمْدَادُ^(١) أَهْلِ الْيَمَنِ سَأَلَهُمْ: «أَفِيكُمْ أُوَيْسُ بْنُ عَامِرٍ؟» حَتَّى أَتَى عَلَى أُوَيْسٍ، فَقَالَ: «أَنْتَ أُوَيْسُ بْنُ عَامِرٍ؟» قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: «مِنْ مُرَادٍ، ثُمَّ مِنْ قَرْنٍ؟» قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: «فَكَانَ بِكَ بَرَصٌ، فَبَرَأْتَ مِنْهُ، إِلَّا مَوْضِعَ دِرْهَمٍ؟» قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: «لَكَ وَالِدَةٌ؟» قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: «يَأْتِي عَلَيْكُمْ أُوَيْسُ بْنُ عَامِرٍ مَعَ أَمْدَادِ أَهْلِ الْيَمَنِ، مِنْ مُرَادٍ، ثُمَّ مِنْ قَرْنٍ، وَكَانَ بِهِ بَرَصٌ فَبَرَأَ مِنْهُ، إِلَّا مَوْضِعَ دِرْهَمٍ، لَهُ وَالِدَةٌ هُوَ بِهَا بَرٌّ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبَوِّهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ فافْعَلْ»، فَاسْتَغْفِرْ لِي، فَاسْتَغْفَرَ لَهُ»^(٢)... الحديث. فهنا ترى النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قد أخبر عن رجل صالح يظهر بعد زمانه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وذكر اسمه، ونسبه، وبعض تفاصيل أحواله، وقد وقع كما أخبر الصادق المصدوق - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، لم يتخلف منه شيء، فما الغريب إذن في أن يخبر النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بخروج رجل صالح من أمته، خليفة عادل من أهل بيته - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً؟!

أي شيء يُسَوِّغُ إنكار مثل هذا الخبر، وقد ثبت بالنقل الصحيح، ولم يعارضه عقل صريح؟ ولو تَوَهَّم عقل قاصر معارضته، لقدّم النقل عليه ولا شك:

فَكَمْ مِنْ غَائِبٍ قَوْلًا سَلِيمًا وَأَفْتُهُ مِنَ الْفَهْمِ السَّقِيمِ
إِنَّ الْمَهْدِيَّ الْمُبَشَّرَ بِهِ لَا يَدْعِي ثُبُوءًا، بَلْ هُوَ مِنْ أَتْبَاعِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وما هو إلا خليفة راشد مهدي، من جملة الخلفاء الذين قال فيهم رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ»... الحديث^(٣).

(١) الأمداد: جمع مدد؛ وهم الأعوان الذين كانوا يجيئون لتَصْرِيرِ الإسلام.

(٢) رواه مسلم في «صحيحه»، (٢٥٤٢)، في فضائل الصحابة، باب من فضائل «أويس القرني» رضي الله عنه.

(٣) انظر تخريجه ص (٢٦).

وهو عند أهل السنة والجماعة بشر من البشر، ليس بنبي ولا معصوم، وما هو إلا رجل من أهل بيت رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وحاكم عادل يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، يخرج في وقت تكون الأمة أحوج ما تكون إليه، فيُخَيِّبُ السنة، وَيُزِيلُ الجور، وَيَسْطِطُ العدل؛ كيف إذن يورد بعض الناس إشكالات على أحاديث المهدي، ويزعمون - جهلاً منهم وضلالاً - أنها تنافي عقيدة إسلامية راسخة؛ ألا وهي: ختم النبوة برسول الله محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - (١)؟!

فَيُشَبِّهُونَ على ضَعْفَةِ الأفهام، ويطلقون الكلام جزافاً بغير خطام ولا زمام! وإذا كان نبي الله عيسى - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام - الذي هو أحد أولي العزم من الرسل، إذا نزل في آخر الزمان، إنما يحكم بالكتاب والسنة، ولا يأتي بكتاب جديد، ولا بشرع جديد، فغيره من الناس أولى، وأولى أن لا يأتي بكتاب جديد، ولا بشرع جديد، بعد أن أنزل - تَعَالَى - قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]... الآية.

ألا فليقت الله هؤلاء الذين يَهْرَفُونَ بما لا يعرفون، وليخلصوا النية لله في البحث عن الحق؛ فإن الحق متاح لمن أراد أن يظفر به، ولن يذهب عن الحق بعيداً من سعى بصدق نية في طلبه؛ قال - تَعَالَى -: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٦٩) [العنكبوت: ٦٩].

ولا بد أن يأتي اليوم الذي يتحقق فيه ما أخبر به الصادق المصدوق - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - تماماً كما أخبر؛ ليقول المؤمنون عندئذ: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [الأحزاب: ٢٢]... الآية، ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَأُ بَعْدَ حِينٍ﴾ (٨٨) [ص: ٨٨]، والحمد لله رب العالمين.

* * *

(١) انظر: «عقيدة ختم النبوة بالنبوة المحمدية»، للأستاذ أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، طبع دار طيبة، الرياض، ١٤٠٥هـ.

مُقَدِّمَةُ الطَّبَعَةِ الْأُولَى

(المهدي حقيقة لا خرافة)

الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده، لا شريك له، شهادة أتخلص بها من عذاب يوم الدين، ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨) ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٨٩) [الشعراء: ٨٨-٨٩]، ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٩١) ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٩٢) [الدخان: ٤١-٤٢]. ﴿وَيَوْمَ يَعْصُرُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي أَتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ (٢٧) ﴿يَتَوَلَّى لِيَتَنَّى لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا﴾ (٢٨) ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ (٢٩) [الفرقان: ٢٧-٢٩].

وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله الذي بلغ البلاغ المبين، وبين للناس ما نزل إليهم، ولعلمهم يتفكرون، وترك أمته على محجة بيضاء نقية، ليؤها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك مفتون، صلى الله وسلم وبارك عليه وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَحِزْبِهِ، الذين قَضَوْا بالحق، وبه كانوا يعدلون.

أما بعد: فالإله - عَزَّ وَجَلَّ - وحده المشتكى من غربة الإسلام، واشتعال نار المُلْتَمَاتِ، وعموم الفتن والبلبات، وتواتر النوازل والآفات، في كل قطر من أقطار الأرض، وظهور البدع والمنكرات، وغلبة الشهوات والشبهات، واستحلال المحرمات.

لقد عاد الحليم في هذا الزمان حيران، يقلب وجهه في السماء باحثًا عن نجم يضيء له الطريق، ويُعَيِّنُ له الهدف، ويُحَدِّدُ له الاتجاه، وقد تلبَّدَ الجو بغيوم الأوهام، التي أمطرت وابلها على الأرض المجذبة، فأنبئت لفيقًا من الأقوام المتصارعة آراؤهم، المتدبرة قلوبهم، وقد جعل الله بأسهم بينهم.

لقد أرخى الليلُ سُدُولَهُ بأنواع المصائب والفتن؛ ليميز الله الخبيث من الطيب، ونبغ في هذا الزمان أقوام أعرضوا عن المحجة البيضاء، وزاغوا عنها فهلكوا مع الهالكين، وراحوا يخوضون مع الخائضين، «فمنذ مطلع هذا القرن، أو قبله، وُجدت فئة تدعو إلى ما يسمى بـ«التحرر الفكري»»، وتتصدر ما يُسمَّى بـ«حركة الإصلاح الديني»^(١)،

(١) ينبغي التَّحَفُّظُ من مثل هذه الإطلاقات؛ لما قد تنطوي عليه من أفكار خبيثة؛ فالدين كما عرفه العلماء «وضع إلهي سائق لذوي العقول السليمة لما فيه صلاح دنياهم، وسعادة آخرتهم»، وهذا التعريف مأخوذ من قوله - تَعَالَى -: ﴿الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَنَعَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، وحيث كان الأمر كذلك، فلا يمكن ليشر أن يتناول الدين إصلاح أو تهذيب؛ لأن ما وُضِّحَ الله وأكمله لا يتصور أن يتناول بإصلاح، إلا أن يُقَصَّدَ بذلك الإصلاح تجديد الدين بإحياء السنن والشرائع، وإماتة البدع والحوادث، والاجتهاد الصادر من أهله المحصلين شروطه، والله - تَعَالَى - أعلم. يقول الشيخ علي بن بخيت الزهراني في كتابه «الانحرافات العقدية والعلمية في القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين»، ما ملخصه:

«إن كلمة الإصلاح كلمة مَطَّاطَةٌ اشْتُخِذَتْ بكثرة في القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين من قِبل فئات كثيرة؛ لذا كان لا بُدَّ من تحديد معالم هذا الإصلاح، ولا يكفي أن تكون الغاية هي الإصلاح؛ بمعنى أن كل من نادى بإصلاح الأوضاع يكون مصلحاً؛ فكل فئة، وكل أصحاب فكر وعقيدة - يدعون الإصلاح، حتى المنافقون: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ (١١) إِنَّمَا هُمْ أَتُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ (١٢)»، [البقرة: ١١، ١٢].
والتغريبيون؛ من أمثال السلطان «محمود الثاني»، و«محمد علي باشا»، هَذَفُوا من إجراء سياساتهم وتنظيماتهم إلى الإصلاح، ولكن أي إصلاح؟ إصلاح على الطريقة الغربية يرمي في غايته إلى استبدال القوانين الغربية بالشرعية الإسلامية.

و«جمال الدين الأفغاني» و«محمد عبده» هدفاً إلى الإصلاح، واعتبرا مُصْلِحَيْنِ عَظِيمَيْنِ، ولكنه إصلاح على حساب المعتقدات الدينية، ولصالح الاستعمار والغرب.
والقوميون العرب، من نصارى وغيرهم، كانوا يسعون إلى الإصلاح حسب منهجهم، وقارموا الترك، وحاربوهم لأجل ذلك.

فلا بد من تحديد مفهوم الإصلاح الذي هدفت إليه جميع الحركات الإصلاحية، واعتبرته غاية لها. فالإصلاح مصطلح قرآني؛ قَالَ - تَعَالَى - على لسان نبيه شعيب - عليه الصلاة والسلام -: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾، [هود: ٨٨]، ومعناه: الإصلاح العام للحياة واجتماع الذي يعود صلاحه بالخير على كل فرد وكل جماعة فيه، وهو إصلاح على منهج الأنبياء، يُعْرِفُ أن نجاحه متوقف على توفيق الله - عَزَّ وَجَلَّ -، والتوكل عليه، وفوق ذلك الرجوع إلى الله عند السير في خطواته، والعمل من أجل تحقيقه.

وتعمل لإحياء المفاهيم الإسلامية في نفوس المسلمين، ولكنهم في سبيل ذلك عمدوا إلى إنكار كثير من المُنْعِيَّات التي وردت بها النصوص الصريحة المتواترة، الأمر الذي يجعل ثبوتها ليس محل جدال أو ريبة، ولا سند لهم في هذا الإنكار سوى الجموح الفكري، والغرور العقلي، وقد راجت بتأثيرهم تلك النزعة الفلسفية الاعتزالية التي تقوم على تحكيم العقل في أخبار الكتاب والسنة، وعُتت فتنُّها حتى تأثر بها بعض الأغرار ممن تستهويهم زخارف القول، وتغرمهم لوامع الأسماء والألقاب والمناصب، ومن هنا لزم أن يُوضَعَ الحقُّ في نصابه؛ تنبيهًا لأولئك الشاردين عن منهج الرشd أنَّ تلك الأمور التي يمارون فيها ثابتة ثبوتًا قطعيًا، بأدلة لا تقبل الجدل ولا المكابرة، وأنَّ من يحاول ردّها، أو يسوّغ الطعن فيها، فهو مُخاطر بدينه، وهو - في الوقت نفسه - قد فتح بابًا للطعن فيما هو أقلُّ منها ثبوتًا من قضايا الدين الأخرى، وبذلك نكون أمام مَوْجَةٍ من الإنكار والتكذيب لا أول لها ولا آخر، وتصبح قضايا العقيدة كلها عرضة لتلاعب الأهواء وتنازع الآراء^(١).

وهذه محاولة لبيان صحة الاعتقاد في ظهور المهدي المنتظر، الذي أخبر بظهوره نبيُّ الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، نقدُّمها لتكون تبصرة لإخواننا، ومعدرة إلى الله - عَزَّ وَجَلَّ -: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال: ٤٢].

= فلا بد إذن أن يكون الإصلاح على منهج الأنبياء، وبالتحديد على منهج الرسول ﷺ، الذي قام بأعظم إصلاح عرَفَتْهُ البشرية في تاريخها الطويل، وجنى ثماره المسلمون ردحًا من الزمن تقدمًا وقوة وحضارة، وما واجب أي حركة إصلاحية، أو مصلح ديني إلا الرجوع إلى ذلك الإصلاح العظيم، ومحاولة إحيائه من جديد..

ومن هنا نقول إن الإصلاح: ما استهدف الرجوع بالأمة إلى ما كان عليه الرسول ﷺ والقرون المنفضلة، في العقيدة، والعبادة، والسلوك، والمعاملة بالوسائل المشروعة، وباختصار شديد ما كان على المنهج السلفي، وأي عدول عن ذلك المنهج فلا يؤدي إلى إصلاح حقيقي يرضي الله - عَزَّ وَجَلَّ -، وتتحقق من خلاله مصلح البلاد والعباد. اهـ. (٢٧٣/١ - ٢٧٤).

(١) انظر: «فصل المقال في رفع عيسى - عليه السلام - حيًّا، وفي نزوله وقلته الدُّجَال»، للدكتور محمد خليل هراس - رحمه الله -، ص (٤٠٣).

أَسْأَلُ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنْ يَنْفَعَ بِهَا حِزْبَ الْحَقِّ وَالْإِيمَانِ، وَأَنْ يَقْمَعَ بِهَا أَهْلَ الزَّيْغِ وَالْبُهْتَانِ، إِنَّهُ كَرِيمٌ مَنَّانٌ، وَقَدْ قَدَّمْتُ بَيْنَ يَدَيْهَا هَذِهِ التَّنْبِيهَاتِ؛ لِمُسَيِّسِ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا فِي دِينِ الْمُسْلِمِ عَامَةً، وَفِيمَا نَحْنُ بِصُدْدِهِ خَاصَةً، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

المؤلف

الإسكندرية في الاثنين

الواحد والعشرين من شهر الله المحرم ١٤٠٠ هـ

الموافق العاشر من ديسمبر ١٩٧٩ م

تنبيهات عامة

الأول: اعلم - رحمك الله - أن الملة المحمدية تنقسم إلى اعتقادات وعمليات.
فالاعتقادات هي علم التوحيد، والصفات، وأصول الدين، وعمل القلب فيها التصديق، وتُسَمَّى: «أصلية».

أما العمليات فهي ما تعلق بكيفية العمل من الشرائع والأحكام، وتُسَمَّى «فرعية».
وعلم التوحيد هو: «العلم بالعقائد الدينية عن الأدلة اليقينية»؛ وعليه، فمسائل الاعتقاد هي صلب الإسلام وأصله الأصيل، وبها يمتاز المؤمن من الكافر، وأصحاب الجنة من أصحاب الجحيم؛ إذا علمت هذا، فلا تغتر بقول من خالف أهل السنة والجماعة في عقائدهم، وشذ عن إجماعهم، مدّعين أن هذه مسائل نظرية لا يترتب عليها عمل، ولا تهم المسلم في قليل أو كثير^(١).

الثاني: إن المسائل العلمية الخبرية مما ابتلى الله - تبارك وتعالى - به عباده؛ ليمتحن إيمانهم، ويميز الحبيث من الطيب، والمصدق من المكذب، فإن قيل «بل لا تدخلوا هذه المداخل؛ فإن صحابة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - لم يدخلوا في شيء من هذه الأمور، وقد يسعكم ما وسعهم».

فالجواب: نعم، كان يسعنا ما وسعهم - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، ما لم يُبْتَلْ بمن يشير الشبهات، ويُسَكِّك العوام في دينهم، ومثّلنا معكم كمثّل رجل في نهر عظيم كثير الماء، كاد أن يغرق من قَبْلِ جهله بالمخاضة^(٢)، فيقول له آخر: «اثبت مكانك، ولا تطلبن المخاضة»، وَيَسْعُنَا ما وسعهم - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، لكن ليس بحضرتنا مثل الذي كان بحضرتهم، وقد اثبتنا بمن يطعن علينا، فلا يسعنا أن لا نعلم من الخطيئ منا والمصيب، مع أن الرجل إذا كفّ لسانه عن الكلام فيما اختلف الناس فيه - وقد سمع

(١) انظر ص (١٦٣)، وانظر «معجم المناهي اللفظية»، ص (٤٩).

(٢) المخاضة من النهر الكبير: المخاض، وهو الموضع القليل الماء الذي يعبر فيه الناس النهر مشاةً وركباناً - «المعجم الوسيط» (٢٧١/١).

ذلك - لم يُطَقْ أن يكف قلبه؛ لأنه لا بد للقلب من أن يكره أحد الأمرين، أو الأمرين جميعًا، أما أن يحبهما جميعًا - وهما مختلفان - فهذا ما لا يكون، وإذا مال القلب إلى الجور أحبَّ أهله، وإذا أحبَّ القوم كان منهم؛ وإذا مال القلب إلى الحق وأهله، كان لهم وليًا؛ وذلك لأن تحقيق الأعمال لا يكون إلا من قِبَل القلب^(١).

الثالث: تنازع السلف في كثير من مسائل الأحكام، ولم يتنازعوا - بحمد الله - في أصول التوحيد؛ بل أثبتوها، وصدّقوا بها، بغير تأويل ولا تبديل، ولا تكذيب، فسُئِلوا أهل السنة والجماعة؛ خلافًا لأهل البدع والافتراق؛ ذلك أن الخلاف في الفروع دائر بين الخطأ والصواب، وصاحبه المجتهد دائر بين الأجر مع العذر، وبين الأجرين مع الشكر؛ أما الخلاف في أصول الدين فدائر بين الحق والضلال، وصاحبه دائر بين الكفر والإيمان، وبين الهلاك والنجاة، ولا سبيل إليها إلا باتباع مذهب السلف؛ والمراد بمذهب السلف في العقائد ما كان عليه الصحابة الكرام - رضوان الله عليهم -، وأعيان التابعين لهم بإحسان، وأئمة الدين ممن شهدت لهم الأمة الوسط بالإمامة، وعُرف عَظَم شأنهم في الدين، وتلقى الناس كلامهم خَلَفٌ عن سلف، دون من رُمي ببدعة، أو اشتهر بقلب غير مَرَضِيٍّ؛ مثل الخوارج، والشيعة، والقدريّة، والمرجئة.

الرابع: ومنشأ فساد الأمم والأديان إنما هو تقديم الرأي على الوحي، والهوى على الشرع، والعقل على النقل، وما استحكمت في أمة إلا تم خرابها، وأصل ضلال الفرق أنهم يتدعون أصولًا توافق أهواءهم، ثم يقدمونها على النصوص الصريحة، فيتحكمون بها في الأدلة الثقلية، وقد أمرُوا أن يتحاكموا إليها، أما الأحاديث فيكذبونها، وأما الآيات فيؤوّلونها، ويحرفونها عن مواضعها.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»، في شرحه لحديث حذيفة رضي الله عنه «تَلَزَمُ جَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامُهُمْ»: «ويؤخذ منه ذم من جعل للدين أصلًا خلاف الكتاب والسنة،

(١) انظر: «العالم والمتعلم» المنسوب إلى أبي حنيفة النعمان، ص (٣٥-٣٤).

وجعلهما فرعاً لذلك الأصل الذي ابتدعوه، وفيه وجوب رد الباطل، وكُلُّ ما خالف الهدى النبوي، ولو قاله من قاله، من رفيع أو ضيع^(١). اهـ.

الخامس: من لم يُسَلِّمْ للمنقول، وقابله بالرد المعقول، فهو ضالٌّ مخبول، قال الطحاوي - رحمه الله -: «ما سَلِمَ في دينه إلا من سَلَّمَ لله - عَزَّ وَجَلَّ -، ولرسوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وَرَدَّ علم ما اشتبه عليه إلى عَالِيهِ»، وهذا هو ما سلكه السلف الصالح - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، ومن لا يسلك سبيلهم فإنما يتكلم برأيه، ومن يتكلم برأيه، وما يظنُّه دين الله - عَزَّ وَجَلَّ -، ولم يتلقَ ذلك من الكتاب والسنة، فهو مأثوم، وإن أصاب الحق؛ ومن أخذ من الكتاب والسنة فهو مأجور، وإن أخطأ، لكن إن أصاب يضاعف أجره، وقال الطحاوي - أيضاً -: «ولا تثبت قدم الإسلام إلا على ظهر التسليم والاستسلام، فمن رام علم ما حُظِر عنه عِلْمُهُ، ولم يقنع بالتسليم فهتفه، حجبته مَرَأُهُ عن خالص التوحيد، وصافي المعرفة، وصحيح الإيمان»^(٢). اهـ.

وقال العلامة محمد حبيب الله الشنقيطي - رحمه الله -:

«هذه السمعيات التي صحت الأحاديث فيها ليس للمسلم السليم العقيدة إلا تصديقها، دون تزلزل في العقيدة؛ إذ لا مجال للعقل، عند أهل السنة، إلا بقدر ما ثبت من النقل، كما أشار إليه ابن عاصم في «مرتقى الوصول إلى علم الأصول» بقوله: «إِذْ لَيْسَ لِلْعَقْلِ مَجَالٌ فِي النَّظَرِ إِلَّا بِقَدَرٍ مِمَّا مِنَ الثَّقَلِ ظَهَرَ»^(٣). اهـ.

السادس: والفرقة الناجية هي التي تتبع مذهب السلف، وهي باقية إلى قيام الساعة؛ لقوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وقد سُئِلَ عن صفتها، فقال: «هِيَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي»^(٤)، وقوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي

(١) «فتح الباري»، (٣٧/١٣).

(٢) «شرح الطحاوية»، ص (١٤٠)، (١٥٥).

(٣) «فتح المنعم»، (١٧٤/٢).

(٤) عُلْجَرُ حديث رواه الترمذي، (٢٦٤١)، وقال: «حديث مُقَرَّرٌ غريب لا نعرفه مثل هذا إلا من هذا

الوجه»؛ والحاكم (١٢٨/١-١٢٩)، والأجري في «الشریعة»، ص (١٥)، وفي سنده =

ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»^(١)، وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «الْجَمَاعَةُ مَا وَافَقَ الْحَقُّ، وَإِنْ كُنْتَ وَحْدَكَ»، قال نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ: «يَعْنِي إِذَا فَسَدَتِ الْجَمَاعَةُ فَعَلَيْكَ بِمَا كَانَتْ عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ قَبْلَ أَنْ تَفْسُدَ، وَإِنْ كُنْتَ وَحْدَكَ؛ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْجَمَاعَةُ حِينَئِذٍ»^(٢)، وعن سفيان الثوري قال: «لَوْ أَنَّ فَقِيهًا عَلَى رَأْسِ جَبَلٍ، لَكَانَ هُوَ الْجَمَاعَةُ»^(٣).

والفرقة الناجية في هذه الأزمان ليست هي «السواد الأعظم»؛ لأن كثرة العدد لا تأثير لها في ميزان الحق؛ قال - تعالى -: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]، وقال - تعالى -: ﴿وَإِنْ تُطِيعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، وقال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً: اثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ، وَوَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ»^(٤).

ولا تقتصر الفرقة الناجية على الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، وإن كانوا خير أمة أخرجت للناس، وهم الأسوة لمن بعدهم، وهم أفضل القرون، وهم الفرقة الناجية في عصرهم، أما بعدهم، فهي موجودة في طائفة غيرهم؛ لقوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»^(٥).

وقد رَجَّحَ كثير من الأئمة تعريف الفرقة الناجية بأنهم «أهل الحديث، وأصحاب

= «عبدالرحمن بن زياد»، وهو ضعيف، انظر: «تهذيب التهذيب»، (١٧٣/٦)؛ وانظر - أيضًا -: «السلسلة الصحيحة»، (٢٠٣).

(١) حديث صحيح مستفيض عن جماعة من الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، رواه الإمام أحمد، والشيخان من طريق معاوية، والمغيرة بن شعبة، ومسلم، والترمذي، وابن ماجه، وأحمد، وأبو داود، والحاكم من طريق ثوبان، ومسلم من طريق عقبة بن نافع، وعن أبي أمامة في «المسند»، وفيه وفي أبي داود والحاكم من طريق عمران بن حصين، وفي المستدرک - أيضًا - من طريق عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) «الباعث على إنكار البدع والحوادث»، لأبي شامة ص (٢٢)، وعزاه إلى البيهقي في «المدخل»، وانظر: «شرح أصول الاعتقاد»، للالكائي (١/١٠٩).

(٣) «شرح السنة»، (١/٢٧٩).

(٤) رواه بنحوه ابن ماجه (٣٩٩٣)؛ وابن أبي عاصم في «السنة»، (١/٣٢)، وانظر: «السلسلة الصحيحة»، (٢٠٣)، (١٤٩٢).

(٥) تقدم آنفاً.

الأثر»؛ وما ذاك إلا لأنهم أقرب الناس إلى تحقيق ما كان عليه السلف، وأتبعهم لهم - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -.

«قال عبد الله بن المبارك في حديث: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ: «هم عندي أصحاب الحديث»، وقال علي بن المديني: «هم أصحاب الحديث»، وقال أحمد بن حنبل: «إن لم تكن هذه الطائفة المنصورة أصحاب الحديث، فلا أدري من هم»، وقال الإمام محمد بن إسماعيل البخاري في نفس الحديث: «يعني أصحاب الحديث»، وقال أحمد بن سنان: «هم أهل العلم وأصحاب الأثر»^(١).

وقال الإمام أبو المظفر منصور بن محمد السمعاني - رحمه الله -:

«لما سُئِلَ النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - عن الفرقة الناجية قال: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي»^(٢)، فلا بد من تَعَرُّفٍ ما كان عليه رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وأصحابه، وليس طريق معرفته إلا النقل، فيجب الرجوع إلى ذلك، وقد قال النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا تَنَازَعُوا الْأَمْرَ أَهْلَهُ»^(٣).

فكما يُرْجَعُ في مذاهب الفقهاء الذين صاروا قدوة في هذه الأمة إلى أهل الفقه، ويُرْجَعُ في معرفة اللغة إلى أهل اللغة، وفي النحو إلى أهل النحو، وكذا يرجع في معرفة ما كان عليه رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وأصحابه إلى أهل الرواية والنقل؛ لأنهم عُثُوا بهذا الشأن، واشتغلوا بحفظه، والفحص عنه ونقله، ولولاهم لاندرس علم سنة النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، ولم يقف أحد على هديه

(١) انظر: «شرف أصحاب الحديث»، للخطيب البغدادي، ص (٢٧/٢٥).

(٢) تقدم ص (١٩).

(٣) أصل الحديث رواه البخاري (١٦٧/١٣)، في الأحكام، باب كيف يُبَايِعُ الإمام الناس؛ ومسلم، (١٧٠٩) في الإمارة؛ والموطأ (٤٤٥/٢)؛ والنسائي (١٣٧/٧)؛ وابن ماجه، (٢٨٦٦)، من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: «بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْغُسْرِ وَالْيُسْرِ، وَالنَّشْطِ وَالْمَكْرِهِ، وَعَلَى أَثَرَةٍ عَلَيْنَا، وَعَلَى أَلَّا تَنَازَعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ... الحديث.

وطريقته - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -.

فإن قيل: «فقد كثرت الآثار في أيدي الناس، واختلطت عليهم». فالجواب أن نقول: ما اختلطت إلا على الجاهلين بها، فأما العلماء بها فإنهم ينتقدونها انتقاد الجهابذة الدراهم والدنانير، فيميزون زيوفها، ويأخذون خيارها، ولئن دخل في أغمار الرواة من وُسم بالغلط في الأحاديث، فلا يروج ذلك على جهابذة أصحاب الحديث، وورثة العلماء، حتى إنهم عدوا أغاليط من غلط في الإسناد والمتون، بل تراهم يعدون على كل واحد منهم في كم حديث غلط؟ وفي كم حرف خرف؟ وماذا صَحَّف؟^(١). اهـ بتصرف يسير.

وقال الإمام الحميدي صاحب «الجمع بين الصحيحين» من قصيدة له وافرة:

وَلَوْلَا زُورَةُ الدِّينِ ضَاعَتْ وَأَصْبَحَتْ مَعَالِمُهُ فِي الْآخِرِينَ تَبِيدُ
هُمْ حَفِظُوا الْأَثَارَ مِنْ كُلِّ شُبْهَةٍ وَغَيْرُهُمْ عَمَّا افْتَنَوْهُ رُقُودُ
وَهُمْ هَاجَرُوا فِي جَمْعِهَا وَتَبَادَرُوا إِلَى كُلِّ أَفْقٍ وَالْمَرَامِ كُودُ
وَقَامُوا بِتَغْدِيلِ الرُّوَاةِ وَجَزَحِهِمْ قِيَامَ صَحِيحِ الثَّقَلِ وَهُوَ حَدِيدُ
بِتَبْلِيغِهِمْ صَحَّتْ بِشَرَائِعِ دِينِنَا حُدُودٌ تَحَرَّوْا جَفْظَهَا وَغُهُودُ
وَصَحَّ لِأَهْلِ الثَّقَلِ مِنْهَا اخْتِجَاجُهُمْ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا عَانِدٌ وَحَقُودُ^(٢)

وقال الإمام أبو بكر الخطيب البغدادي - رحمه الله - في «شرف أصحاب الحديث»:

«وقد جعل الله - تَعَالَى - أَهْلَهُ - أي الحديث - أركانَ الشريعة، وهَدَمَ بهم كل بدعة شنيعة؛ فهم أمناء الله من خليفته، والواسطة بين النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وأُمَّته، والمجتهدون في حفظ ملته، أنوارهم زاهرة، وفضائلهم سائرة، وآياتهم باهرة، ومذاهبهم ظاهرة، وحججهم قاهرة، وكل فئة تحيز إلى هوى ترجع إليه، أو تستحسن

(١) نقله عنه الإمام المحقق ابن القيم - رحمه الله - فانظره في: «مختصر الصواعق المرسلة»، (٢/٤١٠).

(٢) نقله القاسمي في «قواعد التحديث»، ص (٤٠٣).

رَأْيًا تَعَكُّفُ عَلَيْهِ، سَوَى أَصْحَابِ الْحَدِيثِ؛ فَإِنَّ الْكِتَابَ عُذَّتْهُمْ، وَالسَّنةَ حَجَّتْهُمْ، وَالرَّسُولَ فَتَّتْهُمْ، وَإِلَيْهِ نَسَبَتْهُمْ، لَا يُعَرَّجُونَ عَلَى الْأَهْوَاءِ، وَلَا يُلْتَفَتُونَ إِلَى الْآرَاءِ، يُقْبَلُ مِنْهُمْ مَا رَوَوْا عَنِ الرَّسُولِ، وَهُمْ الْمَأْمُونُونَ عَلَيْهِ وَالْعُدُولُ، حَقَقَةُ الدِّينِ وَخَزَنَتُهُ، وَأَوْعِيَةُ الْعِلْمِ وَحَمَلَتُهُ، إِذَا اخْتَلَفَ فِي حَدِيثٍ، كَانَ إِلَيْهِمُ الرُّجُوعُ، فَمَا حَكَمُوا بِهِ، فَهُوَ الْمَقْبُولُ الْمَسْمُوعُ، وَمِنْهُمْ كُلُّ عَالِمٍ فَقِيهٍ، وَإِمَامٍ رَفِيعِ نَبِيٍّ، وَزَاهِدٍ فِي قَبِيلَةٍ، وَمَخْصُوصٍ بِفَضِيلَةٍ، وَقَارِئُ مُتَقَنٍ، وَخَطِيبُ مُحَسَّنٍ، وَهُمْ الْجُمْهُورُ الْعَظِيمُ، وَسَبِيلُهُمُ السَّبِيلُ الْمُسْتَقِيمُ، وَكُلُّ مُبْتَدِعٍ بِاعْتِقَادِهِمْ يَتَظَاهَرُ، وَعَلَى الْإِفْصَاحِ بِغَيْرِ مَذَاهِبِهِمْ لَا يَتَجَاسَرُ، مَنْ كَادَهُمْ قَصْمُهُ اللَّهُ، وَمَنْ عَانَدَهُمْ خَذَلَهُ اللَّهُ، لَا يَضُرُّهُمْ مِنْ خَذَلِهِمْ، وَلَا يَفْلَحُ مَنْ اعْتَزَلَهُمْ، الْمُحْتَاطُ لِدِينِهِ إِلَى إِرْشَادِهِمْ فَقِيرٌ، وَبَصِيرُ النَّازِلِ إِلَيْهِمْ بِالسُّوءِ حَسِيرٌ، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ^(١).

وَقَالَ - أَيْضًا - رَحِمَهُ اللَّهُ :- «فَقَدْ جَعَلَ رَبُّ الْعَالَمِينَ الطَّائِفَةَ الْمَنْصُورَةَ حُرَّاسَ الدِّينِ، وَصَرَفَ عَنْهُمْ كَيْدَ الْمَعَانِدِينَ؛ لَتَمْسُكَهُمُ بِالْشَّرْعِ الْمَتِينِ، وَاقْتِفَائِهِمْ آثَارَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ، فَشَأْنُهُمْ حِفْظُ الْآثَارِ، وَقَطْعُ الْمَفَاوِزِ وَالْقَفَارِ، وَرُكُوبُ الْبَرَارِيِّ وَالْبَحَارِ، فِي اقْتِبَاسِ مَا شَرَعَ الرَّسُولُ الْمُصْطَفَى، لَا يُعَرَّجُونَ عَنْهُ إِلَى رَأْيٍ وَلَا هَوًى، قَبَلُوا شَرِيعَتَهُ قَوْلًا وَفِعْلًا، وَخَرَسُوا سِنْتَهُ حِفْظًا وَنَقْلًا، حَتَّى ثَبَّتُوا بِذَلِكَ أَصْلَهَا، وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا، وَكَمْ مِنْ مُلْحِدٍ يَرُومُ أَنْ يَخْلِطَ بِالشَّرِيعَةِ مَا لَيْسَ مِنْهَا، وَاللَّهُ - تَعَالَى - يَذُبُّ بِأَصْحَابِ الْحَدِيثِ عَنْهَا، فَهَمُ الْحَفَاطُ لِأَرْكَانِهَا، وَالْقَوَامُونَ بِأَمْرِهَا، وَشَأْنُهَا، إِذَا صُدِفَ عَنِ الدِّفَاعِ عَنْهَا، فَهَمُ دُونِهَا يَنْاضِلُونَ، ﴿أَوَلَيْكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٢). اهـ.

السَّابِعُ: كُلُّ حَدِيثٍ صَحَّ إِسْنَادُهُ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فَإِلَافِيَانُ بِهِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، وَذَلِكَ مِنْ تَحْقِيقِ الشَّهَادَةِ بِأَنَّ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ

(١) «شرف أصحاب الحديث» ص (٨ - ١٠).

(٢) «السابق».

عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - رسول الله، وقد قال النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ، وَأَمْوَالَهُمْ، إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»^(١).

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - تَعَالَى :-

«إِذَا حَدَّثَ الثِّقَةُ عَنِ الثِّقَةِ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فَهُوَ ثَابِتٌ، وَلَا يُتْرَكُ لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - حَدِيثٌ أَبَدًا، إِلَّا حَدِيثٌ وَجَدَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - آخَرُ يُخَالِفُهُ»^(٢). اهـ.

وقال الإمام أحمد - رحمه الله - تَعَالَى :-

«كُلُّ مَا جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ أَقْرَبْنَا بِهِ، وَإِذَا لَمْ نَقْرَبْ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وَدَفَعْنَاهُ، وَرَدَدْنَاهُ، رَدَدْنَا عَلَى اللَّهِ أَمْرَهُ، قَالَ اللَّهُ - تَعَالَى -: ﴿وَمَا ءَانَكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾»^(٣) [الحشر: ٧].

وروى القاضي أبو الحسين في «طبقات الحنابلة» من طريق أبي بكر الآدمي المقرئ: حدثنا الفضل بن زياد القطان قال: سمعت أبا عبد الله - يعني أحمد بن حنبل - يقول: «مَنْ رَدَّ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فَهُوَ عَلَى شَفَا هَلَكَةٍ»^(٤).

وذكر القاضي أبو الحسين - أيضًا - في ترجمة الحسن بن علي بن خلف أبي محمد

(١) البخاري (٢١١/٣)، في أول الزكاة، (٢٣٣/١٢)، في استتابة المرتدين؛ ومسلم (٢١) في الإيمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله؛ والترمذي (٢٦١٠) في الإيمان، الباب الأول؛ والنسائي (١٤/٥) في الزكاة، باب مانع الزكاة؛ وأبو داود (٢٦٤٠)، في الجهاد، باب غلام يُقَاتِلُ الْمُشْرِكِينَ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) نقله في «الرد القويم على المجرم الأثيم»، ص (٢ - ٣).

(٣)، (٤) نقله في «الرد القويم على المجرم الأثيم»، ص (٢ - ٣).

البربهاري - وهو من أعيان العلماء في آخر القرن الثالث وأول القرن الرابع من الهجرة - أنه قال في كتابه «شرح السنة»: «إذا سمعت الرجل يطعن على الآثار، ولا يقبلها، أو ينكر شيئاً من أخبار رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فاثممه على الإسلام؛ فإنه رجل رديء المذهب والقول، وإنما يطعن على رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وعلى أصحابه؛ لأننا إنما عَرَفْنَا الله، وعَرَفْنَا رسوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وعَرَفْنَا القرآن، وعَرَفْنَا الخير والشر، والدنيا والآخرة بالآثار»^(١). اهـ.

وقال البربهاري - أيضاً :- «وإذا سمعت الرجل يطعن على الآثار، أو يرد الآثار، أو يريد غير الآثار، فاثممه على الإسلام، ولا تشك أنه صاحب هوى مُتَبَدِّع»^(٢). اهـ.

وذكر القاضي أبو الحسين في ترجمة إبراهيم بن أحمد بن عمر بن حمدان بن شاقلا أنه قال: «من خالف الأخبار التي نقلها العدل عن العدل موصولة بلا قطع في سندها، ولا جرح في ناقلها، وتجراً على ردها، فقد تهجم على رد الإسلام؛ لأن الإسلام وأحكامه منقولة إلينا بمثل ما ذكرت»^(٣). اهـ.

وقال الموفق أبو محمد المقدسي في «لمعة الاعتقاد»:

«ويجب الإيمان بكل ما أخبر به رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وصح به النقل عنه فيما شهدناه، أو غاب عنا، نعلم أنه حقٌ وصدق، وسواء في ذلك ما عقلناه، وجهلناه، ولم نطلع على حقيقة معناه؛ مثل حديث الإسراء والمعراج، ومن ذلك أشراط الساعة؛ مثل خروج الدجال، ونزول عيسى ابن مريم - عليه السلام -، فيقتله، وخروج يأجوج ومأجوج، وخروج الدابة، وطلوع الشمس من مغربها، وأشباه ذلك مما صح به النقل»^(٤). اهـ.

وقال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية - رحمه الله - تَعَالَى :-

(١) «طبقات الحنابلة»، (٢٥/٢).

(٢) «السابق»، (٣٦/٢).

(٣) نقله عن «السابق» الشيخ محمود التويجري - رحمه الله - في «الرد القويم على المجرم الأنيم»، ص (٤).

(٤) «لمعة الاعتقاد»، ص (٢٠-٢١).

«والتحقيق أن كلام رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - حق، وليس أحد أعلم بالله من رسوله، ولا أنصح لأمته منه، ولا أفصح، ولا أحسن بياناً منه، فإذا كان كذلك كان المتحذلق، والمنكر عليه، من أضل الناس، وأجهلهم، وأسوئهم أدباً، بل يجب تأديبه وتعزيره، ويجب أن يُصانَ كلامُ رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - عن الظنون الباطلة، والاعتقادات الفاسدة»^(١). اهـ.

الثامن: حول استعمال وصف «المهدي» بالمعنى اللغوي العام:

المهدي لغة اسم مفعول من «هُدِيَ»، والهُدَى هو الرشاد، والدلالة كما في «الصَّحاح»^(٢)، وفي «لسان العرب»: «الهدى: ضد الضلال، وهو الرشاد، وفي الحديث: «سُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ»، المهدي: الذي قد هداه الله إلى الحق، قد استُغْمِلَ في الأسماء، حتى صار كالأسماء الغالبة»^(٣).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُوشِكُ مَنْ عَاشَ مِنْكُمْ أَنْ يَلْقَى عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ إِمَامًا مَهْدِيًّا، وَحَكَمًا عَدْلًا»^(٤)... الحديث.

وعن العرابض بن سارية رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي، وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ»، ... الحديث^(٥).

قال ابن الأثير: «المهدي: الذي قد هداه الله إلى الحق، ويريد بـ«الخلفاء المهديين» أبا بكر، وعمر، وعثمان، وعليًّا - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، وإن كان عامًّا في كل من سار سيرتهم»^(٦). اهـ.

(١) نقله عنه الشيخ زكريا علي يوسف - رحمه الله - في «مشكلات الأحاديث»، ص (١٥٩-١٦٠).

(٢) «الصَّحاح»، للجوهري (٢٥٣٣/٦).

(٣) «لسان العرب»، (٣٥٤-٣٥٣/١٥).

(٤) رواه الإمام أحمد (٤١١/٢).

(٥) أخرجه الإمام أحمد (١٢٦/٤)؛ وأبو داود (٢٠٠/٤)، (٤٦٠٧)؛ والترمذي (٤٤/٥)، (٢٦٧٦)؛

وابن ماجه (١٦/١)، (٤٢ - ٤٤)؛ والدارمي (٤٥/١)، وقال الترمذي: «حسن صحيح»، وصححه الضياء المقدسي، وغيره.

(٦) «النهاية في غريب الحديث والأثر»، (٢٥٤/٥).

وكان من دعاء النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ، زَيِّنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْتَدِينَ»^(١).
 ودعا ﷺ لمعاوية رضي الله عنه فقال: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا، وَاهْدِ بِهِ»^(٢)، وكذلك
 دعا ﷺ لجريير بن عبدالله البجلي رضي الله عنه: «اللَّهُمَّ، ثَبِّتْهُ»^(٣)، وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا»^(٤)،
 ودعا ﷺ لأبي سلمة رضي الله عنه فقال: «اللَّهُمَّ، اغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ، وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ،
 وَاخْلُفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَائِبِينَ»^(٥)... الحديث.

وَمِنْ استعمالاته اللغوية قول حسان بن ثابت رضي الله عنه يرثي رسول الله ﷺ:
 مَا بَالُ عَيْنِي لَا تَنَامُ كَأَنَّمَا كُجِلَتْ مَاقِيهَا بِكُحْلِ الْأَزْمَدِ
 جَزَعًا عَلَى الْمَهْدِيِّ أَصْبَحَ ثَاوِيًا يَا خَيْرَ مَنْ وَطِئَ الْحَصَى لَا تَبْعَدِ^(٦)
 وقال زهير بن القين يخاطب الحسين بن علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا :-
 أَقْدِمْ هُدَيْتَ هَادِيًا مَهْدِيًّا فَالْيَوْمَ تَلْقَى جَدَّكَ النَّبِيًّا^(٧)

(١) أخرجه الإمام أحمد (٢٦٤/٤)؛ والنسائي (٥٥٠٥٤/٣)، وقال الألباني في «تحقيق المشكاة»، (٧٧٠/٢)، (٢٤٩٧): «إسناده جيد».

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٢١٦/٤)؛ والترمذي (٦٨٧/٥)، وصحح إسناده الألباني في «تحقيق المشكاة»، (٢٨١/٣)، (٦٢٣٥).

(٣) كان جريير رضي الله عنه لا يثبت على الخيل، فضرب رسول الله ﷺ صدره، ودعا له بهذا الدعاء.

(٤) أخرجه البخاري في الجهاد (١٨٩/٦)؛ والمغازي (٧٠/٨)، وابن ماجه (٥٦/١)، والإمام أحمد (٣٦٥، ٣٦٢/٤).

(٥) أخرجه مسلم (٦٣٤/٢)؛ وأبو داود (١٩١/٣)؛ والإمام أحمد (٢٩٧/٦).

(٦) «السيرة النبوية»، لابن هشام (٦٦٩/٢).

(٧) «البداية والنهاية»، (١٨٤/٨)، وانظر مزيدًا من الشواهد اللغوية ص (١٥١، ٣٧٠، ٣٧١).

التاسع: مجمل عامٌ لصفات المهدي المنتظر، كما جاءت في الأحاديث:

اسمه محمد بن عبدالله، من أهل بيت النبي ﷺ، من ولد فاطمة-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا-،
أجلى الجبهة، أفتى الأنف، يُضِلُّهُ الله في ليلة، تُمَلَأُ الأرض قبل خلافته ظُلُمًا وجُورًا،
فيملؤها بعد خلافته قسطًا وعدلًا، وذلك في آخر الزمان.

يملك سبع سنين، يسقيه الله الغيث، وتُخْرِجُ الأرض نباتها، وتكثر الماشية، وتعظم
الأمّة، وتنعم في عهده نعمة لم تَنَعْمَهَا قط، يُعْطِي المال صَحاحًا، ويحثيه حثيًا، لا يعده
غداً.

ينزل عيسى ابن مريم فيصلي وراءه؛ مما يستلزم أن يكون المهدي معاصرًا خروج
الدجال؛ لأن عيسى - عليه السلام - يقتله بعد نزوله من السماء.

* * *

قال العلامة يوسف بن يحيى المقدسي الشافعي السُّلَمِيّ - رحمه الله - في مدح
«المهدي المنتظر»:

بِهِ لِحَاسِنِ الشَّرْعِ أَنْتِظَامُ	بِهِ لِفَاسِدِ الشُّرْكِ أَنْصِرَامُ
وَمِنْهُ لِمَنْ يُحَالِفُهُ أَجْتِرَامُ	وَمِنْهُ لِمَنْ يُخَالِفُهُ أَخْتِرَامُ
تُحَلَّى مِنْ أَيْادِيهِ النُّوَادِي	وَيُجَلَّى مِنْ مَحَاسِنِهِ الظُّلَامُ
عَلَيْهِ مُجَدِّدًا فِي كُلِّ يَوْمٍ	مِنْ اللَّهِ التَّحِيَّةُ وَالسَّلَامُ ^(٥)

* * *

(٥) «يَعْقُدُ الدُّرَرُ فِي أَخْبَارِ الْمُنْتَظَرِ» ص (٦).

البَابُ الأوَّلُ

الفصلُ الأوَّلُ: بعضُ الأحاديثِ الواردةِ في شأنِ المهديِّ.

الفصلُ الثاني: اهتمامُ العلماءِ بأحاديثِ المهديِّ.

الفصلُ الثالثُ: نُصوصُ أهلِ العلمِ في إثباتِ حقيقةِ المهديِّ.

* * * * *

الفصل الأول

بَعْضُ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي شَأْنِ الْمَهْدِيِّ

المَطْلَبُ الْأَوَّلُ: جُمْلَةُ أَحَادِيثَ فِيهَا التَّضْرِيحُ بِلَقَبِ الْمَهْدِيِّ
المَطْلَبُ الثَّانِي: ذِكْرُ أَحَادِيثَ فِيهَا صِفَةُ الْمَهْدِيِّ، وَبَعْضُ أَحْوَالِهِ
المَطْلَبُ الثَّالِثُ: ذِكْرُ أَحَادِيثَ يُحْتَمَلُ كَوْنُهَا فِي شَأْنِ الْمَهْدِيِّ

الْمَطْلَبُ الْأَوَّلُ

جُمْلَةُ أَحَادِيثٍ فِيهَا التَّضْرِيحُ بِلَقَبِ الْمَهْدِيِّ

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رضي الله عنه: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يُخْرَجُ فِي آخِرِ أُمَّتِي الْمَهْدِيُّ، يَسْقِيهِ اللَّهُ الْعَيْثَ، وَتُخْرِجُ الْأَرْضُ نَبَاتَهَا، وَيُعْطِي الْمَالَ صَحَاحًا^(١)، وَتَكْثُرُ الْمَأْشِيقَةُ، وَتَغْطُمُ الْأُمَّةُ، وَيَعِيشُ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِيًا^(٢)؛ يَعْنِي حَجَبًا.

الْحَدِيثُ الثَّانِي:

قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رضي الله عنه: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَمْتَلِئَ الْأَرْضُ ظُلْمًا وَعُذُونًا، قَالَ: ثُمَّ يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ عِشْرَتِي - أَوْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي -، يَمْلَأُهَا قِسْطًا وَعَدْلًا، كَمَا مِلَأْتَ ظُلْمًا وَعُذُونًا»^(٣).

(١) صَحَاحًا - بالفتح -: بمعنى الصحيح، ويجوز أن يكون بالضَّمِّ - أَيضًا -: كَطُولٍ وَطَوِيلٍ، كَمَا فِي «النهاية»، لابن الأثير (١٢/٣).

(٢) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي «المستدرک»، (٥٥٨.٥٥٧/٤)؛ قَالَ:

«أَخْبَرَنِي أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْحَبِيبِيُّ بِمَرٍ: ثنا سَعِيدُ بْنُ مَسْعُودٍ - وَالصُّوَابُ: سَعْدُ بْنُ مَسْعُودٍ الْمُرُوزِيُّ -: ثنا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ: ثنا سُلَيْمَانُ بْنُ عُبَيْدٍ؛ وَهُوَ السَّلْمِيُّ: ثنا أَبُو الصَّدِّيقِ النَّاجِي؛ وَهُوَ بَكْرُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رضي الله عنه، بِهِ، وَقَالَ الْحَاكِمُ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَخْرُجْ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ»، وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ -: «وَهَذَا سَنَدٌ صَحِيحٌ، رِجَالُهُ ثِقَاتٌ». اهـ. مِنْ «سلسلة الأحاديث الصحيحة»، (٧١١).

(٣) رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (٣٦/٣)؛ وَأَبُو يَعْلَى فِي «مُسْنَدِهِ»، (٦١ب)؛ وَابْنُ حِبَانَ (١٨٨٠)، «مَوَارِدُ»؛ وَالْحَاكِمُ (٥٥٧/٤)، وَقَالَ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يَخْرُجْ»، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ، وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحَلِيقَةِ»، (١٠١/٣)، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ هُوَ الْمَعْرُوفُ بِغُنْدَرٍ، وَهُوَ ثِقَةٌ ثَبَتَ، رَوَى لَهُ =

الحَدِيثُ الثَّالِثُ:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «الْمَهْدِيُّ مِثِّي^(١)، أَجْلَى الْجَبْهَةِ^(٢)، أَقْنَى الْأَنْفِ^(٣)، يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا، كَمَا

= الجماعة كلهم، ووثقه ابن معين، وابن سعد، والمعجلي، وابن حبان، وغيرهم، وقال الذهبي: «أحد الأئمة المتقين، لا سيما في شعبة»؛ انظر: «التهذيب»، (٩٨-٩٦/٩)، وأما عوف: فهو ابن أبي جميلة الأعرجي، وهو ثقة ثبت، روى له الجماعة كلهم، ووثقه ابن معين، وأحمد، والنسائي، وابن سعد، وابن حبان، وغيرهم، وقال النسائي: «ثقة ثبت»، وقال الذهبي: «ثقة مشهور»، وانظر «التهذيب»، (٨/١٦٦)، وأما أبو الصديق الناجي، واسمه بكر بن عمرو، وقيل: بكر بن قيس، فهو ثقة روى له الجماعة كلهم، ووثقه ابن معين، وأبو زرعة، والنسائي، وابن حبان، وانظر: «التهذيب»، (٤٨٦/١). وحكم الألباني بتواتره عن أبي الصديق عن أبي سعيد الخدري في «السلسلة الصحيحة»، (١٥٢٩)، ص (٣٩)، وحكى عن أبي نعيم قوله عقبة: «مشهور من حديث أبي الصديق عن أبي سعيد»، ثم قال: «فإنه بقوله: «مشهور» يشير إلى كثرة الطرق عن أبي الصديق، كما تقدم، وأبو الصديق اسمه بكر بن عمرو، وهو ثقة اتفاقاً، مُخْتَجٌّ به عند الشيخين، وجميع الحديثين، فمن ضَعَفَ حديثه هذا من المتأخرين، فقد خالف سبيل المؤمنين؛ ولذلك لم يتمكن ابن خلدون من تضعيفه، مع شَطَطِهِ في تضعيف أكثر أحاديث المهدي، بل أقر الحاكم على تصحيحه لهذه الطريق، والطريق الآتية، فمن نسب إليه أنه ضَعَفَ كل أحاديث المهدي فقد كذب عليه سهواً أو عمداً. اهـ من «السلسلة الصحيحة»، (١٥٢٩)، ص (٤٠)، وقد استبعد من غلط حجاجهم معنى هذا الحديث، وقالوا: كيف يملأ الأرض عدلاً في سبع سنين؟ وظنوا أن ذلك يقتضي تفضيله على النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وسيأتي - إن شاء الله - جواب هذا الوهم، فانظر ص (١٦٧-١٦٩).

- (١) أي من نسلي وذريتي.
 - (٢) جلاء الجبهة: هو انحسار مقدم الرأس من الشعر، أو نصف الرأس، أو هو دون الصَّلَع، فمعنى «أجلى الجبهة» منحسر الشعر من مقدم رأسه، أو واسع الجبهة.
 - (٣) أقنى الأنف: قال في «النهاية»، (١١٦/٤): «القنا في الأنف طوله، ودقة أرنبتة، مع حذب في وسطه، يقال: رجل أقنى، وامرأة قنوء». اهـ.
- قال القاري: «والمراد أنه لم يكن أفطس؛ فإنه مكروه الهيئة». اهـ. من «المراقبة»، (١٨٠/٥).

مِلْتُ ظُلْمًا وَجَوْرًا، وَيَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ»^(١).

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ:

وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: «خَشِينَا أَنْ يَكُونَ بَعْدَ نَبِيِّنَا حَدَثٌ؛ فَسَأَلْنَا نَبِيَّ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: فَقَالَ: «إِنَّ فِي أُمَّتِي الْمَهْدِيِّ يَخْرُجُ، يَعِيشُ خَمْسًا، أَوْ سَبْعًا، أَوْ تِسْعًا - زَيْدُ الْعَمِيِّ الشَّاكُ. قَالَ: قُلْنَا: وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ: سِنِينَ، قَالَ: فَيَجِيءُ إِلَيْهِ الرَّجُلُ، فَيَقُولُ: يَا مَهْدِي، أَعْطِنِي، أَعْطِنِي، قَالَ: «فَيَخْشِي لَهُ فِي ثَوْبِهِ مَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَحْمِلَهُ»^(٢).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ:

عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «الْمَهْدِيُّ مِنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ، يُضْلِحُهُ اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ»^(٣).

(١) رواه أبو داود (١٠٧/٤)، (٢٤٨٥)؛ والحاكم في «المستدرک»، (٥٥٧/٤) بنحوه، ونعيم بن حنّاد من طرق في «كتاب الفتن»، وقال في «تخريج السنن»:
«وفيه عمران القطان البصري، استشهد به البخاري، وثقه عفان بن مسلم، وأحسن الثناء عليه يحيى القطان، وضَعَفَهُ ابن معين والنسائي». اهـ، (١٦١/٦)، وفي «الخلاصة»: وقال أحمد: «أرجو أن يكون صالح الحديث». اهـ. انظر «عون المعبود»، (٣٧٥/١١).

وقال ابن القيم في «المنار المنيف»: «إسناده جيد»، ص(٧٤)، وأورده البغوي في «مصاييح السنة» في فصل الحسان، ورَمَزَ السيوطي في «الجامع الصغير» لصحته، وقال الألباني في «تخريج المشكاة»: «إسناده حسن»، (١٥٠١/٣)، وكذا قال في «صحيح الجامع الصغير»، (٢٢/٦)، (٦٦١٢).
«وقوله: «يَمْلِكُ الْأَرْضَ»؛ أي يَمْلَأُ وجه الأرض جميعًا، أو أرض العرب، وما يتبعها، والمراد أهلها». اهـ، من «المراقبة»، (١٧٩/٥).

(٢) رواه الترمذي (٢٢٣٣)، في «الفتن»، باب (٥٣)؛ ورواه الإمام أحمد في «المسند»، (٢٢٠٢/٣)، وابن ماجه (٥١٨/٢)، وفي سنده زيد بن الحواري العمي، وهو ضعيف، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن، وقد روى من غير وجه عن أبي سعيد الخدري عليه السلام، وحسنه الألباني في «صحيح سنن الترمذي» (١٨٢٠)، بترقيمه، وكذا في «صحيح ابن ماجه»، (٤٠٨٣)، وانظر: «المسند»، للإمام أحمد (٥/٣، ٣٨، ٤٨-٤٩، ٦٠-٩٦، ٩٨).

(٣) أخرجه ابن ماجه (٥١٩/٢)، (٤١٥١)؛ والإمام أحمد في «المسند»، (٨٤/١)، وابن أبي شيبه=

«وقوله: «يُضْلِحُهُ اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ» يحتمل معنيين:

أحدهما: أن يكون المراد بذلك أن الله يصلحه للخلافة؛ أي يهيؤه لها.

والثاني: أن يكون متلبساً ببعض النقائص، فيصلحه الله، ويتوب عليه» (١). اهـ.

وهذا المعنى هو الذي قرره الحافظ ابن كثير - رحمه الله -؛ حيث قال:

«ومعنى قوله: «يُضْلِحُهُ اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ» أي: يتوب عليه، وَيُوقِّعُهُ، ويلهمه رشده، بعد

أن لم يكن كذلك» (٢). اهـ.

● وقال القاري في «المراقبة»:

«يُضْلِحُهُ اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ»: أي يصلح أمره، ويرفع قدره، في ليلة واحدة، أو في ساعة

واحدة من الليل؛ حيث يتفق على خلافته أهل الحل والعقد فيها» (٣). اهـ.

تَنْبِيْهٌ:

قدح بعض العصريين في هذا الحديث؛ لاستبعاد معناه، «وأي غرابة في معناه، والله

على كل شيء قدير، وهو الفَعَّال لما يريد، ومن يَهْدِيهِ الله فهو المهتد، ومن يضلل فلن

= في «مصنفه»؛ وتُعَيِّم بن حماد في «الفتن»؛ والبخاري في «التاريخ الكبير»، وقال «وفي إسناده نظر»، وفيه ياسين العجلي، ولم يورده في «الضعفاء الصغير»، انظر «الفيض»، (٢٧٨/٦)، وذكر ابن أبي حاتم عن ابن معين وأبي زرعة أنهما قالاً: «ليس به بأس»، وعن ابن معين أنه قال: «صالح»، ووثقه العجلي وابن حبان، وبقية رجاله ثقات، وانظر: «تهذيب التهذيب»، (١٧٢/١١-١٧٣)، وقال في «التقريب»: «لا بأس به»، (٣٤١/٢)؛ وزاد الألباني في تخريجه: العقيلي، وابن عدي، وأبا نُعَيْمٍ، وأحال على «الروض النضر»، (٥٣/٢)، ورمز السيوطي لحسنه «فيض القدير»، (٢٧٨/٦)، وصحح إسناده الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على «المسند» (٦٤٥)؛ وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٦١١)؛ و«السلسلة الصحيحة» (٢٣٧١).

(١) «الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر» ص (٢٦٣)، ط. ثانية.

(٢) «نهاية البداية والنهاية»، (٤٣/١).

(٣) «من مرقاة المفاتيح»، (١٨٠/٥).

تجد له وليًا مرشدًا؟!

ومن أوضح الأمثلة في ذلك ما حصل لمن هو أفضل من المهدي، ومن سائر الأمة سوى أبي بكر رضي الله عنه؛ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ فقد كان من أشد الناس على المسلمين، ثم تحول بقدرة الله وتوفيقه، فصارت شدته على أعداء الإسلام والمسلمين، وأصبح ذلك الرجل العظيم الذي إذا سلك فجًا سلك الشيطان فجًا غيره، كما أخبر بذلك الصادق المصدوق - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - ^(١). اهـ.

الْحَدِيثُ السَّادِسُ:

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ:

«الْمَهْدِيُّ مِنْ عِثْرَتِي ^(٢)، مِنْ وَلَدِ قَاطِمَةَ» ^(٣) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ..

(١) «الرد على من كَذَّبَ بالأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي»، لفضيلة الشيخ عبدالحسن العباد، ص (٧٩).

(٢) قال الخطابي: «العترة: ولد الرجل لصلبه، وقد يكون العترة - أيضًا - الأقرباء، وبنو العمومة، ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه: «نَحْنُ عِثْرَةُ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -». اهـ. وقال في «النهاية»: «عترة الرجل أخص أقاربه، وعترة النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بنو عبدالمطلب، وقيل: قريش، والمشهور المعروف أنهم الذين حُرِّمَتْ عليهم الزكاة». اهـ، باختصار (١٧٧/٣).

(٣) رواه أبو داود (١٠٧/٤) في كتاب المهدي، (٤٢٨٤)، وسكت عليه، «وفيه زياد بن بيان، قال ابن عدي: «زياد سمع علي بن نَعْتِلٍ جد النقيلي، وفي إسناده نظر، سمعت ابن حماد يذكره، عن البخاري»، وساق الحديث، وقال: «والبخاري إنما أنكر من حديث زياد بن بيان هذا الحديث، وهو معروف به»، وقال غيره: «وهو كلام معروف من كلام سعيد بن المسيب، والظاهر أن زياد بن بيان وهم في رفعه»، كذا في «تخريج السنن»، (١٦٠/٦) اهـ. من «أعذب الموارد في تخريج جمع الفوائد»، (٧٣٣/٢).

وقال الحافظ في زياد بن بيان: «صدوق عابد». اهـ. من «التقريب»، (٢٦٥/١). والحديث أورده البغوي في «مصاييح السنة»، في فصل الحسان، ورمز له السيوطي في «الجامع الصغير» بالصحة، وقال العزيزي في «السراج المنير شرح الجامع الصغير»، (٥٣٠/٤): «إسناده حسن»، وهو عند ابن ماجه =

الحَدِيثُ السَّابِعُ:

قال الحافظ ابن قيم الجوزية - رحمه الله - تَعَالَى (١):

(وَقَالَ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي أُسَامَةَ^(٢) فِي مُسْنَدِهِ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَقِيلٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَنْزِلُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ، فَيَقُولُ أَمِيرُهُمُ الْمَهْدِيُّ: «تَعَالَى، صَلِّ بِنَا»، فَيَقُولُ: «لَا؛ إِنَّ بَعْضَهُمْ أَمِيرٌ بَعْضُ، تَكْرِمَةً لِلَّهِ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ»^(٣)، وَهَذَا إِسْنَادٌ جَيِّدٌ^(٤)).

= بلفظ «المَهْدِيُّ مِنْ وَلَدٍ قَاطِمَةٍ» كتاب الفتن، باب خروج المهدي (٥١٩/٢)، (٤١٥٢). وكذا أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٥٥٧/٤)، وسكت عليه هو والذهبي. وأخرجه أبو عمرو الداني في «السنن الواردة في الفتن»، (١٠٠-٩٩)، وكذا العقيلي (١٣٩ و ٣٠٠)، ذكره الألباني، ثم قال: «وهذا سند جيد، رجاله كلهم ثقات، وله شواهد كثيرة». اهـ. من «سلسلة الأحاديث الضعيفة»، (١٠٨/١)، وانظر: «نقد المنقول»، ص(٧٦)؛ و«كتاب المجروحين»، لابن حبان (٣٠٧/١)؛ و«فيض القدير»، (٢٧٧-٢٧٨/٦)؛ و«مشكاة المصابيح»، (٢/٣)؛ و«صحيح الجامع الصغير»، (٢٢/٦)، (٦٦١٠).

(١) «المنار المنيف»، ص(١٤٧، ١٤٨) بتحقيق أبي غدة.
(٢) انظر ترجمته في «تذكرة الحفاظ»، (٦١٩/٢).
(٣) وأخرجه أبو نعيم في «أخبار المهدي»، ذكره السيوطي في «العرف الوردي»، «الحاوي»، (١٣٤/٢).
(٤) بالرجوع إلى ما قاله أهل هذا الفن في سند الحديث، تجد أن هذا السند متصل من أوله إلى آخره، لا انقطاع فيه، ورواته ثقات:

فإسماعيل بن عبد الكريم قال عنه الحافظ في «التقريب»: «صدوق من التاسعة»، (٧٢/١)، وذكر في «التهذيب» أنه روى عن عمه إبراهيم بن عقيل كما هو الحال في هذا الحديث (٣١٥/١)، وذكر أنه روى عن إسماعيل المذكور جماعة؛ منهم أحمد بن حنبل، والحارث بن أبي أسامة، وقال الحافظ في «التهذيب» - أيضًا :-

«قال النسائي: «ليس به بأس»، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال ابن معين: «ثقة رجل صدق»، وقال الحافظ: «وأما قول ابن القطان الفاسي: «لا يُعْرَفُ» فردود عليه، وقال مسلمة بن قاسم: «جائر الحديث»، ولم يزد في «خلاصة تذهيب الكمال»، عن قول ابن معين فيه: «ثقة صدوق»، وقال: قال ابن سعد: «توفي سنة عشر ومئتين»، وهو من رجال أبي داود في «سننه»، وابن ماجه في «التفسير» -

= كما رمز الحافظ لذلك في «تقريب التهذيب».

وأما إبراهيم بن عَقِيل بن مَعْقِل الصنعاني، فهو ابن عم إسماعيل المتقدم ذكره، قال الحافظ في «التقريب»، (٤٠/١): «صدوق من الثامنة»، ورمز لكونه من رجال أبي داود، وقال في «تهذيب التهذيب»، (١٤٦/١): «روى عن أبيه، وعنه أحمد بن حنبل، وابن عمه إسماعيل بن عبد الكريم وغيرهم، قال ابن معين: «لم يكن به بأس»، وقال العجلي: «ثقة»، وقال الحافظ: «قلت: وأخرج له ابن خزيمة، في «صحيحه»، وكذا ابن حبان، والحاكم، وذكر ابن أبي خيثمة عن يحيى بن معين قال: «إبراهيم ثقة، وأبوه ثقة»، وقال ابن حبان في «الثقات»: «إنه يروي عن عم أبيه وهب بن منبه». اهـ، (١٤٦/١).

وأما عقيل بن معقل بن منبه، فقال الحافظ في «التقريب»: «هو ابن أخي وهب»، وقال: «صدوق من السابعة»، (٢٩/٢)، ورمز لكونه من رجال أبي داود، وذكر في «تهذيب التهذيب» أنه روى عن عميه: همام، ووهب، وعنه ابنه إبراهيم، وأناس آخرون سَنَاقَمُ، وذكر أنه وثَّقَهُ أحمد بن حنبل، وابن معين، وقال: «وذكره ابن حبان في «الثقات»، وعَلَّقَ له البخاري عن جابر في تفسير سورة النساء أثراً في الكُفَّان، وقد جاء موصولاً من رواية عقيل هذا عن وهب بن منبه عن جابر». اهـ (٢٥٥/٧)، ولم يَرِدْ في «الخلاصة» عن قوله: «عقيل بن معقل بن مُنْبِه اليماني عن عميه: همام، ووهب، وعنه ابنه إبراهيم، وعبد الرزاق، قال أحمد: «ثقة»، قرأ التوراة والإنجيل». اهـ.

وأما وهب بن مُنْبِه بن كامل اليماني: فقال عنه في «التقريب»: «ثقة من الثالثة»، ورمز لكونه من رجال الصحيحين، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه في «التفسير»، (٣٣٩/٢).

وقال في «تهذيب التهذيب»: «روى عن أبي هريرة، وأبي سعيد، وابن عباس، وابن عمر، وابن عمرو ابن العاص، وجابر، وأنس، وعمرو بن شعيب، وأبي خليفة البصري، وأخيه هَمَام بن مُنْبِه، وغيرهم»، وذكر أنه روى عنه «إبناه عبدالله، وعبد الرحمن، وأبناء أخيه: عبد الصمد، وعقيل بن معقل بن مُنْبِه»، وقال: «قال عبدالله بن أحمد بن حنبل، عن أبيه: كان من أبناء فارس، وقال العجلي: تابعي ثقة، وكان على قضاء صنعاء، وقال أبو زرعة، والنسائي: «ثقة»، وذكره ابن حبان في «الثقات». اهـ (١٦٧/١١). وقال الحافظ - أيضاً - في «تهذيب»: «روى له البخاري حديثاً واحداً من روايته عن أخيه عن أبي هريرة: «لَيْسَ أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا مِنِّي، إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ؛ فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ، وَلَا أَكْتُبُ»، وقال: قلت: وقال عمرو بن علي الفلاس: «كان ضعيفاً». اهـ (١٦٨/١١).

وقد قال ابن معين: «لم يسمع وهب عن جابر شيئاً»، كما في «تهذيب التهذيب»، (٣١٦/١)، لكن قال المزي: «وقد روى ابن خزيمة في صحيحه عن إسماعيل بن عبد الكريم عن إبراهيم بن عقيل، عن وهب قال: هذا ما سألت جابر بن عبدالله»، فذكر حديثاً، قال: فهذا إسناد صحيح، وفيه رد على من قال: إنه لم يَسْمَعْ من جابر. اهـ. من «تهذيب التهذيب»، (٣١٦/١)، وانظر: «فتح الباري»، (٢٥٢/٨). وأما الحارث بن أبي أسامة صاحب المسند، فقد ترجم له الذهبي في «الميزان»، وقال فيه: «وكان حافظاً»

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: «المَهْدِيُّ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَهُوَ الَّذِي يُؤْمُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»^(١).

* * * * *

= عارفاً بالحديث، عالي الإسناد بالمرّة، تُكَلِّمُ فِيهِ بِلَا حِجَّةٍ، قَالَ الدَّارِقُطَنِيُّ: «قَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ، وَهُوَ عِنْدِي صَدُوقٌ»، وَقَالَ ابْنُ حَزْمٍ: «ضَعِيفٌ، وَلَيْتَهُ بَعْضُ الْبَغَادَةِ لِكَوْنِهِ يَأْخُذُ عَلَى الرَّوَايَةِ» اهـ، (٤٢٢/١)، وَتَرْجَمُ لَهُ الذَّهَبِيُّ - أَيْضًا - فِي «تَذَكُّرَةِ الْخَفَازَةِ»، وَاسْمُ جَمَاعَةٍ رَوَى عَنْهُمْ، وَجَمَاعَةٌ رَوَوْا عَنْهُ، ثُمَّ قَالَ: «وَتَقَعُّهُ إِبْرَاهِيمُ الْحَرَبِيُّ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ يَأْخُذُ الدِّرَاهِمَ، وَأَبُو حَاتِمٍ وَابْنُ حِبَّانَ، وَقَالَ الدَّارِقُطَنِيُّ: «صَدُوقٌ، وَأَمَّا أَخْذُ الدِّرَاهِمِ عَلَى الرَّوَايَةِ، فَقَدْ كَانَ قَلِيلًا كَثِيرَ الْبَنَاتِ»، وَقَالَ أَبُو الْفَتْحِ الْأَزْدِيُّ وَابْنُ حَزْمٍ: «ضَعِيفٌ» اهـ.

وَقَالَ ابْنُ الْعِمَادِ فِي «شَذَرَاتِ الذَّهَبِ»: «وَفِيهَا - أَيِ فِي سَنَةِ ٢٨٢ هـ - الْخَافِظُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَرْثُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي أَسَامَةَ التَّمِيمِيِّ الْبَغْدَادِيِّ صَاحِبَ الْمُسْنَدِ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَلَهُ سِتٌّ وَتِسْعُونَ سَنَةً، سَمِعَ عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ، وَعَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ غَطَّاءَ، وَطَبَقْتُهُمَا، قَالَ الدَّارِقُطَنِيُّ: «صَدُوقٌ»، وَقِيلَ: فِيهِ لَبَنٌ، كَانَ لِفَقْرِهِ يَأْخُذُ عَلَى الْحَدِيثِ أَجْرًا» اهـ، (١٧٨/٢).

(١) عزاه د. عبد العليم البستوي: إلى ابن أبي شيبة في «مصنفه»، ونعيم بن حماد في «الفتن»، وقال: «إسناده صحيح، رجاله كلهم ثقات» اهـ. من «المهدي المنتظر»، ص (٢٢٠).

المَطْلَبُ الثَّانِي

ذِكْرُ أَحَادِيثَ فِيهَا صِفَةُ الْمَهْدِيِّ، وَبَعْضُ أَخْوَالِهِ

الحَدِيثُ الثَّامِنُ:

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ لَمْ يَنْتَقِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ، لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَنْعَثَ فِيهِ رَجُلًا مِثِّي - أَوْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي - يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي»^(١)، زاد في حديث فطر: «يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا، كَمَا مِلْتُمْ ظُلْمًا وَجَوْرًا». وفي رواية للترمذي: «لَا تَذْهَبُ - أَوْ: لَا تَنْقُضِي - الدُّنْيَا حَتَّى يَمْلِكَ الْعَرَبَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي، يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي»^(٢).

(١) فيكون اسمه «محمد بن عبدالله»، وفيه رد على الشيعة الذين يقولون: إنه محمد بن الحسن العسكري، ومعنى «يَنْعَثُ»: يُظْهِرُ.

(٢) رواه أبو داود (٤٢٨٢) في المهدي؛ والترمذي (٢٢٣١)، ورقم (٢٢٣٢) في الفتن، باب ما جاء في المهدي، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». والحديث سكت عنه أبو داود، والمنذري، وكذا ابن القيم في «تهذيب السنن»، وأشار إلى صحته في «المنار المنيف»، ص (٨٤)، وصَحَّحَهُ شيخ الإسلام ابن تيمية في «منهاج السنة النبوية»، (٢٥٤/٨)؛ وأورده البغوي في «مصابيح السنة» في فصل الحسان، وحسن إسناده الألباني في «تخريج أحاديث المشكاة»، (٢٤/٣)، (٥٤٥٢)، وانظر: «عون المعبود»، (٣٧٢/١١)؛ و«تحفة الأحوذى»، (٤٨٦/٦)، و«فيض القدير»، (٣٣٢/٥).

ومدار الحديث على عاصم بن أبي النجود، وحاصل الكلام فيه أنه ثقة على رأي أحمد، وأبي زرعة، وحسن الحديث صالح للاحتجاج على رأي غيرهما، ولم يكن فيه إلا سوء الحفظ، وقال الحاكم في «المستدرک»، (٥٥٧/٤): «وطرق عاصم عن زر عن عبدالله كلها صحيحة؛ إذ عاصم من أئمة المسلمين». اهـ، وهو أحد القُرَاء السبعة، قال فيه الحافظ ابن حجر: «صدوق من السادسة؛ أي ليس له من الحديث إلا القليل، ولم يثبت فيه ما يترك حديثه لأجله». اهـ من «التقريب»، (٤/١)، قال في «عون المعبود»: «فرد الحديث بعاصم ليس من دأب المنصفين، على أن الحديث قد جاء من غير طريق عاصم - أيضًا -، فارتفعت عن عاصم مظنة الوهم، والله أعلم». اهـ، (٣٧٢/١١). وأفاد نحوه العلامة أحمد شاكر - رحمه الله - في تعليقه على «المسند». (١٩٦-١٩٨) ورد على كلام ابن خلدون =

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ:

قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ زُرَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَلِيَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ يَتِّي، يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي»^(١).

= في حديث عبدالله لأجل عاصم بن أبي النجود؛ فَرَأَجَعُهُ، وقال المباركفوري: «لا شك أن حديث عبدالله بن مسعود الذي رواه الترمذي في هذا الباب لا ينحط عن درجة الحسن، وله شواهد كثيرة من بين حِسَانٍ وَضِيقَافٍ، فحديث عبدالله بن مسعود هذا مع شواهد وتوابعه صالح للاحتجاج بلا مرية». اهـ، من «تحفة الأحوذبي»، (٤٨٥/٦-٤٨٦).

وقوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «حتى يملك العرب»:

قال القاري: «أي ومن تبعهم من أهل الإسلام، فإن من أسلم فهو عربي... وقال الطيبي - رحمه الله -: «لم يذكر العجم، وهو مراد - أيضًا؛ لأنه إذا ملك العرب، واتفقت كلمتهم، وكانوا يداً واحدة، قهرها سائر الأمم، ويؤيده حديث أم سلمة...» اهـ.

ويمكن أن يُقَالَ: ذكر العرب بلغبتهم في زمنه، أو لكونهم أشرف، أو هو من باب الاكتفاء، ومراده: العرب والعجم؛ كقوله - تَعَالَى -: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيصَكُمُ الْهَرَّ﴾؛ أي: والبرد، والأظهر أنه اقتصر على ذكر العرب لأنهم كلهم يطيعونه، بخلاف العجم، بمعنى ضد العرب؛ فإنه قد يقع منهم خلاف في طاعته، والله - تَعَالَى - أعلم. اهـ. من «مرقاة المفاتيح»، (١٧٩/٥).

(١) ورواه - أيضًا - عن يحيى بن سعيد بن سفيان الثوري: حدثني عاصم، فذكره، ورواه - أيضًا - عن عمر ابن عُيَيْنَةَ الطنافسي عن عاصم، انظر «المسند»، (٣٧٦/١)، «وهذه أسانيد صحيحة رجالها كلهم من رجال الصحيحين»، انظر: «الاحتجاج بالآثر»، ص(١٣٢-١٣٣)، وعاصم ثقة أخرجه له البخاري ومسلم مقروناً بغيره، ولو كان غير موثوق به عندهما لما أخرجا له شيئاً، وروى له بقية الجماعة كما قدمنا.

والحديث صححه العلامة أحمد شاكر - رحمه الله - في «تحقيق المسند»، (١٩٦/٥)، (٣٥٧١).
والحديث رواه الإمام أحمد عن عبدالله - أيضًا - بلفظ: «لَا تَنْقُضِي الْأَيَّامَ، وَلَا يَذْهَبُ الدَّهْرُ حَتَّى يَمْلِكَ...» الحديث في «المسند»، (٣٧٦/١)، (٤٤٨/١).

وصححه العلامة أحمد شاكر في «تحقيق المسند»، (١٩٩/٥)، (٣٥٧٢).

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ:

والحديث رواه الإمام أحمد عن علي عليه السلام بلفظ: «لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدَّهْرِ إِلَّا يَوْمٌ، لَبَعَثَ اللَّهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَمْلُؤُهَا عَذْلًا، كَمَا مُلِئَتْ جُورًا»^(١)، وفي لفظ: «لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ، لَبَعَثَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - رَجُلًا مِنَّا، يَمْلُؤُهَا عَذْلًا كَمَا مُلِئَتْ جُورًا».

* * * * *

(١) «المسند»، (٩٩/١)؛ وأبو داود (١٠٧/٤)، (٤٢٨٣)، وسكت عنه هو والمنذري، ورمز له السيوطي بالحسن كما في «الجامع الصغير»، وقال شمس الحق: «سنده حسن قوي». انظر «عون المعبود»، (١١/٣٧٣-٣٧٢)؛ و«فيض القدير»، (٣٣١/٥)؛ و«الاحتجاج بالأثر»، للتويعري، ص (١٥-١٤)، (١٣٦-١٣٤)، وصحح إسناده العلامة أحمد شاكر في «تحقيق المسند»، (١١٧/٢)، (٧٣٣)، وصححه العلامة الألباني في «صحيح الجامع»، (٧١/٥)، (٥١٨١).

المَطْلَبُ الثَّالِثُ

ذِكْرُ أَحَادِيثَ يُحْتَمَلُ كَوْنُهَا فِي شَأْنِ الْمَهْدِيِّ

الحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ:

عَنِ الْجَرِيرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - فَقَالَ: «يُوشِكُ أَهْلُ الْعِرَاقِ أَنْ لَا يُجَبِّيَ إِلَيْهِمْ قَفِيرٌ»^(١) وَلَا دِرْهَمٌ، قُلْنَا: مِنْ أَيْنَ ذَلِكَ؟ قَالَ: «مِنْ قَبْلِ الْعَجَمِ؛ يَمْتَعُونَ ذَلِكَ»، ثُمَّ قَالَ: «يُوشِكُ أَهْلُ الشَّامِ أَنْ لَا يُجَبِّيَ إِلَيْهِمْ دِينَارٌ وَلَا مُدِّيٌّ»^(٢)، قُلْتُ: مِنْ أَيْنَ ذَلِكَ؟ قَالَ: «مِنْ قَبْلِ الرُّومِ»، ثُمَّ سَكَتَ هُنَيْئَةً، ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيفَةٌ»^(٣) يَحْثِي الْمَالَ حَثِيًا، لَا يَعُدُّهُ عَدًّا، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي نَضْرَةَ، وَأَبِي الْعَلَاءِ: «أَتَرَبَّانِ أَنَّهُ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ»^(٤)؟ فَقَالَا: لَا»^(٥).

وفي لفظ لمسلم من حديث أبي سعيد وجابر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى

(١) القَفِيرُ: مكيال لأهل العراق ثمانية مكاكيك.

(٢) المُدِّي: مكيال لأهل الشام يسع خمسة وأربعين رطلًا.

(٣) قال صاحب «التاج الجامع للأصول»: «هذا هو المهدي ﷺ بدليل الحديث الآتي - يعني حديث أبي سعيد المتقدم «الرابع» -؛ وذلك لكثرة الغنائم والفتوحات مع سخاء نفسه، وبذله الخير لكل الناس». اهـ من «التاج»، (٣٤٢/٥).

(٤) وصح عن مطر قال: «بلغنا أَنَّ المهدي يصنع شيئًا لم يصنعه عمر بن عبدالعزيز، قلنا: ما هو؟ قال: يأتيه رجل فيسأله، فيقول: «ادخل بيت المال فخذ»، فيدخل فيأخذ، فيخرج، فيرى الناس شُبَاعًا، فيندم، فيرجع إليه فيقول: «خذ ما أعطيتني»، فيأبى، ويقول: «إنا نعطيك ولا نأخذ»، أخرجه أبو عمرو الداني في «السنن الواردة في الفتن»، (١٠٦٤/٥)، (٥٨٥)، ومطر من أتباع التابعين.

(٥) أخرجه - من طرق عدة - مسلم في «صحيحه»، (٢٩١٣)، في الفتن: باب لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ، فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء، والإمام أحمد في «المسند»، (٣٨/٣)، (٣١٧، ٣٣٣)، وقد حمّله الهيثمي على المهدي كما في «المجمع»، (٣١٦/٧)؛ والسيوطي كما في «الحاوي»، (١٣١/٢).

اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «يَكُونُ خَلِيفَةُ مِنْ خُلَفَائِكُمْ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، يَحْثُو الْمَالَ، وَلَا يُعْذُّهُ»، وفي رواية: «يُعْطِي النَّاسَ بِغَيْرِ عَدَدٍ»^(١).

الحديث الثاني عشر:

عن عائشة أم المؤمنين - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قالت: «عَبَثَ^(٢) رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فِي مَنَامِهِ، فَقُلْنَا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، صَنَعْتَ شَيْئًا فِي مَنَامِكَ لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ»، فَقَالَ: «الْعَجَبُ أَنَّ نَاسًا مِنْ أُمَّتِي يُؤْمُونَ^(٣) الْبَيْتَ لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ، قَدْ لَجَأَ بِالْبَيْتِ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْبَيْدَاءِ^(٤) خُسِفَ بِهِمْ»، فَقُلْنَا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ الطَّرِيقَ قَدْ يَجْمَعُ النَّاسَ»، قَالَ: «نَعَمْ، فِيهِمُ الْمُسْتَبْصِرُ^(٥)، وَالْمَجْبُورُ^(٦)، وَابْنُ السَّبِيلِ، يَهْلِكُونَ مَهْلِكًا وَاحِدًا، وَيَصْذُرُونَ مَصَادِرَ شَتَّى^(٧)، يَنْتَعُهُمُ اللَّهُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ»^(٨).

(١) أخرجه مسلم (٢٩١٣)، و(٢٩١٤) في السابق، قال صديق حسن خان بعد ذكر رواية أبي سعيد وجابر: «ولكن لم يقع في هذين الحديثين - أيضًا - ذكر المهدي، ولا دليل يقوم على أنه المراد منهما، والله أعلم». اهـ. من «الإذاعة» ص(١٢٢).

وعلق الألباني على الحديث قائلاً: «وهو المهدي المبشر بخروجه بين يدي نزول عيسى - عليه الصلاة والسلام -، ويصلي عيسى - عليه الصلاة والسلام - خلفه». اهـ. من «صحيح الجامع»، (٢١٧/٥).
(٢) عَبَثَ: بكسر الباء، أي تحرك جسمه الشريف، أو بعضه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وقيل: حرك أطرافه كمن يأخذ شيئاً، أو يدفعه، انظر «شرح النووي»، (٧-٦/١٨).

(٣) يوم البيت: يقصده.

(٤) البيداء: المفازة، وهي الأرض الواسعة القفر، وفي رواية: «بيداء المدينة»، وفي رواية أبي يغلى عن أم سلمة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا -: «بِالْبَيْدَاءِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ»، والبيداء أرض واسعة ملساء بين مكة والمدينة، وهي معروفة بالقرب من ذِي الْحُلَيْفَةِ.

(٥) المستبصر: المستبين للأمر، القاصد له.

(٦) المجبور: المكره المقهور.

(٧) «المصادر: المراجع، ورد ثم صدر؛ أي: جاء ثم رجع، شتى: متفرقة، والمقصود أن مهلك هذا الجيش مهلك واحد يُخْسَفُ بهم جميعاً، إلا أنهم يَصْذُرُونَ عن الهلكة مصادر متفرقة، فواحد إلى الجنة، وآخر إلى النار، على قدر أعمالهم ونياتهم». اهـ.

من «جامع الأصول»، (٢٧٩/٣). وانظر: «فتح الباري»، (٣٤١-٣٤٠/٤).

(٨) رواه البخاري: (٣٣٨/٤). فتح، في البيوع: باب ما ذُكِرَ في الأسواق، ومسلم، واللفظ له (٢٢١٠/٤)، =

الحَدِيثُ الثَّالِثُ عَشَرَ:

عن عبيدالله بن القبطية قال: «دَخَلَ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ، وَأَنَا مَعَهُمَا، عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - فَسَأَلَاهَا عَنِ الْجَيْشِ الَّذِي يُخَسَفُ بِهِ - وَكَانَ ذَلِكَ فِي أَيَّامِ ابْنِ الزُّبَيْرِ - فَقَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَعُودُ عَائِدٌ^(١) بِالْبَيْتِ، فَيَبْعَثُ إِلَيْهِ بَعْثٌ، فَإِذَا كَانُوا يَبْتَذِرُونَ مِنَ الْأَرْضِ خُسِيفَ بِهِمْ»^(٢)، فَقُلْتُ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَكَيْفَ يَمُنُّ كَانًا كَارِهًا؟»^(٣)، قَالَ: «يُخَسَفُ بِهِ مَعَهُمْ، وَلَكِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نَبِيِّهِ»^(٤)»^(٥).

وفي رواية زهير عن عبدالعزيز بن رُفِيع قال: «فَلَقِيتُ أَبَا جَعْفَرٍ، فَقُلْتُ: إِنَّهَا إِنَّمَا قَالَتْ: «يَبْتَذِرُونَ مِنَ الْأَرْضِ»، فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: «كَلًّا وَاللَّهِ، إِنَّهَا لَبَيِّدَاءُ الْمَدِينَةِ»».

قال الطيبي: «وهو المهدي؛ بدليل إيراد أبي داود هذا الحديث في باب المهدي»^(٦). اهـ. وذهب ابن حجر الهيتمي إلى أن «ذلك العائد هو المهدي، وأن تلك البيداء

= (٢٨٨٤) في الفتن: باب الخسف بالجيش الذي يوم البيت، والإمام أحمد (٢٥٩/٦).

(١) العائد: اللاجئ إلى الشيء المحتمي به، الممتنع على من يطلبه.

(٢) أخرج نُعَيْمٌ عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: «علامة خروج المهدي إذا خُسِفَ بجيش في البيداء»، قال القرطبي: «هذا الجيش الذي يُخَسَفُ به هو خارج لمكة لقتال المهدي». اهـ. من «مختصر التذكرة للقرطبي»، ص (١٤٢).

(٣) كارهًا: أي غير راضٍ بما قصدوا.

(٤) فيجازى على حسبها.

(٥) رواه مسلم (٢٨٨٢) في الفتن، باب الخسف بالجيش الذي يوم البيت؛ والترمذي (١٢٧٢)، وقال: «حسن غريب من هذا الوجه»؛ في الفتن، باب (١٠)، وأبو داود مختصرًا في كتاب المهدي من سننه، والحاكم في «المستدرک»، (٤٣٠-٤٢٩/٤)، وصححه على شرط الشيخين، وأقره الذهبي، وابن أبي شيبه في «مصنفه»، (٤٤/١٥)، (١٩٠٦٦).

(٦) انظر: «عون المعبود»، (٣٨٠/١١)؛ «تحفة الأحوذى»، (٤١٧/٦)، وقال في «التاج الجامع للأصول»: (رواه الأربعة في كتاب الفتن، إلا أبا داود فإنه رواه في كتاب المهدي جزمًا منه بأن الجيش الذي يُخَسَفُ به هو الذي يأتي لقتال المهدي).

الْحَلِيفَةُ»^(١). اهـ، والحق أنه لا يمكن الجزم بذلك نفيًا ولا إثباتًا؛ لعدم الدليل الصريح، والعلم عند الله - تَعَالَى ..

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ عَشَرَ:

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «سَيَعُودُ بِهَذَا الْبَيْتِ - يَعْنِي الْكَعْبَةَ - قَوْمٌ، لَيْسَتْ لَهُمْ مَنَّةٌ»^(٢)، وَلَا عُدَّةٌ، وَلَا غُدَّةٌ، يَنْعَثُ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بَيْنَدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسِفُ بِهِمْ»^(٣).

وفي رواية عنه عن أم المؤمنين حفصة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «لَيُؤْمَرَنَّ هَذَا الْبَيْتَ جَيْشٌ يَغْزُونَهُ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بَيْنَدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسِفُ بِأَوْسَطِهِمْ، وَيُنَادِي أَوْلَهُمْ آخِرَهُمْ، ثُمَّ يُخَسِفُ بِهِمْ، فَلَا يَتَقَى إِلَّا الشَّرِيدَ الَّذِي يُخْبِرُ عَنْهُمْ»^(٤)، فَقَالَ رَجُلٌ: أَشْهَدُ عَلَيْكَ أَنَّكَ لَمْ تَكْذِبْ عَلَى حَفْصَةَ،

= انظر «التاج»، (٣٤١/٥)، وأخرج ابن جبان في صحيحه عن أم سلمة قصة الخسف بالجيش، وترجم له بقوله: «ذكر الخبر المصروح بأن القوم الذين يُخَسِفُ بهم إنما هم القاصدون إلى المهدي في زوال الأمر عنه»، «الإحسان»، (١٥٦/١٥) (٦٧٥٦)؛ وانظر «فتح الباري»، (٣٤١/٤)، (٤٦١/٣).

(١) «الزواجر عن اقتراف الكبائر»، (٢٠٤/١).

(٢) مَنَّةٌ: فلان في عِزٍّ وَمَنَّةٌ: أي قوة تمنع من يريدهم بسوء، وقد تُفْتَحُ النون، وقيل: هي بالفتح جمع مانع؛ مثل كافر وكَفَرَةٌ، انظر: «النهاية»، (٣٦٥/٤).

(٣) رواه مسلم برقم (٢٨٨٣)، في الفتن: باب الخسف بالجيش الذي يؤم البيت، وفي رواية أن عبد الله بن صفوان قال: «أما والله ما هو بهذا الجيش»، يعني الآتي من الشام إلى مكة لقتال عبد الله بن الزبير - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ..

قال في «التاج»: «حقًا ليس هو هذا الجيش؛ لأنه لم يخسف به، وما سمعنا بجيش خسف به للآن، ولو وقع لاشتهر أمره كأصحاب الفيل». اهـ.

(٤) رواه الإمام أحمد (٢٨٦/٦)؛ ومسلم (٥/١٨-نووي)؛ والنسائي (٢٠٧/٥)، في الحج: باب حرمة الحرم؛ وابن ماجه في الفتن: باب جيش البيداء (٥٠٣/٢)، (١٤٦٨)؛ وانظر: «فيض القدير»، (٥/٣٤٨)، (٧٥٣٨)؛ و«شرح النووي»، (٦٠/١٨).

وَأَشْهَدُ عَلَى حَفْصَةَ أَنَّهَا لَمْ تَكْذِبْ عَلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -.

الْحَدِيثُ الْخَامِسَ عَشَرَ:

عَنْ صَفِيَّةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا يَنْتَهِي النَّاسُ عَنْ غَزْوِ هَذَا الْبَيْتِ حَتَّى يَغْزَوْهُ جَيْشٌ، حَتَّى إِذَا كَانُوا يَبْتَغُونَ مِنَ الْأَرْضِ، تُخْصِفَ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ، وَلَمْ يَنْجُ أَوْسَطُهُمْ»، قَالَتْ: قُلْتُ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ الْمَكْرَةَ مِنْهُمْ؟»، قَالَ: «يَبْتَغِيهِمُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي أَنْفُسِهِمْ»^(١).

الْحَدِيثُ السَّادِسَ عَشَرَ:

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَبْتَغِي لِرَجُلٍ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، وَلَنْ يَسْتَحِلَّ الْبَيْتَ إِلَّا أَهْلُهُ، فَإِذَا اسْتَحْلَوْهُ فَلَا يُسْأَلُ عَنْ هَلَكَةِ الْعَرَبِ، ثُمَّ يَأْتِي الْحَبْشَةَ فَيُخْرِثُونَهُ خَرَابًا لَا يَعْمُرُ بَعْدَهُ أَبَدًا»^(٢)، وَهُمْ الَّذِينَ يَسْتَخْرِجُونَ كَنْزَهُ»^(٣).

(١) رواه الإمام أحمد (٣٣٧/٦)؛ والترمذي في الفتن، (٢١٨٤)، وقال: «حسن صحيح»، وابن أبي شيبة في «المصنف»، كتاب الفتن (١٩٠٧١)، (٤٦/١٥)؛ ومن طريق ابن ماجه في «الفتن»، باب جيش البيداء، (٤١٣٠)، (٥٠٤/٢).

(٢) قال الحافظ في «الفتح»: «وللفاكهاني من طريق مجاهد نحوه، وزاد: «قال مجاهد: فلما هدم ابن الزبير الكعبة، جئت أنظر إليه، هل أرى الصفة التي قال عبدالله بن عمرو، فلم أرها». اهـ من «فتح الباري»، (٤٦١/٣) وجاء في «صحيح البخاري»: باب هدم الكعبة «يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة» أي رجل من الحبشة له ساقان دقيقان.

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢٣٨/٢)؛ وأبو داود الطيالسي (٢٣٧٣)، وابن حبان في «صحيحه» كما في «الإحسان»، (٢٣٩/١٥)، (٦٨٢٧)، والحاكم في «المستدرک»، (٤٥٢/٤)؛ وابن أبي شيبة في «المصنف»، (٥٢/١٥)؛ وقال الهيثمي: «رواه أحمد، ورجاله ثقات». اهـ من «المجمع»، (٣/٢٩٨)، وسكت عليه الحافظ في «الفتح»، (٤٦١/٣)، وقال أحمد شاكر في «تحقيق المسند»: «إسناده صحيح»، (٢٤٥/١٥)، (٨٠٩٩)، وقال الألباني في «السلسلة الصحيحة»: «وهذا إسناد صحيح رجاله ثقات رجال الشيخين، غير سعيد بن سميان، وهو ثقة». اهـ، (١١٩/٢)، (٥٧٩).

تَنْبِيْهَانِ

الأول: قال البستوي: (والحديث ليس صريحاً في ذكر المهدي، ولكن ذكره ابن حبان في «ذكر الموضع الذي يُتَّيَّعُ فيه المهدي»، وذكره الهيثمي في «باب المهدي»، والساعاتي في «ترتيب الطيالسي»: باب ما جاء في بيعة المهدي، وخراب الكعبة آخر الزمان.

قُلْتُ: وفي هذا نظرٌ عندي؛ لأن الحديث لم يُذكر فيه أي صفة للمهدي، بل فيه ذكرٌ لرجلٍ ما يُتَّيَّعُ له بين الركن والمقام، ثم يُشِيرُ الحديث إلى استحلال البيت الحرام، وفتنة تقع بين المسلمين بعد ذلك، حتى تجميء الحبشة، فتخرب الكعبة، والمعروف أن عصر المهدي، ثم عصر المسيح، يتميزان بالقسط والعدل والرخاء والأمن، والله أعلم^(١). اهـ.

الثاني: قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»:

«قد يقال: إن هذا الحديث يخالف قوله - تَعَالَى -: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّأْمُونًا﴾، ولأن الله حبس عن مكة الفيل، ولم يُمكن أصحابه من تخريب الكعبة، ولم تكن إذ ذاك قبلة؛ فكيف يُسلط عليها الحبشة بعد أن صارت قبلةً للمسلمين؟

أُجِيب: بأن ذلك محمول على أنه يقع في آخر الزمان، قرب قيام الساعة؛ حيث لا يبقى في الأرض أحد يقول: «الله، الله»، كما ثبت في صحيح مسلم: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُقَالَ فِي الْأَرْضِ: اللَّهُ، اللَّهُ»؛ ولهذا وقع في رواية سعيد بن سمعان: «لَا يَغْمُرُ بَعْدَهُ أَبَدًا»، وقد وقع قبل ذلك فيه من القتال، وغزو أهل الشام له في زمن يزيد بن معاوية، ثم من بعده في وقائع كثيرة؛ من أعظمها وقعة القرامطة بعد الثلاث مئة، فقتلوا من المسلمين في المطاف من لا يُحصى كثرة، وقلعوا الحجر الأسود^(٢)، فحولوه

(١) «المهدي المنتظر»، ص (٢٩٦).

(٢) «وقيل: إن الذي اقتلعه صاح: يا حَمِيْرُ، أنتم قتلتم: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ مَأْتِكُمْ﴾، [آل عمران: ٩٧] =

إلى بلادهم، ثم أعادوه بعد مدة طويلة، ثم غَزِيَّ مرارًا بعد ذلك، وكل ذلك لا يعارض قوله - تَعَالَى -: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّأْمُونًا﴾؛ لأن ذلك إنما وقع بأيدي المسلمين، فهو مطابق لقوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «وَلَنْ يَسْتَحِلَّ هَذَا النَّبِيُّ إِلَّا أَهْلَهُ»، فوقع كما أخبر به النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وهو من علامات بُبُوءَتِهِ، وليس في الآية ما يدل على استمرار الأمن المذكور فيها، والله أعلم^(١). اهـ.

الحَدِيثُ السَّابِعُ عَشَرَ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَنْزِلَ الرُّومُ بِالْأَعْمَاقِ أَوْ يَدَاقِقَ، فَيَخْرُجَ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ مِنَ الْمَدِينَةِ^(٢)، مِنْ

= فأين الأمن؟ قال رجل: «فاستسلمت، وقلت: إن الله أراد: ومن دخله فأمّنه»، فلوى فرسه، وما كلمني». اهـ، من «سير أعلام النبلاء»، (٣٢٢-٣٢١/١٥).

وهذا هو الراجح أن الأمان وتحريم القتل ونحوهما ثبتت في الحرم الشريف بالشرع لا بالقدر، فصورة الآية خبر، ومعناها أمر، تقديرها: «ومن دخله فأمّنه»؛ كقوله: ﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَلَ فِي الْحَجِّ﴾؛ أي: لا ترفثوا، ولا تفسقوا، ولا تتجادلوا، وانظر «الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي، (٤٠٧/٢)، (١٤٠/٤).

(١) «فتح الباري»، (٤٦١-٤٦٢/٣)، وقال ابن الجوزي: «إن قيل: ما السر في حراسة الكعبة من القبيل، ولم تحرس في الإسلام مما صنع بها الحجاج والقرامطة، وذو السويفتين؟ فالجواب: أن حبس القبيل كان من أعلام النبوة لسيدنا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، ودلائل رسالته لتأكد الحجة عليهم بالأدلة التي شوهذت بالبصر قبل الأدلة التي بالبصائر، وكان حكم الحبس - أيضًا - دلالة على وجود الناصر». اهـ. نقله عنه محمد بن إبراهيم الشيباني في «خرب الكعبة»، (٣٢-٣٣)، ولم يعزه. (٢) هناك جملة من الآثار الضعيفة، لو صحت لقُشرت ما أُجْمِلَ هنا في حديث مسلم؛ حيث يَبَيَّنُ أن المهدي يكون على رأس هذا الجيش، وعُيِّنَ هذه الآثار قائد الجيش، ووصفته بأنه من عِثْرَةِ رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، يواطئ اسمه اسمي، ومن هذه الآثار:

أ - عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَجِيئُ الرُّومُ عَلَى وَالٍ مِنْ عِثْرَتِي يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي، فَيَقْتُلُونَ بِمَكَانٍ يُقَالُ لَهُ: «الْعِمَاقُ»، فَيَقْتُلُونَ، فَيَقْتُلُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الثَّلَاثَ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَقْتُلُونَ الْآخَرَ، فَيَقْتُلُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الثَّلَاثَ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَقْتُلُونَ الْيَوْمَ الثَّالِثَ، فَيَكْرَهُونَ عَلَى أَهْلِ الرُّومِ، فَلَا يَزَالُونَ حَتَّى يَقْتُلُوا الْقُسْطَنَطِينِيَّةَ، فَيَنْتَبِهُ هُمْ يَقْتَسِمُونَ فِيهَا بِالْأَنْزَاسِ، إِذْ أَتَاهُمْ صَارِخٌ أَنَّ الدُّجَالَ قَدْ خَلَفَكُمْ فِي دَرَارِكِكُمْ»، وأخرجه الخطيب في «المتفق والمفترق»، نقلًا عن =

خِيَارِ أَهْلِ الْأَرْضِ يُؤَمِّدُ، فَإِذَا تَصَافَوْا قَالَتِ الرُّومُ: «خَلُّوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الَّذِينَ سَبَّوْا مِنَّا نُقَاتِلَهُمْ»،
فَيَقُولُ الْمُسْلِمُونَ: «لَا وَاللَّهِ، لَا نُخَالِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا»، فَيَقَاتِلُونَهُمْ، فَيَهْزِمُ ثُلُثٌ ^(١) لَا
يُثَوِّبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا، وَيُقْتَلُ ثُلُثُهُمْ - أَفْضَلُ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ ^(٢) -، وَيَفْتَحُ الثُّلُثُ، لَا
يُفْتَنُونَ أَبَدًا، فَيَفْتَحُونَ قُسْطَ طَبِيعَةٍ، فَبَيْنَمَا هُمْ يَفْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ، قَدْ عَلَّقُوا سُيُوفَهُمْ
بِالزَّيْتُونِ، إِذْ صَاحَ فِيهِمُ الشَّيْطَانُ: «إِنَّ الْمَسِيحَ ^(٣) قَدْ خَلَفَكُمْ فِي أَهْلِيكُمْ»، فَيَخْرُجُونَ -
وَذَلِكَ بَاطِلٌ -، فَإِذَا جَاءُوا الشَّامَ خَرَجَ، فَبَيْنَمَا هُمْ يُعِدُّونَ لِلْقِتَالِ، يُسَوِّرُونَ الصُّفُوفَ، إِذْ
أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ - عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِيِّنَا السَّلَامُ -، فَأَمَّهُمْ ^(٤)، فَإِذَا رَأَاهُ
عَدُوُّ اللَّهِ ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ، فَلَوْ تَرَكَهُ لَأَنْذَابَ حَتَّى يَهْلِكَ، وَلَكِنْ يَقْتُلُهُ
اللَّهُ بِيَدِهِ ^(٥)، فَيُرِيهِمْ دَمَهُ ^(٦) فِي حَرْبَتِهِ ^(٧).

الْحَدِيثُ الثَّامِنَ عَشَرَ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «كَيْفَ أَنْتُمْ

= «الْحَاوِي»، (١٣٨/٢)، وعنه أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا
يَوْمٌ، لَطَوَّلَهُ اللَّهُ حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي جَبَلُ الدِّلِيمِ وَالْقُسْطَ طَبِيعَةٍ»، [رواه ابن ماجه (٩٢٨/٢)،
(٢٧٧٩)، وإسناده ضعيف، انظر: «السلسلة الضعيفة»، (٥٠/٥)؛ «فيض القدير»، (٣٣٢/٥)؛ «نقد
المنقول» ص (٨٧)؛ و«الموسوعة» للبستوي ص (٢٤٠).

ب - وعن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «لَا يَخْرُجُ الْمَهْدِيُّ حَتَّى يُقْتَلَ ثُلُثٌ، وَيَمُوتَ ثُلُثٌ، وَيَبْقَى ثُلُثٌ»، «الْحَاوِي»،
(٦٨/٢)، قال البستوي في «الموسوعة»: «إسناده ضعيف جدًّا»، (ص ١٤١).

(١) أي: من المسلمين.

(٢) لصبرهم حت استشهدوا.

(٣) يعني المسيح الدجال.

(٤) فأَمَّهُمْ: أي قصدهم، وتَوَجَّهَ إِلَيْهِمْ.

(٥) أي بيد عيسى - عليه السلام -.

(٦) أي فيظهر عيسى - عليه السلام - للناس دم الدجال في حربته؛ ليتحققوا من هلاكه.

(٧) رواه مسلم (٢٢-٢١/١٨)، نووي، واللفظ له؛ والحاكم، وقال: «على شرط مسلم»، وأقره الذهبي

«المستدرک»، (٤٨٢/٤).

إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ^(١)، وَإِمَائُكُمْ مِنْكُمْ^(٢)». وَفِي رِوَايَةٍ: «وَأَمُّكُمْ»^(٣).

وفي رواية: «فَأَمُّكُمْ»، وفي أخرى: «فَأَمُّكُمْ مِنْكُمْ»، قال ابن أبي ذئب: تدري ما «أَمُّكُمْ مِنْكُمْ»؟ قلت: تُخَيِّرُنِي، قال: فَأَمُّكُمْ بكتاب ربكم - عَزَّ وَجَلَّ -، وسنة نبيكم - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ^(٤).

غير أن هناك روايات صحيحة لا تُعَارِضُ تفسير ابن أبي ذئب، لكنها تفيد أن عيسى - عليه السلام - يصلي أول نزوله مأموماً:

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ عَشَرَ:

منها ما رواه جابر بن عبد الله - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: سَجِغْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ، ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ^(٥): «تَعَالَى، صَلِّ لَنَا»، فَيَقُولُ:

(١) قال المناوي - رحمه الله - في «فيض القدير»: «وهذا - أي قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «كَيْفَ أَنْتُمْ... إلخ، استفهام: عن حال من يكونون أحياء عند نزول عيسى: كيف يكون سرورهم بقاء هذا النبي الكريم؟ وكيف يكون فخر هذه الأمة، وعيسى روح الله يصلي وراء إمامهم؟ وذلك لا يلزم انفصال عيسى من الرسالة؛ لأن جميع الرسل بُعثوا بالدعاء إلى التوحيد، والأمر بالعبادة والعدل، والنهي عما خالف ذلك من جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأعصار في المصالح من حيث إن كل واحدة منها حق بالإضافة إلى زمانها، مراعى فيه صلاح من خاطب به، فإذا نَزَلَ المتقدم في أيام المتأخر نَزَلَ على وفقه؛ ولذلك قال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا، لَمَّا وَبِعَهُ إِلَّا أَتْبَاعِي»؛ تبيينها على أن اتباعه لا ينافي الإيمان به، بل يوجبه». اهـ. (٥٨/٥).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، (٤٩١/٦)، فتح؛ ومسلم في «صحيحه» (٢٤٤)، (١٣٦/١)؛ والإمام أحمد في «المسند»، (٢٧٢/٢، ٣٣٦)؛ وابن حبان «الإحسان»، (٢١٣/١٥)، (٦٨٠٢).

(٣) رواه مسلم (٢٤٥)، (١٣٦/١).

(٤) (وقال أبو ذر الهروي: حدثنا الجوزقي عن بعض المتقدمين قال: معنى «وَأَمَائُكُمْ مِنْكُمْ»؛ يعني أنه يَخُحُّكم بالقرآن لا بالإنجيل، وقال ابن التين: معنى قوله: «وَأَمَائُكُمْ مِنْكُمْ» أن الشريعة المحمدية متصلة إلى يوم القيامة، وأن في كل قرن طائفة من أهل العلم». اهـ نقلاً من «الاحتجاج بالآثار» للتويرجي، ص (٢١).

(٥) قال في «الناج»: «أَمِيرُهُمْ هو المهدي حينذاك». اهـ (٣٤٤/٥).

«لَا، إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرَاءُ، تَكْرِمَةَ اللَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ» ^(١).

وعند الإمام أحمد من حديث جابر رضي الله عنه أيضًا :-

«... فَإِذَا هُمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، فَتَقَامُ الصَّلَاةُ، فَيَقَالُ لَهُ: «تَقَدَّمْ يَا رُوحَ اللَّهِ»، فَيَقُولُ: «لِيَتَقَدَّمْ إِمَامُكُمْ، فَلْيُفَصِّلْ بِكُمْ» ^(٢).

قال العلامة محمد حبيب الله الشنقيطي - رحمه الله :- «لم يُعَيِّن الإمام هنا باسمه، بل أطلق، وورد مُقَيَّدًا بأنه المهدي في أحاديث أخرى منها:

ما أخرجه أبو نُعَيْمٍ عن أبي سعيد، والحارث بن أبي أسامة في مسنده، عن جابر، أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «يُنْزَلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، فَيَقُولُ أَمِيرُهُمُ الْمَهْدِيُّ: «تَعَالَى، صَلِّ بَنَاءً»، فَيَقُولُ: «لَا؛ إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْيَرٌ، تَكْرِمَةَ اللَّهِ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ» ^(٣).

قال ابن القيم بعد ذكره لحديث الحارث: «وهذا إسناد جيد» ^(٤)، ومنها ما أخرجه ابن ماجه، والرويانى، وابن خزيمة، وأبو عوانة، والحاكم، وأبو نُعَيْمٍ، واللفظ له، عن أبي أَمَامَةَ رضي الله عنه قال: «خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وَذَكَرَ الدَّجَالَ، وَقَالَ: «فَتَنْفِي الْمَدِينَةَ الْخَبَثِ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ، وَيُدْعَى ذَلِكَ الْيَوْمُ يَوْمَ الْخَلَاصِ»، قَالَتْ أُمُّ شُرَيْكٍ: «فَأَيْنَ الْعَرَبُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ؟» قَالَ: «هُمْ يَوْمَئِذٍ

^(١) أخرجه الإمام أحمد (٣/٣٤٥، ٣٨٤)؛ ومسلم في «صحيحه»، (١/١٣٧) (١٥٦)؛ وأخرجه أبو يعلى في «مسنده»، (٤/٥٩)، رقم (٢٠٧٨)، بلفظ «لَا تَزَالُ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ، حَتَّى يَنْزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، فَيَقُولُ إِمَامُهُمْ: «تَقَدَّمْ»، فَيَقُولُ: «أَنْتَ أَحَقُّ، بِبَعْضِكُمْ أَمْرَاءُ عَلَى بَعْضٍ، أَمْرًا أَكْرَمَ اللَّهُ بِهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ».

^(٢) «المسند»، (٣/٣٦٨)، وقد أورد الشيخ صديق حسن خان - رحمه الله - تَقَالَى - في «الإذاعة» جملة كبيرة من أحاديث المهدي، جعل آخرها حديث جابر المذكور عند مسلم، ثم قال عقبه: «وليس فيه ذكر المهدي، ولكن لا محمل له ولأمثاله من الأحاديث إلا [على] المهدي المنتظر، كما دلت على ذلك الأخبار المتقدمة، والآثار الكثيرة». اهـ. ص (١٤٤).

^(٣) تقدم تحقيقه في الحديث السابع ص (٣٨).

^(٤) «نقد المنقول»، ص (١٤٨).

قَلِيلٌ، وَجُلُّهُمْ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ، وَإِمَامُهُمْ رَجُلٌ صَالِحٌ، فَبَيْنَمَا إِمَامُهُمْ قَدْ تَقَدَّمَ يُصَلِّي بِهِمْ الصُّبْحَ، إِذْ نَزَلَ عَلَيْهِمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ الصُّبْحَ، فَرَجَعَ ذَلِكَ الْإِمَامُ يَنْكُصُ، يَمْشِي الْقَهْقَرَى؛ لِيَتَقَدَّمَ عِيسَى يُصَلِّي بِالنَّاسِ، فَيَضَعُ عِيسَى يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: «تَقَدَّمَ، فَصَلِّ؛ فَإِنَّهَا لَكَ أُقِيمَتْ»، فَيُصَلِّي بِهِمْ إِمَامُهُمْ»^(١).

وقد بين لفيف من أئمة العلم والهدى أنه يجب حمل اللفظ المطلق الوارد في الصحيحين على المقيّد خارجهما، على حد قول ابن القيم في «الكافية الشافية»:

فَعَلَيْكَ بِالتَّفْصِيلِ وَالتَّمْيِيزِ قَالَ بِإِطْلَاقِ وَإِجْمَالِ دُونَ بَيَانٍ
قَدْ أَفْسَدَا هَذَا التَّوَجُّودَ وَخَبَّطَا آلَ أَدْهَانَ وَالْأَرَءَاءِ كُلَّ زَمَانٍ
وهاك بعض نصوصهم:

«قال الإمام أبو الحسن الأدي^(٢) في «مناقب الشافعي»: تواترت الأخبار بأن المهدي من هذه الأمة، وأن عيسى يصلي خلفه».

وقال الحافظ في «الفتح»: «قال ابن الجوزي: لو تقدم عيسى إماماً لوقع في النفس إشكال، ولقيل: أترأه نائباً أو مبتدئاً شرعاً؛ فيصلّي مأموماً لثلاثين تدنس بغبار الشبهة»^(٣).

وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله -: «وأظن ظهوره يكون قبل نزول عيسى ابن مريم، كما دلت على ذلك الأحاديث»^(٤). اهـ.

وقد أشار الحافظ في «الفتح»، إلى أن خروج المهدي قبل نزول عيسى - عليه السلام -^(٥).

(١) «فتح المنعم»، (٣٢٩-٣٣٠)، بنحوه، وسكت عنه الحافظ في «الفتح»، (٤٩٣/٦)، ط. السلفية، وأورده الألباني بطوله في «ضعيف سنن ابن ماجه»، ص (٣٢٩-٣٣٣)، وقال: «ضعيف».

(٢) كذا في «فتح الباري»، (٤٩٣/٦)، ط السلفية، والصواب: «أبو الحسن محمد بن الحسين الآبري الشجستاني»، كما في «طبقات الحقاظ»، للذهبي، ص (٣٨٣)، و«سير أعلام النبلاء»، (٢٩٩/١٦).

(٣) «فتح الباري»، (٤٩٤/٦).

(٤) «نهاية البداية والنهاية»، (٣٧/١).

(٥) «فتح الباري»، (٨١/١٣).

وقال الحافظ السيوطي - رحمه الله :- «إن صلاة عيسى - عليه السلام - خلف المهدي ثابتة في عدة أحاديث صحيحة؛ بإخبار رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وهو الصادق المصدوق»^(١).

وقد بين العلامة محمد أنور الكشميري - رحمه الله - تَعَالَى - في «فيض الباري بشرح صحيح البخاري»^(٢) أن الراجح أن الإمام يكون هو المهدي، وإليه ذهب - أيضًا - ابن حجر الهيتمي^(٣)، والمناوي^(٤).

وقال البرزنجي: «ومن العلامات التي يُعْرَفُ بها المهدي أنه يجتمع بعيسى ابن مريم - عليه السلام -، ويصلي عيسى خلفه»^(٥).

وقال صِدِّيق حسن خان: «ليس فيه ذكر المهدي، ولكن لا محل له، ولأمثاله من الأحاديث إلا المهدي المنتظر، لما دلت على ذلك الأخبار المتقدمة، والآثار الكثيرة». اهـ^(٦).

وقال الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطي - رحمه الله - : «فيحمل المطلق، وهو حديث الصحيحين على المقيّد كما هو الأصل المعلوم عند الأصوليين، قال في «مراقي السعود»:

وَحَمَلُ مُطْلَقٍ عَلَى ذَاكَ وَجِبَ إِذَا فِيهِمَا اتَّحَدَ حُكْمٌ وَسَبَبٌ

أي وجب حمل المطلق على ذلك المقيّد إن اتحد الحكم والسبب فيهما^(٧). اهـ.

وقال الألباني - رحمه الله - تعليقًا على حديث جابر رضي الله عنه:

(١) «نزول عيسى ابن مريم آخر الزمان»، للحافظ السيوطي، ص (٥٦).

(٢) «فيض الباري»، (٤٨٠/٤).

(٣) «القول المختصر في علامات المهدي المنتظر»، ص (٣٤).

(٤) «فيض القدير»: (٣٠١/٥)، (١٧/٦)، (٢٧٩/٦).

(٥) «الإشاعة»، ص (٩١).

(٦) «الإذاعة»، ص (١٤٤).

(٧) «فتح المنعم حاشية على زاد المسلم»، (٣٣٠/١).

«هو المهدي محمد بن عبدالله - عليه السلام -، كما تظاهرت بذلك الأحاديث بأسانيد بعضها صحيح، وبعضها حسن». اهـ^(١).

فائدة: قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - تعالى :-

«وفي صلاة عيسى خلف رجل من هذه الأمة - مع كونه في آخر الزمان، وقرب قيام الساعة - دلالة للصحيح من الأقوال أن الأرض لا تخلو عن قائم لله بحجة، والله أعلم»^(٢). اهـ.

رَدُّ شُبْهَةٍ، وَدَفْعُ إِشْكَالٍ:

أنكر بعضهم ما ورد من أن عيسى - عليه السلام - إذا نزل يصلي خلف المهدي صلاة الصبح، وصنّف في ذلك كتاباً، وقال في توجيه ذلك:

«إن النبي - عليه السلام - أجلُّ مقاماً من أن يصلي خلف غير نبيٍّ». وجواب هذا من أوجه:

(الأول): أن صلاة عيسى خلف المهدي ثابتة في عدة أحاديث بإخبار رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وهو الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾، وقد تقدم ذكرها.

(الثاني): أن الحكمة من ذلك - كما نقلنا عن ابن الجوزي آنفاً - أن لا يتدنس عيسى - عليه السلام - بغير الشبهة؛ إذ لو تقدم عيسى إماماً لوقع في النفس إشكال، ولقيل: أتراه نائباً، أو مبتدئاً شرعاً؟

(الثالث): «لا شك أن عيسى أكمل من المهدي؛ لأنه نبي الله»^(٣)، إلا أن الثابت

(١) «مختصر صحيح مسلم للمنذري»، ص (٣٠٩).

(٢) «فتح الباري»، (٤٩٤/٦).

(٣) نقل هذه العبارة في «الإذاعة» ص (١٣٥)، عن الشوكاني في «التوضيح».

شرعاً جواز إمامة المفضل للفاضل؛ وهذا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وهو من أجل الأنبياء مقاماً، وأرفعهم درجة - قد صلى في غزوة تبوك خلف عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه؛ ففي حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: «فَأَقْبَلْتُ مَعَهُ حَتَّى نَجِدَ النَّاسَ قَدْ قَدَّمُوا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَدْ صَلَّى لَهُمْ، فَأَذْرَكَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ مَعَهُ، وَصَلَّى مَعَ النَّاسِ الرَّكْعَةَ الْآخِرَةَ، فَلَمَّا سَلَّمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، قَامَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وَأَتَمَّ صَلَاتَهُ، فَأَفْزَعَ ذَلِكَ الْمُسْلِمِينَ، وَأَكْثَرُوا التَّسْبِيحَ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - صَلَاتَهُ، أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ: «أَحْسَنْتُمْ»، أَوْ قَالَ: «أَصَبْتُمْ»، يَغْبِطُهُمْ أَنْ صَلُّوا الصَّلَاةَ لِيُوقِتَهَا»^(١).

وعن أنس رضي الله عنه قال: «آخِرُ صَلَاةٍ صَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - مَعَ الْقَوْمِ، صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ»^(٢).
وعن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قالت: «صَلَّى النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ، فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، قَاعِدًا»^(٣).

وفي الباب عن جابر، وسهل بن سعد، وأبي موسى - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -..
وجزم بعض العلماء بأن عيسى يقتدي بالمهدي أولاً؛ لِيُظْهِرَ أَنَّهُ نَزَلَ تَابِعًا لِنَبِينَا، حَاكِمًا بِشُرْعِهِ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ يَقْتَدِي الْمَهْدِي بِهِ^(٤)، على أصل القاعدة من اقتداء المفضل بالفاضل؛ ومن ذهب إلى ذلك السعد التفتازاني، والمتاوي، والكشميري؛

(١) رواه الشافعي في «مسنده»، (٢٨/١، ٢٩، ٣٢)؛ ومسلم (٢٧٤)، (٣١٧/١) في الصلاة: باب تقديم الجماعة من يُصَلِّي بهم إذا تأخر الإمام، ولم يخافوا مفسدة بالتقديم.

(٢) رواه النسائي (٧٩/٢)، في الإمامة، باب صلاة الإمام خلف رجل من رعيته؛ والترمذي (٣٦٣) في الصلاة، باب «إِذَا صَلَّى الْإِمَامُ قَاعِدًا، فَصَلُّوا قَعُودًا»، وفي روايته: «صَلَّى فِي مَرَضِهِ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ قَاعِدًا فِي ثَوْبٍ، مُتَوَشِّحًا بِهِ»؛ أي ملتحقاً به.

(٣) رواه الترمذي (٣٦٢) في الصلاة، باب ما جاء «إِذَا صَلَّى الْإِمَامُ قَاعِدًا، فَصَلُّوا قَعُودًا».

(٤) ويمكن أن يُسْتَدَلَّ عَلَى هَذَا بِرَوَايَةِ «وَأَمَّكُمْ»؛ أي فيما بعد.

حيث قال: «المراد به - أي: حديث جابر - أنه لا يؤم في تلك الصلاة حتى لا يُتَوَهَّم أن الأمة المحمدية سُلِبَتِ الولاية؛ فبعد تقرير ذلك، في أول مرة يكون الإمام هو عيسى - عليه السلام -: لكونه أفضل من المهدي؛ فالجواب الأصلي لأمير المسلمين هو قوله: «لا؛ فإنها لك أقيمت»، كما عند ابن ماجه وغيره عن أبي أمامة^(١)، وبعد أن كانت أُقيمت له لو تقدم عيسى - عليه السلام - أوهم عزل الأمير، بخلاف ما بعد ذلك، وهذا كإشارة نبينا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - لأبي بكر رضي الله عنه، بعد ما كان شرع في الصلاة، أن لا يتأخر؛ يعني: أي في هذه الصلاة؛ لأنها لك أقيمت، ثم ذكر قوله: «تَكْرِمَةُ اللَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ»؛ لفائدة زائدة؛ وهي أن الأمة على ولايتها، وعيسى - عليه السلام - أيضًا - حينئذ منهم؛ لا التعليل لعدم إمامته حتى يُتَوَهَّم استمرار عدمها^(٢). اهـ.

* * *

فَائِدَةٌ: الْمَسِيحُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - نَبِيٌّ، وَصَحَابِيُّ:

«ثبت أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - اجتمع بعيسى - عليه الصلاة والسلام - ليلة الإسراء، وهو اجتماع حقيقي؛ لأن الإسراء كان بالجسد والروح، كما هو مذهب طوائف الفقهاء، والمتكلمين، والمفسرين، والمحدثين؛ قال الحافظ في «الفتح»: «وتواردت عليه ظواهر الأخبار الصحيحة؛ فلا ينبغي العدول عن ذلك؛ إذ ليس في العقل ما يحيله حتى يحتاج إلى تأويل». اهـ. وعلى هذا يكون عيسى - عليه السلام - صحابيًا؛ لانطباق تعريف الصحابي عليه؛ ولذا ذكره الذهبي في الصحابة، فقال في «التجريد»: «عيسى ابن مريم نبيٌّ وصحابي؛ فإنه رأى النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، فهو آخر الصحابة موتًا». اهـ.

(١) راجع ص (٥٤٠٣)، حاشية (١).

(٢) من «عقيدة الإسلام»، للشيخ محمد أنور شاه الكشميري، كما نقله عنه الشيخ عبدالحسن العباد في «الرد على من كذب بالأحاديث الواردة في المهدي»، ص (٢٠٨).

وكذا قال الحافظ العراقي في «نكته» على ابن الصلاح، والحافظ ابن حجر في «الإصابة»، والحافظ السيوطي في «التهذيب»، وفي «الإعلام بحكم عيسى - عليه السلام». وألغز فيه التاج ابن السبكي بقوله:

مَنْ بِاتِّفَاقِ جَمِيعِ الْخَلْقِ أَفْضَلُ مِنْ خَيْرِ الصَّحَابِ أَبِي بَكْرٍ وَمِنْ عَمْرِ؟
وَمِنْ عَلِيٍّ وَمِنْ عُثْمَانَ وَهُوَ فَتَى مِنْ أُمَّةِ الْمُصْطَفَى الْخِتَارِ مِنْ مُضَرٍّ؟
قال العلامة أبو عبدالله محمد الطالب بن الحاج في حاشيته على شرح المرشد المعين: وجوابه:

ذَاكَ ابْنُ مَرْيَمَ رُوحَ اللَّهِ حَيْثُ رَأَى
نَبِيًّا الْمُصْطَفَى فِي أَحْسَنِ الصُّورِ
فَوْقَ السَّمَاوَاتِ لَيْلًا عِنْدَمَا اجْتَمَعَا
كَذَاكَ عِنْدَ ظُرَابِ الْبَيْتِ وَالْحِجْرِ^(١) اهـ

* * *

(١) «عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى - عليه السلام»، للغماري، ص(٤٤).

1. The first part of the document is a list of names and their corresponding page numbers.

2.

3.

4.

5.

6.

7.

8.

9.

10.

11.

12.

13.

14.

15.

16.

17.

18.

19.

20.

21.

22.

الْفَصْلُ الثَّانِي

اهْتِمَامُ الْعُلَمَاءِ بِأَحَادِيثِ الْمَهْدِيِّ

المَطْلَبُ الْأَوَّلُ: سَرَدُ أَسْمَاءِ الصَّحَابَةِ ۞ الَّذِينَ رَوَوْا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أَحَادِيثَ الْمَهْدِيِّ

المَطْلَبُ الثَّانِي: أَسْمَاءُ الْأَئِمَّةِ الَّذِينَ خَرَجُوا الْأَحَادِيثَ وَالْآثَارَ الْوَارِدَةَ فِي الْمَهْدِيِّ فِي كُتُبِهِمْ

المَطْلَبُ الثَّلَاثُ: ذَكَرَ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ اخْتَجُّوا بِأَحَادِيثِ الْمَهْدِيِّ

المَطْلَبُ الرَّابِعُ: عُلَمَاءُ أَفْرَدُوا أَحَادِيثَ الْمَهْدِيِّ بِالتَّصْنِيفِ

* * * * *

المَطْلَبُ الْأَوَّلُ

سَرَدُ أَسْمَاءِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ الَّذِينَ رَوَوْا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أَحَادِيثَ الْمَهْدِيِّ (١)

- ١- عثمان بن عفان.
- ٢- علي بن أبي طالب.
- ٣- طلحة بن عبيدالله.
- ٤- عبدالرحمن بن عوف.
- ٥- الحسين بن علي.
- ٦- أم سلمة.
- ٧- أم حبيبة.
- ٨- عبدالله بن عباس.
- ٩- عبدالله بن مسعود.
- ١٠- عبدالله بن عمر بن الخطاب.
- ١١- عبدالله بن عمرو بن العاص.
- ١٢- أبو سعيد الخدري.
- ١٣- جابر بن عبدالله الأنصاري.
- ١٤- أبو هريرة.
- ١٥- أنس بن مالك.
- ١٦- عمار بن ياسر.
- ١٧- عوف بن مالك.
- ١٨- ثوبان مولى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
- ١٩- قرة بن إياس.
- ٢٠- علي الهلالي.
- ٢١- حذيفة بن اليمان.
- ٢٢- عبدالله بن الحارث بن جزء الزبيدي.
- ٢٣- عمران بن حصين.
- ٢٤- أسير الطفيل.
- ٢٥- جابر بن ماجد الصدفي.
- ٢٦- أبو أيوب الأنصاري.
- ٢٧- أبو أمامة الباهلي.
- ٢٨- العباس بن عبدالمطلب.
- ٢٩- قيس الداري.
- ٣٠- أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر.
- ٣١- عمرو بن مرة الجهني.

رضي الله عنهم وعن سائر الصحابة أجمعين

* * *

(١) وقد استقرأها الشيخ العباد في «رد»، ص (١٦٦)؛ والغماري في «المهدي المنتظر»، ص (٨-٧)،
وسردها بطولها من ص (٣٢-٩)، وفيها الصحيح والحسن والضعيف كما هو معلوم.

المَطْلَبُ الثَّانِي

أَسْمَاءُ الْأَئِمَّةِ الَّذِينَ خَرَّجُوا الْأَحَادِيثَ وَالْآثَارَ الْوَارِدَةَ فِي الْمَهْدِيِّ فِي كُتُبِهِمْ^(١).

- ١- أبو داود في سننه. ٢- الترمذي في جامعه.
- ٣- ابن ماجه في سننه. ٤- النسائي^(٢).
- ٥- أحمد في مسنده. ٦- ابن حبان في صحيحه.
- ٧- الحاكم في المستدرک. ٨- أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف.
- ٩- نعيم بن حماد في «كتاب الفتن»، وكتابه هذا أوسع مرجع قديم في أحاديث المهدي^(٣).
- ١٠- الحافظ أبو نعيم في كتاب المهدي، وفي الحلية.
- ١١- الطبراني في معاجمه: الكبير، والأوسط، والصغير.
- ١٢- الدارقطني في الأفراد. ١٣- البارودي في معرفة الصحابة.
- ١٤- أبو يعلى الموصلي في مسنده. ١٥- البزار في مسنده.
- ١٦- الحارث بن أبي أسامة في مسنده.
- ١٧- الخطيب في تلخيص المتشابه، وفي المتفق والمفترق.

(١) كما استقرأها الشيخ العباد في «الرد»، ص (١٦٦-١٦٨)، علماً بأن أحاديث البخاري ومسلم ليس فيها التصريح بلفظ «المهدي»، ولكن فيها صفته، وقد نصَّ على أن المراد بذلك المهدي بعض أهل العلم، كما تقدم ص (٥٣-٤٤).

(٢) ذكره السفاريني في «لوامع الأنوار البهية»، والمتاوي في «فيض القدير»، وقال الشيخ العباد في «ردّه»: «وما رأيته في الصغرى، ولعله في الكبرى». اهـ. ص (١٦٧).

(٣) قال الدكتور عبدالمعليم البشتوي: «ولقد بحثت كثيراً في مروياته في هذا الباب فوجدت أن أغلب الأحاديث التي تفرد بها ضعيفة بمن هو فوقه، وإنما أفرط نعيم في الجمع بدون تمحيص، قال مسلمة بن قاسم: «كان صدوقاً، وهو كثير الخطأ»، له أحاديث منكورة في الملاحم، انفرد بها»، ثم قال: «إلا أن في صحة نسبة الكتاب إليه نظراً»، ثم بيَّن أن جميع الروايات التي تفرد بها هذا الكتاب لا تصلح لأن يُحتجَّ بها، وإنما هي تصلح للاعتبار، كما في «المهدي المُتَنَبَّر»، ص (١٢١-١٢٢).

- ١٨- ابن عساكر في تاريخه.
- ٢٠- أبو الحسن الحربي في الحريات.
- ٢٢- ابن جرير في تهذيب الآثار.
- ٢٤- أبو عمرو الداني في سننه.
- ٢٦- الديلمي في مسند الفردوس.
- ٢٨- البيهقي في دلائل النبوة.
- ٣٠- يحيى بن عبد الحميد الحماني في مسنده.
- ٣٢- ابن سعد في الطبقات.
- ٣٤- الحسن بن سفيان.
- ٣٦- أبو عوانة.
- ٣٨- عبد الرزاق بن همام الصنعاني صاحب «المصنف».
- ١٩- ابن منده في تاريخ أصبهان.
- ٢١- تمام الرازي في فوائده.
- ٢٣- أبو بكر بن المقري في معجمه.
- ٢٥- أبو غنم الكوفي في كتاب الفتن.
- ٢٧- أبو الحسن بن المنادي في كتاب الملاحم.
- ٢٩- ابن الجوزي في تاريخه.
- ٣١- الروياني في مسنده.
- ٣٣- ابن خزيمة.
- ٣٥- عمر بن شبة.
- ٣٧- عبد بن حميد.

المَطْلَبُ الثَّالِثُ

ذِكْرُ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ اخْتَجُّوا بِأَحَادِيثِ الْمَهْدِيِّ (١)

- ١- الإمام سفيان بن سعيد الثوري (ت ١٦١هـ).
- ٢- الإمام أبو داود صاحب «السنن» (ت ٢٧٥هـ).
- ٣- الإمام أبو عيسى الترمذي صاحب «الجامع» (ت ٢٧٩هـ).
- ٤- الحافظ أبو جعفر العقيلي صاحب كتاب «الضعفاء» (ت ٣٢٣هـ).
- ٥- الإمام الحسن بن علي بن خلف أبو محمد البربهاري (ت ٣٢٩هـ)، صاحب «شرح السنة».
- ٦- الإمام أبو الحسين أحمد بن جعفر بن النادى (ت ٣٣٦هـ).
- ٧- الإمام ابن حبان البستي صاحب الصحيح (ت ٣٥٤هـ).
- ٨- الحافظ أبو الحسن محمد بن الحسين الأبري السجزي صاحب كتاب «مناقب الشافعي» (ت ٣٦٣هـ).
- ٩- الإمام أبو سليمان الخطابي صاحب «معالم السنن» وغيره، (ت ٣٨٨هـ).
- ١٠- الإمام البيهقي صاحب «السنن الكبرى» وغيره (ت ٤٥٨هـ).
- ١١- القاضي أبو بكر بن العربي صاحب «عارضة الأحوذى» (ت ٥٤٣هـ).
- ١٢- القاضي عياض صاحب كتاب «الشفاء» (ت ٥٤٤هـ).
- ١٣- الإمام السهيلي صاحب «الروض الأنف» (ت ٥٨١هـ).
- ١٤- الإمام أبو الفرج بن الجوزي صاحب «كشف المشكل» (ت ٥٩٦هـ).
- ١٥- الإمام ابن الأثير صاحب «النهاية»، و«جامع الأصول» (ت ٦٠٦هـ).
- ١٦- الحافظ زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (ت ٦٥٦هـ).
- ١٧- الإمام القرطبي المفسر المشهور صاحب «التذكرة» (ت ٦٧١هـ).
- ١٨- العلامة محمد بن أحمد بن علي القسطلاني (ت ٦٨٦هـ).

(١) وَقَدْ قَرَنْتُ اسْمَ الْعَالَمِ بِاسْمِ مُصَنِّفِهِ الَّذِي يَحْتَوِي عَلَى تَصْحِيحِهِ أَوْ تَحْسِينِهِ لِلْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي الْمَهْدِيِّ مَا أَمَكُنْ، وَلِيَلْتَمَسَ مَا لَمْ يُذَكَّرْ هُنَا فِي مَوَاضِعِهِ مِنَ الْكِتَابِ.

- ١٩- شيخ الإسلام أبو العباس أحمد بن تيمية صاحب «منهاج السنة النبوية» (ت ٧٢٨هـ).
- ٢٠- الإمام أبو الحجاج المزي صاحب «تهذيب الكمال» (ت ٧٤٢هـ).
- ٢١- الإمام الحافظ الذهبي صاحب «المتقى من منهاج الاعتدال» (ت ٧٤٨هـ).
- ٢٢- الإمام الحقيق ابن قيم الجوزية صاحب «المنار المنيف في الصحيح والضعيف» (ت ٧٥١هـ).
- ٢٣- الحافظ عماد الدين بن كثير القرشي الدمشقي صاحب «نهاية البداية والنهاية» (ت ٧٧٤هـ).
- ٢٤- الإمام أبو إسحق إبراهيم بن موسى اللخمي الشاطبي صاحب «الاعتصام» (ت ٧٩٠هـ).
- ٢٥- الحافظ نور الدين الهيثمي صاحب «موارد الظمآن»، و«مجمع الزوائد» (ت ٨٠٧هـ).
- ٢٦- الإمام شهاب الدين أحمد الكناني البوصيري صاحب «مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه» (ت ٨٤٠هـ).
- ٢٧- الحافظ الكبير ابن حجر العسقلاني صاحب «فتح الباري»، و«تهذيب التهذيب»، و«المطالب العلية»، و«غيرها» (ت ٨٥٢هـ).
- ٢٨- الحافظ السخاوي صاحب «فتح المغيـث» (ت ٩٠٢هـ).
- ٢٩- الحافظ السيوطي صاحب المؤلفات العديدة؛ منها: «العرف الوردي في أخبار المهدي» (ت ٩١١هـ).
- ٣٠- الشيخ أبو الحسن السـمـهـودي (ت ٩١١هـ).
- ٣١- الشيخ ابن حجر الهيثمي صاحب «القول المختصر في علامات المهدي المنتظر» (ت ٩٧٤هـ).
- ٣٢- الشيخ علي المتقي الهندي صاحب «الرد على من حكم وقضى أن المهدي الموعود جاء ومضى» (ت ٩٧٥هـ).
- ٣٣- العلامة الملا علي القاري صاحب «مرقاة المفاتيح» وغيرها. (ت ١٠١٤هـ).
- ٣٤- العلامة المحدث عبدالرءوف المناوي صاحب «فيض القدير» (ت ١٠٣١هـ).
- ٣٥- العلامة الفقيه مرعي بن يوسف الحنبلي (ت ١٠٣٣هـ).
- ٣٦- العلامة البرزنجي صاحب «الإشاعة لأشراط الساعة» (ت ١١٠٣هـ).
- ٣٧- العلامة محمد بن عبد الباقي الزرقاني (ت ١١٢٢هـ).
- ٣٨- العلامة أبو الحسن محمد بن عبد الهادي السندي الحنـفي علي ابن ماجه (ت ١١٣٨هـ).

- ٣٩- العلامة المحدث إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي، صاحب «كشف الحقائق» (ت ١١٦٢هـ-).
 ٤٠- العلامة الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني (ت ١١٨٢هـ).
 ٤١- العلامة محمد بن أحمد السفاريني صاحب «لوامع الأنوار البهية» (ت ١١٨٨هـ).
 ٤٢- مُجَدِّدُ القرن الثاني عشر، شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب، صاحب «المرشد على السرافضة» (ت ١٢٠٦هـ-).
 ٤٣- العلامة القاضي محمد بن علي الشوكاني صاحب «التوضيح» (ت ١٢٥٠هـ).
 ٤٤- العلامة محمد صديق حسن خان صاحب «الإذاعة» (ت ١٣٠٧هـ).
 ٤٥- العلامة محمد بشير البهسواني الهندي صاحب «صيانة الإنسان» (ت ١٣٢٦هـ).
 ٤٦- العلامة شمس الحق آبادي صاحب «عون المعبود» (ت ١٣٢٩هـ).
 ٤٧- العلامة المحدث محمد بن جعفر الكثاني (ت ١٣٤٥هـ).
 ٤٨- العلامة محمد أنور شاه الكشميري (ت ١٣٥٢هـ).
 ٤٩- العلامة المحدث عبدالرحمن المباركفوري (ت ١٣٥٣هـ).

ومن المتأخرين الشيوخ:

- ٥٠- أبو السعود إدريس العراقي.
 ٥١- محمد الشهرودي.
 ٥٢- محمد العربي الفاسي.
 ٥٣- أبو زيد عبدالرحمن الفاسي.
 ٥٤- أبو عبدالله محمد جسون.
 ٥٥- عبدالغافر الفارسي.
 ٥٦- عبدالقادر بن محمد سالم الشنقيطي.
 ٥٧- محمد حبيب الله الشنقيطي.
 ٥٨- منصور علي ناصف.
 ٥٩- محمد الخضر حسين.

- ٦٠- محمد الأمين الشنقيطي.
 - ٦١- جلال الدين يوسف الدمشقي.
 - ٦٢- أحمد محمد شاكر.
 - ٦٣- محمد ناصر الدين الألباني.
 - ٦٤- عبدالعزيز بن عبدالله بن باز.
 - ٦٥- محمد محمد أبو شهبة.
 - ٦٦- حمود بن عبدالله التويجري.
 - ٦٧- عبدالحسن بن حمد العباد.
- وغيرهم كثيرون، رحم الله أمواتهم، وأحسن عاقبتنا وعاقبة أحيائهم.

* * *

المَطْلَبُ الرَّابِعُ

عُلَمَاءُ أَفْرَدُوا أَحَادِيثَ الْمَهْدِيِّ بِالتَّصْنِيفِ

لم يقتصر احتفال الأئمة بأحاديث المهدي على إيرادها في كتبهم، وتصحيحها وتحسينها، أو تضعيف ما لا يثبت منها، بل منهم من أفردوا بالتصنيف؛ ليناقلها من جوانب متعددة؛ وهاك أسماء من صنّف في ذلك من الأئمة:

- ١- الإمام نُعَيْمُ بن حَمَّاد شيخ البخاري (ت ٢٣١هـ)، جَمَعَ منها فأكثر في كتاب «الفتن»^(١).
- ٢- أبو داود السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، عقد «كتاب المهدي» في سننه^(٢).
- ٣- أبو بكر بن أبي خيثمة (ت ٢٧٩هـ)، قال السهيلي: «والأحاديث الواردة في أمر المهدي كثيرة، وقد جمعها أبو بكر بن أبي خيثمة فأكثر»^(٣). اهـ.
- ٤- الإمام أبو الحسين أحمد بن جعفر بن المنادي (ت ٣٣٦هـ)، جمع جزءًا في المهدي^(٤).
- ٥- الحافظ أبو نُعَيْمٍ أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ)، له جزء جمع فيه أربعين حديثًا في المهدي باسم «صفة المهدي»^(٥).
- ٦- العلامة محمد بن يوسف الكُنْجِيُّ الشافعي (ت ٦٥٨هـ)، وكتابه «البيان في أخبار صاحب الزمان»^(٦).

(١) تُوجَدُ نسخة مخطوطة بمعهد المخطوطات العربية، كما في فهرس مراجع تحقيق «عقود الدرر»، ص (٤٦٠).

(٢) «سنن أبي داود»، (١/٩٠٦/٤).

(٣) «الروض الأنف»، (١/٢٨٠).

(٤) «فتح الباري»، (١٣/٢١٣).

(٥) وهي التي لَحَّصَهَا السيوطي في «العرف الوردي»، وزاد عليها.

(٦) «المهدي المنتظر بين التصور والتصديق»، ص (٣١).

- ٧- الإمام جلال الدين يوسف بن يحيى بن علي المقدسي الشافعي (ت ٦٨٥هـ)، وكتابه «عقد الدرر في أخبار المنتظر»^(١).
- ٨- الحافظ عماد الدين بن كثير (ت ٧٧٤هـ)، قال في كتابه «الفتن والملاحم»: «وقد أفردت في ذكر المهدي جزءًا على حدة»^(٢).
- ٩- الحافظ ولي الدين أبو زرعة العراقي (ت ٨٢٦هـ)، جمع طرق أحاديث المهدي^(٣).
- ١٠- الحافظ شمس الدين محمد بن عبدالرحمن السخاوي (ت ٩٠٢هـ)، وكتابه «ارتقاء الغرف»^(٤).
- ١١- العلامة ابن بريدة، وكتابه «العواصم عن الفتن القواصم»^(٥).
- ١٢- الحافظ جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، وكتابه «العرف الوردي في أخبار المهدي»^(٦)، و«الكشف في مجاوزة هذه الأمة الألف»، و«تعريف الفئة بأجوبة الأسئلة المئة».
- ١٣- الفقيه ابن حجر الهيتمي المكي (ت ٩٧٤هـ)، وكتابه «القول المختصر في علامات

(١) وقد طبع بتحقيق الدكتور عبدالفتاح محمد الحلو، ١٣٩٩هـ، مكتبة عالم الفكر.

(٢) «نهاية البداية والنهاية»، (٤٣/١).

(٣) ذكره في مؤلفاته ابن فهد في «ذيله على تذكرة الحفاظ للذهبي».

(٤) «المقاصد الحسنة»، (٤٣٥)؛ «كشف الخفاء»، ص (٢٨٨).

(٥) «فيض القدير»، (٣٦٣/١).

(٦) مطبوع ضمن كتابه «الخواوي للفتاوي»، (٨٦-٥٧/٢)، قال الدكتور عبدالعليم البستوي - حفظه الله -: «لخص فيه كتاب «أخبار المهدي»، لأبي نعيم الأصبهاني، وزاد عليه كثيرًا من مصادر أخرى.

ومن مزايا هذا الكتاب أنه جمع أكبر عدد وارد في هذا الباب، مع بيان مصادرها، ولكنه جمع هذه الأحاديث والآثار محذوفة الأسانيد، ولا يبين درجتها من الصحة أو الضعف، إلا في موضع أو موضعين، والحق أن في هذا الكتاب كثيرًا من الروايات الضعيفة والواهيّة وحتى الموضوعة.

وهذه الطريقة للجمع، وإن كانت حسنة للعلماء والباحثين؛ لأنها تدلهم على المصادر، وإمكانهم البحث عن أحوالها - ولكنها، في الوقت نفسه، تُلحق ضررًا كبيرًا بالعامة؛ لأنهم لا يجدون في أنفسهم ملكة للبحث والتحقيق؛ وهكذا حدث؛ فقد جرت عادة كل الذين ألفوا بعده - إلا من رحم الله - أن ساقوا كل هذه الروايات، واستدلوا بها؛ وهكذا انتشر كثير من الأخبار والقصص الواهيّة، فصدقها الناس، وآمنوا بها، وكأنها لا تحتل أي نقاش أو تردد، والله أعلم. اهـ. من «المهدي المنتظر»،

المهدي المنتظر^(١).

١٤- الملا علي بن حسام الدين المتقي الهندي صاحب «كنز العمال» (ت ٩٧٥هـ)، وكتبه: «البرهان في علامات مهدي آخر الزمان»^(٢)، و«تلخيص البيان في علامات مهدي آخر الزمان»^(٣)، و«الرد على من حكم وقضى أن المهدي الموعود جاء ومضى».

١٥- الملا علي بن سلطان القاري الهروي (ت ١٠١٤هـ)، وكتبه: «المشرب الورد في مذهب المهدي»^(٤)، «وقد ألفه ردًا على دعوى بعض متعصبة الحنفية أن عيسى والمهدي يقلدان أبا حنيفة، ويكونان على مذهبه»^(٥)!

١٦- الشيخ مرعي بن يوسف الحنبلي (ت ١٠٣٣هـ)، وكتبه: «فوائد الفكر في الإمام المهدي المنتظر»^(٦).

١٧- محمد بن عبدالرسول (!) البرزنجي (ت ١١٠٣هـ)، وكتبه: «الإشاعة لأشراط الساعة».

١٨- العلامة محمد بن إسماعيل الصنعاني (ت ١١٨٢هـ)، جمع الأحاديث القاضية بخروج المهدي، كما ذكر ذلك الشيخ صديق حسن خان في «الإذاعة».

(١) وقد طبع حديثًا بتحقيق مصطفى عاشور، مكتبة القرآن، القاهرة، وأكثر رواياته مردودة.

(٢) (٣) ذكرها البرزنجي في «الإشاعة»، وقبله ذكرها «ملا علي قاري»، في «المراقبة»، (١٨٢/٥).
والأولى مخطوطة بالمكتب الهندي بلندن، والثانية بالمتحف البريطاني، كما في فهرس مراجع تحقيق «عقد الدرر»، ص (٤٥٦)، (٤٥٧).

(٤) «الإذاعة»، ص (١٦٣)، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية (ب ٢٣٢٣)، كما في مراجع تحقيق «عقد الدرر»، ص (٤٦٢).

(٥) قال البرزنجي في «الإشاعة»: «ومن العجائب أنه وقع للقهستاني - مع فضله وجلالته - شيء من ذلك، فقال في شرح خطبة النقاية: «إن عيسى إذا نزل عمل بمذهب أبي حنيفة، كما ذكره في «الفصول الستة»، وليت شعري ما الفصول الستة؟ وما الدليل على هذا القول؟ فإننا لله وإنا إليه راجعون». اهـ. وانظر «خواطر دينية»، (٢/١٨-٢٣).

(٦) «الإذاعة»، ص (١٤٨)، وهو مخطوط بالمكتب الهندي بلندن كما في مراجع تحقيق «عقد الدرر»، ص (٤٦٠)؛ «لوامع الأنوار البهية»، (٢/٧٣)؛ «الأعلام»، للزركلي، (١/٣٦٣).

- ١٩- المحدث أبو العلاء السيد إدريس بن محمد بن إدريس العراقي الحسيني^(١) (ت ١١٨٣هـ).
- ٢٠- العلامة محمد أحمد السفاريني (ت ١١٨٩هـ)، وكتابه: «البحور الزاهرة من علوم الآخرة»^(٢).
- ٢١- القاضي محمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ)، وكتابه «التوضيح في تواتر ما جاء في المهدي المنتظر والدجال والمسيح»^(٣).
- ٢٢- العلامة محمد صديق حسن خان (ت ١٣٠٧هـ)، وكتابه: «حجج الكرامة في آثار القيامة»^(٤)، و«الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة».
- ٢٣- العلامة محمد حبيب الله الشنقيطي (ت ١٣٦٣هـ)، وكتابه «الجواب المقنع المحرر في أخبار عيسى والمهدي والمنتظر»^(٥).
- ٢٤- الشيخ منصور علي ناصف (توفي بعد ١٣٧١هـ)، عقد له في كتابه «التاج» بابًا خاصًا به.
- ٢٥- أحمد بن محمد بن الصديق (ت ١٣٨٠هـ)، وكتابه «إبراز الوهم المكنون من كلام ابن خلدون» أو «المرشد المبدي لفساد طعن ابن خلدون في أحاديث المهدي».
- ٢٦- الشيخ محمد بن عبدالعزيز بن مانع (ت ١٣٨٥هـ)، وكتابه «تحديق النظر في أخبار الإمام المنتظر»^(٦).
- ٢٧- الشيخ عبدالمحسن العباد، وكتابه: «الرد على من كذب بالأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي»، و«عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر».

(١) «المهدي المنتظر»، للنعماري ص (٥).

(٢) «الإذاعة»، ص (١٦٣، ١١٠).

(٣) «السابق»، ص (١١٣).

(٤) «السابق»، ص (١١٤).

(٥) «زاد المسلم»، ص (٤١/٢).

(٦) ذكره الشيخ عبدالمحسن العباد في «رده على من كذب بأحاديث المهدي»، ص (٣٨)، وذكر أنه توجد منها نسخة خطية بدار الكتب المصرية.

٢٨- الشيخ حمود بن عبد الله التويجري، وكتابه: «الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر».

٢٩- الشيخ عبدالعليم بن عبدالعظيم البستوي، وكتابه «الأحاديث الواردة في شأن المهدي في ميزان الجرح والتعديل»^(١)، وهي رسالة ماجستير بإشراف د. محمد أبو شهبه - رحمه الله ..

٣٠- الشيخ أبو الفضل عبدالله بن الصديق (ت ١٤١٣هـ)، وكتابه «المهدي المنتظر».

٣١- الشيخ حامد محمود ليمود، وكتابه «سيد البشر يتحدث عن المهدي المنتظر».

* * *

(١) وقد طُبِعَتْهَا مؤخرًا في مجلدين، بعد حذف وإضافة من المؤلف - المكتبة المكية بمكة المكرمة؛ ودار ابن حزم ببيروت، سنة ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

الفصل الثالث

نُصْرَةُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي إِثْبَاتِ حَقِيقَةِ الْمَهْدِيِّ

الْفَضْلُ الثَّالِثُ

نُصُوصُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي إِبْطَاتِ حَقِيقَةِ الْمَهْدِيِّ

- ذكر أبو داود السجستاني أن سفيان الثوري كان يتكلم في بعض من خرج مع محمد بن عبدالله بن حسن الملقب بالنفس الزكية، على الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور، ثم قال: وسفيان يقول: «وإن مَرَّ بك المهدي وأنت في البيت فلا تخرج إليه حتى يجتمع الناس»^(١)، ويُفهم منه أن أمر المهدي كان شائعاً مُسلماً عندهم.
- وقال الإمام الحافظ أبو جعفر العَقِيلِي (ت ٣٢٣هـ) في كتابه: «الضعفاء» في ترجمة علي بن نفيل النهدي: «لا يُتَابَعُ على حديثه في المهدي، ولا يُعْرَفُ إلا به، وفي المهدي أحاديث جَيَّادٌ من غير هذا الوجه بخلاف هذا اللفظ»^(٢). اهـ.

وقال - أيضاً - في ترجمة زياد بن بيان الرقي:

«وفي المهدي أحاديث صالحة الأسانيد: أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «يَخْرُجُ مِنِّي رَجُلٌ - وَيُقَالُ: مِنْ أَهْلِ بَيْتِي - يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي»^(٣). اهـ.

- وقال الحسن بن علي بن خلف أبو محمد البربهاري شيخ الحنابلة في وقته (ت ٣٢٩هـ)، في كتابه «شرح السنة»:

«والإيمان بنزول عيسى ابن مريم - عليه السلام - ينزل فيقتل الدجال، ويتزوج، ويصلي خلف القائم من آل محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -»^(٤). اهـ.

(١) «حلية الأولياء»، (٣١/٧).

(٢) «الضعفاء»، ص (٣٠٠)، ونقله عنه الحافظ في «تهذيب التهذيب»، (٣٩٢-٣٩١/٧).

(٣) «الضعفاء»، ص (١٣٩-١٤٠).

(٤) «شرح السنة» ص (٧٣).

- وقال الإمام أبو الحسين أحمد بن جعفر بن المنادي (ت ٣٣٦هـ) في جزء له جَمَعَهُ في المهدي: «يُحْتَمَلُ في معنى حديث: «يَكُونُ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً» أن يكون هذا بعد المهدي الذي يخرج في آخر الزمان»^(١). اهـ.
- وعَقَّدَ الإمام أبو حاتم بن جَبَّان البستوي (ت ٣٥٤هـ) في صحيحه عدة أبواب في ذكر المهدي، واستدل بأحاديث عديدة؛ منها:
 - ذكر البيان بأن خروج المهدي إنما يكون بعد ظهور الظلم والجور في الدنيا، وغلبهما على الحق والجد^(٢).
 - ذكر الإخبار عن وصف اسم المهدي، واسم أبيه، ضد قول من زعم أن المهدي عيسى ابن مريم^(٣).
 - ذكر الإخبار عن وصف المدة التي تكون للمهدي في آخر الزمان^(٤).
 - ذكر الموضع الذي يبائع فيه المهدي^(٥).
 - ذكر الخبر المَصْرُوحُ بأن القوم الذين يُخَسَّفُ بهم إنما هم القاصدون إلى المهدي في زوال الأمر عنه^(٦). اهـ.
- وقال الإمام أبو الحسن محمد بن الحسين الآيُزِّي في كتاب «مناقب الشافعي»: «... وقد تواترت الأخبار، واستفاضت عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بذكر المهدي، وأنه من أهل بيته، وأنه يملك سبع سنين، وأنه يملأ الأرض عدلاً، وأن عيسى يخرج فيساعده على قتل الدجال، وأنه يؤم هذه الأمة، ويصلي عيسى

(١) ذكره ابن حجر نقلاً عن «كشف المشكّل»، لأبي الفرج بن الجوزي؛ انظر: «فتح الباري»، (٢١٢/١٣).

(٢)، (٣) «الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان»، (٢٣٦/١٥).

(٤) «السابق»، (٢٣٨/١٥).

(٥) «السابق»، (٢٣٩/١٥).

(٦) «السابق»، (١٥٨/١٥).

خلفه»^(١). اهـ.

● وقال الإمام أبو سُلَيْمَانَ الخطَّابِيُّ (ت ٣٨٨هـ) في صدر كلامه على حديث أنس ابن مالك رضي الله عنه: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَقَارَبَ الزَّمَانُ، وَتَكُونَ السَّنَةُ كَالشَّهْرِ، وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ... الحديث - قال: «ويكون ذلك في زمن المهدي، أو عيسى - عليهما الصلاة والسلام»، أو كليهما»^(٢). اهـ.

● وقال الإمام البيهقي (ت ٤٥٨هـ): «والأحاديث في التنصيب على خروج المهدي أصح البتة إسنادًا، وفيها بيان كونه من عترة النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ»^(٣). اهـ.

● وذكر القاضي عياض (ت ٥٤٤هـ) في كتابه: «الشفاء»، في الباب الرابع، الفصل الثالث والعشرين، جملة من الأمور المستقبلية، التي أخبر بها مَنْ لَا يَنْطِقُ عَنْ الْهَوَى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وذكر من بينها خروج المهدي^(٤).

● أما الإمام السَّهْبِيلِيُّ، فذكر في باب إسلام خديجة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا -، عند كلامه على فضائل فاطمة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قوله: «ومن سؤددها - أيضًا - أن المهديَّ الْمُبَشَّرَ به في آخر الزمان من ذريتها، والأحاديث الواردة في أمر المهدي كثيرة، وقد جَمَعَهَا أبو بكر بن أبي خيثمة فَأَكْثَرَهَا»^(٥). اهـ.

(١) وقد تناقل الأئمة هذا النص عن الآيوي، وأقروه عليه في مختلف العصور، ومن نقله، في سياق الاحتجاج به، وسكت عليه:

الإمام ابن قَيْمٍ الجوزية في «المنار المنيف»، والحافظ ابن حجر في «فتح الباري»، و«التهذيب»، والحافظ أبو الحجاج المزي في «تهذيب الكمال»، في ترجمة محمد بن خالد الجندي الصنعاني، والقرطبي في «التذكرة»، والسخاوي في «فتح المغيث»، والسيوطي في «أخبار المهدي»، محمد بن عبد الباقي الزرقاني، ومرعي بن يوسف الخنبلي، وغيرهم، وانظر ص (١٣٠-١٣١).

(٢) نقله عنه المباركفوري في «تحفة الأحوذى»، (٦/٦٢٥).

(٣) ذكره المزي في «تهذيب الكمال»، (٦/٥٩٧)، ألف؛ وابن القيم في «المنار المنيف»، ص (٨٣-٨٤).

(٤) «الشفاء»، (١/٢٢٣).

(٥) «الروض الأنف»، (١/٢٨٠).

● وقال الإمام أبو السعادات بن الأثير الجزري في «النهاية»:

«المهدي الذي قد هداه الله إلى الحق، وقد اشْتَعِلَ في الأسماء حتى صار كالأسماء الغالبة، وبه سُمِّيَ المهدي الذي يَشْرُ به رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أنه يجيء في آخر الزمان»^(١). اهـ، وقد عقد في «جامع الأصول» فصلاً «في المسيح والمهدي - عليهما السلام»، أورد فيه جملة من أخبار المهدي^(٢).

● وقال الإمام محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي المفسر الشهير (ت ٦٧١هـ) في كتابه «التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة»، أثناء نقده لحديث «وَلَا مَهْدِيَّ إِلَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»: «منقطع، والأحاديث عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في التنصيب على خروج المهدي من عترته من ولد فاطمة - ثابتة، أصح من هذا الحديث؛ فالحكم بها دونه»^(٣). اهـ.

● وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في «منهاج السنة النبوية»: «الأحاديث التي يُحْتَجُّ بها على خروج المهدي أحاديث صحيحة»^(٤)، رواها أبو داود، والترمذي، وأحمد، وغيرهم، من حديث ابن مسعود وغيره»^(٥)، ثم ذكر شيخ الإسلام روايات ابن مسعود، وأم سلمة، وأبي سعيد، وعلي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - جميعاً.

ثم قال - رحمه الله -: «وهذه الأحاديث غَلِطَ فيها طوائف: طائفة أنكروها، واحتجوا بحديث ابن ماجه أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «لَا مَهْدِيَّ إِلَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»، وهذا الحديث ضعيف، وقد اعتمد أبو محمد بن الوليد البغدادي

(١) «النهاية في غريب الحديث والأثر»، (٢٥٤/٥).

(٢) «جامع الأصول في أحاديث الرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -»، (٣٣٢-٣٢٧/١٠).

(٣) «التذكرة»، (٧٢٣/٢).

(٤) وكذا صحيحها الحافظ الذهبي في «المتقى من منهاج الاعتدال»، ص(٥٣٤).

(٥) «منهاج السنة النبوية»، (٢٥٤/٨).

وغيره عليه، وليس مما يُعْتَمَدُ عليه، ورواه ابن ماجه عن يونس عن الشافعي، والشافعي رواه عن رجل من أهل اليمن يقال له محمد بن خالد الجَنْدِي، وهو ممن لا يُخْتَجُّ به، وليس هذا في مسند الشافعي، وقد قيل: إن الشافعي لم يسمعه من الجَنْدِي، وإن يونس لم يسمعه من الشافعي.

«الثاني»^(١): أن الاثني عشرية الذين ادَّعوا أن هذا هو مهديهم، مهديهم اسمه محمد بن الحسن، والمهدي المنعوت الذي وصفه النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - إسمه محمد بن عبدالله؛ ولهذا حَدَّثَتْ طائفة ذكر الأب من لفظ الرسول حتى لا يُنَاقِضَ ما كذبت، وطائفة حَرَّفَتْهُ، فقالت: «جده الحسين، وكنيته أبو عبدالله»، إلى أن قال شيخ الإسلام ما معناه:

«الثالث»: أن طوائف ادَّعى كل منهم أن المهدي المُبَشَّرُ به مثل مهدي القرامطة الباطنية، وابن التومرت، ومثل عدة آخرين ادَّعَوْا ذلك - منهم من قُتِلَ، ومنهم من ادَّعى ذلك فيه أصحابه، وهؤلاء كثيرون لا يُخَصِّي عَدَدَهُمْ إلا الله، وربما حصل بأحدهم نفع لقوم، وإن حصل به ضرر لآخرين؛ كما حصل بمهدي المغرب: انتفع به طوائف، وتضرَّرَ به طوائف، وكان فيه ما يُحْمَدُ، وإن كان فيه ما يُذَمُّ، وبكل حال فهو وأمثاله خير من مهدي الرافضة الذي ليس له عين ولا أثر، ولا يُعرف له حس ولا خبر، لم يَنْتَفِعْ به أحد: لا في الدنيا، ولا في الدين، بل حصل باعتقاد وجوده من الشر والفساد ما لا يُخَصِّيهِ إلا ربُّ العباد، وأُعرف في زماننا غير واحد من المشايخ الذين فيهم زهد وعبادة يظن كل منهم أنه المهدي، وربما يُخَاطَبُ أَحَدُهُمْ بذلك مرات متعددة، ويكون المخاطَبُ له بذلك الشيطان، وهو يظن أنه خطاب من قِتلِ الله، ويكون أحدهم اسمه أحمد بن إبراهيم، فيقال له: محمد وأحمد سواء، وإبراهيم الخليل هو جد رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وأبوك إبراهيم، فقد واطأ اسمك اسمه، واسمُ أبيك

اسم أبيه، ومع هذا، فهو لاء مع ما وقع لهم من الجهل والغلط، كانوا خيرًا من مُنْتَظَرِ الرافضة، ويحصل بهم من النفع ما لا يحصل بِمُنْتَظَرِ الرافضة، ولم يحصل بهم من الضرر ما حصل بِمُنْتَظَرِ الرافضة، بل ما حصل بِمُنْتَظَرِ الرافضة من الضرر أكثر منه»^(١). اهـ.

● وقال ابن قَيِّم الجوزية في «المنار» بعد أن ذكر عدة أحاديث في شأن المهدي: «وهذه الأحاديث أربعة أقسام: صَحَاحٌ، وَجِسَانٌ، وَغَرَائِبٌ، وَمَوْضُوعَةٌ»، وقال - أيضًا -: «وقد قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي»، وقد ذهب الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه، وغيره، إلى أن عمر بن عبدالعزيز منهم، ولا ريب أنه كان راشدًا مهديًا، ولكن ليس بالمهدي الذي يخرج آخر الزمان؛ فالمهدي في جانب الخير والرشد كالدجال في جانب الشر والضلال، وكما أن بين يدي الدجال الأكبر صاحب الخوارق دجالين كذابين، فكذلك بين يدي المهدي الأكبر مهديون راشدون»^(٢). اهـ. وقال - أيضًا - رحمه الله - في «إغاثة اللهفان»:

«ومن تلاعبه - يعني الشيطان - بهم - يعني اليهود - أنهم ينتظرون قائمًا من وَلَدِ داود النبي، إذا حَرَّكَ شَفْتَيْهِ بالدعاء مات جميع الأمم، وأن هذا الْمُنْتَظَرُ - بزعمهم - هو المسيح الذي وُعدوا به، وهم في الحقيقة إنما ينتظرون مسيح الضلالة الدجال، فهم أكثر أتباعه، وإلا فمسيح الهدى عيسى ابن مريم - عليه الصلاة والسلام - يقتلهم، ولا يُبْقِي

(١) «منهاج السنة النبوية» (٢٥٨/٨ - ٢٦٠) باختصار.

(٢) وقال - رحمه الله - في «المنار» - أيضًا -: «أكثر الأحاديث تدل على أنه من ولد الحسن بن علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -، وفي كونه من ولد الحسن سر لطيف؛ وهو أن الحسن عليه السلام ترك الخلافة لله، فجعل الله من ولده من يقوم بالخلافة، الحق المتضمن للعدل الذي يملأ الأرض، وهذه سنة الله في عباده أنه من ترك لأجله شيئًا أعطاه الله، أو أعطى ذريته أفضل منه، وهذا بخلاف الْحَسَنِ عليه السلام؛ فإنه حرص عليها، فلم يظفر بها، والله أعلم». اهـ، ص (٨٨)؛ ونقل المناوي في «الفيض»، (٢٧٩/٦) نحوه عن أبي الحسن السموهدي، (ت ٩١١هـ).

وانظر «سيد البشر يتحدث عن المهدي المنتظر»، ص (٦٠-٦٣).

منهم أحدًا». ثم قال: «والمسلمون ينتظرون نزول المسيح عيسى ابن مريم من السماء؛ لكسر الصليب، وقتل الخنزير، وقتل أعدائه من اليهود، وعُجَّاده من النصارى، وينتظرون خروج المهدي من أهل بيت النبوة، يملأ الأرض عدلاً، كما ملئت جوراً»^(١). اهـ.

● وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - في «نهاية البداية والنهاية»: «فصل في ذكر المهدي الذي يكون في آخر الزمان؛ وهو أحد الخلفاء الراشدين، والأئمة المهديين، وليس بالمنتظر الذي تزعم الروافض، وترتجي ظهوره من سرداب في سامراء؛ فإن ذاك ما لا حقيقة له، ولا عين ولا أثر، أما ما سنذكره فقد نطقت به الأحاديث المروية عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أنه يكون في آخر الدهر، وأظن ظهوره يكون قبل نزول عيسى ابن مريم كما دلت على ذلك الأحاديث»^(٢). اهـ.

● وقال الإمام أبو إسحق إبراهيم بن موسى الشاطبي رحمه الله - تَعَالَى :- «وقد وَضَعَ القَتْلُ شَرْعًا مَعْمُولًا به على غير سنة الله وسنة رسوله ﷺ المتسمي بالمهدي المغربي، الذي زعم أنه المُبَشَّرُ به في الأحاديث»^(٣). اهـ.

● وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: «وقد أخرج ابن ماجه عن ثوبان رفعه، قال: «يَقْتَتِلُ عِنْدَ كَنْزِكُمْ ثَلَاثَةَ، كُلُّهُمْ ابْنُ خَلِيفَةٍ»^(٤)، فذكر الحديث في المهدي، فهذا إن كان المراد بالكنز فيه الكنز الذي في حديث الباب دلَّ على أنه إنما يقع عند ظهور المهدي؛ وذلك قبل نزول عيسى، وقبل خروج النار جزماً، والله أعلم»^(٥). اهـ، وقال الحافظ - أيضاً - في «الفتح» أثناء شرحه لحديث «تَصَدَّقُوا فَسَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَمِشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا»، فذكر الحافظ احتمالات

(١) «إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان»، (٣٣٢/٢).

(٢) «نهاية البداية والنهاية»، (٣٧/١).

(٣) «الاعتصام»، (٢٥٣/٢)، ط. المنار، ١٣٣١هـ.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٤٠٨٤)، والحاكم (٤٦٣/٤)، وضعفه الألباني في «الضعيفة» رقم (٨٥).

(٥) «فتح الباري»، (٨١/١٣).

تعلق هذا الحديث بالبَاب الذي قبله؛ وهو «بَابُ خُرُوجِ النَّارِ»، فقال - رحمه الله -: «وتعلّقه به من جهة الاحتمال الذي تقدّم؛ وهو أن ذلك يقع في الزمان الذي يستغني فيه الناس عن المال، إما لاشتغال كل منهم بنفسه عند طُرُوقِ الفتنة، فلا يلوي على الأهل فضلاً عن المال، وذلك في زمن الدُّجَالِ، وإما بحصول الأمن المفرط والعدل البالغ؛ بحيث يستغني كل أحد بما عنده عما في يد غيره؛ وذلك في زمن المهدي، وعيسى ابن مريم، وإما عند ظهور النار التي تسوقهم إلى المحشر...»^(١). إلى آخر كلامه رحمه الله - تَعَالَى ..

● وقال الشيخ الفقيه ابن حجر المكي - رحمه الله -:

«الذي يتعين اعتقاده ما دلت عليه الأحاديث الصحيحة من وجود المهدي المنتظر، الذي يخرج الدُّجَالِ وعيسى في زمانه، ويُصَلِّي عيسى خلفه، وأنه المراد حيث أُطْلِقَ المهدي»^(٢). اهـ.

● وقال الشيخ علي بن سلطان محمد القاري في مصنف^(٣) له في المهدي ما نصه:

(وقد ثبتت أحاديث كثيرة، وروايات شهيرة عنه - عليه الصلاة والسلام -، مما هو صريح في غَلِيِّ مقامه، وجل مرامه؛ يعني المهدي.

وقال - أيضاً - في شرح «الفقه الأكبر» المنسوب^(٤) إلى الإمام أبي حنيفة - رحمه الله -:

«... فترتيب القضية أن المهدي - عليه السلام - يظهر أولاً في أرض الحرمين، ثم يأتي بيت المقدس، فيأتي الدُّجَالِ، ويحصره في ذلك الحال، فينزل عيسى - عليه الصلاة والسلام - على المنارة الشرقية في دمشق الشام، ويحيي إلى قِتَالِ الدُّجَالِ، فيقتله بضربة في الحال»^(٥). إلى آخر كلامه - رحمه الله -.

(١) «السابق»، (٨٢/١٣).

(٢) «القول المختصر في علامات المهدي المنتظر»، ص(٧٤).

(٣) وهو «رسالة في حق المهدي» مخطوط بمكتبة بلدية الإسكندرية.

(٤) انظر ص(١٦٣)، هامش رقم (١).

(٥) «شرح الفقه الأكبر»، ص(١١٢)، وانظر:

«شرح الشفا في شمائل صاحب الاصطفا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ»، له - أيضاً - (٢٥٨/٣).

● وقال الشيخ محمد البرزنجي (ت ١١٠٣هـ):

«الباب الثالث: في الأَشْرَاطِ الْعِظَامِ، والأَمَارَاتِ الْقَرِيبَةِ الَّتِي تَعْقُبُهَا السَّاعَةُ؛ وهي - أيضًا - كثيرة؛ فمنها: المهدي، وهو أولها، واعلم أن الأحاديث الواردة فيه، على اختلاف رواياتها، لا تكاد تنحصر»، إلى أن قال: «قد علمت أن أحاديث وجود المهدي، وخروجه آخر الزمان، وأنه من عترة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، من ولد فاطمة - بلغت حد التواتر المعنوي، فلا معنى لإنكارها»^(١). اهـ.

● وقال الصبان: «قال في «الصواعق»: وقد تواترت الأخبار عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بخروج المهدي، وأنه من أهل بيته... إلخ»^(٢). اهـ.

● وقال الشبلنجي بعد رده على أقوال فاسدة في شأن المهدي، مما زعمته الشيعة وغيرهم: «وإنما المهدي الْمُتَنَظَّرُ هو محمد بن عبدالله المهدي القائم في آخر الزمان، وقد يُؤَلَّدُ بالمدينة المنورة؛ لأنه من أهلها، كما أخبر به، وبعلاماته النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، الذي لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى»^(٣). اهـ.

● وقال في «الإذاعة»: «وقد جمع السيد العلامة بدر الملة المنير محمد بن إسماعيل الأمير اليماني الأحاديثَ القاضيةَ بخروج المهدي، وأنه من آل محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وأنه يظهر في آخر الزمان، ثم قال: «ولم يأت تعيين زمنه، إلا أنه يخرج قبل خروج الدجال»^(٤). انتهى.

● وقال السفاريني في عقيدته المسماة بـ «الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية»: وَمَا أَتَى فِي النَّصِّ مِنْ أَشْرَاطٍ فَكُلُّهُ حَقٌّ بِلا شَطَاطٍ مِنْهَا الْإِمَامُ الْخَاتَمُ^(٥) الْقَصِيحُ مُحَمَّدُ الْمَهْدِيُّ وَالْمَسِيحُ^(٦)

(١) «الإشاعة»، ص (٨٧)، (١١٢).

(٢) «نور الأبصار»، ص (١٤٠).

(٣) «السابق»، ص (١٩٦).

(٤) «الإذاعة»، ص (١١٤).

(٥) ليس على وصفه المهدي بالخاتم دليل، ولعله يعني خاتم المهديين من الخلفاء الراشدين.

(٦) انظر: «مختصر لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية»، ص (٣٣٤-٣٤٤).

وقال - أيضًا - في شرحها: «كَثُرَت الأقوال في المهدي حتى قيل: «لا مهدي إلا عيسى»، والصواب الذي عليه أهل الحق أن المهدي غير عيسى، وأنه يخرج قبل نزول عيسى - عليه السلام -، وقد كثرت بخروجه الروايات، حتى بلغت حد التواتر المعنوي، وشاع ذلك بين علماء السنة، حتى عُذَّ من معتقداتهم...»، ثم ذكر بعض الأحاديث الواردة فيه من طريق جماعة من الصحابة، ثم قال: «وقد رُوي عن مَنْ ذُكِرَ من الصحابة، وَغَيْرِ مَنْ ذُكِرَ منهم، بروايات متعددة، وعن التابعين مِنْ بعدهم، مما يفيد مجموع العلم القطعي؛ فالإيمان بخروج المهدي واجب كما هو مقرر عند أهل العلم، ومُدَوَّن في عقائد أهل السنة والجماعة»^(١). اهـ.

● وقال الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله :-

«وقد ورد ما يدل على أن المهديَّ من ذرية الحسن (عليه السلام)، كما رواه أبو داود وغيره»^(٢). اهـ.

● وقال الشوكاني في تأليف له سماه «التوضيح في تواتر ما جاء في المنتظر والدجال والمسيح»، ما نصه: «والأحاديث الواردة في المهدي التي أمكن الوقوف عليها منها خمسون حديثًا فيها الصحيح، والحسن، والضعيف المنجبر، وهي متواترة بلا شك ولا شبهة، بل يصدق وصف التواتر على ما دونها على جميع الاصطلاحات المحررة في الأصول، وأما الآثار عن الصحابة المصرَّحة بالمهدي، فهي كثيرة - أيضًا - لها حكم الرفع؛ إذ لا مجال للاجتهاد في مثل ذلك»^(٣). اهـ.

وقال - أيضًا - في: «الفتح الرباني»:

«الذي أمكن الوقوف عليه من الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر خمسون حديثًا، وثمانية وعشرون أثرًا»، ثم سردها مع الكلام عليها، ثم قال: «وجميع ما سقناه

(١) انظر: «مختصر لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية»، ص (٣٣٤-٣٤٤).

(٢) «رسالة في الرد على الرافضة»، ص (٢٩).

(٣) نقله عنه في «الإذاعة»، ص (١١٣-١١٤).

بِالْعَ حَدَّ التَّوَاتُرِ، كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى مَنْ لَهُ فَضْلُ اطَّلَاعٍ^(١). انتهى.

● وقال المُحَدِّثُ أَبُو الطَّيِّبِ صِدِّيقُ بْنُ حَسَنِ الْحُسَيْنِيِّ الْبَخَّارِيُّ الْقُنُوجِيُّ مَلِكُ «بَهْوَال» مَا نَصَّهُ: «وَالْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الْمَهْدِيِّ - عَلَى اخْتِلَافِ رَوَايَاتِهَا - كَثِيرَةٌ جَدًّا، تَبْلُغُ حَدَّ التَّوَاتُرِ، وَهِيَ فِي السَّنَنِ وَغَيْرِهَا مِنْ دَوَاوِينِ الْإِسْلَامِ مِنَ الْمَعَاجِمِ وَالْمَسَانِيدِ^(٢)، وَقَالَ - أَيْضًا - بَعْدَ كَلَامِهِ مَا نَصَّهُ: «وَأَحَادِيثُ الْمَهْدِيِّ بَعْضُهَا صَحِيحٌ، وَبَعْضُهَا حَسَنٌ، وَبَعْضُهَا ضَعِيفٌ، وَأَمْرُهُ مَشْهُورٌ بَيْنَ الْكَافَّةِ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ عَلَى مَرِّ الْأَعْصَارِ^(٣)». اهـ.

● وقال العلامة أَبُو الطَّيِّبِ شَمْسُ الْحَقِّ الْعَظِيمُ آبَادِي: «اعْلَمْ أَنَّ الْمَشْهُورَ بَيْنَ الْكَافَّةِ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، عَلَى مَرِّ الْأَعْصَارِ، أَنَّهُ لَا بَدَّ فِي آخِرِ الزَّمَانِ مِنْ ظَهُورِ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ يُؤَيِّدُ الدِّينَ، وَيُظَاهِرُ الْعَدْلَ، وَيَتَّبِعُهُ الْمُسْلِمُونَ، وَيَسْتَوْلِي عَلَى الْمَمَالِكِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَيُسَمَّى بِالْمَهْدِيِّ، وَيَكُونُ خُرُوجُ الدَّجَالِ وَمَا بَعْدَهُ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ الثَّابِتَةِ فِي الصَّحِيحِ عَلَى أَثَرِهِ، وَأَنَّ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - يَنْزِلُ مِنْ بَعْدِهِ، فَيَقْتُلُ الدَّجَالَ، أَوْ يَنْزِلُ مَعَهُ، فَيَسَاعِدُهُ عَلَى قَتْلِهِ، وَيَأْتِمُ بِالْمَهْدِيِّ فِي صَلَاتِهِ^(٤)». اهـ.

● وقال الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ الْكَتَّانِيِّ (ت ١٣٤٥هـ) - رَحِمَهُ اللَّهُ -:
«الْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الْمَهْدِيِّ الْمُنْتَظَرِ مُتَوَاتِرَةٌ، وَكَذَا الْوَارِدَةُ فِي الدَّجَالِ، وَفِي نَزُولِ سَيِّدِنَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ -^(٥)». اهـ.

● وقال المُحَدِّثُ النَّاقِدُ أَبُو الْعَلَاءِ السَّيِّدُ إِدْرِيسُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسِ الْعِرَاقِيُّ الْحُسَيْنِيُّ فِي تَأْلِيْفِهِ لَهُ فِي الْمَهْدِيِّ مَا نَصَّهُ: «أَحَادِيثُ الْمَهْدِيِّ مُتَوَاتِرَةٌ - أَوْ كَادَتْ -، وَجُزْمٌ

(١) نقله عنه المباركفوري في «تحفة الأحوذى»، (٦/٤٨٤-٤٨٥).

(٢) «الإذاعة»، ص (١١٢).

(٣) «السابق»، ص (١١٣).

(٤) «عون المعبود»، (١١/٣٦١-٣٦٢).

(٥) «نظم المتناثر من الحديث المتواتر»، ص (١٤٧).

بالأول غير واحد من الحُفَاطِ الثَّقَادِ»^(١).

● «وقال العلامة أبو عبدالله محمد جسوس في شرح رسالة ابن أبي زيد ما نصه:
«ورد خبر المهدي في أحاديث، ذكر السخاوي أنها وصلت إلى حد التواتر»^(٢). اهـ.

● وقال العلامة الشيخ محمد العربي الفاسي في «المراصد»:
وَمَا مِنَ الْأَشْرَاطِ قَدْ صَحَّ الْحَبَزُ بِهِ عَنِ النَّبِيِّ حَقٌّ يُنْتَظَرُ
ثم ذكر جملة منها، إلى أن قال:

وَحَبَرَ الْمَهْدِيُّ أَيْضًا وَرَدًا ذَا كَثْرَةٍ فِي نَقْلِهِ فَأَعْتَصَدَا

قال شارحه المحقق أبو زيد عبدالرحمن بن عبدالقادر الفاسي في «منهج المقاصد»:
«هذا - أيضًا - مما تكاثرت الأخبار به؛ وهو المهدي المبعوث في آخر الزمان، ورد في
أحاديث، ذكر السخاوي أنها وصلت إلى حد التواتر»^(٣). اهـ.

● وقال الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطي - رحمه الله -: «فأحاديث نزول عيسى
ابن مريم - عليه الصلاة والسلام - متواترة، بل تواترت أحاديث المهدي - أيضًا - كما
صَرَّحَ به شيخنا الشيخ عبدالقادر بن محمد سالم الشنقيطي - إقليماً - في نظمه
«الواضح المبين» بقوله:

تَوَاتَرَتْ بِهِ الْأَحَادِيثُ الصُّحَاخُ فِيمَا رَوَى أَهْلُ الْفَلَاحِ وَالنَّجَاحِ»^(٤)

● وصرَّح فضيلة العلامة القرآني الشيخ محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله - بأن باب
الاجتهاد مفتوح لأهله، وأن ذلك مستمر إلى ظهور المهدي المنتظر، خلافاً لصاحب
«مراقي السعود»؛ إذ قال:

وَأَجْمَعَ الْيَوْمَ عَلَيْهِ الْأَزْبَعَةُ وَقَفُّوْا غَيْرَهَا الْجَمِيعُ مَنَعَةٌ

(١)، (٢) نقلًا عن «المهدي المنتظر»، للغماري، ص(٦٥).

(٣) نقلًا عن «المهدي المنتظر» للغماري، ص(٦٥).

(٤) «فتح المنعم»، (٣٣١/١).

حَتَّى يَجِيءَ الْقَاطِمُ الْمَجْدُ دِينَ الْهُدَى لِأَنَّهُ مُجْتَهِدٌ^(١)

قال الشنقيطي - رحمه الله - : «ومراده بالفاطمي: «المهدي المنتظر؛ لأنه شريف»^(٢). اهـ. والمقصود أن الشيخ عبدالله بن إبراهيم العلوي الشنقيطي، والعلامة محمد الأمين الشنقيطي - رحمهما الله -، من العلماء الذين صححوا أحاديث المهدي المنتظر.

● وقال العلامة محمد الحَضِر بن الحسين بن علي بن عمر بن عمر الحسيني التونسي (ت ١٣٧٧هـ)، شيخ الأزهر الأسبق - رحمه الله - تعالى - : «... والخلاصة أن في أحاديث المهدي ما يُعَدُّ في الحديث الصحيح، وليس من الصواب إنكار الحق من أجل ما أُصِيقَ به من الباطل»^(٣). اهـ.

● وقال الشيخ العلامة عبدالعزيز بن باز - رحمه الله - : «أما إنكار المهدي المُتَنَظِّر بالكلية، كما زعم ذلك بعض المتأخرين، فهو قول باطل؛ لأن أحاديث خروجه في آخر الزمان، وأنه يملأ الأرض عدلاً وقسطاً، كما ملئت جوراً، قد تواترت تواتراً معنوياً، وكثرت جداً، واستفاضت كما صرَّح بذلك جماعة من العلماء، بينهم أبو الحسن الأبرُّ السجستاني من علماء القرن الرابع، والعلامة السفاريني، والعلامة الشوكاني، وغيرهم، وهو كالإجماع من أهل العلم، ولكن لا يجوز الجزم بأن فلاناً هو المهدي، إلا بعد توافر العلامات التي بيَّنها النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في الأحاديث الثابتة، وأعظمها وأوضحها كونه يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما مُلِئَتْ جَوْرًا وظُلماً»^(٤). اهـ.

● وقال الشيخ حسنين محمد مخلوف مفتي الديار المصرية سابقاً، وعضو جماعة كبار العلماء بالأزهر - رحمه الله - : «... ونصح المسلمين بأن يتقبلوا الأحاديث

(١) «نشر البنود على مراقبي السعود»، (٣٤٧-٣٤٦/٢).

(٢) «أضواء البيان»، (٥٨٢-٥٨١/٧).

(٣) في مقال له نُشر بمجلة «التمدن الإسلامي»، في الجزأين ٣٥، ٣٦ من المجلد السادس عشر، كما في حاشية كتاب «مقالات الألباني»، ص(١٠٥).

(٤) جريدة عكاظ، ١٨ محرم، ١٤٠٠هـ.

الصحيحة بقلوب مطمئنة، ويؤمنوا بظهور المهدي في آخر الزمان إيمانًا صحيحًا،
ويتركوا الأقوال التي تهتم هذه الأحاديث؛ لصدورها من لا علم لهم بالأحاديث،
بل لا تقدير لها، ولا عقيدة عندهم بوجودها»^(١). اهـ.
وَبَعْدُ:

فهؤلاء أئمة العلم والهدى، جهابذة السنة، وصيارفة الحديث، كثر الله سوادهم،
وأعلى رايتهم، قد أطبقوا على صحة الاحتجاج بالأحاديث الواردة في شأن المهدي
الْمُنْتَظَر.

فالواجب المتعين الرجوع في الحكم على الحديث صحة أو ضعفًا إلى أهل الحديث
أرباب هذا الشأن، وتقليدهم في ذلك دون غيرهم ممن لم يَشْم رائحة هذا العلم
الشريف؛ فالصلاة خير من النوم، واليد العليا خير من اليد السفلى، قال الحافظ العراقي
- رحمه الله - مشيرًا إلى علم الحديث:

فَاعْنِ بِهِ، وَلَا تَخْضُ بِالظَّنِّ وَلَا تُقَلِّدْ^(٢) غَيْرَ أَهْلِ الْفَنِّ
واعلم - رحمك الله - أن الناس لا يُؤْتَوْنَ قَطُّ من قبل علمائهم الربانيين، ولكن
يُؤْتَوْنَ من قبل أدياء العلم، وفي الحديث عن عبد الله بن عمرو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «إِنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ
انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ اتَّخَذَ
النَّاسُ رُؤُسَاءَ جُهَالًا، فَسُئِلُوا، فَأَقْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا، وَأَضَلُّوا»^(٣).

(١) من تقديمه لكتاب «سيد البشر يتحدث عن المهدي المنتظر»، ص (٤٠٣).

(٢) اعلم - وفقني الله وإياك - أن قبول قول الأئمة في تصحيح الأحاديث ليس من التقليد المذموم المعروف
في الأصول، بل هو من باب قبول رواية العدل، وقد تقرر وجوب قبول خير الواحد والعمل به، اللهم
إلا أن تظهر علة قاذحة في صحة الحديث خَفِيتْ على من صحَّحه، أو غَيَّرَهَا من الموانع، انظر:
«توضيح الأفكار»، للصنعاني، (٥٩/١، ٦٩، ١١٤-١٢٠).

(٣) رواه البخاري، (١٧٤-١٧٥) في العلم، باب كيف يقبض العلم، وفي الاعتصام، باب ما يذكر من
ذم الرأي وتكلف القياس؛ ومسلم، (٢٦٧٣)، في العلم، باب رفع العلم وقبضه؛ والترمذي، رقم =

وقال الإمام الطرطوشي - رحمه الله :- (فتدبروا هذا الحديث؛ فإنه يدل على أنه لا يُؤْتَى الناس قَطُّ من قِبَلِ علمائهم، وإنما يُؤْتَوْنَ من قِبَلِ إذا مات علماءهم أفتى من ليس بعالم، فيؤْتَى الناس من قِبَلهم.

وقد صَرَّفَ عمر رضي الله عنه هذا المعنى تصريحاً؛ فقال: «ما خان أمين قط، ولكنه أُوْتِمِنَ غَيْرُ أمين فخان»، ونحن نقول: ما ابتدع عالم قط، ولكنه استُفْتِيَ من ليس بعالم، فَضَلَّ، وَأَضَلَّ، وكذلك فعل ربيعة:

قال مالك - رحمه الله - تَعَالَى :- بكى ربيعة يوماً بكاءً شديداً، فقيل له: «أمصيبةٌ نزلت بك؟» فقال: «لا، ولكن استُفْتِيَ من لا علم عنده، وظهر في الإسلام أمر عظيم»^(١).

وهذا ما حدث في قضية المهدي؛ إذ تجاسرت حفة من المتأخرين، لا كَمَّ لها، ولا كيف، إذا قُورِنَتْ بأئمة أهل السنة والحديث، في القديم والحديث، وكَذَّبُوا بما لم يحيطوا بعلمه، وسَفَهُوا أنفسهم؛ إذ قَدَّمُوا آراءهم وأهواءهم على أحاديث رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - الثابتة، ونطاولوا على أئمة الحديث، حتى رماهم بعضهم بالغفلة والسذاجة، والبدعة والتخليط، فأحسن الله عزاءهم في علمهم وعقلهم.

وعلى من يرى خلاف ما أطبق عليه هؤلاء أن يضعهم في كِفَّةٍ، ويضع نفسه في كِفَّةٍ، ثم لينظر النتيجة بعين الرضا والتسليم، ورحم الله امرئاً عرف قدر نفسه.

أُولَئِكَ آبَائِي فَحِجْنِي بِمِثْلِهِمْ إِذَا جَمَعْتُنَا يَا جَرِيرُ الْجَمَاعِ

* * * * *

= (٢٦٥٤) في العلم، ياب ما جاء في ذهاب العلم.

(١) «إصلاح المساجد»، للقاسمي، ص(١٩-٢٠)، نقلاً عن «الباعث»، لأبي شامة.

الْبَابُ الثَّانِي

شُبَّةٌ وَجَوَابُهَا

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ:

شُبَّةٌ عِلْمِيَّةٌ مُضْطَنَّةٌ

الْفَصْلُ الثَّانِي:

شُبَّةٌ عَقْلِيَّةٌ سَقِيمَةٌ.

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

شُبَّةٌ عِلْمِيَّةٌ مُضْطَنَّةٌ

الشُّبْهَةُ الْأُولَى

- هي شبهة فرقة «القرآنيين» الضالة، وهم يقولون: «لم يرد في القرآن أية إشارة إلى المهدي، ولا حجة فيما سوى القرآن».

والجواب

أن هذه الدعوى بأن لا حجة فيما سوى القرآن لا تصدر من مؤمن بالله - تعالى -، ورسوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وإنما هي من شُعْب الملاحدة، وكيد الزنادقة الذين يريدون الكيد للإسلام، والعبث بعقول الضعاف من المسلمين.

فحجية السنة مما يعلم من دين الإسلام بالضرورة، فهي معلومة للخاص والعام، والعالم والجاهل، وقد كان هذا يغنيا، ويغني من في قلبه ذرة من إيمان، عن بيان أدلتها لدحض هذه الفرية. إن سنة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - لم تعد منذ أزمان أعداء لها، هم - لو فقها - أعداء للقرآن، يُشَكِّكُونَ فيها، ويحاولون فصلها عن القرآن، وقد هبَّ الله من أهل العلم من يذب عنها، ويدحض شُبْهَ أعدائها؛ ومنهم الحافظ السيوطي - رحمه الله -؛ فقد أَلَفَ رسالة لطيفة سمَّاها: «مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة»، افتتحها بعد حمد الله - تعالى - بقوله:

(اعلموا - يرحمكم الله - أن من العلم كهيئة الدواء، ومن الآراء كهيئة الخلاء، لا تذكر إلا عند داعية الضرورة، وإن مما فاح ريحه في هذا الزمان، وكان دارسًا - بحمد الله - منذ أزمان؛ وهو أن قائلًا رافضيًا زنديقًا أكثر في كلامه أن السنة النبوية، والأحاديث المروية - زادها الله علوًا وشرقًا - لا يُحتج بها، وأن الحجة في القرآن خاصة).

إلى أن قال - رحمه الله -: (فاعلموا - يرحمكم الله - أن من أنكر كون حديث النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قولًا كان، أو فعلًا، بشرطه المعروف في الأصول -

حجة كفر، وخرج عن دائرة الإسلام، وحشِرَ مع اليهود والنصارى، أو مع من شاء الله من فرق الكفرة؛ روى الإمام الشافعي رحمه الله يوماً حديثاً، وقال: «إنه صحيح»، فقال له قائل: «أقول به يا أبا عبد الله؟»، فاضطرب، وقال: «يا هذا، أرايتني نصرانياً؟ أرايتني خارجاً من كنيسة؟ أرايت في وسطي زُتاراً؟»^(١) أروي حديثاً عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - ولا أقول به؟»^(٢). اهـ.

وهاك أدلة حجية السنة الشريفة^(٣)

الدَّلِيلُ الْأَوَّلُ: عِصْمَةُ الرَّسُولِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -

فقد انعقد الإجماع على أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وسائر الأنبياء - عليهم السلام - معصومون عن أي شيء يخل بالتبليغ^(٤)؛ ككتمان الرسالة، والكذب في دعواها، والجهل بأي حكم نزل عليهم، أو الشك فيه، والتقصير في تبليغه، وتصور الشيطان لهم في صورة الملك، وتليسه عليهم في أول الرسالة، وفيما بعدها، وتسلبه على خواطرمهم بالوساوس، وتعمد الكذب في أي خبر أخبروا به عن الله - تعالى -، وتعمد بيان أي حكم شرعي على خلاف ما أنزل عليهم، سواء أكان ذلك البيان بالقول أم بالفعل.

والمعجزات التي أظهرها الله على أيديهم تقوم مقام قوله - تعالى -: «صَدَقَ رُسُلِي فِي

(١) الزُّتَار: ما على وسط النصارى والمجوس.

(٢) «مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة»، ص (٣).

(٣) لخصتها - مع تصرف - من «حجية السنة»، رسالة دكتوراة، للعلامة الدكتور عبدالغني عبدالحال - رحمه الله.

(٤) وكذا معصومون من السهو والغلط فيه على الصحيح، ومن جوزوا ذلك أجمعوا على اشتراط التنبيه فوراً من الله - سبحانه، وتعالى -، وعدم التقرير عليه، وهذا يستلزم أن كل خبر بلاغي - بعد تقرير الله له عليه - صادق مطابق لما عند الله إجماعاً، فيجب التمسك به.

كُلُّ مَا يُتْلَوْنَ عَنِّي»، ولو جاز على الأنبياء شيء مما يخل بالتبليغ، لأدى ذلك إلى إبطال دلالة المعجزات، وهذا محال.

لقد أمر الله - عز وجل - نبيه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بالبلاغ؛ فقال - عز من قائل -: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، وقال - سبحانه -: ﴿وَلَوْ لَقَوْلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ (٤٤) ﴿لَاخِذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ (٤٥) ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦) ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ (٤٧) [الحاقة: ٤٤ - ٤٧]، ثم شهد - سبحانه - له بالبلاغ والصدق؛ فقال - تعالى -: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٢، ٥٣]، وقال - عز وجل -: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ (١) ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ (٢) ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ (٣) ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (٤) [النجم: ١ - ٤].

وأوحى إليه في خاتمة حياته - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ يُقَرِّبُ إِلَى الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَا عَمَلٍ يُقَرِّبُ إِلَى النَّارِ إِلَّا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ»^(١).

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: تركنا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وما طائر يقلب جناحيه في الهواء، إلا وهو يذكرنا منه علماً، قال: فقال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «مَا بَقِيَ شَيْءٌ يُقَرِّبُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيُبَاعِدُ مِنَ النَّارِ إِلَّا وَقَدْ نِيتُ لَكُمْ»^(٢).

بهذا كله يثبت حجية قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في القرآن الكريم:

(١) رواه الحاكم في «المستدرک»، (٤/٢)؛ وانظر شرح «الرسالة للشافعي»، للشيخ أحمد شاكر - رحمه الله -، ص (٨٧)، (٩٣: ١٠٣)؛ وانظر ص (٢٨٧) هامش رقم (٢).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير»، (١٦٤٧)، وقال الألباني - عليه الرحمة -: (وهذا إسناد صحيح، رجاله كلهم ثقات). اهـ. من «الصحيحة»، (١٨٠٣).

«هَذَا كَلَامُ اللَّهِ»، وقوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في الأحاديث القدسية: «قَالَ رَبُّ الْعِزَّةِ كَذَا»، وقوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في السنة: «أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ»... الحديث^(١).

لأن هذه كلها أخبارٌ معصومٍ من الكذب، فتكون حججًا دالة على أن الوحي قسمان: كتاب: وهو المعجز المتعبد بتلاوته، وغيره: وهو ما ليس كذلك، وهذا الأخير قسمان: حديث قدسي، وحديث نبوي.

فإذا كان ذلك كله من عند الله كان الكل حُجَجًا قائمة على الخلق إلى يوم الدين، وبمعصمته عن الكذب في التبليغ يثبت حجية قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»^(٢)... الحديث، وقوله: «بُئِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ»^(٣)... الحديث، وقوله: «وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ»^(٤)، وهذا يستلزم حجية جميع أوامره ونواهيه.

ويثبت بذلك - أيضًا - حجية قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي»^(٥)... الحديث، وقوله: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»^(٦)... الحديث، وقوله: «فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي»^(٧)... الحديث، وبذا تثبت حجية جميع أنواع السنة؛ من قول، أو فعل، أو تقرير.

وقال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ، فَلَنْ

(١) انظر تخريجه ص (١٢٢).

(٢) رواه البخاري (٧/١)، ومسلم (١٩٠٧)، وأبو داود (٢٢٠١)، والترمذي (١٦٤٧)، والنسائي (٥٨/١، ٦٠)، وابن ماجه (٢٤٢٧).

(٣) رواه البخاري (٤٧/١)، ومسلم (١٦).

(٤) انظر تخريجه ص (١٢٢).

(٥) رواه البخاري (١١٨/٢).

(٦) رواه مسلم، (١٢٩٧)؛ وأبو داود، (١٩٧٠)؛ والنسائي (٢٧٠/٥).

(٧) تقدم تخريجه ص (٢٦).

تَضِلُّوا أَبَدًا؛ كِتَابَ اللَّهِ وَسُتِّي»^(١)، وهذا خبر معصوم عن الكذب، يدل على أنه لا ضلالة في التمسك بالسنة، وإنما الضلال في تركها، والعمل بما يخالفها.

الدليل الثاني:

تَقْرِيرُ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - تَمَسَّكَ الصَّحَابَةُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - بِالسُّنَّةِ فِي عَصْرِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -

ثبت أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - كان يحث أمته على التمسك بسنته، ويحذرهم من مخالفتها، وأن الصحابة - رضوان الله عليهم - كانوا يمثلون أمره في ذلك، ويقفون به، ويتبعونه في جميع أقواله، وأفعاله، وتقريراته، ويعتبرون أن كل ما يصدر منه فهو حجة يلزمهم اتباعها.

وقد كانوا أقدر منا على الاجتهاد، واستنباط الأحكام من الكتاب، ومع ذلك فقد كانوا لا يستقلون بالفهم منه، فيما ينزل بهم من الحوادث، بل كانوا يرجعون إليه في كل ما يطرأ عليهم، وإذا اجتهدوا في حال الغيبة عنه سألوه إذا لقوه، فإن أقرهم، وإلا رجعوا عن اجتهداهم إذا كان خلاف قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -.

وهذا كله من النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - ومن الصحابة - رضي الله عنهم -، قد أقرهم الله عليه، ولم يبين لهم أنهم أخطأوا فيه، مع أن الزمان كان زماناً وحي.

ولو كانوا مخطئين في ذلك لما أقرهم الله عليه؛ لأن تقرير الله - عز وجل - في زمان الوحي حجة بمنزلة الوحي المنزل نفسه.

وهذا كله فضلاً عن أنه - تعالى - كان يأمرهم باتباع الرسول ﷺ وطاعته، ويحذرهم من عصيانه ومخالفته.

(١) انظر تخريجه ص (١٠٩).

الدَّلِيلُ الثَّالِثُ: الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ

وقد سُحِنَ كتاب الله - تعالى - بآيات كريمات تدل دلالة قاطعة على حجية السنة؛ وهي على أقسام:

• الْقِسْمُ الْأَوَّلُ:

آيَاتُ تَذَلُّ عَلَى وَجُوبِ الْإِيمَانِ بِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وَاتِّبَاعِهِ، وَالرِّضَا بِحُكْمِهِ

١ - قال - تعالى -: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [النور: ٦٢].

قال ابن القيم - رحمه الله -: (فإذا جعل من لوازم الإيمان أنهم لا يذهبون مذهبا - إذا كانوا معه - إلا باستئذانه؛ فأولى أن يكون من لوازمه أن لا يذهبوا إلى قول، ولا مذهب علمي، إلا بعد استئذانه، وإذنه يعرف بدلالة ما جاء به على أنه أذن فيه) ^(١). اهـ.

٢ - وقال - تعالى -: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦].

٣ - وقال - عز وجل -: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

عن عروة قال: (خَاصَمَ الزُّبَيْرُ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فِي شِرَاجٍ مِنَ الْحَرَّةِ، فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «اسْقِ يَا زُبَيْرُ، ثُمَّ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ»، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ؟ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ، ثُمَّ قَالَ: «اسْقِ يَا زُبَيْرُ، ثُمَّ اخْبِسِ الْمَاءَ حَتَّى يَزْجَعَ إِلَى الْجَذْرِ، ثُمَّ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ»، وَاسْتَوْعَى النَّبِيُّ - صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - للزير حقه في صريح الحكم حين أحفظه الأنصاري، وكان أشار عليه بأمر لهما فيه سعة، قال الزير: فما أحسب هذه الآية إلا نزلت في ذلك: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ .. الآية^(١) [النساء: ٦٥].

قال الشافعي - رحمه الله :- (وهذا القضاء سنة من رسول الله لا حكم منصوص في القرآن)^(٢).

٤ - وقال - تعالى :- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَانْقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الحجرات: ١].

قال ابن عباس - رضي الله عنهما - في تفسيرها: «لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة»^(٣)، وقال سفيان - رحمه الله :- «دعوا السنة تمضي، لا تعرضوا لها بالرأي»^(٤)، وقال ابن القيم - رحمه الله :- (أي: لا تقولوا حتى يقول، ولا تأمروا حتى يأمر، ولا تفتوا حتى يفتي، ولا تقطعوا أمراً حتى يكون هو الذي يحكم فيه، ويُضيه)^(٥).

● الْقِسْمُ الثَّانِي:

آيَاتٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ السُّنَّةَ تُبَيِّنُ الْكِتَابَ، وَتَشْرُحُهُ شَرْحًا مُعْتَبَرًا عِنْدَ اللَّهِ - تَعَالَى -، مُطَابِقًا لِمَا حَكَمَ بِهِ عَلَى الْعِبَادِ
فمن ذلك:

١ - قوله - تعالى :- ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَفْكُرُونَ﴾ [النحل: ٤٤].

٢ - وقوله - تعالى :- ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ

(١) رواه البخاري (٣٠٩/٥) (٢٧٠٨)، ومسلم (٢٣٥٧)؛ وانظر: «شرح السنة»، لبغوي (٢٨٦-٢٨٤/٨).

(٢) «الرسالة»، ص (٨٣).

(٣) رواه ابن جرير في «التفسير»، (١١٦/٢٦).

(٤) «إعلام الموقعين»، (٧٨/١).

(٥) «السابق»، (٥٤/١).

- وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَيْلٍ ضَلُّوا مُبِينٍ ﴿٢﴾ [الجمعة: ٢].
- ٣ - وقوله - عز وجل :- ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ [البقرة: ٢٣١].
- ٤ - وقال - سبحانه :- ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ ... الآية [النساء: ١١٣].
- ٥ - وقال - عز وجل :- ﴿وَأَذْكُرْنَا مَا يَتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [الأحزاب: ٣٤].

عطف الله الحكمة على الكتاب، وذلك يقتضي المغايرة، وأنها ليست إياه، ولا يصح أن تكون شيئاً آخر غير الكتاب والسنة؛ لأن الله - تعالى - امتنَّ علينا بتعليمها، والامن لا يكون إلا بما هو صواب، وحق مطابق لما عنده، فتكون الحكمة واجبة الاتباع كالكتاب، خصوصاً وأن الله قد قرنهما به، (وسنة رسول الله ﷺ مُبَيَّنَّةٌ عن الله معنى ما أراد: دليلاً على خاصه وعامه، ثم قرن الحكمة بها بكتابه، فأتبعها إياه، ولم يجعل هذا لأحد من خلقه غير رسوله^(١)). اهـ.

● الْقِسْمُ الثَّالِثُ:

آيَاتُ تَذَلُّ عَلَىٰ وَجُوبِ طَاعَتِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَسَلَّمَ - طَاعَةٌ مُطْلَقَةٌ، وَأَنَّ طَاعَتَهُ طَاعَةٌ لِلَّهِ - تَعَالَى -

فمن ذلك:

- ١ - قوله - تعالى :- ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾ [آل عمران: ١٣٢].
- ٢ - وقوله - تعالى :- ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ [آل عمران: ٣٢].
- ٣ - وقوله - تعالى :- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ [الأنفال: ٢٠].

(١) انظر: «الرسالة»، ص (٧٨ - ٧٩).

٤ - وقوله - تعالى :- ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ (٩٢) [المائدة: ٩٢].

٥ - وقوله - جل وعلا :- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (٥٩) [النساء: ٥٩].

قال ميمون بن مهران: «الرد إلى الله الرد إلى كتابه، والرد إلى رسوله إن كان حيًّا، فإن قبضه الله إليه فالرد إلى السنة»^(١).

قال الحافظ في «الفتح»: (فكأن التقدير: أطيعوا الله فيما نص عليكم القرآن، وأطيعوا الرسول فيما بيّن لكم، من القرآن، وما ينصه عليكم من السنة، أو المعنى: أطيعوا الله فيما أمركم به من الوحي المتعبد بتلاوته، وأطيعوا الرسول فيما يأمركم به من الوحي الذي ليس بقرآن)^(٢). اهـ.

قال الطيبي: (أعاد الفعل في قوله: ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾، إشارة إلى استقلال الرسول بالطاعة، ولم يعده في أولى الأمر إشارة إلى أنه يوجد فيهم من لا تجب طاعته)^(٣). اهـ.

٦ - وقوله - سبحانه :- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٦٤].
٧ - وقوله - سبحانه :- ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا﴾ (٨٠) [النساء: ٨٠].

٨ - وقوله - سبحانه :- ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا...﴾ الآية، [الحشر: ٧].

٩ - وقوله - سبحانه :- ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

(١) «تفسير الطبري»، (١٥١/٥).

(٢) «فتح الباري»، (١١١/١٣).

(٣) «السابق»، (١١٢-١١١/١٣).

١٠ - وقوله - سبحانه -: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ١١٥﴾ [النساء: ١١٥]

● الْقِسْمُ الرَّابِعُ:

آيَاتُ تَذَلُّ عَلَىٰ وَجُوبِ اتِّبَاعِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَسَلَّمَ - فِي جَمِيعِ مَا يَصْدُرُ عَنْهُ؛ وَالتَّأْسِي فِي ذَلِكَ بِهِ، وَعَلَىٰ أَنْ اتِّبَاعَهُ لَا زِمَ حِجَّةِ اللَّهِ.

فمن ذلك:

١ - قوله - تعالى -: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٣١﴾ [آل عمران: ٣١].

٢ - وقوله - تعالى -: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرًا ٢١﴾ [الأحزاب: ٢١].

٣ - وقوله - تعالى -: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۙ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ١٥٧﴾ [الأعراف: ١٥٦، ١٥٧].

● الْقِسْمُ الْخَامِسُ:

آيَاتُ تَذَلُّ عَلَىٰ أَنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - كَلَّفَ رَسُولَهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَسَلَّمَ - بِاتِّبَاعِ مَا أُوحِيَ إِلَيْهِ مَثَلُوا أَوْ غَيْرَ مَثَلُوا، وَتَبْلِيغِ جَمِيعِ مَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ.

فمن ذلك:

١ - قوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ١﴾ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٢﴾ [الأحزاب: ١، ٢].

- ٢ - وقوله - سبحانه -: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨﴾ [الجن: ١٨].
- ٣ - وقوله - سبحانه -: ﴿فَاسْتَمِيعٌ بِالَّذِي أَوْحَىٰ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٤٣﴾ [الزخرف: ٤٣].
- ٤ - وقوله - سبحانه -: ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ ﴿٧٩﴾ [النمل: ٧٩].
- ٥ - وقوله - سبحانه -: ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٧٣﴾ [المؤمنون: ٧٣].

الدَّلِيلُ الرَّابِعُ: السُّنَّةُ الشَّرِيفَةُ

قد ورد في السنة ما يفوت الحصر، ويدل بمجموعه دلالة قاطعة على حجية السنة الشريفة؛ فمنها:

ما رواه ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: خطبنا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فقال: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ»، قَالَ: فَقَامَ الْأَفْرَغُ بْنُ حَابِسٍ فَقَالَ: أَفِي كُلِّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: «لَوْ قُلْتُهَا لَوَجَبْتُ، وَلَوْ وَجَبْتُ لَمْ تَعْمَلُوا بِهَا، وَلَمْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْمَلُوا بِهَا، الْحَجُّ مَرَّةً، فَمَنْ زَادَ فَهُوَ تَطَوُّعٌ»^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَوْ لَا أَنْ أُشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ»^(٢).

وعن أبي رافع رضي الله عنه: قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا أُلْفَيْنِ أَحَدَكُمْ مَثَكُمَا عَلَى أَرِيكَتَيْهِ، يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي بِمَا أَمَرْتُ بِهِ، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ، فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي، مَا وَجَدَنَاهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ أَتُبِعْنَاهُ»^(٣).

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند»، (٢٥٥/١)، (٢٩١/١)، (٢٣٠/٤)، وأبو داود (٧٠/٢ - ٧١)، وابن ماجه (١٠٨/٢)، والنسائي (٢/٢)، والدارقطني (٢٨٠/٢)، وقال العلامة أحمد شاكر - رحمه الله -: (إسناده صحيح). اهـ.

(٢) رواه البخاري (٣١١/٢) في الجمعة، باب السواك، ومسلم (٢٥٢)، وأبو داود (٤٦)، والترمذي (٢٢٢)، والنسائي (١٢/١).

(٣) أخرجه الإمام أحمد (٨/٦)؛ وأبو داود، (٤٦٠/٥)؛ والترمذي، (٢٦٦٥)؛ وابن ماجه، (١٣)؛ =

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ»^(١) ... الحديث.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أُنِيَ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَنْ يُأْنِي؟ قَالَ: «مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أُنِيَ»^(٢).

وعن عبدالله بن عمرو - رضي الله عنهما - أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «إِنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ شِرَّةً، وَإِنَّ لِكُلِّ شِرَّةٍ فَتْرَةٌ، فَمَنْ كَانَتْ شِرَّتُهُ إِلَى سُنَّتِي فَقَدْ أَفْلَحَ، وَمَنْ كَانَتْ شِرَّتُهُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، فَقَدْ هَلَكَ»^(٣).

ولما تردد عبدالله بن عمرو - رضي الله عنهما - في كتابة الأحاديث ليحفظها؛ قال له رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «اكْتُبْ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا خَرَجَ مِنْهُ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى فَمِهِ - إِلَّا حَقٌّ»^(٤).

وعن العرياض بن سارية رضي الله عنه مرفوعاً:

«وَلَئِنَّهُ مَنْ يَعْشَ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، عَصُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ»^(٥).

= وحسنه الترمذي، وصححه الحاكم على شرط الشيخين، (١٠٨/١، ١٠٩)؛ وصححه الألباني في «صحيح أبي داود»، (٣٨٤٩).

(١) أخرجه البخاري (٨٢/٦)، ومسلم (١٨٣٥).

(٢) أخرجه البخاري (٢٤٩/١٣)، (٧٢٨٠)؛ والإمام أحمد (٣٦١/٢).

(٣) أخرجه - بهذا اللفظ - ابن حبان في «صحيحه»، (١١ - إحسان)، وقال محققه: «إسناده صحيح على شرطهما»، (١٨٨/١)؛ وأخرجه - بنحوه - الإمام أحمد (١٨٨/٢، ٢١٠)؛ والطحاوي في «مشكل الآثار»، (٨٨/٢)، والشرة: هي الحرص على الشيء، والرغبة، والنشاط.

(٤) رواه الإمام أحمد (١٦٢/٢، ١٩٢)؛ وأبو داود، (٣٦٤٦)؛ والدارمي (١٢٥/١)؛ والحاكم (١٠٥/١ - ١٠٦)؛ وصححه الألباني في «الصحيحه»، (١٥٣٢).

(٥) تقدم تخريجه ص (٢٦).

وعنه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال:

«تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا: كِتَابَ اللَّهِ، وَشَنَّةَ رَسُولِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -»^(١).

فَعَلَّقَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - العصمة من الضلال على التمسك بالقرآن والسنة معاً، وما غلَّقَ على شرطين لا يتم بأحدهما، وقال - تعالى -: ﴿وَإِنْ تَطِيعُوا تَهْتَدُوا﴾ [النور: ٥٤]، وقال - عز وجل -: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦]؛ فَمِنْ ثَمَّ يجب القطع بضلال من جحد حجية السنة، وادَّعى الاختصار على القرآن الكريم، كما هو شعار المبتدعة في كل عصر ومصر، قال ابن مسعود رضي الله عنه: «ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم»^(٢).

وقال أيوب السخيتاني: (إذا حدثت الرجل بسنة، فقال: «دعنا من هذا، وأنبتنا عن القرآن»، فاعلم أنه ضال)^(٣).

وَكَمْ مِنْ فَقِيهٍ خَابِطٍ فِي ضَلَالَةٍ وَحُجَّشُهُ فِيهَا الْكِتَابُ الْمُنَزَّلُ

وعن عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يقول: «هَلَاكُ أُمَّتِي فِي الْكِتَابِ وَاللِّبَنِ»، فَيَقِيلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الْكِتَابُ وَاللِّبَنُ؟ قَالَ: «يَتَعَلَّمُونَ الْقُرْآنَ، وَيَتَأَوَّلُونَهُ عَلَى غَيْرِ مَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ -، وَيُحِبُّونَ اللَّبْنَ، فَيَدْعُونَ الْجَمَاعَاتِ وَالْجَمْعَ وَيُتَدَوْنَ»^(٤)، ومعنى يُتَدَوْنَ: يسكنون البادية.

إن فصل السنة عن القرآن يفتح المجال للمبتدعة كي يفسدوا معاني القرآن الكريم ما شاءوا أن يُفسدوا، دون أن يُجابهوا بما يبينها من السنة الشريفة، وما أكثر النصوص

(١) رواه الإمام مالك في «موطئه»، بلاغاً في القدر، (٣)، ويشهد له حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - عند الحاكم، (٩٣/١)، وقال: «صحيح الإسناد»، بسند حسن، فينقوى به.

(٢) قطعة من أثر رواه مسلم، (٢٥٦)، (٦٥٤).

(٣) عزاه في «حجية السنة» ص (٣٣٢) إلى البيهقي في «المدخل».

(٤) أخرجه - بإسناد حسن - الإمام أحمد (٤/١٤٦، ١٥٥، ١٥٦)؛ وأبو يعلى في «مسنده»، (١٧٤٦)؛

والطبراني في «الكبير»، (١٧/٨١٥ - ٨١٨).

القرآنية العامة، أو المطلقة، التي تكون طيعة في يد صاحب الغرض الخبيث إذا فُهمت بمعزل عن السنة التي تفسرها، وتبينها بياناً يتعين المصير إليه^(١).

● ذَكَرَ جُمْلَةً مِنَ الْأَحَادِيثِ فِيهَا أَمْرُهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بِاسْتِمَاعِ حَدِيثِهِ وَحِفْظِهِ، وَتَبْلِيغِهِ إِلَى مَنْ لَمْ يَسْمَعْهُ مِنَ الْمَوْجُودِينَ فِي عَصْرِهِ، وَمَنْ سَيُوجَدُونَ بَعْدَهُ، وَوَعْدُهُ عَلَى ذَلِكَ الْأَجَرِ الْعَظِيمِ، وَذَلِكَ يَسْتَلْزِمُ حُجِّيَّتَهُ. عن أبي بكرة رضي الله عنه مرفوعاً: «لَيُبْلَغِ الشَّاهِدُ الْعَائِبُ؛ فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَسَى أَنْ يُبْلَغَ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ مِنْهُ»^(٢).

وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه: قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «نُضِرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا، فَحَفِظَهُ، حَتَّى يُبْلَغَهُ، فَرُبَّ حَامِلٍ فِيهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ، وَرُبَّ حَامِلٍ فِيهِ لَيْسَ بِفَقِيهِ»^(٣).

(١) مثال بيان السنة لمجمل القرآن قوله ﷺ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»، وقوله: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»، ومثال تخصيص عمومه: البيوع التي نهت عنها السنة؛ فإنها تخصص قوله - تعالى -: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾ [البقرة: ٢٧٥]، وقوله ﷺ: «لَا تُورَثُ؛ مَا تَرَكَنا صَدَقَةً»، رواه الشيخان، فهو يخصص عموم قوله - تعالى -: ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَى﴾ [النساء: ١١]، ومثال تقييد المطلق: تقييده ﷺ الوصية بالثلث، في قوله: «الْثُلُثُ، وَالْثُلُثُ كَثِيرٌ - أَوْ كَثِيرٌ»، رواه البخاري، مع مطلق قوله - تعالى -: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّتِي يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ﴾ [النساء: ١١]. ومثال توضيح المشكل بيانه ﷺ أن الظلم في قوله - تعالى -: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾، هو الشرك بالله - عز وجل.

وقد تبسط السنة ما أوجز في القرآن؛ كقصة الثلاثة المخلفين، وقصة أصحاب الأخدود.

ويرى بعض العلماء أن السنة قد تنسخ القرآن؛ كما في قوله ﷺ:

«إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَغْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لِيُورِثُ»، وهو حديث متواتر، نسخ قوله - تعالى -: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠].

وقد أتت السنة بتشريع المئات والمئات من الأحكام الشرعية التي سكت عنها القرآن الكريم.

(٢) رواه البخاري (١/ ١٥٧-١٥٨)؛ ومسلم، (١٦٧٩).

(٣) أخرجه الإمام أحمد (١/ ١٨٣)؛ وأبو داود، (٣٦٦٠)؛ والترمذي، (٢٦٥٦)، والدارمي (١/ ١٧٥)؛

وابن حبان، (٦٧)، (١/ ٢٧٠ - إحسان)، وهذا الحديث متواتر رواه عن رسول الله ﷺ أربعة -

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا، فَبَلَّغَهُ كَمَا سَمِعَهُ، فَرُبَّ مُبَلِّغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ»^(١).

وقد روى ابن عباس - رضي الله عنهما - قول النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - لوفد عبد القيس، بعد أن أمرهم بأربع، ونهاهم عن أربع: «اخْفُظُوهُ، وَأَخْبِرُوا مَنْ وَرَاءَكُمْ»^(٢).

وقد غلظ الله - عز وجل - عقوبة من يتعمد الكذب على رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وما ذاك إلا لأنه - أي الكذب عليه - مستلزم لتبديل الأحكام الشرعية، واعتقاد الحرام حلالاً، والحلال حراماً، وهذا فرع عن حجية السنة.

وعن سلمة رضي الله عنه قال: سمعته - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يقول: «مَنْ يَقُلْ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ، فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(٣).

وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يقول :-

«إِنَّ كَذِبًا عَلَيَّ لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ؛ فَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(٤).

قال الإمام البغوي - رحمه الله -: (اعلم أن الكذب على النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أعظم أنواع الكذب، بعد كذب الكافر على الله)^(٥) اهـ.

= وعشرون صحابياً، وللعلامة الشيخ عبد المحسن بن حمد العباد - حفظه الله - دراسة وافية مستقلة لهذا الحديث، رواية ودراية.

(١) أخرجه الإمام أحمد (٤٣٧/١)، والترمذي (٢٦٥٧)، وابن ماجه (٢٣٢)؛ وابن حبان، (٦٦)، (١/ ٢٦٨ - إحسان)، وحسنه محققه.

(٢) رواه البخاري، (٨٧)؛ ومسلم (١٧)، (٢٤)؛ والإمام أحمد (٢٢٨/١).

(٣) رواه البخاري (١/ ١٨٠).

(٤) رواه البخاري (٣/ ١٦٠)؛ ومسلم، (٤) في المقدمة؛ والترمذي، (٢٦٦٤).

(٥) «شرح السنة»، (١/ ٢٥٥).

وعنه أيضًا عليه السلام قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ، يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ، فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ»^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ، يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ، لَا يُضِلُّوكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ»^(٢).

فإن لم يكن الحديث حجة، فعلام هذا التحذير من الأحاديث المكذوبة عنه؟ ولم يحصل بها الضلال والفتنة؟!

الدَّلِيلُ الْخَامِسُ

تَعَذُّرُ الْعَمَلِ بِالْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَخَدَهُ

١ - قال الله - تعالى -: ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]، نفهم منه وجوب الصلاة والزكاة، ولكن: ما ماهية تلك الصلاة الواجبة؟ وما كيفيتها؟ وما وقتها؟ وكم عددها؟ وعلى من تجب؟ وكم مرة تجب في العمر؟ وما ماهية الزكاة؟ وعلى من تجب؟ وفي أي مال تجب؟ وما مقدارها؟ وما شرط وجوبها؟

٢ - وقال - تعالى -: ﴿فَاقْرَأْ مَا تَنَسَّرَ مِنْهُ﴾ [المزمل: ٢٠]، ففهمنا وجوب قراءة ما تيسر، ولكن ما المراد من القراءة؟ أمي في الصلاة، أم قراءة القرآن؟ وإذا كانت الصلاة ففي أي ركعة؟

٣ - وقال - تعالى -: ﴿وَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ [الحج: ٧٧]، ففهمنا وجوب الركوع والسجود، لكن ما كيفيتهما؟ وكم عددهما؟

٤ - وقال - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤]، ففهم منه تحريم الكنز، وعدم الإنفاق، ولكن ما المراد بهذا الإنفاق المقابل للكنز؟ أهو إنفاق جميع المال (كما فهمه الصحابة حين نزول الآية)؟ أو إنفاق بعضه؟ وما مقدار هذا البعض؟

(١) رواه مسلم (٩٥/١) بشرح النووي، ط. دار أبي حيان، وانظره ص(٩٩).

(٢) رواه مسلم في المقدمة (٧).

٥ - وقال - تعالى :- ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ (٨٢) [الأنعام: ٨٢].

فما المراد بالظلم الذي جعل انتفاؤه شرطاً للأمن والاهتداء؟ أجميع أنواعه؛ كما فهم الصحابة؟ أم نوع خاص منه؟

٦ - وقال - عز وجل :- ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَزِيرٌ حَكِيمٌ﴾ (٥٨) [المائدة: ٣٨].

ففهمنا وجوب قطع يد كل منهما، لكن ما هذه السرقة الموجبة للقطع، وما شروطها؟ وما نصاب المال الذي توجب سرقته القطع؟ وما كيفية هذا القطع؟ أتقطع اليد من مفصل الكتف؟ أم من مفصل المرفق؟ أم من مفصل الكوع؟ وهل يتكرر القطع عند تكرّر السرقة؟

وفي القرآن كثير من ذلك.

فجرد نفسك وعقلك عما ورد في السنة من بيان ما ذكرنا في هذه الآيات ونحوها، وعما عُلم من الدين بالضرورة بواسطة السنة، وعما استنبطه الفقهاء باجتهاداتهم: بالأقيسة وغيرها، التي استعانوا عليها بالسنة.

جرد نفسك وعقلك عن هذا كله، ثم انظر: هل يستطيع مستطيع أن يجيب عن شيء مما ذكرنا ونحوه؟ وإذا لم يستطيع فهل من الممكن أن يكلفنا الله بتكاليف أخفها عنا، وأعمانا عن مراده منها؟

كل ذلك يدلنا على أن الله لم يكلفنا بهذه التكاليف التي أجملها في كتابه، وهو يعلم حق العلم أن عقولنا تقصر عن إدراك مراده، إلا وقد نصب لها شارحاً مُبَيِّنًا، وأوجد مفسراً موضحاً، ألا وهو رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بواسطة وحيه، وتأييده.

قال الإمام أبو محمد بن حزم - رحمه الله :- «في أي قرآن وجد أن الظهر أربع

ركعات، وأن المغرب ثلاث ركعات، وأن الركوع على صفة كذا، والسجود على صفة كذا، وصفة القراءة فيها والسلام، وبيان ما يُجْتَنَّبُ في الصوم، وبيان كيفية زكاة الذهب والفضة، والغنم والإبل والبقر، ومقدار الأعداد المأخوذة منها الزكاة، ومقدار الزكاة المأخوذة، وبيان أعمال الحج؛ من الوقوف بعرفة، وصفة الصلاة بها، وبمزدلفة، ورمي الجمار، وصفة الإحرام، وما يجتنب فيه، وقطع السارق، وصفة الرضاع المحرم، وما يحرم من المأكّل، وصفة الذبائح والضحايا، وأحكام الحدود، وصفة وقوع الطلاق، وأحكام البيوع، وبيان الربا، والأفضية، والتداعي، والأيمان، والأحباس، والعمرى، والصدقات، وسائر أنواع الفقه؟

وإنما في القرآن جمل لو ثرّكنا وإياها لم ندر كيف نعمل بها، وإنما المرجوع إليه في كل ذلك النقل عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وكذلك الإجماع؛ إنما هو على مسائل يسيرة، فلا بد من الرجوع إلى الحديث ضرورة، ولو أن امرأ قال: لا تأخذ إلا ما وجدنا في القرآن لكان كافراً بإجماع الأمة، ولكن لا يلزمه إلا ركعة ما بين دلك الشمس إلى غسق الليل، وأخرى عند الفجر؛ لأن ذلك هو أقل ما يقع عليه اسم صلاة، ولا حدّ للأكثر في ذلك، وقائل هذا كافر مشرك، حلال الدم والمال^(١) اهـ.

● ذِكْرُ جُمْلَةٍ مِنَ الْأَثَارِ السَّلَفِيَّةِ فِي هَذَا الْمَغْنَى

عن صدقة بن أبي عبدالله أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول: «أصحاب الرأي أعداء السنن، أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها، وتفلت منهم أن يعوها، واستحيوا حين سُئِلُوا أن يقولوا: لا نعلم، فعارضوا السنن برأيهم، فإياكم وإياهم»^(٢).

وقال رضي الله عنه: «سيأتي ناس يجادلونكم بشبهات القرآن، فخذوهم بالسنن، فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله»^(٣).

(١) «الحلي»، (٢/٢٠٠).

(٢) «إعلام الموقعين»، (١/٥٨).

(٣) «سنن الدارمي»، (١/٤٩).

ولما أرسل أمير المؤمنين علي عليه السلام ابن عباس - رضي الله عنهما - إلى الخوارج قال له: «أذهب إليهم فخاصمهم، ولا تحاجهم بالقرآن؛ فإنه ذو وجوه، ولكن خاصمهم بالسنة»^(١).

وأخرج ابن سعد أن ابن عباس رضي الله عنهما قال لعلي عليه السلام: (يا أمير المؤمنين، فأنا أعلم بكتاب الله منهم: في بيوتنا نزل، قال: صدقت، ولكن القرآن حَمَال ذو وجوه، تقول ويقولون، ولكن حاجبهم بالسنة؛ فإنهم لن يجدوا عنها محيصاً، فخرج إليهم، فحاجبهم بالسنة، فلم يُقْ بأيديهم حجة)^(٢).

وعن عمران بن الحصين رضي الله عنه: (أنهم كانوا يتذكرون الحديث، فقال رجل: دعونا من هذا وجيئونا بكتاب الله، فقال عمران: إنك أحق؛ أتجد في كتاب الله الصلاة مفسرة؟ أتجد في كتاب الله الصيام مفسراً؟ إن القرآن أحكم ذلك، والسنة تفسره)^(٣).
وأخرج الدارمي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال:

(يأيتها الناس عليكم بالعلم قبل أن يُزْفَع، فإن من رفعه قبض أصحابه، وإياكم والتبدع والتنطع، وعليكم بالعتيق؛ فإنه سيكون في آخر هذه الأمة أقوام يزعمون أنهم يدعون إلى كتاب الله، وقد تركوه وراء ظهورهم)^(٤).

وأخرج ابن عبد البر عن رجاء بن حيوة عن رجل قال: كنا جلوساً عند معاوية رضي الله عنه فقال: (إن أغوى الضلالة لرجل يقرأ القرآن فلا يفقه فيه، فيعلمه الصبي، والعبد، والمرأة، والأمة، فيجادلون به أهل العلم)^(٥).

وأخرج مالك عن ابن شهاب عن رجل من آل خالد بن أسيد: أنه سأل عبدالله بن

(١)، (٢) عزاهما في «حجية السنة» ص (٣٢٩) إلى ابن سعد في «الطبقات».

(٣) انظر: «جامع بيان العلم»، (١١٩٢/٢).

(٤) «سنن الدارمي»، (١/ ٥٤).

(٥) «جامع بيان العلم»، (١٢٠٣/٢).

عمر فقال: يا أبا عبد الرحمن، إنا نجد صلاة الخوف وصلاة الحضر في القرآن، ولا نجد صلاة السفر؟ فقال ابن عمر: يا ابن أخي، إن الله عز وجل بعث إلينا محمداً - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، ولا نعلم شيئاً، فإنما نفعل كما رأيناه يفعل^(١).

(وأخرج البيهقي في «المدخل» من طريق شبيب بن أبي فضالة المكي، أن عمران بن حصين رضي الله عنه ذكر الشفاعة، فقال رجل من القوم: «يا أبا نجد، إنكم تحدثونا بأحاديث، لم نجد لها أصلاً في القرآن»، فغضب عمران، وقال للرجل: قرأت القرآن؟ قال: نعم، قال: فهل وجدت فيه صلاة العشاء أربعاً، ووجدت المغرب ثلاثاً، والغداة ركعتين، والظهر أربعاً، والعصر أربعاً؟ قال: لا.

قال: فعمن أخذتم ذلك؟ أستم عنا أخذتموه، وأخذناه عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -؟

أوجدتم فيه: في كل أربعين شاة شاة، وفي كل كذا بعير كذا، وفي كل كذا درهماً كذا؟ قال: لا، قال: فعمن أخذتم ذلك؟ أستم عنا أخذتموه، وأخذناه عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -؟

قال: في القرآن ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: ٢٩]، أوجدتم فيه: فطوفوا سبعاً، واركعوا ركعتين خلف المقام؟ أوجدتم في القرآن: «لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ، وَلَا شِعَارَ فِي الْإِسْلَامِ»؟

أما سمعتم الله قال في كتابه: ﴿وَمَا ءَاتَكُمْ الرَّسُولَ فَاخْذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، قال عمران: «فقد أخذنا عن رسول الله ﷺ أشياء ليس لكم بها علم»^(٢).

وأخرج الدارمي عن سعيد بن جبير: أنه حدث يوماً بحديث عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، فقال له رجل: في كتاب الله ما يخالف هذا، فقال: «ألا أراني

(١) «الموطأ»، ص (١٠٩)، باب قصر الصلاة في السفر.

(٢) «حجية السنة» ص (٣٣٠ - ٣٣١).

أحدثك عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وتعرض فيه بكتاب الله، كان رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أعلم بكتاب الله منك»^(١).

وعن أيوب السخيتاني: أن رجلاً قال لمطرف بن عبدالله بن الشخير: لا تحدثونا إلا بما في القرآن، فقال له مطرف: «إنا، والله، ما نريد بالقرآن بدلاً، ولكننا نريد من هو أعلم بالقرآن منا»^(٢).

وذكر ابن عبدالبر في كتابه (جامع بيان العلم)، عن عبدالرحمن بن يزيد: أنه رأى محرماً يحج، وعليه ثيابه، فقال: ائتني بآية من كتاب الله تنزع ثيابي، قال: فقرأ عليه: ﴿وَمَا ءَانَكُمْ الرَّسُولُ فَحُذُّهُ وَمَا نَهَكُمُّ عَنْهُ فَأَنْهَوْا﴾ [الحشر: ٧] ... الآية^(٣).

وثبت عن ابن مسعود رضي الله عنه أن امرأة جاءت إليه، فقالت له: أنت الذي تقول «لعن الله الثامصات والمتنصصات والواشمات»... الحديث؟ قال: نعم، قالت: فإني قرأت كتاب الله من أوله إلى آخره، فلم أجد فيه ما تقول، فقال لها: إن كنت قرأته لقد وجدته، أما قرأت: ﴿وَمَا ءَانَكُمْ الرَّسُولُ فَحُذُّهُ وَمَا نَهَكُمُّ عَنْهُ فَأَنْهَوْا﴾؟ قالت: بلى، قال: فقد سمعت رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يقول: «لعن الله الثامصات»...^(٤)، فكان القوم قد كذبوا بالقرآن - أيضاً؛ لأن القرآن ألزمنا بطاعة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - مطلقاً.

(١) «سنن الدارمي»، (١/ ١٤٥).

(٢) انظر «جامع بيان العلم»، (٢/ ١١٩٣).

(٣) «السابق»، (٢/ ١١٨٣).

(٤) رواه البخاري (٤٨٨٦)؛ ومسلم، (٢١٢٥)، وغيرهما.

الدَّلِيلُ السَّادِسُ

أَنَّهُ ثَبَتَ بِأَدِلَّةِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ أَنَّ السُّنَّةَ وَحْيٌ كَالْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

• أما أدلة القرآن العظيم، فمنها:

١ - قوله - تعالى - ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣، ٤].
قال ابن القيم - رحمه الله - تعالى :- (ولم يقل: «وما ينطق بالهوى»؛ لأن نطقه^(١) عن الهوى أبلغ؛ فإنه يتضمن أن نطقه لا يصدر عن هوى، وإذا لم يصدر عن هوى فكيف ينطق به؟ فتضمن نفي الأمرين: نفي الهوى عن مصدر النطق، ونفيه عن نفسه، فنطقه بالحق، ومصدره الهدى والرشاد، لا الغي والضلال^(٢)). اهـ.

وقال في موضع آخر:

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾، فأعاد الضمير على المصدر المفهوم من الفعل؛ أي: ما نطقه إلا وحى يوحى، وهذا أحسن من قول من جعل الضمير عائداً إلى القرآن؛ فإنه يعم نطقه بالقرآن والسنة، وأن كليهما وحى يوحى، وقد احتج الشافعي لذلك بقوله - تعالى :- ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [النساء: ١١٣]، وحديث «لَأُقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ»، وكذا حديث يعلى بن أمية في جملة أحاديث أخرى^(٣).

٢ - جملة من الآيات اقترنت فيها القرآن بالحكمة في سياق الامتنان على الأمة المحمدية؛ مثل قوله - تعالى :-

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ ... الآية [البقرة: ١٥١].

﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ

(١) لعله: لأن نفي نطقه عن الهوى أبلغ.

(٢) «بدائع التفسير»، (٤/٢٧٦).

(٣) «التبيان في أقسام القرآن»، ص (١٨١).

وَالْحِكْمَةَ... الآية [البقرة: ١٢٩]

﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾... الآية [النساء: ١١٣].

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُعْظَمَ بِهِ﴾ [البقرة: ٢٣١].

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، الآية [الجمعة: ٢].

﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾... الآية [الأحزاب: ١٣٤].

قال الشافعي - رحمه الله :- (سمعت من أَرْضَى من أهل العلم بالقرآن يقول: الحكمة سنة رسول الله ﷺ) (١). اهـ.

قال ابن القيم - رحمه الله :- (والكتاب هو القرآن، والحكمة هي السنة باتفاق السلف، وما أخبر الرسول ﷺ عن الله - سبحانه - فهو، في وجوب تصديقه والإيمان به، كما أخبر به الرب - تعالى - على لسان رسوله ﷺ، هذا أصل متفق عليه بين أهل الإسلام، لا ينكره إلا من ليس منهم) (٢). اهـ.

وقال الإمام ابن حزم - رحمه الله :- (قال الله - عز وجل - عن نبيه ﷺ: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣، ٤].

وقال - تعالى - أمراً لنبيه ﷺ أن يقول: ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ [يونس: ١٥].

وقال - تعالى :- ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

(١) «الرسالة»، ص (٧٨).

(٢) «الروح»، ص (١٠٥).

وقال - تعالى :- ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ ... الآية [النحل: ٤٤].

فصح أن كلام رسول الله ﷺ كله في الدين وحي من عند الله - عز وجل -، لا شك في ذلك، ولا خلاف بين أحد من أهل اللغة والشريعة في أن كل وحي نزل من عند الله فهو ذكر منزل، فالوحي كله محفوظ بحفظ الله - تعالى - له بيقين، وكل ما تكفل الله بحفظه فمضمون ألا يضيع منه، وأن لا يحرف منه شيء أبداً تحريفاً، لا يأتي البيان ببطلانه^(١). اهـ.

٣ - قوله - تعالى :- ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (١٦) ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (١٧) فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَالْتَفِعْ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٩) [القيامة: ١٦ - ١٩].

﴿بَيَانَهُ﴾: إظهاره بلسانك، فتقرؤه كما أقرأك جبريل، وعلينا كذلك تبين ما فيه من الأحكام، وما يتعلق بها من الحلال والحرام، والتفصيل والإجمال، والتقييد والإطلاق، وما إلى ذلك، وهذا التفسير للآية ذهب إليه الحافظ ابن حجر - رحمه الله - تعالى^(٢).

٤ - وقال - تعالى :- ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [يونس: ١٥]، وقال - عز وجل :- ﴿وَأَنَّكَ لَتَهْدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ... الآية [الشورى: ٥٢، ٥٣].

وقال - عز وجل :- ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ ... الآية [النحل: ٤٤].

وقال - سبحانه :- ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُمُ حَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

وقد سئل الإمام عبد الله بن المبارك: هذه الأحاديث الموضوعة؟ فقال: «تعيش لها الجهابذة، ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُمُ حَافِظُونَ﴾».

(١) «الإحكام»، (١/ ١٠٩).

(٢) انظر: «فتح الباري»، (٨/ ٦٨٣).

وإذا كانت حجة الله على عباده لا تقوم إلا بحفظ رسالته وشرعه، فإن هذا الحفظ لا يتم إلا بحفظ القرآن والسنة التي تبينه وتشرحه للناس، فلزم من ذلك لزوماً حتمياً أن يحفظ الله - سبحانه وتعالى - السنة، ويتعهد ببقائها.

قال الإمام ابن حزم - رحمه الله - تعالى :-

(والقرآن والخبر الصحيح بعضها مضاف إلى بعض، وهما شيء واحد في أنهما من عند الله - تعالى -، وحكمهما حكم واحد في باب وجوب الطاعة لهما، قال - تعالى - : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُمُ الْحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، وقال - تعالى - : ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ﴾ [الأنبياء: ٤٥]، فأخبر - تعالى - : أن كلام نبيه ﷺ كله وحي، والوحي بلا خلاف ذِكْرٌ، والذكر محفوظ بنص القرآن^(١). اهـ.

٥ . وقال - جل وعز - : ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [١١٢] وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كُنْتُمْ لَكِبْرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كَانُوا إِلَّا لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [١١٣] قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِفَاعِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ١٤٢ : ١٤٤].

هذه الآيات نزلت عند تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة، وهي تدلنا على أن التوجه إلى بيت المقدس كان مشروعاً من قبل، وأن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - مع ميله الشديد إلى التوجه إلى الكعبة؛ لكونها قبلة آبائه، لم يتوجه إليها، بل كان ملتزماً التوجه إلى بيت المقدس هو وأصحابه.

وتدلنا - أَيْضًا - على أن التزامهم ذلك كان حقًا وصوابًا واجبًا عليهم قبل التحويل، وهي مع ذلك لم تشرع التوجه إلى بيت المقدس؛ لأنها إنما نزلت في نهاية العمل به، وهي إنما تشرع التوجه إلى الكعبة.

وليس هناك آية أخرى في القرآن الكريم تبين لنا حكم التوجه إلى بيت المقدس، فدلنا هذا كله على أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وأصحابه كانوا عاملين بحكم لم ينزل به القرآن، وأن عملهم هذا كان حقًا وواجبًا عليهم. إذن كان التوجه إلى بيت المقدس بوحى غير القرآن.

● أما أدلة السنة الشريفة؛ فمنها:

ما رواه المقدم بن معدي كرب رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ، أَلَا يُوشِكُ رَجُلٌ شَبْعَانُ عَلَى أَرِيكَتِهِ^(١) يَقُولُ: عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْقُرْآنِ، فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَلَالٍ فَأَجْلُوهُ، وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَرَامٍ فَحَرِّمُوهُ، وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ، أَلَّا لَا يَحِلَّ لَكُمْ الْحِمَارُ الْأَهْلِيُّ، وَلَا كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ، وَلَا لَقِطَةُ مُعَاهِدٍ، إِلَّا أَنْ يَسْتَعْنِيَ صَاحِبُهَا، وَمَنْ نَزَلَ يَقْرَأُ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْرَؤَهُ، فَإِنْ لَمْ يَقْرَؤَهُ، فَلَهُ أَنْ يُعَقِّبَهُمْ بِمِثْلِ قِرَاءَةٍ^(٢)».

وعن العرياض بن سارية رضي الله عنه: قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -:

(١) وهذه صفة فرقة (القرآنيين) الضالة التي أخبر النبي ﷺ بخروجها، وفي قوله: «شَبْعَانُ عَلَى أَرِيكَتِهِ» إشارة إلى أنهم عاطلون بَطَالُونَ مُتْرَفُونَ، لا يتجشمون مشقة في تحصيل العلم، ولا رحلة لطلب الحديث، كما كان شأن أئمة هذا الشأن في القديم والحديث. قال البغوي - رحمه الله -: (والأريكة: السرير، ويقال: لا يسمى أريكة حتى يكون في حجلة، وقال الأزهري: كل ما أُنْكِي عليه فهو أريكة، وأراد بهذه الصفة أصحاب الترف والدعة الذين لزموا البيوت، وقعدوا عن طلب العلم. وفي الحديث دليل على أنه لا حاجة بالحديث إلى أن يُقْرَأَ على الكتاب، وأنه مهما ثبت عن رسول الله ﷺ كان حجة بنفسه....). اهـ. من «شرح السنة»، (٢٠١/١).

(٢) رواه الإمام أحمد (١٣٠-١٣٢/٤)؛ وأبو داود، (٤٦٠٤)؛ والترمذي، (٢٦٦٦)، وحسنه، وابن ماجه، (١٢) في المقدمة، وصححه الألباني - رحمه الله عليه.

«أَتَحْسَبُ أَحَدُكُمْ مُتَّكِئًا عَلَى أَرِيكَتِهِ قَدْ يَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُحَرِّمْ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ؟ أَلَا وَإِنِّي، وَاللَّهِ، قَدْ أَمَرْتُ، وَوَعَّظْتُ، وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ، إِنَّهَا لَمِثْلُ هَذَا الْقُرْآنِ أَوْ أَكْثَرُ»^(١).

وعن أبي رافع أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «لَا أَلْفِيَنَّ أَحَدُكُمْ مُتَّكِئًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ بَعْدِي يَمَّا أَمَرْتُ بِهِ، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ، فَيَقُولُ: مَا أَدْرِي مَا وَجَدْنَاهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ»^(٢).

وعن طلحة بن نضيلة قال: (قيل لرسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في عام سَنَةِ^(٣): سَعَّرْ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: لَا يَسْأَلُنِي اللَّهُ عَنْ سَنَةٍ أُحْدِثُهَا فِيكُمْ لَمْ يَأْمُرْنِي بِهَا، وَلَكِنْ اسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ)^(٤).

وقد سن - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - سنتًا، وبين أحكامًا ليست في القرآن، فدل هذا الحديث على أنها بوحى الله وأمره.

وعن أبي هريرة وزيد بن خالد - رضي الله عنهما - أنهما قالَا: (إن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، فقال: يا رسول الله، أنشدك الله إِلَّا قَضَيْتَ لِي بكتاب الله، وقال الخصم الآخر - وهو أفقه منه -: نعم، فأقض بيننا بكتاب الله، واذن لي، فقال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «قُلْ»، قال: إن ابني كان عسيفاً^(٥) على هذا، فزنى بامرأته، وإنِّي أُخْبِرْتُ أَنَّ عَلَى ابْنِي

(١) قطعة من حديث أخرجه أبو داود، (٣٠٥٠)، وفي سنده أشعث بن شعبة المصيصي، لم يوثقه غير ابن حبان، وبقية رجاله ثقات، وضعفه الألباني في «المشكاة»، (١٦٤).

(٢) تقدم تخريجه ص (١٠٧) هامش رقم (٣).

(٣) سَنَةٌ: جذب، وقحط.

(٤) قال الهيثمي في «المجمع»: (رواه الطبراني في «الكبير»، وفيه بكر بن سهل الدمياطي، ضعفه النسائي، ووثقه غيره، وبقية رجاله ثقات) اهـ. (١٠٠/٤).

(٥) أي: أجيروا.

الرجم، وافتديت منه بمئة شاة ووليدة، فسألت أهل العلم، فأخبروني أن علي ابني جلد مئة، وتغريب عام، وأن علي امرأة هذا الرجم، فقال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -:

«وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَأَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ، الْعَنَمُ وَالْخَادِمُ رَدُّ عَلَيْكَ، وَعَلَى ابْنِكَ جُلْدُ مِئَةٍ، وَتَغْرِيبُ عَامٍ، وَاعْدُ يَا أَتَيْسُ - لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ - عَلَى امْرَأَةٍ هَذَا، فَإِنْ اغْتَرَفْتَ فَارْجُمُهَا»، قال: فعدا عليها، فاعترفت، فأمر بها رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فَرُجِمَتْ (١).

وعن يعلى بن أمية رضي الله عنه أنه كان يقول لعمر رضي الله عنه:

«ليتني أرى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - حين ينزل عليه الوحي، فلما كان بالجعرانة، سأله رجل، فقال: كيف ترى في رجل أحرم بعمرة في حُبَّتِهِ، بعد ما تضحك بالخلق (٢)؟ فنظر إليه النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - ساعة ثم سكت، فجاء الوحي، فأشار عمر بيده إلى يعلى، فجاء فأدخل رأسه، فإذا النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - محرم يغط، ثم سُرِّيَ عنه، فقال: «أَيُّ السَّائِلِ أَنْفَأ؟» فجاء به، فقال: «انْرُعْ عَنْكَ حُبَّتَكَ، وَاعْسِلْ أَثَرِ الطَّيْبِ، وَاصْنَعْ فِي عُمْرَتِكَ مَا تَصْنَعُ فِي حَبْلِكَ» (٣).

وعن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - قالت: (خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها، وكانت امرأة جسيمة، تَفْرُعُ (٤) النساء جسمًا، لا تخفى على من يعرفها، فرآها عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال: يا سودة، أما والله ما تحقِّقُ علينا، فانظري

(١) أخرجه البخاري (٢٧٢٤)؛ ومسلم (١٦٧٩)؛ وأبو داود (٤٤٤٥)؛ والترمذي بعد الحديث، (١٤٣٣)؛ والنسائي (٢٤١-٢٤٠/٨)؛ والإمام أحمد (١١٦-١١٥/٤).

(٢) أي: لطخ نفسه بالطيب حتى كأنه يقطر.

(٣) رواه البخاري (٣٩٣/٣)، (١٥٣٦)؛ ومسلم، (١١٨٠)، (٨٣٦/٢)، وغيرهما.

(٤) تفرع: تطولهن، فتكون أطول منهن.

كيف تخرجين؟ قالت: فانكفأت راجعة، ورسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ في بيتي، وإنه ليتعشى وفي يده عَزَقٌ^(١)، فَدَخَلْتُ، فقالت: يا رسول الله، إني خرجت، فقال لي عمرُ كذا وكذا، قالت: فأوحى إليهِ، ثم رُفِعَ عنه، وإن العَزَقَ في يده ما وضعه، فقال: «إِنَّهُ قَدْ أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِجَاجِيَكُنَّ»، قال هشام: يعني البراز^(٢).

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ يُقَرِّبُ إِلَى الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَا عَمَلٍ يُقَرِّبُ إِلَى النَّارِ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ، لَا يَسْتَبْطِئُ أَحَدٌ مِنْكُمْ رِزْقَهُ، إِنْ جَبُرِلَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أَلْقَى فِي رُوعِي أَنَّ أَحَدًا مِنْكُمْ لَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَسْتَكْمِلَ رِزْقَهُ؛ فَاتَّقُوا اللَّهَ أَيُّهَا النَّاسُ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ، فَإِنْ اسْتَبْطَأَ أَحَدٌ مِنْكُمْ رِزْقَهُ، فَلَا يَطْلُبْهُ بِمَغْصِيَةِ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْأَلُ فَضْلَهُ بِمَغْصِيَةٍ»^(٣).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «أَسْلَمَ سَالِمُهَا اللَّهُ، وَغَفَارُ غَفَرِ اللَّهِ لَهَا، أَمَا إِنِّي لَمْ أَقْلُهَا، وَلَكِنْ قَالَهَا اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ»^(٤).
وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: (خطبنا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فقال: «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يُخْرِجُ اللَّهُ مِنْ زِينَةِ الدُّنْيَا وَزَهْرَتِهَا»، فقال له رجل: يا رسول الله، أو يأتي الخير بالشر؟ فسكت عنه رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، فرأينا أنه يُنْزَلُ عليه، فقليل له: ما شأنك تُكَلِّمُ رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - ولا يكلمك؟ فُشِّرِي عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، فجعل يمسح عنه الرُّحَضَاءُ، وقال: «أَيُّنَ السَّائِلُ؟» ورأينا أنه حَمَدَهُ، فقال: «إِنْ الْخَيْرُ لَا يَأْتِي بِالشَّرِّ»^(٥)... الحديث.

(١) العرق: هو العظم إذا أخذ منه معظم اللحم.

(٢) رواه البخاري (٢١٨/١)، ومسلم (٢١٧٠).

(٣) تقدم تخريجه ص (٩٩).

(٤) رواه البخاري (٥٤٢/٦)، ومسلم (٢٥١٦)، وهذا لفظه.

(٥) رواه البخاري (٩٢١)، (٤٦٥)؛ ومسلم (١٠٥٢)، (١٢٣)؛ والإمام أحمد (٩١/٣)؛ والنسائي =

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «أمني جبريل عند البيت مرتين، فصلى بي الظهر حين زالت الشمس، والعصر حين كان ظله مثله، والمغرب حين أفطر الصائم، والعشاء حين غاب الشفق، والفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم، فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان ظله مثله، والعصر حين كان ظله مثليه، والمغرب حين أفطر الصائم، والعشاء إلى ثلث الليل، والفجر فأسفر، وقال: الوقت ما بين هذين الوقتين»^(١).

(وأخرج البيهقي في «المدخل» عن الأوزاعي قال:

«إِذَا بَلَغْتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - حَدِيثًا، فَإِنَّكَ أَنْ تَقُولَ بغيره، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - كَانَ مُبَلِّغًا عَنِ اللَّهِ - تَعَالَى»^(٢).

وعن الأوزاعي عن حسان بن عطية قال: (كان الوحي ينزل على رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - ويحضره جبريل بالسنة التي تفسر ذلك)^(٣).

وأخرجه أبو داود والبيهقي بلفظ: (كان جبريل - عليه السلام - ينزل على رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بالسنة، كما ينزل عليه بالقرآن، ويعلمه إياها كما يعلمه القرآن)^(٤).

وأخرج البيهقي في «المدخل» عن طاوس: (أن عنده كتابًا من العقول نزل به الوحي، وما فرض رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - من صدقة وعقول وإنما

= (٩٠/٥)؛ وابن حبان في «صحيحه»، (١٩/٨) (٣٢٢٥).

(١) رواه الإمام أحمد (٣٣٣/١)؛ وأبو داود (٣٩٣)؛ والترمذي (١٤٩)؛ وقال: «حسن صحيح»؛ وصححه الحاكم والذهبي، وابن عبد البر، وابن العربي، والنووي.

(٢) «حجية السنة» ص (٣٣٧).

(٣) «جامع بيان العلم وفضله»، (١١٩٣/٢).

(٤) «سنن الدارمي» (١٤٥/١).

نزل به الوحي^(١).

الدَّليْلُ السَّابِعُ الإِجْمَاعُ

انعقد الإجماع على أنه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - كان يُوحى إليه غير القرآن، وانعقد إجماع المجتهدين من السلف والخلف على حجية السنة، واتفقت على ذلك كلمتهم، وتواطأت أفئدتهم^(٢).

وقال الإمام الشافعي - رحمه الله -: (أجمع المسلمون على أن من استبانته له سنة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - لم يكن له أن يدعها لقول أحد من الناس)^(٣).

وقال ابن حزم - رحمه الله -: (ولو أن افترأ قال: «لا نأخذ إلا ما وجدناه في القرآن لكان كافراً بإجماع الأمة، ولكان لا يلزمه إلا ركعة ما بين دلك الشمس إلى غسق الليل، وأخرى عند الفجر؛ لأن ذلك هو أقل ما يقع عليه اسم صلاة، ولا حدٌّ للأكثر في ذلك، وقائل هذا كافر مشرك حلال الدم والمال»^(٤). اهـ.

وقال ابن القيم - رحمه الله -: (والكتاب هو القرآن، والحكمة هي السنة باتفاق السلف، وما أخبر به الرسول عن الله فهو في وجوب تصديقه، والإيمان به، كما أخبر به الرب - تعالى - على لسان رسوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، هذا أصل متفق عليه بين أهل الإسلام لا ينكره إلا من ليس منهم)^(٥). اهـ.

* * *

(١) «حجية السنة»، ص (٣٣٧) ..

(٢) «حجية السنة»، ص (٣٣٨)، (٣٤٢).

(٣) نقله عنه ابن القيم في «إعلام الموقعين»، (٢/٢٨٣).

(٤) «الإحكام»، (٢/٢٠٠).

(٥) «الروح»، ص (١٠٥).

فَضْلٌ

هَلْ فِي الْقُرْآنِ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَهْدِيِّ؟

حكى بعض المفسرين ما يفيد أن هناك إشارة إلى المهدي ضمن حكايتهم وجوه تفسير قوله - تعالى -: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ١١٤].

فقال إمام المفسرين ابن جرير الطبري - رحمه الله -: (حدثنا موسى قال: حدثنا عمرو قال: حدثنا أسباط عن السدي قوله: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾، أما خزيهم في الدنيا فإنهم إذا قام «المهدي»، وفتحت القسطنطينية، قتلهم، فذلك الخزي، وأما العذاب العظيم فإنه عذاب جهنم الذي لا يخفف عن أهله، ولا يُقضى عليهم فيها فيموتوا^(١). اهـ محل الغرض منه.

وحكى القرطبي عن قتادة والسدي: (الخزي لهم في الدنيا قيام المهدي، وفتح عمورية، ورومية، وقسطنطينية، وغير ذلك من مدنهم، على ما ذكرناه في كتاب «التذكرة»^(٢). اهـ محل الغرض منه.

وحكى ابن كثير عن السدي وعكرمة ووائل بن داود أنهم فسرّوا الخزي في الدنيا بـ(خروج المهدي)، وصحّح أن الخزي في الدنيا أعم من ذلك كله^(٣)، وقال الشوكاني في تفسيره «فتح القدير»: (أما خزيهم في الدنيا، فإنه إذا قام المهدي، وفتحت القسطنطينية، قتلهم، فذلك الخزي)^(٤). اهـ.

(١) «جامع البيان»، (٥٢٥/٢)، بتحقيق الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله.

(٢) «الجامع لأحكام القرآن»، (٧٩/٢).

(٣) «تفسير القرآن العظيم»، (٢٢٦/١)، ط. الشعب.

(٤) «فتح القدير»، (١٣٢/١).

وقال الشيخ سيد الشبلنجي في «نور الأبصار»: (قال مقاتل بن سليمان، ومن تابعه من المفسرين، في تفسير قوله - تعالى - ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ﴾ [الزخرف: ٦١]، قال: «هو المهدي يكون في آخر الزمان، وبعد خروجه تكون أمارات الساعة وقيامها»). اهـ.

تَنْبِيْهٌ:

المقصود بذكر هاتين الإشارتين الاستثناس، وجمع ما ورد في الباب، لا الاستدلال؛ لذا لم نذكرهما في صدر الجواب عن هذه الشبهة.

* * *

الشُّبْهَةُ الثَّانِيَةُ

- قولهم: إن أحاديث المهدي - وإن صحت - فهي أحاديث آحاد، وأحاديث الآحاد لا تفيد العلم، ولا يصح الاعتماد عليها في شأن العقائد والمغيبات.

جَوَابُ هَذِهِ الشُّبْهَةِ

إن قولهم: «إن أحاديث المهدي - وإن صحت - فهي أحاديث آحاد»، دعوى غير صحيحة، فقد صرح كثير من العلماء بأن الأحاديث الواردة في شأن المهدي متواترة تواتراً معنوياً، منهم الإمام الحافظ أبو الحسن محمد بن الحسين الآبري السجزي (ت: ٣٦٣هـ)، الذي قال في كتابه «مناقب الشافعي»:

(وقد تواترت الأخبار، واستفاضت عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بذكر المهدي، وأنه من أهل بيته، وأنه يملك سبع سنين، وأنه يملأ الأرض عدلاً، وأن عيسى - عليه السلام - يخرج فيساعده على قتل الدجال، وأنه يؤم هذه الأمة، ويصلي عيسى خلفه، في طول من قصته وأمره). اهـ.

- وهذا النص نقله عنه وأقره جمع من الأئمة؛ منهم:
- الإمام أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري الخزرجي الأندلسي القرطبي (ت: ٦٧١هـ)^(١)
- والإمام جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن عبدالرحمن المزري (ت: ٦٥٤هـ)^(٢).
- والإمام شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية (ت: ٧٥١هـ)^(٣).

(١) «التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة»، (٧٢٣/٢).

(٢) «تهذيب الكمال»، (٥٩٦/٦).

(٣) «المنار المنيف»، ص (١٤٢).

- والحافظ شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني (ت: ٨٥٢هـ)^(١).
- والحافظ شمس الدين محمد بن عبدالرحمن السخاوي (ت: ٩٠٢هـ)^(٢).
- والحافظ جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت: ٩١١هـ)^(٣).
- والفقير شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي المكي (ت: ٩٧٤هـ)^(٤).
- والملا نور الدين علي بن محمد سلطان القاري الهروي المكي (ت: ١٠١٤هـ)^(٥).
- والشيخ مرعي بن يوسف الكرمي المقدسي الخنبلي (ت: ١٠٣٣هـ)^(٦).
- والشيخ محمد البرزنجي (ت: ١١٠٣هـ)^(٧).
- والشيخ أبو عبدالله محمد بن عبدالباقى بن يوسف الزرقاني المالكي (ت: ١١٢٢هـ)^(٨).

* * * * *

-
- (١) «فتح الباري»، (٤٩٤/٦)؛ «تهذيب التهذيب»، (١٤٤/٩).
 - (٢) «فتح المغيب بشرح ألفية الحديث»، (٤١/٣).
 - (٣) «الحاوي في الفتاوى»، (١٦٥/٢).
 - (٤) «الصواعق المحرقة»، ص (٩٩).
 - (٥) «رسالة المهدي من آل الرسول»، (ص ٢٥).
 - (٦) نقله عنه في «الإذاعة لما كان، وما يكون بين يدي الساعة»، ص (١٤٧).
 - (٧) «الإشاعة في أشرار الساعة»، ص (٨٧).
 - (٨) نقله عنه الكتاني في «نظم المتناثر»، ص (١٤٥).

فَضْلٌ

ذِكْرُ جُمْلَةٍ مِنَ الْأَثَمَةِ
الَّذِينَ نَصَبُوا عَلَى تَوَاتُرِ أَحَادِيثِ الْمَهْدِيِّ

منهم: الشيخ محمد البرزنجي؛ فقد قال في شأنها: (بلغت حد التواتر المعنوي؛ فلا معنى لإنكارها) (١).

ومنه: الشيخ أبو العون محمد بن أحمد السفاريني (ت: ١١٨٨هـ)، فقد قال: (وقد كثرت بخروجه - أي المهدي - الروايات، حتّى بلغت حد التواتر المعنوي، وشاع ذلك بين علماء السنة، حتّى عُذَّ من معتقداتهم، بروايات متعددة، ما يفيد مجموعه العلم القطعي؛ فالإيمان بخروج المهدي واجب، كما هو مقرر عند أهل العلم، ومدون في عقائد أهل السنة والجماعة) (٢). اهـ.

ومنه: العلامة الإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت: ١٢٥٠هـ)؛ حيث قال فيها: (وهي متواترة بلا شك ولا شبهة، بل يصدق وصف التواتر على ما هو دونها في جميع الاصطلاحات المحررة في الأصول) (٣). اهـ.

ومنه: النواب محمد صديق خان بن حسن الحسيني البخاري القنوجي (ت: ١٣٠٧هـ)، فقد قال: (لا شك في أن المهدي يخرج في آخر الزمان من غير تعيين لشهر وعام؛ لما تواتر من الأخبار في الباب، واتفق عليه جمهور الأمة سلفاً عن خلف (٤)، إلا من لا يُعتد بخلافه) (٥). اهـ.

(١) «الإشاعة»، ص (٨٧).

(٢) «لوامع الأنوار البهية»، (٢/٨٠).

(٣) نقله عنه في «الإذاعة»، ص (١١٤).

(٤) كذا في الأصل، والصواب: تَخَلَّفَ عن سلف.

(٥) «الإذاعة» ص (١٤٥).

وتقدم نقل تصريح الكتاني، والصبان، وأبي السعود الإدريسي، ومحمد حبيب الله الشنقيطي، وغيرهم - بتواتر الأحاديث الواردة في شأن المهدي^(١).

فائدة:

إن وجود الحديث في كتب متعددة من طرق مختلفة يفيد القوة، ويعرف به التواتر، وقد بان لك فيما تقدم كثرة من خرج أحاديث المهدي من الأئمة، فضلاً عن صححها، واعتقد موجبها.

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني - رحمه الله -: (ومن أحسن ما يُقَرَّرُ به كونُ التواتر موجوداً وجود كثرة في الأحاديث، أن الكتب المشهورة المتداولة بأيدي أهل العلم شرقاً وغرباً، المقطوع عندهم بصحة نسبتها إلى مُصَنِّفيها، إذا اجتمعت على إخراج حديث، وتعددت طرقه تعدداً تحيل العادة تواطؤهم على الكذب، إلى آخر الشروط أفاد العلم اليقيني بصحته إلى قائله، ومثل ذلك في الكتب المشهورة كثير)^(٢). اهـ.

وقال الشيخ عبدالله بن الصديق الغماري^(٣) في سياق الرد على من شك في تواتر أحاديث نزول عيسى وقتله الدجال: [لا شك أن العادة قاطعة باستحالة أن يتواطأ هذا الجمع من الصحابة، والتابعين، وتابعيهم، وحَمَلَةِ الحديث النبوي، على الكذب والخطأ، أو أن يقع ذلك منهم اتفاقاً من غير تواطؤ، بل العادة تحيل الكذب والخطأ على جمع أقل من هذا الجمع، حتَّى إن جماعة من العلماء؛ منهم ابن حزم، قرروا أن الحديث إذا اجتمع على روايته خمسة من الصحابة كان متواتراً، ونظره في ذلك قوي سديد؛ لأن الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا على أكمل حال من العدالة، والضبط، والإتقان، لا يدانيهم في ذلك أحد، هذا إلى ما ميَّزهم الله به من فصاحة اللسان، وسيلان الأذهان، وطهارة الجنان، مع ما فُطِّروا عليه من حب الصدق، واستهجان

(١) انظر: ص(٨٥-٨٨).

(٢) «نزهة النظر شرح نخبة الفكر»، ص(٢٣).

(٣) صوفي أشعري مُحدِّث أصولي، انظر ترجمته في «تتمة الأعلام»، لحمد خير رمضان (١/٣٤٣ - ٣٤٦).

الكذب، والنفرة عن سفاسف الأمور، وغير ذلك مما أهلهم لصحبة النبي - عليه السلام -، ونصرة دينه، وتبليغ شريعته إلى أمته، وقد أخرج أحمد في السنة، والبخاري، والطبراني في الكبير، بإسناد حسن عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ، فَوَجَدَ قَلْبَ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - خَيْرَ قُلُوبِ الْعِبَادِ، فَاصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ، وَابْتَعَنَهُ بِرِسَالَاتِهِ، ثُمَّ نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ، فَوَجَدَ قُلُوبَ أَصْحَابِهِ خَيْرَ قُلُوبِ الْعِبَادِ، فَجَعَلَهُمْ وُزَرَءَ نَبِيِّهِ، يُقَاتِلُونَ عَنْ دِينِهِ؛ فَمَا رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ، وَمَا رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ سَيِّئًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ سَيِّئٌ»^(١).

(ولما أراد أبو بكر رضي الله عنه أن يجمع القرآن، حين استحر القتل بالقراء في وقعة اليمامة، قال لعمر وزيد - رضي الله عنهما -: «مَنْ جَاءَ كَمَا بِشَاهِدَيْنِ عَلَى شَيْءٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَاتَّبَاهُ»، قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ: «فَتَبِعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعُ مِنَ الْعُشْبِ»^(٢)، وَاللَّخَافِ^(٣)، وَصُدُورِ الرِّجَالِ، حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ، لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ: «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ»... إلى آخر السورة)^(٤).

ومما يجدر ذكره أن معنى قوله: (لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ) أنه لم يجدها مكتوبة عند أحد إلا عند خزيمة، فالذي انفرد به خزيمة كتابتها لا حفظها، وإلا فقد حفظها كثير من الصحابة في صدورهم، وإن لم يكونوا كتبوها في أوراقهم.

وأبو خزيمة الأنصاري هو خزيمة بن ثابت، جعل النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - شهادته بشهادة رجلين، فكان يسمى ذا الشهادتين رضي الله عنه؛ فالصديق رضي الله عنه اكتفى بشهادة اثنين في القرآن، الذي هو أصل الدين، وأساس اليقين، ومُنْكَرُ شَيْءٍ مِنْهُ يَكْفِرُ بِاجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ؛ لَعَلَّمَهُ بِمَا كَانَ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ مِنْ شِدَّةِ التَّحَرُّزِ، وَالتَّقِيطِ،

(١) انظر: «السلسلة الضعيفة»، (١٧/٢) (٥٣٣) حيث حسنه موقوفاً.

(٢) العُشْبُ: جمع العسب، وهو هنا جريدة النخل المستقيمة يُكْشَطُ خَوْضُهَا.

(٣) اللَّخَافُ: جمع اللُخْفَةُ، وهي حجر أبيض عريض رقيق.

(٤) رواه البخاري (٩/١٣-٩)، والترمذي (٣١٠٢).

والثبوت؛ بحيث إذا اجتمع اثنان منهم على رواية شيء لم يبق للوهم والخطأ فيه احتمال، فما ظنك بحديث يرويه جمع كبير من الصحابة، يتلقاه عنهم مثلهم من التابعين، ثم مثلهم من تابعي التابعين، وهلم جرا؟

لا شك أنه يكون متواتراً على جميع الاصطلاحات المقررة، ولا يمكن أن يحوم حوله قَوْلٌ مَنْ نفي التواتر، أو ادَّعى قلته؛ لأنه قول صدر عن قلة الاطلاع، وعدم التروي، فكان نصيبه مخالفة الواقع ومجانبة الحقيقة، وكان حقيقاً بالإهمال، جديراً بعدم الاعتبار^(١).

أما قولهم: «إن أحاديث الآحاد لا تفيد العلم»، فجوابه على فرض التسليم بأن أحاديث المهدي آحاد، أن حديث الآحاد حجة بنفسه في العقائد والأحكام، ويفيد العلم، (ويقطع بصحته إذا تلقته الأمة بالقبول، أو عملت به، وهذا ما ذهب إليه أكثر أهل الأصول، وعامة الفقهاء من الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنابلة، إلا فرقة تبعت أهل الكلام)^(٢).

وقد أفاد وأجاد الإمام الجيهذ المحقق ابن قيم الجوزية - رحمه الله - في الانتصار للقول بأن خبر الواحد يفيد العلم في كتابه الجليل «الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة»^(٣).

(١) «عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى عليه السلام» ص (٨-٩).

(٢) ذكره ابن تيمية - رحمه الله - في «المسودة»، ص (٢٤٠)، (٢٤٤).

(٣) انظر: «مختصر الصواعق المرسلة»، للشيخ محمد بن الموصلي - رحمه الله - (٢/٣٣٢-٤٣٣).

وراجع للتوسع في هذه المسألة:

- ١- «إحكام الأحكام»، لابن حزم - رحمه الله - (١/١٠٧)، وما بعدها.
- ٢- «رد شبهات الإلحاد عن أحاديث الآحاد»، للشيخ عبدالعزيز بن راشد النجدي - رحمه الله.
- ٣- «الحديث حجة بنفسه في العقائد والأحكام»، للعلامة الألباني - رحمه الله.
- ٤- «أخبار الآحاد في الحديث النبوي»، للعلامة عبدالله بن عبدالرحمن بن جبرين - حفظه الله، وهو من أقوى وأجمع ما كتب في المسألة، والله أعلم.
- ٥- «أصل الاعتقاد»، لفضيلة الدكتور عمر سليمان الأشقر، حفظه الله.

الشُّبْهَةُ الثَّلَاثَةُ

● قولهم: (نظرنا في أحاديث المهدي فلم نجد منها حديثاً واحداً في الصحيحين، ولا يصح الاحتجاج بحديث في غير الصحيحين إلا إذا كان له أصل فيهما، أو في أحدهما).

وقد ردد هذه المقولة، وذندن حولها، كثير ممن أنكروا حقيقة المهدي؛ فمنهم الشيخ محمد رشيد رضا الذي قال: «لم يعتد الشيخان بشيء من رواياتها»^(١)، ومنهم أحمد أمين؛ فقد قال: «ولم يرو البخاري ومسلم شيئاً عن أحاديث المهدي؛ مما يدل على عدم صحتها عندهما»^(٢).

ومنهم سعد محمد حسن^(٣)، وعبدالله بن زيد بن محمود رئيس المحاكم القطرية^(٤)، الذي قال: (وهذه الأحاديث لم يأخذها البخاري ومسلم، ولم يدخلها في كتبهما، مع رواجها في زمنهما، وما ذاك إلا لعدم ثباتها عندهما)^(٥). اهـ.

وَجَوَابُ هَذَا مِنْ وَجْهِ:

أَحَدُهَا: أن دعوى خلو الصحيحين من حديث واحد في شأن المهدي غير صحيحة، بل فيهما ما يشير إلى المهدي بدون ذكر لفظة «المهدي»، وقد وردت

= ٦- د. محمد عمارة في ميزان أهل السنة والجماعة، للشيخ سليمان الخراشي، ص (٥٩٠-٥٦٦).
٧- الأدلة والشواهد على وجوب الأخذ بخير الواحد في الأحكام والعقائد، للأخ سليم الهلالي - وفقه الله.

(١) «تفسير المنار»، (٤١٦/٩)، ط. الشعب.

(٢) «ضحى الإسلام»، (٢٣٧/٣).

(٣) «المهذية في الإسلام»، ص (٧٠).

(٤) «لا مهدي ينتظر، بعد الرسول خير البشر»، ص (٣١).

(٥) «السابق»، ص (٦).

روايات صحيحة خارج الصحيحين تصرح بزيادة على ما فيهما، كما سبق ذكره^(١)، وزيادة الثقة مقبولة عند علماء الحديث^(٢)، كما أنه ينبغي ألا نغزل النصوص عن شرح العلماء الراسخين، وفهمهم لها، وقد سبق ذكر من حمل أحاديث الصحيحين المشار إليها آنفاً على المهدى نفسه؛ مثل الحافظ أبي الحسن الأبري، وحكاه عنه القرطبي، والحافظ ابن حجر، والسخاوي، والسيوطي، والزرقاني، وغيرهم، وأقروه عليه، وإليه - أيضاً - ذهب الطيبي، وأبو داود، وابن كثير، وابن القيم، وابن حجر الهيتمي، والكشميري، ومحمد صديق خان، ومحمد بن جعفر الكتاني.

الثاني: أن أحداً من أهل العلم لم يقل إن عدم إيراد الحديث في الصحيحين يدل على ضعفه عندهما، فقاعدة: «لا يصح الاحتجاج بحديث في غير الصحيحين إلا إذا كان له أصل فيهما، أو في أحدهما»، قاعدة مُخَدَّثة مبتدعة، لم يقل بها أحد من السلف، بل صرح الأئمة - بما فيهم الشيخان البخاري ومسلم - بما ينقض دعوى الاختصار على الصحيحين من أساسها كما ستبين - إن شاء الله.

فقد قسم العلماء الصحيح إلى سبع مراتب مُرتَّبة حسب القوة، على النحو التالي:-

- ١ - صحيح اتفق على إخرجه البخاري ومسلم.
- ٢ - صحيح انفرد بإخراجه البخاري عن مسلم.
- ٣ - صحيح انفرد بإخراجه مسلم عن البخاري.
- ٤ - صحيح على شرطهما معاً، ولم يخرجاه.

(١) انظر ص (٤٤-٥٦).

(٢) قال الحافظ في «شرح النخبة»، ص (٣٧)، «زيادة راويهما - أي الصحيح والحسن - مقبولة ما لم تقع منافية لرواية من هو أوثق - ممن لم يذكر تلك الزيادة؛ لأن الزيادة إما أن تكون لا تنافي بينها، وبين رواية من لم يذكرها، فهذه تقبل مطلقاً؛ لأنها في حكم الحديث المستقل، الذي يفرد به الثقة، ولا يرويه عن شيخه غيره، وإما أن تكون منافية؛ بحيث يلزم من قبولها رد الرواية الأخرى، فهذه هي التي يقع الترجيح بينها وبين معارضها، فيقبل الراجح ويُردُّ المرجوح». اهـ.

وانظر مقدمة صحيح ابن حبان (١/١٢٠)؛ و«جامع الأصول»، (١/١٠٣-١٠٥).

- ٥ - صحيح على شرط البخاري، ولم يخرججه.
- ٦ - صحيح على شرط مسلم، ولم يخرججه.
- ٧ - صحيح لم يخرججاه، ولم يكن على شرطهما معاً، ولا على شرط واحد منهما^(١).
- وليس في الصحيحين من هذه المراتب إلا الثلاث الأول، أما الأربع الباقية، فلا وجود لها إلا خارج الصحيحين، ولم يزل من دأب العلماء في جميع العصور الاحتجاج بالأحاديث الصحيحة، بل الحسنة الموجودة خارج الصحيحين^(٢)، والعمل بها مطلقاً، واعتبار ما دلت عليه دون إعراض عنها، أو تعرض للحط من شأنها، والتقليل من قيمتها؛ ومن أمثلة ذلك في أمور الاعتقاد:

١ - الحديث المشتمل على العشرة المُبَشِّرِينَ بالجنة - رضي الله عنهم -، وهو في السنن، ومسند الإمام أحمد وغيره، وليس في الصحيحين^(٣)، ومع ذلك اعتقدت الأمة موجباً، وقل أن يوجد مؤلف في العقائد - ولو مختصراً - إلا وهو متضمن التنصيب على ذكرهم، والشهادة لهم بالجنة؛ بناءً على الأحاديث الواردة في ذلك في غير الصحيحين.

٢ - الحديث الدال على أن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة، لم يرد في الصحيحين^(٤)، وقد اعتقد الناس موجباً، واستدلوا به، وأورده شارح «الطحاوية»

(١) «قواعد التحديث»، ص (٨٢).

(٢) الصحيح من الحديث كما أنه موجود في الصحيحين، فهو موجود خارجهما في الكتب المؤلفة في الحديث النبوي كالموطأ، وصحيح ابن خزيمة، وصحيح ابن حبان، ومستدرک الحاكم، وجامع الترمذي، وسنن أبي داود، والنسائي، وابن ماجه، والدارقطني، والبيهقي، وغيرها.

(٣) أخرجه من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه أبو داود (٤٦٤٩)، (٤٦٥٠)؛ والترمذي (٣٧٤٨)، (٣٧٥٧)؛ وابن ماجه (١٣٤)؛ والإمام أحمد (١٨٧/١، ١٨٨، ١٨٩)؛ وابن أبي عاصم، (١٤٢٨)، (١٤٣١)، (١٤٣٣)، (١٤٣٦)؛ والحاكم (٤٤٠/٤)؛ والنسائي في «الفضائل»، (٨٧)، (٩٠)، (٩٢)، (١٠٦)؛ وأبو نعيم (٩٥/١).

وأخرج نحوه من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه الترمذي (٣٧٤٨)؛ والإمام أحمد (١٩٣/١)؛ والبخاري (٣٩٢٥).

(٤) أخرجه من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه النسائي (١٠٨/٤)؛ وابن ماجه (٤٢٧١)؛ والإمام مالك =

وغيره، وأورده الحافظ ابن كثير في تفسير قوله - تعالى -: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا...﴾ الآية [آل عمران: ١٦٩]، وقال: (وهو بإسناد صحيح عزيز عظيم، اجتمع فيه ثلاثة من الأئمة الأربعة أصحاب المذاهب المتبوعة؛ فإن الإمام أحمد - رحمه الله - رواه عن محمد بن إدريس الشافعي - رحمه الله -، عن مالك بن أنس الأصبحي - رحمه الله -، عن الزهري، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، عن أبيه رضي الله عنه، قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -: «نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ يَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يُرْجِعَهُ اللَّهُ إِلَى جَسَدِهِ يَوْمَ يَتَعَثَّهُ»، ونسأل الله الذي جمعهم في سند هذا الحديث أن يجمع أرواحهم فيما يقتضيه منته، وإيانا بمنه وكرمه^(١) اهـ.

٣ - حديث البراء بن عازب رضي الله عنه الطويل في نعيم القبر وعذابه، الذي وصف فيه الرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - ما يجري عند الموت حَتَّى البعث، وهو في مسند الإمام أحمد وغيره^(٢)، ولبعضه شواهد في الصحيح، وقد أورده شارح الطحاوية، وقال عقب إيراده: «وذهب إلى موجب هذا الحديث جميع أهل السنة والحديث»^(٣). اهـ.

٤ - الحديث الذي رواه الإمام أحمد وغيره، الدال على وزن الأعمال، وهو حديث البطاقة والسجلات - لم يرد في الصحيحين^(٤)، واعتقد أهل السنة موجب، وأورده شارح الطحاوية للاستدلال به على أن ميزان الأعمال له كِفَتَانِ، وعلى وزن صحائف الأعمال.

= (١/٢٤٠)؛ والإمام أحمد (٣/٤٤٥)، (٤٥٦)، (٤٦٠)؛ وانظر «شرح الطحاوية»، بتحقيق د. عبد المحسن التركي، والشيخ شبيب الأرنؤوط (٢/٥٦٧).

(١) «تفسير القرآن العظيم»، (٢/١٤٢)، ط. الشعب، ومعنى «يلق»: يأكل.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٤/٢٨٧، ٢٩٥، ٢٩٦)؛ وأبو داود (٤٧٥٣)؛ والطيالسي (٧٥٣)؛ والآجري، في «الشرعية»، ص (٣٦٧-٣٧٠)؛ وابن أبي شيبة (٣/٣٨٠-٣٨٢)؛ وعبد الرزاق (٦٧٣٧)؛ وأبو نعيم، في «الحلية»، (٩/٥٦)؛ والطبري (١٤٦١٤)؛ وصححه الحاكم (١/٣٧-٤٠).

(٣) «شرح الطحاوية»، بتحقيق الأرنؤوط (٢/٥٧٦).

(٤) رواه من حديث عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - الإمام أحمد (٢/٢١٣)؛ والترمذي (٢٦٣٩)، وحسنه، وابن ماجه (٤٣٠٠)؛ وصححه ابن حبان (٢٥٢٤)؛ والحاكم (١/٦١)، (٥٢٩)؛ ووافقه الذهبي، وانظر: «شرح الطحاوية»، (٢/٦١٠).

الثَّالِثُ: أن المقبول من الحديث عند المحدثين أربعة أنواع؛ هي: الصحيح لذاته، والصحيح لغيره، والحسن لذاته، والحسن لغيره، ومعلوم أن الحديث الصحيح موجود في الصحيحين، وفي غيرهما، أما الحسن فوجوده في غير الصحيحين، وقد ذكر هذه الأنواع الأربعة العلماء؛ ومنهم: الحافظ ابن حجر في «شرح نخبه الفكر»؛ حيث قال: «وخبر الآحاد بنقل عدل تام الضبط، متصل السند، غير معلل ولا شاذ، وهو الصحيح لذاته»، وهذا أول تقسيم المقبول إلى أربعة أنواع؛ لأنه إما أن يشتمل من صفات القبول على أعلاها أو لا. الأول: الصحيح لذاته، والثاني: إن وجد ما يجبر ذلك القصور؛ ككثرة الطرق، فهو الصحيح - أيضًا -، لكن لا لذاته، وحيث لا جبران فهو الحسن لذاته، وإن قامت قرينة ترجح جانب قبول ما يتوقف فيه، فهو الحسن - أيضًا - لكن لا لذاته^(١). إله.

فالتثبت بقسم واحد فقط؛ وهو الصحيح لذاته، الموجود في الصحيحين، بدعة مخالفة لما عليه أهل الحديث والآثر، ويترتب عليها إهدار قسم عظيم من الأخبار المقبولة عند أهل العلم.

الرَّابِعُ: تنصيب أهل الحديث على أن الشيخين لم يستوعبا الصحيح: قال الحاكم أبو عبدالله - رحمه الله - تعالى - في «المستدرک»:

(ثم قَيِّضَ الله لكل عصر جماعة من علماء الدين، وأئمة المسلمين، يزكون رواية الأخبار، ونقله الآثار؛ ليزبوا به الكذب عن وحي الملك الجبار؛ فمن هؤلاء الأئمة: أبو عبدالله محمد بن إسماعيل الجعفي، وأبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري - رضي الله عنهما -، صَنَّفَا فِي صحيح الأخبار كتابين، مهذين، انتشر ذكرهما في الأقطار، ولم يحكما، ولا واحد منهما، أنه لم يصح من الحديث غير ما أخرجه. وقد نبغ في عصرنا هذا جماعة من المبتدعة، يشمتون برواة الآثار، بأن جميع ما

(١) «نخبه الفكر»، ص (٢٩).

يصح عندكم من الحديث لا يبلغ عشرة آلاف حديث، وهذه الأسانيد المجموعة المشتملة على ألف جزء، أو أقل، أو أكثر منه - كلها سقيمة غير صحيحة.

وقد سألتني جماعة من أعيان أهل العلم بهذه المدينة وغيرها، أن أجمع كتابًا يشتمل على الأحاديث المروية بأسانيد يحتج محمد بن إسماعيل، ومسلم بن الحجاج بمثلها...^(١) اهـ.

وقال الحاكم - أيضًا - في «المدخل»، كما نقله ابن الأثير - رحمه الله -، بعد ذكره لأقسام الصحيح المتفق عليه، والمختلف فيه: هذه وجوه الصحيح المتفقة والمختلفة، قد ذكرناها لثلاثيهم متوهم أنه لم يصح من الحديث إلا ما أخرجه البخاري ومسلم^(٢).

فإذا نظرنا فوجدنا البخاري قد صنف كتابًا في التاريخ، جمع أسامي من روي عنهم الحديث، من زمان الصحابة إلى زمن خمسين، فبلغ عددهم قرينًا من أربعين ألف رجل وامرأة، خرّج في «صحيحه» عن جماعة منهم، وخرّج مسلم في «صحيحه» عن جماعة.

قال الحاكم: جمعت أنا أساميهم، وما اختلفا فيه، فاحتج به أحدهما، ولم يحتج به الآخر، فلم يبلغوا ألفي رجل وامرأة^(٣).

قال: (ثم جمعت من ظهر جرحه من جملة الأربعين ألفًا، فبلغ مئتين وستة وعشرين رجلًا^(٤))، فليعلم طالب هذا العلم أن أكثر رواة الأخبار ثقات، وأن الدرجة العليا للذين

(١) «المستدرک»، (١/٢-٣).

(٢) «جامع الأصول»، (١/١٧٢-١٧٤)؛ وانظره ص (١٦٧).

(٣) لكن الذي أثبتته الحافظ أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي في «الجمع بين رجال الصحيحين» أن عدد رجال الصحيحين ألفان وأربع مئة وخمسا (٢٤٠٥).

(٤) ولو تأملت الفرق الكبير بين ما جمعه البخاري في «تاريخه الكبير»؛ وبين ما ذكره من الضعفاء في كتابه «الضعفاء»؛ وبين ما أخرجا عنه في كتابيهما، سواء اتفقا على الإخراج عنه، أو انفرد به أحدهما، فإذا كان عدد ما جمعه البخاري - رحمه الله - في «تاريخه الكبير» نحوًا من أربعين ألفًا وزيادة، وكتابه الضعفاء دون سبع مئة نفس، وعند الحاكم مئتان وستة وعشرون، وما أخرجا عنه متفقين أو منفردين أقل من ألفين وخمسمئة، وما بقي فكلهم ثقات، دل هذا على أنهما لم يلتزما الإخراج عن كل ثقة، =

في «صحيح البخاري ومسلم»، وأن الباقيين أكثرهم ثقات، وإنما سقطت أساميهم من «الصحيحين» للوجوه التي قدمنا ذكرها، لا لجرح فيهم، وطعن في عدالتهم، وإنما فعلاً ذلك في كتابيهما زيادة في الاحتياط، وطلباً لأشرف المنازل، وأعلى الرتب، وباقي الأحاديث معمول بها عند الأئمة.

ألا ترى أن الإمام أبا عيسى الترمذي - رحمه الله - وهو من المشهورين بالحديث والفقه، قال في آخر كتابه «الجامع»: (إن جميع ما في كتابنا من الحديث معمول به، وأخذ به بعض أهل العلم ما خلا حديثين)^(١)، فذكرهما، ولم تسلم له دعوى استثنائهما^(٢).

قال الحاكم - رحمه الله -: (إذا كان كتاب الترمذي، على كثرة ما فيه من الأحاديث^(٣)، لم يسقط العمل بشيء منه إلاّ بحديثين، فكيف يظن أنه لا صحيح إلاّ ما في كتابي البخاري ومسلم)^(٤).

قال الحازمي: (البخاري لم يلتزم أن يخرج كل ما صح من الحديث، وكما أنه لم يخرج عن كل من صح حديثه، ولم يُنسَبَ إلى شيء من جهات الجرح، وهم خلق كثير، يبلغ عددهم نيفاً وثلاثين ألفاً؛ لأن تاريخه يشتمل على نحو من أربعين ألفاً وزيادة، وكتاباه في «الضعفاء» دون سبع مئة نفس، ومن خرّجهم في جامعهم دون ألفين...).

وذكر قول البخاري: (كنت عند إسحق بن راهوية، فقال لنا بعض أصحابنا: «لو جمعتم كتاباً مختصراً لسنن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -»، فوقع ذلك في

= كما أنهما لم يلتزما بإخراج كل حديث صحيح، وإنما كان قصدهما - رحمهما الله - تعالى - إخراج مختصر للحديث الصحيح.

(١) «سنن الترمذي»، (٥/٧٣٦).

(٢) انظر: «مكانة الصحيحين»، ص (١٨٢-١٨٣).

(٣) عدة أحاديثه، كما أحصاها العلامة أحمد شاكر - رحمه الله - (٣٩٥٦).

(٤) «جامع الأصول»، (١/١٧٢-١٧٤).

قلبي، فأخذت في جمع هذا الكتاب)، قال الحازمي - رحمه الله :-

(فقد ظهر بهذا أن قصد البخاري كان وضع مختصر في الحديث، وأنه لم يقصد الاستيعاب، لا في الرجال، ولا في الحديث ...) (١).

ومما يزيد الأمر إيضاحاً أن نتأمل عنوان صحيح البخاري؛ فإنه - رحمه الله - سَمَّاه: «الجامع الصحيح المسند المختصر من أمور رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وسننه وأيامه»، وما يعيننا في هذا المقام قوله «المختصر»؛ فإنه إشارة منه تدل على أنه - رحمه الله - كان يضع مختصراً، ولم يقصد الاستيعاب، ولم يلتزم إخراج كُلِّ ما صح من الحديث، ولا يعكر على هذا وصفه بأنه «جامع»؛ فإن المراد به أنه يحتوي على أحاديث في الأبواب الثمانية المعروفة، إلى جانب أن العلماء الذين شرحوا أحاديث الصحيحين قاموا بشرحها في ضوء الجمع بين أحاديث المتن المشروح، وبين الروايات الصحيحة الأخرى، التي صحت في غيرها من الكتب، كما فعل الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»، الذي هو «قاموس السنة» حقاً، وكذلك الإمام النووي في شرحه لصحيح مسلم، وغيرهما من العلماء، والمصنفين في الشروح، فأين هذا من منهج «الاختصار» القاصر الذي يستغني تماماً عن أحاديث ما سوى الصحيحين؟

قال الإمام الحافظ زين الدين عبدالرحيم العراقي في ألفيته:

أَوَّلُ مَنْ صَنَّفَ فِي الصَّحِيحِ مُحَمَّدٌ وَخُصَّ بِالتَّزْجِيحِ
وَمُسْلِمٌ بَعْدُ وَبَعْضُ الْعَرَبِ مَعَ أَبِي عَلِيٍّ فَضَّلُوا ذَا لَوْ نَفَعُ
وَلَمْ يَعْمَاهُ وَلَكِنْ قَلَّ مَا عِنْدَ ابْنِ الْأَخْرَمِ مِنْهُ قَدْ فَاتَهُمَا
وَرَدَّ لَكِنْ قَالَ يَخْيَى الْبَرُّ لَمْ يَفِتِ الْخُمْسَةَ إِلَّا النَّزْرُ (٢)

(١) شروط الأئمة الخمسة، ص (٥١-٤٧).

(٢) «فتح المغيب»، (٢٧/١).

قال العراقي في شرحه:

«وَلَمْ يَعْمَأْ»؛ أي لم يعم البخاري ومسلم الصحيح، يريد لم يستوعباه في كتابيهما، ولم يلتزما ذلك، وإلزام الدارقطني وغيره^(١) إياهما بأحاديث ليس بلام، قال الحاكم في خطبة «المستدرک»: «ولم يحكما، ولا واحد منهما، أنه لم يصح من الحديث غير ما خرجه». اهـ. «وَلَكِنْ قُلْ مَا * عِنْدَ ابْنِ الْأَخْرَمِ»؛ أي من الصحيح «قَدْ قَاتَهُمَا»، يريد أن الحافظ أبا عبد الله محمد بن يعقوب الأخرم شيخ الحاكم ذكر كلاماً معناه: «قل ما يفوت البخاري ومسلماً مما ثبت من الحديث»^(٢)، قال ابن الصلاح: «يعني في كتابيهما»، و«يحيى» هو الشيخ محيي الدين النووي قال في «التقريب والتيسير»^(٣):

«وَالصَّوَابُ أَنَّهُ لَمْ يَفُتْ الْأَصُولَ الْخَمْسَةَ إِلَّا الْيَسِيرَ»^(٤)؛ أعني الصحيحين وسنن أبي

(١) (هو أبوذر الهروي، كما في «شرح صحيح مسلم»). اهـ، من «توضيح الأفكار»، للصنعاني (٥٠/١).
(٢) (قال الحافظ ابن حجر: والذي يظهر من كلامه - أعني ابن الأخرم - أنه غير مريد للكتابين، وإنما أراد مدح الرجلين بكثرة الاطلاع والمعرفة، لكن لما كان غير لائق أن يُوصَفَ أحد من الأمة بأنه جمع الحديث جميعه حفظاً وإتقاناً، حتَّى ذُكِرَ عن الشافعي أنه قال: «من قال إن السنة كلها اجتمعت عند رجل واحد؛ فسق، ومن قال إن شيئاً منها فات الأمة؛ فسق»، فحينئذ عبر عما أراده من المدح بقوله: «قلما يفوتهما منه»؛ أي: قل حديث يفوت البخاري ومسلماً معرفته، أو نقول: سَلَفْنَا أن المراد الكتابان، لكن المراد من قوله: مما ثبت من الحديث «الثبوت على شرطهما لا مطلقاً». اهـ. نقلاً عن «توضيح الأفكار»، للصنعاني (٥٥-٤٥/١).

(٣) ونص عبارة النووي: «ولم يستوعبا الصحيح، ولا التزامه، قيل: ولم يفتهما إلا القليل، وأنكر هذا، والصواب أنه لم يفت الأصول الخمسة إلا اليسير، أعني الصحيحين، وسنن أبي داود، والترمذي، والنسائي، وجملة ما في البخاري سبعة آلاف ومئتان وخمسة وسبعون حديثاً بالمكررة، وبحدف المكررة أربعة آلاف، ومسلم يسقط المكرر نحو أربعة آلاف، ثم إن الزيادة في الصحيح تُعرف من السنن المعتمدة؛ كسنن أبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن خزيمة، والدارقطني، والحاكم، والبيهقي، وغيرها، منصوباً على صحته، ولا يكفي وجوده فيها إلا في كتاب من شرط الاختصار على الصحيح، واعتنى الحاكم بضبط الزائد عليهما، وهو متساهل؛ فما صححه، ولم نجد فيه لغيره تصحيحاً ولا تضعيفاً، حكمنا بأنه حسن، إلا أن يظهر فيه علة توجب ضعفه». اهـ، «تدريب الراوي»، (٩٨/١).

(٤) (قال الحافظ ابن حجر: «مراده - أي النووي - من أحاديث الأحكام خاصة، أما غير الأحكام فليس بقليل»). اهـ. من «توضيح الأفكار»، (٥٥/١).

داود، والترمذي، والنسائي». اهـ.

وقال النووي - رحمه الله - في مقدمة «شرح صحيح مسلم» بعد أن ذكر إلزام جماعة لهما بإخراج أحاديث على شرطيهما، ولم يخرجها في كتابيهما:

(وهذا الإلزام ليس بلازم في الحقيقة؛ فإنهما لم يلتزما استيعاب الصحيح، بل صح عنهما تصريحهما بأنهما لم يستوعبا، وإنما قصدا جمع جمل من الصحيح، كما يقصد المصنف في الفقه جمع جمل من مسائله، لا أنه يحصر جميع مسائله)^(١). اهـ.

قال السيوطي بعد أن حكى قول الحافظ أبي عبد الله بن الأخرم: (وَلَمْ يَفْتَهُمَا إِلَّا الْقَلِيلُ)^(٢)، وأنكر هذا القول البخاري فيما نقله الحازمي والإسماعيلي: (وما تركت من الصحاح أكثر)، ونقل السيوطي في «التدريب» عن الحاكم ما يفهم منه الجواب عن قول ابن الأخرم؛ قال: (وحيثما يُعرف من هذا الجواب عن قول ابن الأخرم، فكأنه أراد: «لم يفتهما من أصح الصحيح الذي هو الدرجة الأولى، وبهذا الشرط، إِلَّا الْقَلِيلُ»، والأمر كذلك)^(٣). اهـ.

وقال ابن الصلاح في مقدمته: (لم يستوعبا الصحيح في صحيحيهما، ولا التزما ذلك؛ «أي الاستيعاب»، فقد روينا عن البخاري، أنه قال: (ما أدخلت في كتاب «الجامع» إِلَّا ما صَحَّ، وتركنا من الصحاح لمال^(٤) الطول)، وروينا عن مسلم أنه قال: (إنما وضعت ههنا ما أجمعوا عليه)^(٥)، وقال العراقي: [قلت: أراد - والله أعلم -

(١) «شرح النووي لصحيح مسلم»، (٢٤/١).

(٢) انظر: «فتح المغيث»، (٣٣٠/١).

(٣) «تدريب الراوي»، (١٠١/١).

(٤) لعل معناه: مخافة الطول.

(٥) ورجح النووي أن المراد بقول مسلم: «ليس كل شيء عندي صحيح وضعته هنا، إنما وضعت هاهنا ما أجمعوا عليه»؛ أي: ما لم تختلف الثقات فيه في نفس الحديث متناً، ولا إسناداً، إلا ما لم يختلف في توثيق رواته.

قال ابن الصلاح: (ودليل ذلك أنه سُئل عن حديث أبي هريرة «فَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا»: هل هو صحيح؟ =

أنه لم يضع في كتابه إلا الأحاديث التي وجد عنده فيها شرائط الصحيح المجمع عليه، وإن لم يظهر اجتماعها في بعضها عند بعضهم، ثم إن أبا عبدالله الأخرم الحافظ قال: (قُلْ ما يفوت البخاري ومسلماً مما يثبت من الحديث)؛ يعني في كتابيهما، ولقائل أن يقول: ليس ذلك بالقليل؛ فإن «المستدرك على الصحيحين»، للحاكم أبي عبدالله، كتاب كبير يشتمل مما فاتهما على شيء كثير، وإن يكن عليه في بعضه مقال، فإنه يصفو له منه صحيح كثير، وقد قال البخاري: (أحفظ مئة ألف حديث صحيح، ومئتي ألف حديث غير صحيح)، وجملة ما في كتابه الصحيح سبعة آلاف ومئتان وخمسة وسبعون حديثاً، بالأحاديث المكررة، وقد قيل: إنها يأسقاط المكررة أربعة آلاف حديث، إلا أن هذه العبارة قد يندرج تحتها عندهم آثار الصحابة والتابعين، وربما عُدَّ الحديث الواحد المروي بإسنادين حديثين^(١). اهـ.

وقال الصنعاني في «توضيح الأفكار»:

تنبيه

إن قيل: ما وجه التعرض لكون الشيخين لم يستوعبا الصحيح في كتابيهما، ومن ادعى ذلك حتَّى يُفْتَقَر إلى نفيه؟

[قلت: ادَّعاه الدارقطني عليهما، وغيره، كما عرفت، وكأنه فهم هو ومن تابعه من التسمية بالصحيح أنه جميع ما صحَّ، وما عداه حسن أو ضعيف، فيفيد أنهما قد حصرا الصحيح، وهو من باب مفهوم اللقب بعد التسمية به، وإن كان قبلها من باب مفهوم الصفة، وفهم ذلك الحافظ أبو زرعة؛ فإنه ذكر النووي عنه أنه قال: (طَرَّقَ -

= فقال: «عندي هو صحيح»، فقيل: لِمَ لَمْ تضعه هنا؟ فأجاب بذلك). اهـ. وانظر: «علوم الحديث»، ص (١٦-١٥).

وقال البقاعي: قال البلقيني: وقيل أراد مسلم بقوله «ما أجمعوا عليه»: (ما أجمع عليه أربعة من أئمة أهل الحديث؛ وهم: أحمد بن حنبل، ويحيى بن يحيى، وعثمان بن أبي شيبة، وسعيد بن منصور الخراساني). اهـ، ولم يُردِّ إجماع جميع الأمة، كما هو المتبادر للفهم، لكن لم يتبين برهان هذا القول). اهـ، من هامش «توضيح الأفكار»، للصنعاني (١/٥٠-٥١).

(١) «التقييد والإيضاح»، ص (٤٢).

يريد مسلماً - لأهل البدع علينا، فيجدون السبيل بأن يقولوا إذا اُخْتُجَّ عليهم بحديث: ليس هذا في الصحيح)، قال سعيد بن عمرو راوي ذلك عن أبي زُرعة: (فلما رجعت إلى نيسابور ذكرت لمسلم إنكار أبي زُرعة، فقال مسلم: إنما قلت: «هو صحيح»، قال سعيد: وقَدِمَ مسلم بعد ذلك الرَّيِّ، فبلغني أنه خرج إلى أبي عبدالله محمد بن مسلم بن واره، فجاءه وعاتبه على هذا الكتاب، وقال له نحوًا مما قال أبو زُرعة: «إن هذا يُطْرَقُ لأهل البدع»، فاعتذر مسلم فقال: إنما قلت: «هو صحيح، ولم أقل: إن ما لم أخرج من الحديث فهو ضعيف»)، ذكر هذا النووي في شرح مقدمة مسلم مفرقًا.

قلت: قد اتفق ما حدسه أبو زُرعة من ذلك التطريق؛ فإنه ذكر الحاكم أبو عبدالله في خطبة المستدرك ما لفظه: إنه صنف الشيخان في صحيح الأخبار كتابين مهذين، انتشر ذكرهما في الأقطار، ولم يحكما ولا واحد منهما، أنه لم يصح من الحديث غير ما أخرجه، وقد نبغ في عصرنا هذا جماعة من المبتدعة يشمتون برواة الآثار (بأن جميع ما صحَّ عندهم من الحديث لا يبلغ عشرة آلاف حديث، وهذه المسانيد المجموعة المشتملة على ألف جزء، أو أكثر كلها سقيمة، أو غير صحيحة). اهـ.

فهذا هو الذي حدسه أبو زُرعة وغيره قد وقع، وفي قوله: «عشرة آلاف» إشعار بعدة أحاديث الصحيحين، فكأن هذا هو من الحوامل لأهل الحديث على التعرض لذكر أن الشيخين لم يستوعبا الصحيح في كتابيهما، أما البخاري فقوله: «أحفظ مئة ألف حديث صحيح»، وكون الذي أخرجه في كتابه لا يبلغ عُشر ما ذكره، صريح في أنه لم يستوعب الصحيح.

إن قلت: إن قول الحاكم في مواضع من المستدرك في الحديث: «على شرطهما، ولم يخرجاه»، يُشعر بخلاف ما نقله عنه في الخطبة، وإلا فلا فائدة لقوله: «ولم يخرجاه».

قلت: لعله لم يَشُقْ قوله: «ولم يخرجاه» مساق الاعتراض عليهما، بأنهما لم

يخرجاه، بل ذكر ذلك إخبارًا بأنهما لم يخرجا كل ما كان على شرطهما، فهو كالاستدلال لما قاله في خطبته من أنهما لم يستوعبا الصحيح، ولا التزما ذلك^(١). اهـ.

فهذه أقوال أئمة الشأن بما فيهم الشيخان، وكانا أولى الناس بتبني هذه القاعدة إن كانت صحيحة، تدحض هذه القاعدة المفتراة، ولم يقل أحد قط في حد الصحيح: «إنه ما أخرجه البخاري أو مسلم»، ولا هذا شرط في التصحيح.

* * *

(١) «توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار»، للصنعاني، (١/٥٢-٥١).

الشُّبْهَةُ الرَّابِعَةُ

- وهي احتجاجهم على تكذيب الأحاديث الصحيحة الواردة في شأن المهدي بحديث أخرجه ابن ماجه والحاكم عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: «لَا يَزْدَادُ الْأَمْرُ إِلَّا شِدَّةً، وَلَا الدُّنْيَا إِلَّا إِذْبَارًا، وَلَا النَّاسُ إِلَّا شُحًّا، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ النَّاسِ، وَلَا مَهْدِيٍّ إِلَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»^(١).

والجواب:

أن هذا الحديث تفرد به ابن ماجه دون سائر الستة، ورواه الحاكم عن أنس^(٢)، وقال عقب روايته له: (إنما ذكرت هذا الحديث تعجباً، لا محتجاً به في المستدرك على الشيخين - رضي الله عنهما -)، وقال الذهبي في الميزان^(٣): (منكر)، وضعفه البيهقي^(٤)، وقال الصغاني: (موضوع)^(٥)، ومن وضعفه - أيضاً - الآبري، والقرطبي، وابن تيمية^(٦)، وابن القيم، وغيرهم.

ولا يتكلّف الجواب عن الحديث حتّى يكون صحيحاً، والباطل يكفي في ردّه كونه باطلاً، والله أعلم.

قال الإمام المحقق ابن قيم الجوزية - رحمه الله - تعالى :-

[فأما حديث: «لَا مَهْدِيٍّ إِلَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»، فرواه ابن ماجه في سننه عن يونس

(١) «سنن ابن ماجه»، (٢/٤٩٥).

(٢) «المستدرك»، (٤/٤٤١)؛ وكذا رواه أبو نُعَيْم في «الحلية»، (٩/١٦١)؛ والخطيب في «تاريخ بغداد»، (٤/٢٢٠).

(٣) «ميزان الاعتدال»، (٣/٥٣٥).

(٤) انظر: «تهذيب الكمال»، (٦/٥٩٧)؛ و«ميزان الاعتدال»، (٣/٥٣٦).

(٥) نقله عنه الشوكاني في «الفوائد المجموعة»، (١٢٧)، ص (٥١٠، ٥١١).

(٦) «منهاج السنة»، (٤/٢١١).

ابن عبد الأعلى، عن الشافعي، عن محمد بن خالد الجَنَدِيُّ، عن أبان بن صالح، عن الحسن، عن أنس بن مالك، عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وهو مما تفرد به محمد بن خالد، قال أبو الحسين محمد بن الحسين الآبري في كتاب «مناقب الشافعي»: «محمد بن خالد هذا غير معروف عند أهل الصناعة من أهل العلم والنقل، وقد تواترت الأخبار، واستفاضت عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بذكر المهدي، وأنه من أهل بيته، وأنه يملك سبع سنين، وأنه يملأ الأرض عدلاً، وأن عيسى يخرج، فيساعده على قتل الدجال، وأنه يؤم هذه الأمة، ويصلي عيسى خلفه^(١)».

وقال البيهقي: تفرد به محمد بن خالد هذا، وقد قال الحاكم أبو عبد الله: هو مجهول، وقد اختلف عليه في إسناده، فروي عنه عن أبان بن أبي عياش، عن الحسن مرسلاً، عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، قال: فرجع الحديث إلى رواية محمد بن خالد، وهو مجهول، عن أبان بن أبي عياش، وهو متروك، عن الحسن، عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وهو منقطع، والأحاديث على خروج المهدي أصح^(٢) إسناداً^(٣). اهـ.

وقال الألباني في الحديث: «منكر»^(٤)، ومما يدلنا على نكارتة معارضته لأحاديث صحيحة ثبتت صفة المهدي لغيره - عليه السلام -:

فمنها: ما رواه العرياض بن سارية رضي الله عنه عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أنه قال: «عَلَيْكُمْ بِشَنْتِي، وَشَنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، تَمَسَّكُوا بِهَا، وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ»^(٥).

(١) انظر: «تهذيب الكمال»، (٥٩٧/٦)؛ و«تهذيب التهذيب»، (١٤٤/٩).

(٢) انظر: «ميزان الاعتدال»، (٥٣٦/٣)؛ و«تهذيب الكمال»، (٥٩٧/٦).

(٣) «المنار المنيف»، ص (٨٣-٨٤)، تحقيق محمود مهدي استانبولي..

(٤) «السلسلة الضعيفة» (٨٩/١).

(٥) تقدم تخريجه ص (٢٦).

والمهدي الذي قد هداه الله إلى الحق، قال ابن الأثير: (ويريد بالخلفاء المهديين أبا بكر، وعمر، وعثمان، وعليًا - رضي الله عنهم -، وإن كان عامًا في كل من سار سيرتهم)^(١). اهـ.

وقال التويرجي: (أجمع العلماء قاطبة على أنه - أي عمر بن عبدالعزيز - من أئمة العدل، وأحد الخلفاء الراشدين، والأئمة المهديين)^(٢). اهـ.

ودعا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فقال: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَيِّي سَلَمَةً، وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ»^(٣)... الحديث.

وأفضل مهدي بعد نبينا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - نبي الله عيسى - عليه السلام -، وأفضل المهديين بعده الخلفاء الراشدون الأربعة.

وقال ابن القيم - رحمه الله -: (عيسى أعظم مهدي بين يدي رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وبين الساعة، وقد دلت السنة الصحيحة عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - على نزوله على المنارة البيضاء شرقي دمشق، وحكمه بكتاب الله، وقتله اليهود والنصارى، ووضعه الجزية، وإهلاك أهل الملل في زمانه، فيصح أن يقال: لا مهدي في الحقيقة سواه، وإن كان غيره مهديًا، كما يقال: «لا علم إلا ما نفع»، و«لا مال إلا ما وقى وجه صاحبه»، وكما يصحح أن يقال:

«إِنَّمَا الْمَهْدِيُّ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ»؛ يعني المهدي الكامل المعصوم^(٤). اهـ.

وقال القرطبي في «التذكرة»: (إسناده ضعيف، والأحاديث عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في التنصيص على خروج المهدي من عترته من ولد فاطمة ثابتة، أصح من هذا الحديث، فاحكم بها دونه، إلى أن قال: (ويحتمل أن يكون قوله - عليه

(١) «النهاية في غريب الحديث والأثر» (٢٥٤/٥)، وراجع ص (٢٦، ٢٧)، (٣٧١، ٣٧٠).

(٢) «الاحتجاج بالأثر» ص (٢٣١).

(٣) تقدم ص (٢٧).

(٤) «المنار المتيف»، ص (١٤٨)، تحقيق أبي غدة، ط. أولى، ١٣٩٠ هـ.

السلام :- «وَلَا مَهْدِيَّ إِلَّا عَيْسَى»؛ أي: لا مهديَّ كاملاً معصوماً إلا عيسى، قال: وعلى هذا تجتمع الأحاديث، ويرتفع التعارض^(١)، قال ابن كثير: (هذا الحديث - فيما يظهر ببدئ الرأي - مخالف للأحاديث الواردة في إثبات مهديٍّ غير عيسى ابن مريم، وعند التأمل لا ينافيها، بل يكون المراد من ذلك أن المهدي - حقَّ المهديَّ - هو عيسى، ولا ينفي ذلك أن يكون غيره مهديًا - أيضًا) (٢). اهـ.

هذا من جهة الأثر، أما من جهة النظر، فيقال: إن المهدي لم يأت ذكره إلا من جهة المعصوم ﷺ، فيكف يخبر عن أمر أنه سيقع، وهو الصادق الذي لا ينطق عن الهوى، ثم ينفيه؟ والأخبار لا يُتصور وقوعها على خلاف ما أخبر به الصادق المصدوق - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، ونفي المهدي يلزم منه وقوع الخبر على خلاف ما أخبر به أولاً من وجوده، واللازم باطل، وهذا ما قرؤوا به أن النسخ لا يدخل الأخبار، التي هي من هذا القبيل، وهذا متفق عليه بين أهل الأصول؛ قال الزركشي في «البحر»: (إن كان مدلول الخبر مما لا يمكن تغييره، بألا يقع إلا على واحد؛ كصفات الله - تعالى -، وخبر ما كان من الأنبياء والأئم، وما يكون من الساعة وآياتها؛ كخروج الدجال، فلا يجوز نسخه بالاتفاق، كما قال أبو إسحق المروزي، وابن برهان في «الأوسط»؛ لأنه يفضي إلى الكذب) (٣). اهـ.

* * *

(١) «التذكرة»، (٧٢٣-٧٢٢/٢)؛ وانظر: «فيض القدير»، (٣٣٢/٥)؛ و«عارضة الأحوذى»، (٧٩/٩)،

و«سنن ابن ماجه بحاشية السندي» (٤٩٥/٢).

(٢) «نهاية البداية والنهاية»، (٤٥/١)؛ وقد مال ابن كثير إلى تصحيح هذا الحديث؛ بناءً على ما روي عن ابن معين من توثيق الجندي، ومن ثم اضطر إلى التأويل المذكور.

(٣) «البحر المحيط»، (٩٨/٤).

الشُّبْهَةُ الْخَامِسَةُ

● وهي قولهم: (إن من العلماء من ضَعَّفَ أحاديث المهدي جميعها؛ وهو ابن خلدون).

والجواب بمعونة الملك الوهاب:

أن هذا الإطلاق غير صحيح؛ لأن الذي يظهر من كلام ابن خلدون - رحمه الله - في مقدمة تاريخه، أنه كان متردداً في المسألة، ولم يكن جازماً بإنكار المهدي، ولا شك أن هذا التردد - فضلاً عن التكذيب الصريح - شذوذ عن الحق، ونكوب عن الجادة المطروقة.

كما أن ابن خلدون نفسه قد اعترف بسلامة بعض أحاديث المهدي من النقد؛ حيث قال بعد إيراد الأحاديث التي خرجها الأئمة في شأن المهدي: (وهي كما رأيت لم يخلص منها من النقد إلا القليل، والأقل منه)^(١). انتهى، وهذا القليل الذي يسلم من النقد لا ريب أنه يكفي للاحتجاج به، ويكون الكثير الذي لم يسلم عاضداً له ومقوياً، على أنه قد سلم الشيء الكثير، علماً بأنه قد فاته من أحاديث المهدي الشيء الكثير.

(١) «مقدمة تاريخ ابن خلدون»، (١/٥٧٤)؛ ولعل من أوسع المراجع التي تناولت هذه الأحاديث بالدراسة النقدية العلمية رسالة ماجستير بعنوان: «الأحاديث الواردة في شأن المهدي في ميزان الجرح والتعديل»، للأستاذ عبدالعليم بن عبدالعظيم البستوي، تزيد على ست مئة صفحة، أنفق في إعدادها عدة سنوات، وجمع فيها ما جاء في هذا الموضوع من الأحاديث والآثار، ودرس أسانيدها، وبيّن ما قاله المحدثون عن أحوال رجالها، وما قاله أهل العلم في صحتها أو ضعفها، ونقل فيها الكثير من أقوال العلماء في تواترها، وفي ثبوتها، والاحتجاج بها، وناقش قضية المهدي من جميع جوانبها، وأشرف على هذه الرسالة الأستاذ الدكتور محمد أبو شهبه - رحمه الله - تعالى، وهي موجودة بمكتبة الدراسات العليا بجامعة الملك عبدالعزيز، بمكة المكرمة - حرسها الله - وقد طُبِعَتْ مؤخرًا في مجلدين، وانظر فصل «موقف غريب لابن خلدون» ص (٤٢٣).

ودعوى ضعف جميع الأحاديث الواردة في شأن المهدي، لم تنقل عن أحد من أئمة الشأن^(١)، وصِدِّق وصف الضعف على بعضها لا يلزم منه سبحانه على الصحيح، والحسن منها؛ فإن الكل لا يُحْكَم عليه بحكم البعض، وقد اعترف ابن خلدون نفسه بسلامة بعضها من النقد كما قدمنا.

وقد تصدى عدد من العلماء لابن خلدون، وصنّفوا في الرد عليه.

وقال الشيخ محمد صديق حسن خان في معرض رده على ابن خلدون - رحمه الله :-
(أقول: لا شك في أن المهدي يخرج في آخر الزمان من غير تعيين لشهر وعام؛ لما تواتر من الأخبار في الباب، واتفق عليه جمهور الأمة سلفاً عن خلف، إلّا من لا يُعْتَد بخلافه، وليس القول بظهوره بناءً على أقوال الصوفية ومكاشفاتهم، أو أهل التنجيم، أو الرأي المجرد، بل إنما قال به أهل العلم لورود الأحاديث الجمّة في ذلك، فقول ابن خلدون: «إن صح ظهور هذا المهدي» لا يخلو عن مسامحة، ونوع إنكار من خروجه، وتلك الأحاديث واردة عليه، وليست بدون من الأحاديث التي ثبتت بها الأحكام الكثيرة المعمول بها في الإسلام، وما ذكر من جرح الرواة وتعديلهم يجري في رجال الأسانيد الأخرى - أيضاً بعينه -، أو بنحوه، فلا معنى للريب في أمر ذلك الفاطمي الموعود المنتظر المدلول عليه بالأدلة، بل إنكار ذلك جُرْأَةً عظيمة في مقابلة النصوص المستفيضة المشهورة البالغة إلى حد التواتر، وأما أنه لا تتم شوكة أحد إلّا بالعصية فنعم، ولكن الله - تعالى - قادر على خرق العادة، ويؤيد دينه كيف يشاء).
اه، وقد قال ذلك في معرض رده على قول ابن خلدون: (فإن صح ظهور هذا المهدي، فلا وجه لظهور دعوته إلّا بأن يكون منهم؛ يعني بقايا الفاطميين المتفرقين في الآفاق، ويؤلف الله بين قلوبهم في اتباعه حتّى تتم له شوكة وعصية وافية بإظهار كلمته، وحمل الناس عليها، وأما على غير هذا الوجه؛ مثل أن يدعو فاطمي منهم إلى

(١) انظر: «التاج»، (٣٤١/٥).

مثل هذا الأمر في أفق من الآفاق من غير عصبية، ولا شوكة، إلا مجرد نسبه في أهل البيت، فلا يتم ذلك، ولا يمكن؛ لما أسلفناه من البراهين الصحيحة). اهـ.

ثم قال الشيخ صديق حسن خان - رحمه الله -: (وهذا الاحتمال - وإن كان مطابقاً لما في الخارج - فلا يصح لأن تُردَّ به الأحاديث النبوية، فهذه زلة صدرت من ابن خلدون - رحمه الله - تعالى -، وليست من التحقيق في صَدْرٍ ولا وِزْدٍ، فلا تغتر به، واعتقِد ما جاء عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وفَوْضُ حقائقه إليه - تعالى - تكن على بصيرة من أمر دينك^(١)). اهـ.

وقال في «عون المعبود»: (وقد بالغ الإمام المؤرخ عبدالرحمن بن خلدون في تاريخه في تضعيف أحاديث المهدي كلها، فلم يصب، بل أخطأ^(٢)). اهـ.

وقال الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطي - رحمه الله -: (وقد أفردت تأليفاً مستقلاً في الأحاديث الواردة في سيدنا عيسى، وفي المهدي المنتظر، سَمَّيْتُهُ: «الجواب المقنع المحرر في أخبار عيسى، والمهدي المنتظر»، ورددت فيه على ابن خلدون في تضعيفه لأحاديث المهدي في مقدمة تاريخه، فمن شاء استيفاء الكلام على ما ورد فيهما، فليراجعه^(٣)). اهـ.

وقد صحح العلامة أحمد محمد شاكر - رحمه الله - بعض الأحاديث الواردة في شأن المهدي في تحقيقه لمسند الإمام أحمد، إلا أنه حمل على ابن خلدون حملة عنيفة، وقال: (أما ابن خلدون فقد قفا ما ليس له به علم، واقتحم قُحْمًا لم يكن من رجالها، وغلبه ما شغله من السياسة وأمور الدولة، وخدمة من كان يخدم من الملوك والأمراء، فأوهم أن شأن المهدي عقيدة شيعية، أو أوهمتته نفسه ذلك). اهـ، بل إنه قدم بين يدي الفصل نصيحة للقارئ، قال فيها: (هذا الفصل من مقدمة ابن خلدون مملوء بالأغلاط

(١) «الإذاعة»، ص (١٤٥-١٤٦)، وراجع ص (١٣٢) هامش (٤).

(٢) «عون المعبود»، (٣٦٢/١١).

(٣) «فتح المنعم»، (٣٣١/١).

الكثيرة في أسماء الرجال، ونقل العلل؛ فلا يعتمدن أحد عليها في النقل، وما أظن أن ابن خلدون كان بالمتزلة التي يغلط فيها هذه الأغلاط، ولكنها - فيما أرى - من تخليط الناسخين، وإهمال المصححين^(١). اهـ.

وقال - أيضًا -: (إن ابن خلدون لم يحسن قول المحدثين: «الجرح مقدم على التعديل»^(٢))، ولو اطلع على أقوالهم، وفقهها ما قال شيئاً مما قال، وقد يكون قرأ، وعَرَفَ، ولكنه أراد تضعيف أحاديث المهدي، بما غلب عليه من الرأي السياسي في عصره). اهـ.

وقال الشيخ محمد المغربي: (ويقرب في شدة القبح من الطعن في الأحاديث الصحيحة الواردة في نزول سيدنا عيسى - الطعن في الأحاديث الكثيرة الشهيرة الواردة في خروج المهدي آخر الزمان بأنها باطلة، وأنه «خُرَافَة» تقليدًا لابن خلدون، وابن خلدون لم يكن فقيهاً في مذهبه، فضلاً عن كونه مُحدثاً، وفضلاً عن كونه مبرزاً في علم الحديث، فيه أهلية النقد والتمييز للأحاديث، ومن الغلط الفاحش الداخل على كثير من خواص الناس، فضلاً عن عوامهم، الحكم على الكل بحكم البعض؛ فابن خلدون حكم على جميع الأحاديث الواردة في خروج المهدي بأنها من خرافات الرافضة ودسائسهم، ولا شك عند كل من له إلمام بالعلم أن هذا طعن بمجرد الرأي، لا يمت إلى تحقيق علم الرواية بشيء، وهو فاسد من وجهين:

الأول: يلزم منه رد كل رأي، أو عقيدة أخذ بها طائفة من طوائف المسلمين مخالفة لنا في المذهب، ولو كان حقاً، ولو جاء فيه حديث، أو أحاديث عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وهذا نظر سخيف، فليست سنته - عليه الصلاة والسلام - مقصورة على طائفة مخصوصة من أمته.

(١) «المسند»، (٣٥٧١-٣٥٧٠/٥).

(٢) انظر تحقيق هذه القاعدة في «نزهة النظر»، للحافظ ص (٢٦)، (٧٥)؛ و«الرفع والتكميل»، ص (٥٨)، و(٢٦)؛ و«قواعد التحديث»، للقاسمي، ص (١٧٠-١٧١).

الثاني: تهجمه بغير علم على جميع الأحاديث الواردة بأنها من الخرافات، فلو كان عنده إلمام بعلم الرواية، ووقار العلماء المثبتين، وحكم على بعضها بطريق الظن بأن فيه - مثلاً - راوياً كذاباً أو ضعيفاً، أو إسناد هذا الحديث مقطوع، أو واهٍ، لكان قريباً من القبول عند من يفهم العلم).

ثم قال بعد كلام: (لقد تحقق بهذا أن كل فن من فنون العلم يُرْجَع فيه إلى أهله المبرزين فيه، وأن المسلم اللبيب المحتاط لدينه لا ينبغي له التسرع إلى إنكار حديث واحد لرأي أي شخص إلا ببرهان واضح، فكيف بأحاديث؟ وإن المتمسك برأي ابن خلدون غريق متمسك بغريق)^(١). اهـ.

دَعُوا كُلَّ قَوْلٍ عِنْدَ قَوْلِ مُحَمَّدٍ فَمَا آمَنَ فِي دِينِهِ كَمُخَاطِرِ

وقال الشيخ أبو الفضل الغماري: (قد تصدى لابن خلدون شقيقنا العلامة المحدث السيد أحمد في كتاب خاص سماه: «إبراز الوهم المكنون من كلام ابن خلدون»، نقض فيه كل ما أبداه ابن خلدون من المطاعن، وتتبع كلامه جملة جملة؛ بحيث لم يترك بعده لقائل مقالاً)^(٢). اهـ.

وقال الشيخ محمد بن جعفر الكتاني - رحمه الله - بعد أن نقل الحكم بتواتر أحاديث المهدي عن جمع من الأئمة: «ولولا مخافة التطويل لأوردت هاهنا ما وقف عليه من أحاديثه؛ لأنني رأيت الكثير من الناس في هذا الوقت يتشككون في أمره، ويقولون: يا تُرى هل أحاديثه قطعية أم لا؟ وكثير منهم يقف مع كلام ابن خلدون، ويعتمده، مع أنه ليس من أهل هذا الميدان، والحق الرجوع في كل فن لأربابه، والعلم عند الله - تبارك وتعالى)^(٣). اهـ.

(١) «سيد البشر يتحدث عن المهدي المنتظر»، ص (٥٨-٥٩)، نقلًا عن: «اعتقاد أهل القرآن في نزول المسيح ابن مريم آخر الزمان»، للشيخ محمد العربي المغربي.

(٢) «المهدي المنتظر»، للغماري، ص (٧).

(٣) «نظم المتناثر في الحديث المتواتر»، ص (١٤٦).

وقال الشيخ حمود بن عبدالله التويجري - رحمه الله :-

(إن مُنْخَلَ ابن خلدون الذي نخل به أحاديث المهدي كان واسع الخروق جدًّا، ولم يكن مضبوطًا ومحكمًا، فلهذا نَحَلَ به كثيرًا من الصحاح، والحسان الواردة في المهدي، ولم يستثن منها من النقد إلا القليل، أو الأقل منه) ^(١). اهـ.

وقال الشيخ عبدالمحسن العباد - حفظه الله :-

(لو حصل التردد في أمر المهدي من رجل له خبرة بالحديث لاعتُبر ذلك زللًا منه، فكيف إذا كان من الأخباريين الذين هم ليسوا من أهل الاختصاص) ^(٢). اهـ.

وقال - أيضًا :-

(إن ابن خلدون مؤرخ، وليس من رجال الحديث؛ فلا يُعْتَدُّ به في التصحيح والتضعيف، وإنما الاعتداد بذلك بمثل البيهقي، والعقيلي، والخطابي، والذهبي، وابن تيمية، وابن القيم، وغيرهم من أهل الرواية والدراية، الذين قالوا بصحة الكثير من أحاديث المهدي، فالذي يرجع في ذلك إلى ابن خلدون كالذي يقصد الساقية، ويترك البحور الزاخرة، وعمل ابن خلدون في نقد الأحاديث أشبه ما يكون بعمل المتطبب إذا خالف الأطباء الحذاق المهرة.

إن ابن خلدون - وإن كان في التاريخ عَلمًا من الأعلام -، فهو في الحديث من الأتباع المستفتين، وليس من المتبوعين المفتين، والقاصر في فَنِّ، كالعالمِيّ فيه، وإن كان متمكنًا من غيره.

والواجب الرجوع في كل فَنٍّ إلى أهله، ولا شك أن المرجع في الحديث لمعرفة صحيحه وسقيمه أَوْعِيَّةٌ وَنَقَادَةٌ.

وإذا اقتصرنا على القرنين الثامن والتاسع، اللذين عاش ابن خلدون فترة منهما؛ إذ

(١) «الاحتجاج بالأثر»، ص (٢٠٢).

(٢) «عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر»، ص (٥٦) طبعة مكتبة السنة، ١٤١٦ هـ.

كانت ولادته سنة ٧٣٢هـ، ووفاته سنة ٨٠٨هـ، نجد أن من أبرز العلماء المتمكنين في الحديث النبوي، ومعرفة صحيحه وسقيمه ممن أدركته الوفاة خلال هذين القرنين، الحفاظ الجهابذة النقاد: الذهبي، وابن تيمية، وابن القيم، وابن كثير، وابن حجر العسقلاني، وقد قالوا جميعاً بصحة خروج المهدي في آخر الزمان، استناداً إلى ثبوت الأحاديث الصحيحة في ذلك عندهم^(١). اهـ.

وقال مُحدِّثُ الشام، وحسنة الأيام، العلامة محمد ناصر الدين الألباني - رحمه الله، وجعل جنة الفردوس مثواه :- (وقد أخطأ ابن خلدون خطأ واضحاً؛ حيث ضعف أحاديث المهدي جُلِّها، ولا غرابة في ذلك؛ فإن الحديث ليس من صناعته.

والحق أن الأحاديث الواردة في المهدي فيها الصحيح والحسن، وفيها الضعيف والموضوع، وتمييز ذلك ليس سهلاً إلا على المتضلع في علم السنة، ومصطلح الحديث، فلا تعباً بكلام من يتكلم فيما لا علم له به^(٢). اهـ.

وأخيراً نقول: عفا الله عن ابن خلدون وسامحه؛ لأن ما أتى به في هذا الباب لم يوافقه عليه أحد من جهابذة المحققين وأهل الحديث، لا قبله ولا بعده، وقد فتح - بهذا - الباب لمحمد رشيد رضا، ومحمد فريد وجدي، وأحمد أمين، وعبدالله بن زيد بن محمود، وعبدالكريم الخطيب، وغيرهم ممن توكلوا على كلام ابن خلدون^(٣)، وأوهموا الناس أن لهم سلفاً من العلماء في رد أحاديث المهدي، وأنهم لم يأتوا ببدع من القول، وقابلوا كل أحاديث المهدي بالرد والاطراح، دون تفريق بين الثابت منها وغير الثابت، فالله المستعان.

* * *

(١) «الرد على من كذب بالأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي»، ص (٢٩-٣١)، بتصرف.

(٢) «تخريج أحاديث فضائل الشام ودمشق»، للربيعي، ص (٤٥).

(٣) ومن العجيب أن ابن خلدون صدَّق بمهدية الدجال السفاح الظالم الباغي ابن تومرت، بل دافع عنه بكلام هزيل متهافت كما يأتي ص (٤٢٣) إن شاء الله تعالى.

الفصل الثاني

شبه عقلية سقيمة

الشُّبْهَةُ الْأُولَى

- وهي قولهم: (التصديق بخروج المهدي من القضايا النظرية في الدين التي لا يترتب عليها عمل، وما يفيدني في ديني إذا صدقت به؟ وماذا يضيرني إن كذبت به؟).

والجواب بمعونة الملك الوهاب:

أَوَّلًا: إن هذه الأمور العلمية الخيرية، والتي تسمونها «الجانب النظري من الدين»، والتي أخبر بها الوحي يلزم تصديقها واعتقادها؛ لأنها أصل الدين، ولب الإسلام، وجوهر التوحيد؛ ولذا سميت الأوراق التي جمعها بعض أهل العلم في التوحيد «الفقه الأكبر»^(١)؛ لأنه كذلك بالنسبة لفقه الفروع العملية.

وهذه الأمور هي في الحقيقة عملية تُنَاطُ بالقلب، وعمل القلب فيها التصديق، المنافي للتكذيب، واليقين الخالي من شائبة الشك والريب؛ قال - تعالى -: ﴿وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾... الآية [البقرة: ٢٢٥].

ثَانِيًا: إن الإيمان بهذه القضايا من مستلزمات الشهادة بأن محمدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - رسول الله، والتي تقتضي: طاعته فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وأن لا يعبد الله إلا بما شرع، وعن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ

(١) وهذا الكتاب اشتهرت نسبته عند الحنفية إلى الإمام أبي حنيفة النعمان - رحمه الله -، وفي هذه النسبة نظر، وإن كان عدد غير قليل من مسائله يؤيدها ما تناثر في كتب الفقه والتراجم من نقول عن الإمام - رحمه الله -، وقد نسبته الذهبي - رحمه الله - إلى أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي، وهو من كبار فقهاء أصحاب أبي حنيفة، فانظر: «العلو للعللي الغفارة»، ص (١٠١)؛ وسبقه إلى ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في «مجموع الفتاوى»، (٤٦/٥).

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيُؤْمِنُوا بِبِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»^(١).

ثَالِثًا: إن التصديق بها من مستلزمات الإيمان باليوم الآخر؛ لأن أشراف الساعة التي منها خروج المهدي من مقدمات اليوم الآخر، وقد عَدَّ رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - التصديق بأمارات الساعة من أركان الدين، وذلك في حديث جبريل - عليه السلام - حين أتاه فسأله عن الإسلام، والإيمان، والإحسان، وأمارات الساعة، وقال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - في آخره: «إِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ»^(٢).

رَابِعًا: (إن التصديق بخروج المهدي داخل في الإيمان بالقدر، فإن سبيل علم الخلق بما قَدَرَهُ الله أمران:

أحدهما: وقوع الشيء، فكل ما كان ووقع، علمنا أن الله قد شاء؛ لأنه لا يكون ولا يقع إِلَّا ما شاء الله، وما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

الثاني: الإخبار بالشيء الماضي الذي وقع، وبالشيء المستقبل قبل وقوعه، من الذي لا ينطق عن الهوى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، فكل ما ثبت إخباره به من الأخبار في الماضي، علمنا بأنه كان على وَفْق خبره - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، وكل ما ثبت إخباره عنه مما يقع في المستقبل، نعلم بأن الله قد شاء، وأنه لا بد أن يقع على وَفْق خبره؛ كإخباره - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بنزول عيسى - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - في آخر الزمان، وإخباره بخروج المهدي، وخروج الدجال، وغير ذلك من الأخبار^(٣).

خَامِسًا: إن الإيمان بأشراط الساعة من مقتضيات الإيمان بالغيب، وعليه فمن الإيمان

(١) تقدم تخريجه، ص (٢٤).

(٢) رواه مسلم في الإيمان: باب وصف جبريل - عليه السلام - للنبي ﷺ، الإسلام والإيمان، (٨)؛ والترمذي فيه - أَيضًا -، (٢٨٣٧)؛ وأبو داود (٤٦٩٥)؛ والنسائي (٩٧/٨).

(٣) «الرد»، للشيخ عبدالمحسن العباد، ص (٢٢٢).

بالغيب: الإيمان بما أخبر به النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - عن المهدي الذي يخرج في آخر الزمان، وقد قال - تعالى -: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾... الآية [الحشر: ٧]، وقد جعل الله - عز وجل - أمر التصديق بالأخبار الغيبية فتنه، ومحنة لعباده؛ لتمييز الخبيث من الطيب؛ قال - تعالى -: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴿٣٠﴾ [العنكبوت: ٣٠-١].

وقال - عز وجل -: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرِّيَا أَلْتَىٰ أَرَبِكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمُنْعُونَةُ فِي الْأَنْفَرَانِ﴾ الآية [الإسراء: ٦٠].

وقال - عز وجل -: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَفِيقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾... الآية [المدثر: ٣١].
قال ابن القيم: (...) فهذا تصوير لحال القلوب عند ورود الحق المنزل عليها: قلب يُفتتن به كفراً وجحوداً، وقلب يزداد به إيماناً وتصديقاً، وقلب يتيقنه، فتقوم عليه به الحجة، وقلب يوجب له حيرة وعمى؛ فلا يدري ما يراد به^(١). اهـ.

وقال - سبحانه وتعالى -: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾... الآية [العنكبوت: ٦٨]، وقال - عز وجل -: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

وأي فتنة أعظم من أن يخبر الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بخبر، فيقول من ينتسب إلى دينه: «ماذا يفيدني إن صدقت به، وماذا يضيرني إن كذبت؟»، على أنه يضيرك أن تكذب بخبر المعصوم - صَلَّى اللَّهُ

(١) «إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان»، (٢١/١).

عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - على الوجوه التي تقدمت، ويفيدك في خصال كثيرة؛ منها: زيادة إيمانك بمزيد التصديق، وارتفاع وصف الجهالة عنك، ومحبة أهل الحق وموالاتهم، والحمية من الشبهات التي قد تلم بك، كما ألت بغيرك، فلم يملك لها دفعاً^(١).

* * *

(١) انظر: «العالم والمتعلم»، المنسوب لأبي حنيفة النعمان، ص (٣٧-٣٦).

الشُّبْهَةُ الثَّانِيَةُ

- وهي قولهم: (كيف يملأ المهدي الأرض عدلاً بعد أن ملئت جوراً في سبع سنين فقط، وهذا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - مكث ثلاثاً وعشرين سنة، يجاهد ويدعو إلى الله، وما ملأ الأرض كلها عدلاً؟).

والجواب بمعونة الملك الوهاب

أَوَّلًا: إن الله - تعالى - قال: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١]، وقال - عز وجل -: ﴿رُومًا يَطِئُ عَنْ الْمَوْعِدِ ۖ﴾ [النجم: ٤٣-٤٤]، وكل ما ثبت عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أنه أخبر به، فالواجب تصديقه، وأن لا يجد المسلم في نفسه حرجاً مما أخبر به رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -. وأن لا يعارض خبره بكيف؟ ولم؟ وهل؟ فإن هذا عنوان فساد العقيدة؛ قال - تعالى -: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

ثَانِيًا: إن الله - تبارك، وتعالى - إذا أراد أمراً هياً أسبابه، ويسر الوصول إليه، وهذا أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قد ملأ الأرض قسطاً وعدلاً في عشر سنين، وقد كانت قبل انتشار الإسلام في خلافته قد مُلِئَتْ ظُلماً وجوراً، وهذا عمر بن عبدالعزيز قد ملأ الأرض قسطاً وعدلاً في سنتين وخمسة أشهر، وأخبر النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أن المهدي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً في سبع سنين، وخبر الصادق المصدوق - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - واقع لا محالة، ولا يستبعد وقوعه إلا من يشك في عموم قدرة الرب - تبارك وتعالى -، ونفوذ مشيئته، أو يشك في صدق النبي -

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فيما أخبر به عما كان في الماضي، وعما يكون في المستقبل.

ثَالِثًا: إن المهدي سيهيئه الله ويُعِدُّه لتجديد الدين بأن يصلحه في ليلة، ثم يؤيده الله - تعالى - بكرامة خارقة للعادة، وهي أن يُخَسِّفَ بالجيش الذي يقصده حينما يعود بالبيت الحرام^(١)، فلعل هذا أحد أسباب التمكين له في الأرض، وليجزم الناس بعدئذ بأنه المهدي الذي أخبر عنه رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - حَقًّا وَصِدْقًا. رَابِعًا: ومن المعلوم أن ثمار دعوة الأنبياء وآثارها في العالمين أحد أعلام نبوتهم، وكل ما وقع في هذه الأرض من آثار نبوة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - من العدل، والرحمة، والخير، إنما هو من أعلام نبوته - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وكل ما يأتي الناس من خير بسبب بركة الإسلام إنما المتسبب الأول فيه من البشر هو رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، حتَّى لو وقع ذلك من خلفائه وأتباعه من بعده - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، فما وقع من الخلفاء الراشدين، وما سيقع بإذن الله من المهدي، إنما هو أثر من آثار نبوة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وثمره من ثمرات بعثته المباركة، وقبس من مشكاة نبوته ﷺ^(٢).

بل ما من مسلم على وجه الأرض، منذ بُعث رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - إلى أن يأتي أمر الله، يؤمن بالله، ويعمل عملاً صالحاً؛ إلَّا ولرسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - مثل أجره؛ لأنه الذي سنَّ لنا الخير، وحذرنا من الشر، قال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهِ»^(٣).

(١) هذا على القول بأنه المقصود بالحديث، كما تقدم ص (٤٥-٤٩).

(٢) بجانب أن مجرد وقوع خبره ﷺ تماماً كما أخبر من أعلام نبوته ﷺ، كما سبق التنبيه على ذلك في المقدمة،

ص (٦)، وانظر: «الموافقات» للشاطبي (٤٣٨/٢) وما بعدها.

(٣) رواه من حديث أبي مسعود ﷺ الإمام أحمد (٢٧٤/٥)؛ وابن حبان في «صحيحه»، (٨٦٧)،

(٨٦٨)؛ وغيرهما، وانظر: «السلسلة الصحيحة»، (١٦٦٠).

وهل يقيس عاقل جهادَ رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - الذي بُعث، وقد مقت الله أهل الأرض كلَّهم، عربهم وعجمهم، إلَّا بقايا من أهل الكتاب، والذي أُوْذِيَ في الله، ولم يُؤْذَ أَحَدٌ، والذي أنقذ الله بيعته البشرية، ورحم به العالمين، هل يقيس عاقل هذا وأضعافه بالمهدي الذي ما هو إلَّا «مجدد»، وحاكم عادل، وخليفة صالح، والذي يفتقر في إثبات مهديته إلى خبر الصادق المصدوق - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، والذي يفتقر في نشر العدل، والهداية، والرخاء، إلى شريعة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، ولولا هداية رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بعد هداية الله - تعالى - لما كان له، ولا لأحد من أمته، حظ من هداية، قال - تعالى -: ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨]. وبهذا يتضح الجواب عن قول من غلظ حجابَه، فتوهم أن في التصديق بأن المهدي سيملأ الأرض عدلاً في سبع سنين، تفضيلاً له على رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، فرد الحديث لذلك: وَكَمْ مِنْ عَائِبٍ قَوْلًا صَحِيحًا وَآفَتْهُ مِنَ الْفَهْمِ السَّقِيمِ فالمهدي يوافق اسمه اسمه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، ويوافق رسمه رسمه؛ لأنه محمد المهدي، وبهذه رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - يَهْدِي.

الشُّبْهَةُ الثَّالِثَةُ

● لما ضَيَّقَ علماء الحديث الخناق على منكري أحاديث المهدي، وأثبتوا صحتها، بل تواترها، ذهب بعض من كَبُرَ عليهم أن يصدقوا بها على حقيقتها مذهباً عجيباً متهافتاً؛ إذ عجزوا عن ردها من حيث السند، فراحوا يتخبطون في تأويلها، ويتمحكون في صرفها عن ظاهرها، فقالوا: (نعم، صحت الأحاديث في إثبات حقيقة المهدي، ولكننا نؤولها بأن المهدي: رمز للخير، والمهدي، والصلاح)^(١).

والجواب

أن القائلين بهذا التأويل الفاسد هم في الحقيقة مُكْذِّبُونَ لا مُثَبِّتُونَ، فمثل هذه الصورة من التأويل الفاسد توأم التكذيب، وردَّ الحديث. ناهيك عن الأضرار، والفتن، والمفاسد، التي قد تنشأ عن مثل هذا التأويل؛ حيث يكثر مُدَّعُو المهدية؛ ممن يرى في نفسه الخير، والهدى، والصلاح، أو يرى الناس فيه ذلك.

وإذا كانت أحاديث المهدي الحقيقي قد استُغلت أسوأ الاستغلال من مدعي المهدية، مع أن محورها شخص معين، له صفات محصورة، فماذا نتوقع أن يحصل إذا عممنا صفة المهدي بأنه كل خَيْرٍ، ومهتدٍ، ومصلح؟

(١) كما فعل المدعو محمد فهيم أبو عيبة حين اعتدى على كتاب «نهاية البداية والنهاية»، للحافظ ابن كثير - رحمه الله -، وتجاسر على تأويل الأحاديث الصحيحة - بل المتواترة - تأويلاً سخيفاً بارداً، كل ذلك تحت ستار «تحقيق» الكتاب، وما هو إلا مسخ للنصوص، وتشويه للحقيقة، وإضاعة للأمانة، فانظره (١٥٨، ١٥٢، ٣٧، ٥/١) وغيرها من مواضع التحريف والتأويل الفاسد.

● التَّأْوِيلُ عَدُوُّ الرُّسَالَاتِ

فإن التأويل هو سبب البلاء الذي حل بالأمة الإسلامية على مَرَّ العصور، وطاغوت التأويل هو الذي فَرَّقَ الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة، وبإخراج النصوص عن ظاهرها - بدون مُسَوِّغٍ -، وتأويل كل فرقة للنصوص، حتَّى تشهد لها على مُدَّعَاهَا، انقسمت الأمة، وتشعبت بها الأهواء، ولم تُزَقِّ دماء المسلمين في الفتن، ولم تُسْتَحْلَ أموالهم، وأعراضهم، وحرمااتهم، إلَّا بالتأويل؛ فالتأويل وراء كل فسوق، ومروق، وكفر، وضلال، وزندقة، وإلحاد، فاستعرض أحوال الدعاة؛ من متألّهين، ومتنبئين، ومتمهدين، ثم انظر أرباب الفرق؛ من معتزلة، ومرجئة، وقرامطة، وباطنية، وبهائية، وقاديانية، وغيرهم، تجد الباب الذي دخلوا منه جميعًا هو التأويل، وإن اختلفت أهواؤهم، ونزعاتهم، وميولهم.

ولذا كان أهل السنة موقّفين كل التوفيق، حين ضيّقوا دائرة التأويل، وجعلوه مقصورًا على حد الضرورة، لا يتعدّاها؛ لأنه بمثابة الرخصة، وقرروا أن كل ما جوزه العقل، وورد بوقوعه السمع، وجب حمله على ظاهره، كما نص عليه ابن المنير، ولولا هذه القاعدة، لما صح الإيمان بالمعجزات، ولا بشيء من السمعيات.

ولمّا يُصار إلى التأويل عند تعذر الجمع بين النصوص المتعارضة، أو لوجود قرينة تصحب الكلام، تدل على أن قائله لا يريد ظاهره، أو لغير ذلك من موجبات التأويل، والتأويل الصحيح: هو الذي يوافق ما جاءت به السنة، والفاسد: المخالف له، فكل تأويل لم يدلّ عليه دليل من السياق، ولا معه قرينة تقتضيه، فإن هذا لا يقصده المُبَيِّنُ الهادي بكلامه؛ إذ لو قصده لُحِفَ بالكلام قرائن تدل على المعنى المخالف لظاهره، حتَّى لا يوقع السامع في اللبس والخطأ، فإن الله - سبحانه - أنزل كلامه بيانًا وهدى، فإذا أراد به خلاف ظاهره، ولم يحف به قرائن تدل على المعنى الذي يتبادر غيره إلى فهم كل أحد، لم يكن بيانًا ولا هدى^(١).

(١) انظر: «إعلام الموقعين»، (٤/٣١٦ - ٣١٩).

● التَّأْوِيلُ إِنْجِبَارٌ بِمُرَادِ الْمُتَكَلِّمِ لَا إِنْشَاءً^(١)

وفي هذا الموضع يغلط كثير من الناس؛ فإن المقصود فَهْمُ مراد المتكلم بكلامه، فإذا قيل: (معنى اللفظ كذا وكذا)، كان إِنْجِبَارًا بالذي عَنِ المتكلم، فإن لم يكن الخبر مطابقًا، كان كذبًا على المتكلم.

وَيُغَرَّفُ مرادُ المتكلم بطرقٍ متعددة؛ منها: أن يصرح بإرادة ذلك المعنى، ومنها أن يستعمل اللفظ الذي له معنى ظاهر بالوضع، ولا يبين بقرينة تصحب الكلام أنه لم يُرِدْ ذلك المعنى.

فكيف إذا حُفَّ المتكلم الذي أوتي جوامع الكلم - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بكلامه ما يدل على أنه إنما أراد حقيقته، وما وُضِعَ له: من ذكره اسم المهدي، واسم أبيه، واسم قبيلته، ومدة خلافته، وملامح خلقته... إلى آخر ما ذكر مما يقطع السامع له بمراد المتكلم، وأنه يقصد شخصًا مميّزًا عن غيره، لا مطلق المهدي؟!!

وقد يريد المتكلم بكلامه خلافَ ظاهره، إذا قصد التعمية على السامع؛ حيث يسوغ ذلك (كما في رخصة التعريض)، ولكن المنكر أن يريد بكلامه خلاف حقيقته إذا قصد البيان، والإيضاح، وفإفهام مراده، كيف والمتكلم يؤكد كلامه بما ينفي المجاز، ويكرره غير مرة، ويضرب له الأمثال؟!!

وأي تلاعب بالنصوص مثل هذا التلاعب؟ وأي إقدام على الكلام فيها بمجرد التشهي مثل هذا الإقدام؟!!

والحاصل أن هذه الدعوى الخاسرة مردودة ولا كرامة، وأن المهدي جسم لا عَرَض، والله أعلم.

* * *

(١) انظر: «الصواعق المرسلة على الجهمية، والمعطلة»، (٢٠٢/١)، وما بعدها.

الشُّبْهَةُ الرَّابِعَةُ

• وهي قولهم: (الاعتقاد في خروج المهدي خرافة، تسربت إلى أهل السنة من طريق المؤانسة، والمجالسة، والاختلاط بالشيعة، دون أن يكون لها أصل في عقيدتهم).

والجواب بمعونة الملك الوهاب:

أَوَّلًا: قد تقدم بيان صفة المهدي وأحواله في اعتقاد أهل السنة، يبقى أن نتعرف على اعتقاد الشيعة في مهديهم المزعوم:

فهو في اعتقادهم آخر الأئمة الاثني عشر المنصوص عليهم، وهم يعتقدون أن الإمامة منصب إلهي واجب على الله - معاذ الله -، لا على العباد، وأنها ركن من أركان الإيمان، لا يصح إيمان عبد حتَّى يعتقد فيه على النحو الذي يقولون به، فهي تمام إيمانهم، وبناء إسلامهم، وركن أحكامهم.

ويغلون في أئمتهم غلوًا شديدًا، فيعتقدون أنهم معصومون عن الخطأ، والسهو، والنسيان، منذ ولادتهم حتَّى موتهم، بل إنهم يولدون متعلمين لا يحتاجون إلى تعليم المعلمين، (ويعتقدون أن أمرهم أمر الله - تعالى -، ونهيهم نهيه، وطاعتهم طاعته، ومعصيتهم معصيته، ووليهم وليه، وعدوهم عدوه، ولا يجوز الرد عليهم، والراد عليهم كالراد على الرسول، والراد على الرسول كالراد على الله - تعالى -، فيجب التسليم لهم، والانقياد لأمرهم، والأخذ بقولهم.

ولهذا يعتقدون أن الأحكام الشرعية الإلهية لا تُشْتَقَّى إِلَّا من غير مائهم، ولا يصح أخذها إِلَّا منهم، ولا تفرغ ذمة المكلف بالرجوع إلى غيرهم، ولا يطمئن بينه وبين الله إلى أنه قد أَدَّى ما عليه من التكاليف المفروضة إِلَّا من طريقهم^(١).

(١) «عقائد الإمامية»، محمد رضا المظفر، ص (٧٠).

وقال إمام الضلالة الخميني: (وإن من ضروريات مذهبنا أن لأئمتنا مقامًا لا يبلغه مَلَكٌ مقرب، ولا نبي مرسل، وبموجب ما لدينا من الروايات والأحاديث؛ فإن الرسول الأعظم - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - والأئمة (ع) - أي: عليهم السلام - كانوا قبل هذا العالم أنوارًا، فجعلهم الله بعرشه محدقين، وجعل لهم من المنزلة والزلفى ما لا يعلمه إلا الله)، إلى أن قال: (وقد ورد عنهم (ع) أن لنا مع الله حالات لا يسعها ملك مقرب، ولا نبي مرسل) (١). اهـ.

وقال - أيضًا -: (إن للإمام مقامًا محمودًا، ودرجة سامية، وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات هذا الكون) (٢).

وقال - أيضًا -: (والأئمة الذين لا تتصور فيهم السهو أو الغفلة) (٣).

وقال - أيضًا -: (إن تعاليم الأئمة كتعاليم القرآن، يجب تنفيذها واتباعها) (٤).

قال الشيخ إحسان إلهي ظهير - رحمه الله - تعالى :- (وأما الثاني عشر الموهوم، فكفى فيه القول إنهم يصرحون في كتبهم أنفسهم أنه لم يولد، ولم يعثر عليه، ولم يُر له أثر مع كل التفتيش والتنقيب، ثم يحكون حكايات وينسجون الأساطير، ويختلقون القصص والأباطيل في ولادته وأوصافه: إما موجود وُلد، وإما معدوم لم يولد؟ غير مولود ومولود! ومعدوم وموجود) (٥). اهـ.

ثم ساق النص الذي يفيد ذلك من ستة مراجع لهم، وحكى الإمام ابن حزم -

(١) «الحكومة الإسلامية»، ص (٥٢)؛ وإذا كان الخليفة الراشد علي بن أبي طالب عليه السلام قال: «لَا أُوتَى بِأَخْبَدٍ يُفْضَلُنِي عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ إِلَّا جَلَدَتْهُ حَذَّ الْمُقْتَرِي»، فماذا كان يقول ويفعل لو أُتِيَ بمفضل، ومن هم دونه، حتَّى خرافة السرداب، على الأنبياء، والمرسلين، والملائكة المقربين؟! سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ!

(٢) «الحكومة الإسلامية»، ص (٥٢).

(٣) «السابق»، ص (٩١).

(٤) «السابق»، ص (١١٣).

(٥) «الشيعية وأهل البيت»، ص (٢٩٤-٢٩٥).

رحمه الله - اضطرابهم الشديد في شأن ذلك المولود الذي لم يُخْلَق قط، ثم قال: (وكل هذا هَوَسٌ، ولم يعقب الحسن المذكور لا ذكراً ولا أنثى، فهذا أول نُؤْكَ^(١) الشيعة، ومفتاح عظيماتهم، وأخفها، وإن كانت مهلكة^(٢)) . اهـ.

وقال الإمام المحقق ابن قيم الجوزية - رحمه الله - في شأن ذلك المعلوم، الموجود في خيالاتهم الفاسدة:

(إنه الحاضر في الأمصار، الغائب عن الأبصار، الذي ورث العصا، ويختم الفضاء، دخل سرداب سامراً طفلاً صغيراً، من أكثر من خمس مئة سنة، فلم تَرَهُ بعد ذلك عين، ولم يحس فيه بخبر، ولا أمر، وهم ينتظرونه كل يوم يقفون بالخیل على باب السرداب، ويصيحون به أن يخرج إليهم: «اخرج يا مولانا»، ثم يرجعون بالخيبة والحرمان، فهذا دأبهم ودأبه)، ثم قال: (ولقد أصبح هؤلاء عازراً على بني آدم، وضحكة يسخر منهم كل عاقل^(٣)) . اهـ.

مَا آنَ لِلْسَرْدَابِ أَنْ يَلِدَ الَّذِي كَلَّمْتُمُوهُ بِجَهْلِكُمْ مَا آنَا
فَعَلَى عُقُولِكُمُ الْعَفَاءُ فَإِنَّكُمْ ثَلَثْتُمُ الْعَنْقَاءَ وَالْغِيلَانَ^(٤)

فإذا كان الفرق بين المهدي عند الشيعة، والمهدي عند السنة كالفرق بين الثرى والثريا، فكيف يُسَوِّغُ عاقل لنفسه أن يسوي بين الحق والباطل؟ ما لكم كيف تحكمون؟!

ثَانِيًا: إن دعوى اقتباس السنة التصديق بخروج المهدي من الرافضة لا تستند إلى دليل إلا الظن، وقد قال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ؛ فَإِنَّ الظَّنَّ

(١) النُّؤْكَ: بالضم والفتح، الحُتْق.

(٢) «الفصل في الملل والنحل»، (٤/١٨١)؛ وانظر: «الشيعة والتشيع: فرق وتاريخ»، للشيخ إحسان إلهي ظهير - رحمه الله -، ص (٢٧١-٢٩٥).

(٣) «المنار المنيف»، ص (١٥٢ - ١٥٣).

(٤) «الصواعق المحرقة»، لابن حجر الهيتمي، ص (١٦٨)؛ والعنقاء: طائر معروف الاسم لا الجسم.

أَكْذَبَ الْحَدِيثَ»^(١).

ثالثاً: إن أحاديث المهدي مدونة في كتب السنة الشريفة بأسانيد تنتهي إلى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - عن طريق صحابته الكرام - رضي الله عنهم -، أما أحاديث الشيعة، فهي تنتهي إلى أئمتهم المعصومين في زعمهم، وقد ينسبونها إلى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -.

وما صح من الأحاديث الواردة في المهدي عن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - لا علاقة له بالشيعة، ولم ينقل عن الشيعة^(٢).

ثم إن المهدي عند الشيعة هو محمد بن الحسن العسكري صاحب السرداب، أما المهدي عند أهل السنة فهو محمد بن عبدالله.

ف عقيدة أهل السنة في المهدي في وادٍ، وعقيدة الشيعة في مهديهم في وادٍ آخر. رَابِعاً: إنه لا يجوز أن نَدَّعِ حقاً لباطل؛ فَكُونُ الرافضة كَذَبُوا في ادِّعَاءِ المهديَّة لإمامهم الوهمي لا يُسَوِّغُ لنا لا عقلاً، ولا نقلاً أن نرفض الأدلة الصحيحة من سنته - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - التي تؤكد أن المهدي حقيقة لا خرافة، وقد ادَّعى كثير من الدجالين النبوة، فهل يضح أن يُحْتَجَّ بِمجرد ذلك على نفي صحة الاعتقاد في النبوة؟! حاشا وكلاً، وقد انحرف قوم في باب صفات الله - جلَّ وعلا - حتَّى خرجوا إلى التشبيه والتجسيم، فهل يُسَوِّغُ لنا هذا أن ننفي عن الله صفاته ونعطلها؟ يروي عن الإمام أحمد - رحمه الله أنه قال -: «لا نزيل عن الله صفة من صفاته بشناعة

(١) صدر حديث رواه البخاري (١٧١/٩)، في النكاح: باب لا يخطب على خطبة أخيه؛ ومسلم، (٢٥٦٣)، في البر والصلة، وأبو داود، (٤٨٨٢)، (٤٩١٧) في الأدب؛ والترمذي، (١٩٢٨)، في البر والصلة.

(٢) ويلزم من زعم أن أهل السنة اقتبسوا فكرة المهديَّة من الشيعة أن يكون ابتداء الفكرة في المهدي في أواخر القرن الثالث من الهجرة، بعد الميلاد الافتراضي لمحمد بن الحسن العسكري، وبعد ما دخل السرداب على حد زعم الرافضة فيه.

سُتْعَت»^(١).

وقد تطرف النصارى في شأن عيسى - عليه السلام - حتَّى رفعوه إلى مقام الألوهية، فهل يسوغ لنا هذا الاعتقاد الكفري أن نتطرف نحن في الجانب الآخر؛ فنُسِّب المسيح - عليه السلام -، أو نكذب بنبوته؟

معاذ الله! فإن «يَكَلَّا طَرَفِي قَضِدِ الْأُمُورِ ذَمِيمٌ».

فالحق في شأن المهدي هو ما أخبر به الصادق المصدوق - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وسيقع كما أخبر - بإذن الله - تعالى :- ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَأُ بَعْدَ حِينٍ﴾ (ص: ٨٨).

* * *

(١) «المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة» (٢٧٧/١).

مَطْلَبٌ

● في بيان معنى قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَكُونُ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً»، وأنه لا متعلق له بالمهدي المنتظر، فضلاً عن مهدي الرافضة الموهوم.

عن جابر بن سمرة - رضي الله عنهما - عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «يَكُونُ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»^(١)، وفي رواية أبي داود من طريق أخرى بلفظ:

«لَا يَزَالُ هَذَا الدِّينُ قَائِمًا حَتَّى يَكُونَ عَلَيْكُمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ تَجْتَمِعُ عَلَيْهِ الْأُمَّةُ»، فسمعت كلاماً من النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - لم أفهمه، قلت لأبي: «مَا يَقُولُ؟»، قال: «كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»^(٢).

وفي رواية له - أيضاً -: «لَا يَزَالُ هَذَا الدِّينُ غَرِيظًا إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً»^(٣)... الحديث.

قال ابن بطال، عن المهلب: «لم ألق أحداً يقطع في هذا الحديث»^(٤)... يعني بشيء معين.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه، ونور ضريحه -:

(...) وهذا النص لا يجوز أن يُزَادَ به هؤلاء الاثنا عشر؛ لأنه قال: «لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ غَرِيظًا»، و«لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ غَرِيظًا»، و«لَا يَزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَاضِيًا»، وهذا يدل على أنه يكون أمر الإسلام قائماً في زمن ولايتهم، ولا يكون قائماً إذا انقضت ولايتهم،

(١) رواه البخاري (٢١١/١٣)، في الأحكام: باب في الاستخلاف، ومسلم، (١٨٢١) في الإمارة: باب الناس تَبَعَ لقریش؛ والترمذي، (٢٢٢٤)، في الفتن: باب ما جاء في الخلفاء، وأخرجه - أيضاً - الإمام أحمد في «المسند»، (٨٧/٥)، ٩٠، ٩٢، ٩٥، ٩٧، ٩٩، ١٠١، ١٠٧، ١٠٨.

(٢) (٤٢٧٩)، (١٠٦/٤)، كتاب المهدي.

(٣) (٤٢٨٠)، (١٠٦/٤)، كتاب المهدي.

(٤) «فتح الباري»، (٢١١/١٣).

وعند هؤلاء الاثني عشرية لم يُقَمْ أمر الأمة في مدة أحد من هؤلاء الاثني عشر، بل ما زال أمر الأمة فاسدًا منتقضًا يتولَّى عليهم الظالمون المعتدون، بل المنافقون الكافرون، وأهل الحق أذلُّ من اليهود. وأيضًا، فإن عندهم ولاية المنتظر دائمة إلى آخر الدهر، وحينئذ فلا يبقى زمان يخلو عندهم من الاثني عشر، وإذا كان كذلك لم يَتَقَّ الزمان نوعين:

نوع يقوم فيه أمر الأمة، ونوع لا يقوم، بل هو قائم في الأزمان كلها، وهو خلاف الحديث الصحيح.

وأيضًا فالأمر الذي لا يقوم بعد ذلك إلا إذا قام المهدي: إما المهدي الذي يقرُّ به أهل السنة، وإما مهدي الرافضة، ومدته قليلة، لا ينتظم فيها أمر الأمة.

وأيضًا فإنه قال في الحديث: «كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»، ولو كانوا مختصين بعلي وأولاده لذكر ما يُمَيِّزُون به، ألا ترى أنه لم يقل: «كلهم من ولد إسماعيل»، ولا من العرب، وإن كانوا كذلك؛ لأنه قصد القبيلة التي يمتازون بها؟ فلو امتازوا بكونهم من بني هاشم، أو من قبيل علي مع علي، لذكروا بذلك، فلما جعلهم من قريش مطلقًا، عَلِمَ أنهم من قريش، بل لا يختصون بقبيلة، بل بنو تميم، وبنو عدي، وبنو عبد شمس، وبنو هاشم؛ فإن الخلفاء الراشدين كانوا من هذه القبائل (١). اهـ.

وقال تلميذه الحافظ ابن كثير - رحمه الله :-

(فهؤلاء المُبَشَّرُ بهم في الحديثين ليسوا الاثني عشر الذين زعم فيهم الروافض ما يزعمون من الكذب والبهتان، وأنهم معصومون؛ لأن أكثر أولئك لم يَلِ أحد منهم شيئًا من أعمال هذه الأمة في خلافة، بل ولا في قطر من الأقطار، ولا بلد من البلدان، وإنما ولي منهم علي وابنه الحسن بن علي - رضي الله عنهما.

وليس المراد من هؤلاء الاثني عشر الذين تابعت ولايتهم سرًا إلى أثناء دولة بني

أمية؛ لأن حديث سفينة: «الْخِلَافَةُ بَعْدِي ثَلَاثُونَ سَنَةً»^(١)، يمنع من هذا الملك، وإن كان البيهقي قد رجحه^(٢)....

ولكن هؤلاء الأئمة الاثني عشر وُجِدَ منهم الأئمة الأربعة: أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي، وابنه الحسن بن علي - أَيْضًا - ومنهم عمر بن عبدالعزيز، كما هو عند كثير من الأئمة، وجمهور الأمة، والله الحمد.

وكذلك وجد منهم طائفة من بني العباس، وسيوجد بقيتهم فيما يُستقبل من الزمان، حتّى يكون منهم المهدي الْمُبَشَّرُ به في الأحاديث الواردة فيه، وقد نص على هذا الذي يَبَيَّنُهُ غير واحد، كما قررنا ذلك^(٣). اهـ.

وقال الشيخ عبدالمحسن العباد حفظه الله مُعَلِّقًا على ما ذهب إليه الحافظ ابن كثير - رحمه الله -، من أن المهدي يمكن أن يكون أحد الأئمة الاثني عشر:

(١) رواه الترمذي بلفظ: «الْخِلَافَةُ فِي أَمْتِي ثَلَاثُونَ سَنَةً، ثُمَّ مُلْكٌ بَعْدَ ذَلِكَ...» الحديث، (٢٢٢٧)، في الفتن: باب ما جاء في الخلافة، ورواه أبو داود بلفظ: «خِلَافَةُ النَّبِيِّ ثَلَاثُونَ سَنَةً، ثُمَّ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُلْكَ، أَوْ: مُلْكُهُ، مَنْ يَشَاءُ»، قال سعيد: قال لي سفينة: «أَمْسَكَ عَلَيْكَ: أَبَا بَكْرٍ سَتَيْنِ، وَعَمْرَ عَشْرًا، وَعُثْمَانَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ، وَعَلِيًّا كَذَا»، (٤٦٤٦)، (٤٦٤٧)، في السنة: باب في الخلفاء، وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: (أخرجه أصحاب السنن، وصححه ابن حبان). اهـ (٢١٢/١٣)، ط. السلفية.

(٢) وذلك لأن حديث سفينة يُرَادُّ به خلافة النبوة خصوصًا، وهي التي اختص بها أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي - رضي الله عنهم -، وأكملت بخلافة الحسن بن علي - رضي الله عنهما -، وأما من كان بعد الثلاثين سنة، فخلافتهم خلافة ملك، أما حديث جابر بن سمرة - رضي الله عنهما - فلم يقيد الخلافة بخلافة النبوة، فلفظ الخلافة مشترك، يختص الراشدون منه بخصيصه هي خلافة النبوة المقدرة بثلاثين سنة.

قال الإمام المحقق ابن قيم الجوزية - رحمه الله - تعالى :-
(والدليل على أن النبي ﷺ إِنَّمَا أَوْقَعَ عَلَيْهِمْ اسْمَ الْخِلَافَةِ؛ بِمَعْنَى الْمُلْكِ فِي غَيْرِ خِلَافَةِ النَّبَوَةِ قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: «سَيَكُونُ مِنْ بَعْدِي خُلَفَاءُ يَفْعَلُونَ بِمَا يَفْعَلُونَ، وَيَقْلَعُونَ مَا يُؤْمَرُونَ، وَتَكُونُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلَفَاءُ يَفْعَلُونَ بِمَا لَا يَفْعَلُونَ، وَيَقْلَعُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ، فَمَنْ أَنْكَرَ بَرِيًّا، وَمَنْ أَمْسَكَ سَلِيمًا، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ».

تهذيب سنن أبي داود»، (٣٦٤/١١)، مع «عون المعبود».

(٣) «نهاية البداية والنهاية»، (١٧/١-١٨)؛ وانظر: «البداية والنهاية»، (١٩٨/٦).

(هذا محل نظر؛ فإن الرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «لَا يَزَالُ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَائِمًا مَا وَلِيَ عَلَيْهِمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً، كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»، فقوله: «لَا يَزَالُ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَائِمًا»، يدل على أن الدين في زمانهم قائم، والأمر نافذ، والحق ظاهر، ومعلوم أن هذا إنما كان قبل انقراض دولة بني أمية، وقد جرى في آخرها اختلاف تَفَرَّقَ بسببه الناس، وحصل به نكبة على المسلمين، وانقسم أمر المسلمين إلى خلافتين، خلافة في الأندلس، وخلافة في العراق، وجرى من الخطوب والشرور ما هو معلوم. والرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قال: «لَا يَزَالُ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَائِمًا»، ثم جرى بعد ذلك أمور عظيمة، حتّى اختل نظام الخلافة، وصار على كل جهة من جهات المسلمين أمير وحاكم، وصارت دويلات كثيرة، وفي زماننا هذا أعظم وأكثر، والمهدي حتّى الآن لم يخرج، فكيف يصح أن يُقَالَ: إن الأمر قائم إلى خروج المهدي، هذا لا يمكن أن يقوله من تأمل ونظر.

والأقرب في هذا - كما قاله - جماعة من أهل العلم: أن مراد النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - بهذا الحديث: «لَا يَزَالُ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَائِمًا مَا وَلِيَ عَلَيْهِمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً، كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»، أن مراده من ذلك، الخلفاء الأربعة، ومعاوية رضي الله عنه، وابنه يزيد، ثم عبد الملك بن مروان، وأولاده الأربعة^(١)، وعمر بن عبدالعزيز، هؤلاء اثنا عشر خليفة، والمقصود أن الأئمة الاثني عشر في الأقرب، والأصوب، ينتهي عددهم بهشام ابن عبد الملك؛ فإن الدين في زمانهم قائم، والإسلام منتشر، والحق ظاهر، والجهاد قائم، وما وقع بعد موت يزيد من الاختلاف والانشقاق في الخلافة، وتولي مروان في الشام، وابن الزبير في الحجاز - لم يضر المسلمين في ظهور دينهم؛ فدينهم ظاهر، وأمرهم قائم، وعدوهم مقهور، مع وجود هذا الخلاف الذي جرى، ثم زال بحمد الله بتمام البيعة لعبد الملك، واجتماع الناس بعدما جرى من الخطوب على يد الحجاج

(١) وهم: الوليد، ثم سليمان، ثم يزيد، ثم هشام، وتخلل بين سليمان ويزيد عمر بن عبدالعزيز.

وغيره، وبهذا يتبين أن هذا الأمر الذي أحبر به - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - قد وقع، ومضى، وانتهى، وأمر المهدي يكون في آخر الزمان، وليس له تعلق بحديث جابر ابن سمرة (١). اهـ.

* * *

(١) «الرد»، ص (١٥٩-١٦٠)؛ وانظر: «فتح الباري»، (١٣/٢١١-٢١٥)، ط. السلفية.

الشُّبْهَةُ الْخَامِسَةُ

- وهي قولهم: إن الاعتقاد في خروج المهدي يترتب عليه من المضار، والمفاسد، والفتن، ما يشهد به التاريخ، والواقع، أما اعتقاد بطلانه، وعدم التصديق به، فإنه يجلب الراحة والأمان، والسلامة من الزعازع والفتن.

والجواب بمعونة الملك الوهاب:

أَوَّلًا: أن الواجب تصديق رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فيما يخبر به من أمور الغيب، سواء كانت ماضية أو مستقبلية، موجودة أو غائبة عنا، والذين حكموا بصحة أحاديث المهدي هم العلماء الجهابذة، والنقاد المحققون من أهل الحديث، فلم يَتَّقْ عذر لمن دونهم في أن يرد بجهله حكمهم، وينازع الأمر أهله.

ثَانِيًا: أن أهل السنة والجماعة يعتقدون أن المهدي يقيم القسط، ويسط العدل، ويرفع الجور، ويزيل الظلم، أما الفتن والزعازع، فإنما تكون من الدجالين الكذابين، الذين يدعون المهدية.

ثَالِثًا: أن المضار والمفاسد تترتب - أَيْضًا - على التكذيب بالأحاديث الصحيحة؛ مما ينافي الإيمان، قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝٦٥﴾ (النساء: ٦٥)، وقال - عز وجل -: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

وقال الإمام أحمد - رحمه الله -: «من رد حديث رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - فهو على شفا هلكة»^(١).

(١) انظر التنبيه السابع، ص (٢٤).

رَابِعًا: أن إنكار خروج المهدي في آخر الزمان ليس هو الذي يمنع من وقوع الفتن، ويحصل به الأمن والاطمئنان؛ بدليل أن الله - تعالى - قال في كتابه العزيز: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠]، وقال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، لَا نَبِيَّ بَعْدِي»^(١)، ومع ذلك وَجَدَ كثيرون ممن ادَّعَوْا النبوة، وحصل بذلك للمسلمين أضرار كبيرة؛ فقد قاتل المسلمون المتنبئين على دعواهم النبوة، وأراقوا دماءهم، كما وقع مع مسيلمة الكذاب، والأسود العنسي، وطلحة الأسدي، وسجاح، والمختار بن أبي عبيد، وغيرهم من الكذابين الدجالين، الذين كانت لهم شوكة وأتباع.

فكما لا يقول مسلم إن دعوى هؤلاء الدجالين للنبوة، وما حصل منهم - من المضار، والمفاسد الكبار، وسفك الدماء مما يشهد به التاريخ - تقدح في صحة الأدلة على نبوة النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وأنه خاتم الأنبياء؛ فكذلك لا يقول عاقل له أدنى علم ومعرفة: إن دعوى المتهمدين كذبًا وزورًا تقدح في صحة الأحاديث الواردة في المهدي، وتؤثر فيها.

أما الأسباب الحقيقية للنجاة من الفتن، فتكمن في التمسك بكتاب الله، وسنة رسوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، والاعتصام بحبله؛ قال - تعالى -: ﴿وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ الَّذِينَ إِن مَكَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَبِهِ عَفْوَ الْأُمُورِ ۗ﴾ [الحج: ٤٠-٤١]، وقال - تبارك وتعالى -: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝﴾ [النور: ٥٥]،

وقال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «أَحْفَظُ اللَّهَ يَحْفَظُكَ» ^(١) ... الحديث، إلى غير ذلك من أدلة الكتاب والسنة.

خامسًا: أما زعمهم أن التكذيب بأحاديث المهدي يجلب الراحة والأمان، والسلامة من الزعازع والفتن، فجوابه أن العكس هو الصحيح، فإن الذي يجلب ذلك كله هو الإيمان بكل ما جاء عن الله - تعالى -، وكل ما ثبت عن رسوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، والتنزه من الشكوك والأوهام في أنباء الغيب مما كان، وما سيكون.

فأما الراحة والاطمئنان برد الأحاديث، فهو من باب قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في الفتن: «فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا» ^(٢) ... الحديث، وهو من جنس فرح أهل البدع بيدعهم، واطمئنانهم إليها، ووجدانهم الراحة في التمسك بها، وهذا من تلاعب الشيطان بهم، وتزيينه لهم سوء أعمالهم.

قال العلامة ناصر الدين الألباني - تغمده الله بواسع رحمته - وهو يعدد صور انحراف الناس في موضوع المهدي:

«ومنهم - وفيهم بعض الخاصة - من علم أن ما حكيناه عن العامة أنه خرافة، ولكنه توهم أنها لازمة لعقيدة خروج المهدي، فبادر إلى إنكارها، على حد قول من قال: «وَدَاوِرْنِي بِالَّتِي كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ»!

وما مثلهم إلا كمثل المعتزلة الذين أنكروا القدر، لما رأوا أن طائفة من المسلمين

(١) قطعة من حديث رواه الترمذي، (٢٥١٨)، في صفة القيامة، باب، (٦٠)، وقال: «حسن صحيح»؛ ورواه الإمام أحمد في «المسند»، (٢٦٦٩)، (٢٧٦٣)، (٢٨٠٤).

(٢) وأصل الحديث عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: (سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «تُغْرَضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ غُرْدًا غُرْدًا، فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا - أَيُّ قَلْبَهَا - وَسَكَنَ إِلَيْهَا، نَبَتْ فِيهِ نَكْتَةُ سُوءٍ، وَأَيُّ قَلْبٍ أَتَكَرَّهَا، نَبَتْ فِيهِ نَكْتَةُ بَيَاضٍ، حَتَّى تَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ: أَيْضٌ مِثْلَ الصَّفَا، فَلَا تَضُرُّهُ فِتْنَةٌ، مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَالْآخِرُ أَشْوَدُّ مُزْبَذًا، كَالْكُوزِ مُجْحَتًا، لَا يَعْرِفُ مَفْرُوقًا، وَلَا يَنْكُرُ مُنْكَرًا، إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْ هَوَاءٍ»، رواه مسلم (١٤٤) في الإيمان: باب بيان أن الإسلام بدأ غريبًا وسيعود غريبًا.

استلزموا منه الجبر.

فهم بذلك أبطلوا ما يجب اعتقاده، وما استطاعوا أن يقضوا على الجبر، وطائفة منهم رأوا أن عقيدة المهدي قد استغلت عبر التاريخ الإسلامي استغلالاً سيئاً، فادّعاها كثير من المغرضين، أو المهنولين، وجرت من جراء ذلك فتن مظلمة، كان من آخرها فتنة مهدي «جهيمان» السعودي في الحرم المكي، فرأوا أن قطع دابر هذه الفتن، إنما يكون بإنكار هذه العقيدة الصحيحة.

وما مثل هؤلاء إلا كمثل من ينكر عقيدة نزول عيسى - عليه السلام - في آخر الزمان، التي تواتر ذكرها في الأحاديث الصحيحة؛ لأن بعض الدجاجلة ادّعاها؛ مثل ميرزا غلام أحمد القادياني، وقد أنكرها بعضهم فعلاً صراحة؛ كالشيخ شلتوت، وأكاد أقطع بأن كل من أنكر عقيدة المهدي ينكرها - أيضاً -، وبعضهم يظهر ذلك من فلتات لسانه، وإن كان لا يُبين.

وما مثل هؤلاء المنكرين جميعاً عندي إلا كما لو أنكر رجل ألوهية الله - عز وجل - بدعوى أنه ادّعاها بعض الفراعنة.

﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ [القمر: ١٥] (١) اهـ.

* * *

(١) «سلسلة الأحاديث الصحيحة»، (١٥٢٩)، (٤/٤٢ - ٤٣)؛ وانظر: «مقالات الألباني»، ص (١٠٥-١١٠).

أَبَابُ الثَّالِثِ

عُدْوَانُ مُدَّعِي الْمَهْدِيَّةِ عَلَى مَصَادِرِ التَّلَقِّي

الفصل الأول: سُلْطَانُ الْمَنَامَاتِ.

الفصل الثاني: دِلَالَاتُ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ.

الفصل الثالث: دَعْوَى رُؤْيَا النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ وَفَاتِهِ يَقْظَةً، وَالتَّلَقِّي عَنْهُ مُبَاشَرَةً.

الفصل الرابع: الْإِلْهَامُ وَالتَّحْدِيثُ وَالْكَشْفُ.

الفصل الخامس: ادِّعَاءُ لُقْيَا الْحَضِرِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَالتَّلَقِّي عَنْهُ.

مُقَدِّمَةٌ

هذا الباب طليعة للباب الرابع، ومقدمة له؛ حيث ذكرنا هناك تفاصيل أحوال أشهر مُدَّعي المهدية، وباستقراء أحوالهم نجد أن الجانب التنظيري لدعواهم استند إلى أصول بَنَوْهَا على شفا جُزْوف هارٍ، وتحكَّموا بها في الشريعة بدل أن يتحاكموا إليها، وقفزوا فوق المعايير الشرعية والعقلية؛ فأثمرت دعواهم فِتْنًا، وجَرَّت على أهل الإسلام مِحْنًا، ومن ثَمَّ تأتي هذه «الطليعة» لمحاولة تزويد القارئ بالمناعة الكافية ضد ما تُسمِّيهِ «ظاهرة العبت بمصادر التلقي».

● وهذا العبت وهذا العدوان تتعدد مظاهره وأشكاله:

فمنها ما يكون بالحذف والإبطال؛ كإنكار حُجِّيَّة السنة، أو غيرها من الأدلة الشرعية المرجعية، ومنها ما يكون بالزيادة؛ باعتماد مصادر لتلقي الأحكام مُغَايِرَةً للأدلة الشرعية المعصومة؛ كالكتاب والسنة والإجماع، وإضفاء الحجية على هذه المصادر المزعومة، الأمر الذي يترتب عليه فتنة في الأرض، وفسادٌ كبير.

وبالرغم من تعدد مظاهر «العبت بمصادر التلقي» على يد الفِرَقِ الضالَّة بصفة عامة، إلا أننا نخصُّ بالذكر هنا ما تورط فيه مُدَّعُوا المهدية بصفة خاصة، وكان له أثر في تدعيم دعواهم؛ كاعتماد بعضهم على المنامات، أو التلبيس على الناس بخوارق العادات، أو ادِّعاء التلقي المباشر عن النبي ﷺ، أو دعاوى الإلهام والتحديث والكشف، أو زعم لقيا الخَضرِ - عليه السلام - والأولياء، والتلقي عنهم.

إن تَكَرَّرَ ظاهرة «ادعاء المهدية» المقترن بالاستجابة العاطفية الجارفة، والمندفعة من أتباع مُدَّعِيهَا - يعكس قصورًا أو تقصيرًا في هؤلاء الأتباع؛ حيث لم يُحْسِنُوا ميزان النقد، والتمحيص والتفتيش الدقيق، قبل التورط في هذه الضلالات، «والعاقل ينظر قبل أن يمشي، والأحمقُ يمشي قبل أن ينظر»، كما أن هذا «التَّكْرَارَ» يعني أن فِتْنَاتٍ من

الأمة لا تستنبط دروس وعبر التاريخ، وأنها تُلَدِّغُ من نفس الجَحْرِ مَرَّاتٍ ومَرَّاتٍ؛ فأين هي من قول المعصوم عليه السلام: «لَا يُلَدِّغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ»^(١)؟!

* * * * *

(١) أخرجه البخاري (٤٣٩/١٠) في «الأدب»، ومسلم (٢٩٩٨) في «الزهد».

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

سُلْطَانُ الْمَنَامَاتِ

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

سُلْطَانُ الْمَنَامَاتِ

كان «الحلم» - ولا يزال - من التجارب الإنسانية التي حَظِيَتْ باهتمامٍ بليغٍ في حياة البشر؛ إذ للحلم آثارُهُ وانطباعاتُهُ في نفس الحالم؛ (فقد تلقى صديقًا أو قريبًا فتراه حزينًا كئيبيًا، فتسبر غور نفسه؛ لتعرف سرَّ كآبته وحزنه، فتعجب أشدَّ العجب عندما تعلم أن سبب ذلك رؤيا مرعبة، أو منذرة بخطرٍ سيِّدَاهُمُ. وقد تجده فرحًا منشراح الصدر، بآيسم الثغر، وما ذلك إلا لأنه رأى رؤيا مفرحة، أو مُبَشِّرَةً بحدثٍ سارٍّ قادم. يقول الدكتور عمر سليمان الأشقر - حفظه الله -: (كانت الرؤى - وما زالت - ذات تأثير لا على الأفراد العاديين فحسب، بل وعلى النابغين والأذكياء، وكم أَقْصَتْ الرُّؤْيُ مضاجعَ الجبابرة والملوك، وكم شغلت شُعْبًا بأكمله يَوْمًا مآ، وما رؤيا ملك مصر في عهد يوسف ببعيدة عن ذاكرتنا، فقد رأى سبع بَقَرَاتٍ سمانٍ يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات، وكانت رؤيا حق، نفعت الناس نفعًا عظيمًا، عندما وُجِدَ الشخصُ الذي يحسن تفسيرها، وتأويلها.

وكثيرٌ من الناس اليوم يُتَادَرُونَ بالكذب بالرؤى والأحلام، ويزعمون أن الرؤى المنامية ليست إلا انعكاسات لما يَجُولُ في فكر الإنسان في حال يقظته، وما يُخْتَرَنُ في فكره الباطن، فإذا ما استسلم للرقاد، وطاف في أودية الكرى، فإن عقله الباطن يعمل، فيحقق المرء في نومه ما لم يَسْتَطِيعَ تحقيقه في عالم اليقظة.

ونحن لا نُكْذِرُ أَنْ قِسْمًا كبيرًا من الرؤى ليس إلا انعكاسات لأحداث النفس وخواطرها التي تمر بها في اليقظة، ولكننا نرفض رفضًا قاطعًا أن تكون جميع الرؤى كذلك، ونقول: إن هذا تَحَكُّمٌ يَغْلُمُ كَذِبُهُ كل من تفكر في رؤاه التي مرت به، أو التي سمع الناس يروونها، وَيُحَدِّثُونَ بها عن أنفسهم، كيف بالله نُفَسِّرُ رؤيا امرأة رأت

وليدها يسقط من سطح منزل، وفي الصباح يخرج فلا يعود؛ لأن سيارة داهمتة، وأودت بحياته؟! وكيف تُفسَّرُ رؤيا رجل يرى نفسه وقد سافر إلى بلد، وسكن منزلاً معيناً رأى في المنام معاملة، فلا تمضي شهور حتى يكون في ذلك المنزل الذي رآه في منامه؟! وكيف تُفسَّرُ رؤيا رجل رأى أنه سافر، وتعطلت سيارته على صورة ما، وينسى الرؤيا ولا يذكرها إلا حينما يرى المشهد الذي رآه في المنام حقيقة ماثلة؟! أذكر أن «محمد أسد»؛ وكان كاتباً يهودياً، ثم اعتنق الإسلام، حَدَّثَ في كتابه «الطريق إلى مكة» عن رؤيا رآها قبل إسلامه، وقام من منامه، وسَجَّلَهَا، وقد تحققت فيما بعد، على الرغم من طولها، وكثرة أجدائها.

إذن، ليس كل الرؤى انعكاسات لأحاديث النفس وخواطرها وهواجسها، بل الأمر أعمق من ذلك.

والإنسان ليس بِمُطَبِّقٍ بعقله وفكره أن يصل إلى أعماق نفسه؛ ففي النفس الإنسانية مَجَاهِيلُ يعجز الإنسان عن الإحاطة بها، على الرغم من أنها أقرب الأمور إليه. والرؤى لها علاقة بالنفوس الإنسانية، وفيها جانب غيبي، لا يخضع للعلم المادي المبني على النظر والتأمل والبحث المادي.

وقد أَعَنَّانا الرسول ﷺ عن إتعاب النفس في هذا الموضوع، وقال لنا فيه الكلمة الحق؛ وهي الكلمة الفصل التي لا نحتاج معها إلى غيرها؛ وذلك أنها تمثل الحقيقة، وتُفسَّرُ الأمر تفسيراً يدرك الإنسان صدقه عندما ينظر إلى رؤاه، ورؤى الناس في ضوء ما أخبر به المصطفى ﷺ.

يقول الرسول ﷺ في الحديث الذي يرويه ابن ماجه: «إِنَّ الرُّؤْيَا ثَلَاثٌ: مِنْهَا أَهْوِيلٌ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ بِهَا ابْنُ آدَمَ، وَمِنْهَا مَا يَهْمُ بِهِ الرَّجُلُ فِي يَقْظَتِهِ فَيَرَاهُ فِي مَنَامِهِ، وَمِنْهَا جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ»^(١).

(١) «صحيح ابن ماجه» (٣١٥٤) (٢/٣٤٠).

وفي الحديث الآخر عند الترمذي: «الرُّؤْيَا ثَلَاثٌ: الْحَسَنَةُ بُشْرَى مِنَ اللَّهِ، وَالرُّؤْيَا يُحَدِّثُ الرَّجُلُ بِهَا نَفْسَهُ، وَالرُّؤْيَا تَحْزِينٌ مِنَ الشَّيْطَانِ»^(١).

فالذي قَرَّرَهُ الرسول ﷺ في الرؤيا أنها ثلاثة:

الأول: حديث النفس؛ وهي التي أسماها العلماء المادِّيُون بالانعكاسات النفسية؛ وهي خواطر النفس، وتطلعاتها التي تصبو إلى تحقيقها في واقع الحياة، فتراها في المنام؛ إذ تحلم بممارسة أمور لم تستطع تحقيقها في واقع الحياة.

الثَّوْنُ الثَّانِي: من الرؤى التي أخبر بها الرسول ﷺ: هي الرؤيا التي يسببها الشيطان؛ فإنه قد يُمَثِّلُ للإنسان في منامه رؤيا مفرقة، تُبَلِّلُ خواطره، وتُزهِقُ نفسه، وتَجْعَلُهُ يَجُولُ في عوالم بعيدة، حَذِرًا متخوفًا، وفي الحديث: «الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ، وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَالشَّيْطَانُ إِذَا رَأَى أَحَدَكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُحَدِّثُ بِهِ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ، وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا، وَشَرُّ الشَّيْطَانِ، وَلْيَتَنَفَّلْ ثَلَاثًا وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا أَحَدًا، فَإِنَّهَا لَا تَصُرُّهُ»، متفق عليه^(٢).

وقد جاء رجل إلى الرسول ﷺ فقال: «رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَأْسِي قَدْ قُطِعَ. قَالَ: فَصَحِّحْ النَّبِيَّ ﷺ، وَقَالَ: «إِذَا لَعِبَ الشَّيْطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي مَنَامِهِ فَلَا يُحَدِّثْ بِهِ النَّاسَ» رواه مسلم^(٣).

والشيطان لديه القدرة على الوسوسة في صدور الناس ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾، وفي الحديث «أَنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ». فلديه القدرة على أن يُمَثِّلَ للنفس في منامها أمورًا تُفْرِغُهَا وتَحْزِنُهَا.

(١) «صحيح سنن الترمذي» (١٨٦٧) (٢٦٢/٢)، فالرؤيا كالكشف: منها رحماني، ومنها نفساني،

ومنها شيطاني، كما قال ابن القيم في «بدائع الفوائد» (١٥٤/١).

(٢) رواه البخاري (٣٧٣/١٢)، ومسلم (٢٢٦١) (٢) في أول كتاب الرؤيا.

(٣) رواه مسلم (٢٢٦٨) (١٦) في الرؤيا.

النُّوعُ الثَّالِثُ: رُؤْيَا لَمْ يُفَكِّرْ بِهَا صَاحِبُهَا يَوْمًا، وَلَمْ تَخْطُرْ عَلَى بَالِهِ، وَهِيَ بَعِيدَةٌ كُلُّ الْبَعْدِ عَنْ تَفْكِيرِهِ، وَقَدْ يَرَاهَا بِصُورَةٍ جَلِيَّةٍ، لَا تَحْتَاجُ إِلَى تَفْسِيرٍ وَلَا إِلَى تَأْوِيلٍ، وَقَدْ تَكُونُ أَمْثَالًا مَضْرُوبَةً، وَأَحْدَاثًا مَسْبُوكَةً، تَحْتَاجُ إِلَى عِلْمٍ وَتَقْدِيرٍ، وَفَهْمٍ ثَاقِبٍ، وَنَظَرٍ بَعِيدٍ، وَمَا كُلُّ مَنْ رُزِقَ عِلْمًا رُزِقَ فَهْمًا بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ وَالرُّؤْيَى.

وهذا النوع من الرؤى هو البقية الباقية من حقيقة النبوة، فالوحي قد انقطع، والنبوة قد خُتِمَتْ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا هَذِهِ الرُّؤْيَى، وَهِيَ الْمُبَشِّرَاتُ، يَقُولُ الرَّسُولُ ﷺ: «لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوءَةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ». قَالُوا: وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ؟ قَالَ: «الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١).

وزاد مالك برواية عطاء بن يسار: «يَرَاهَا الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ أَوْ تُرَى لَهُ».

وعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (٢).

وإذا كانت الرؤيا من الرسول والأنبياء فهي حق لا تُكْذَّبُ، بل هي وحي إلهي، وقد بادر خليل الرحمن إبراهيم إلى ذبح ولده عندما رأى في المنام أنه يذبحه، وما ذلك إلا لأن رؤياه وحي.

وغير الأنبياء تقع له الرؤيا الحق، وتكون دلائل الصدق عليها بينة، إلا أننا لا نستطيع أن نجزم بأنها رؤيا حق إلا إذا تحققت على النحو الذي رآه صاحبه في منامه. لقد كان من أسباب افتتان بعض الناس، واتباعهم لأولئك الذين احتلوا الحرم المكي، واعتصموا به، تلك الرؤى التي رآها بعض الكبار والصغار، والنساء والرجال، وهي في جملتها تشير إلى أن المدعو محمد عبدالله القحطاني هو المهدي الذي بَشَّرَ بِهِ الرَّسُولُ ﷺ (٣). وقد تبين للناس اليوم أن تلك الرؤى لم تكن صادقة؛ لأن ذلك

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٧٥/١٢) فِي التَّعْبِيرِ: بَابُ الْمُبَشِّرَاتِ، وَمَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (٩٥٧/٢).

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٧٣/١٢)، وَمُسْلِمٌ (٢٢٦٤) فِي الرُّؤْيَا.

(٣) انظر ص (٥٥٧).

الرجل ليس هو المهدي، وإلا لو كان هو لم يقتل، ولبقي حتى يملأ الأرض عدلاً كما مُلِئَتْ جوراً وظُلماً؛ فذلك من علاماته الثابتة في الأحاديث، ولو كان فينا رسول الله ﷺ لعرفنا بالرؤيا الباطلة إذا اشتبهت الأمور، أما ونحن لسنا بمعصومين، فإن الرؤى تبقى في مجال الظن، ولا ترقى إلى اليقين والجزم ما لم تتمثل في واقع مشهود، وعند ذلك يوافق الواقع الخبر.

لقد أوَّل أبو بكر الصديق رضي الله عنه بين يدي الرسول ﷺ رؤيا، فبين له الرسول ﷺ أنه أصاب في تأويله وأخطأ^(١)، فمن يضمن لنا ألا نقع في الخطأ، ومن يضمن لنا أن نُصِيبَ كَيْدَ الحقيقة^(٢).

* * * * *

(١) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: كان أبو هريرة رضي الله عنه يحدث: أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ، فقال: «إني رأيت الليلة ظلة يُنْظَفُ منها السمن والعسل، ورأيت الناس يستقون بأيديهم، فالمستكثر والمستقل، ورأيت سبيًا واصلًا من السماء إلى الأرض، فأراك يا رسول الله أخذت به فعلوت، ثم أخذ به رجل بعدك فعلاً، ثم أخذه رجل بعده فعلاً، ثم أخذ به رجل فقُطِعَ به، ثم وُصِلَ له فعلاً به»، فقال أبو بكر: «أي رسول الله بأي أنت وأمي، والله لتدعني أعبرها»، فقال: «اعبرها»، فقال: «أما الظلة فظلة الإسلام، وأما ما ينظف من السمن والعسل فهذا القرآن لينه وحلاوته، وأما المستكثر والمستقل، فهو المستكثر من القرآن والمستقل منه، وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض، فهو الحق الذي أنت عليه فأخذت به فيغليكَ الله، ثم يأخذ به بعدك رجل آخر فيعلو به، ثم يأخذ بعده رجل آخر فيعلو به، ثم يأخذ آخر فينقطع به، ثم يوصل فيعلو به، أي رسول الله لتحذثني أصبت أم أخطأت؟»، قال النبي ﷺ: «أصبت بعضاً، وأخطأت بعضاً»، قال: «أقسمت - بأي أنت وأمي - يا رسول الله لتخبرني ما الذي أخطأت؟»، فقال النبي ﷺ: «لا تقسم»، رواه البخاري (٤٣١/١٢) - فتح، ومسلم (٢٢٦٩)، وأبو داود (٤٦٣٢)، والترمذي (صحيح الترمذي: ٢٤٠٩)، واللفظ له.

(٢) «جولة في رياض العلماء» ص (١٠٧-١١٠) بتصرف.

نَمَازُجٌ وَأَقِيعَةٌ مِنْ انْحِرَافِ النَّاسِ فِي التَّعَامُلِ مَعَ الْمَنَامَاتِ

● دِمَاءُ الْمُسْلِمِينَ لَا تُسْفَكَ بِالْأَحْلَامِ:

حكى الحسن بن قحطبة قال: (اسْتَوْذَنْ لَشَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقَاضِي عَلَى الْمَهْدِيِّ وَأَنَا حَاضِرٌ، فَقَالَ: «عَلَيَّ بِالسَّيْفِ»، فَأُخْضِرَ.

قال الحسن: فاستقبلني رِغْدَةٌ لَمْ أَمْلِكْهَا، ودخل شَرِيكَ فسلم، فانتضى المهدي السيف، وقال: «لَا سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا فَاسِقُ».

فقال شريك: يا أمير المؤمنين، إن للفاسق علامات يُعرف بها: شرب الخمر، وسماع المعازف، وارتكاب المحظورات؛ فعلى أيّ ذلك وجدتني؟ قال: «فَتَلَّنِي اللَّهُ إِنْ لَمْ أَفُتْلِكَ».

قال: وَلَمْ ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، وَدُمِي حَرَامٌ عَلَيْكَ؟

قال: لِأَنِّي رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي مَقْبَلٌ عَلَيْكَ أَكَلِمَكَ، وَأَنْتَ تَكَلِّمُنِي مِنْ قِفَاكَ، فَأَرْسَلْتُ إِلَى الْمُعَبِّرِ، فَسَأَلْتُهُ عَنْهَا، فَقَالَ: هَذَا رَجُلٌ يَطْأُ بِسَاطِكِ وَهُوَ يُبِيرُ خِلَافَكَ. فقال شَرِيكَ: «يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنْ رُؤْيَاكَ لَيْسَتْ رُؤْيَا يُوسُفَ بْنِ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ -، وَإِنْ دِمَاءُ الْمُسْلِمِينَ لَا تُسْفَكَ بِالْأَحْلَامِ»، فَتَكَسَّى الْمَهْدِيُّ رَأْسَهُ، وَأَشَارَ إِلَيْهِ بِيَدِهِ: أَنْ اخْرُجْ، فَانصَرَفَ.

قال الحسن: فقمّت فلتحقته، فقال: أَمَا رَأَيْتَ صَاحِبَكَ وَمَا أَرَادَ أَنْ يَصْنَعَ؟

فقلت: اسكت - لله أبوك! - ما ظننت أنني أعيش حتى أرى مثلك^(١).

● لَا يُطْعَنُ فِي الرَّأْيِ بِمُجَرَّدِ مَنَامٍ:

روى ابن عساكر في «تاريخ دمشق» بإسناده عن أحمد بن محمد بن رشدين أن بعضهم رأى الشافعي في المنام، فقال له: «كَذَّبَ عَلَيَّ يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى فِي حَدِيثِ الْجَنْدِيِّ... مَا

(١) ذكره في «معالم في طريق طلب العلم» ص (٢٦٦-٢٦٧) غير معزوّ، وانظر: «الاعتصام» (١/٢٦١-٢٦٢).

هذا من حديثي، ولا حَدَّثْتُ به»^(١)، عَلَّقَ الحافظ ابن كثير - رحمه الله - في «الفتن والملاحم»^(٢): «يونس بن عبد الأعلى من الثقات، لا يُطْعَن فيه بمجرد منام».

● الرُّؤْيَا تَسْرُ، وَلَا تَغُرُّ:

عن المُرُوزِي قال: أَدَخَلْتُ إِبْرَاهِيمَ الحَضْرِي عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ - وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا - فَقَالَ: «إِنْ أُمِّي رَأَتْ لَكَ مَنَامًا، هُوَ كَذَا وَكَذَا، وَذَكَرَتْ الْجَنَّةَ»، فَقَالَ: «يَا أَخِي، إِنْ سَهَلَ بِنِ سَلَامَةِ كَانِ النَّاسُ يُخْبِرُونَهُ بِمِثْلِ هَذَا، وَخَرَجَ إِلَى سَفْكِ الدَّمَاءِ، وَقَالَ: الرُّؤْيَا تَسْرُ الْمُؤْمِنَ وَلَا تَغُرُّهُ»^(٣).

وعن محمد بن يزيد قال: كانوا يرون لوهيب أنه من أهل الجنة، فإذا أُخْبِرَ بها اشتد بكأؤُه، وقال: «قَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ»^(٤).

● يَقُولُ الشَّيْخُ سَعِيدُ بْنُ نَاصِرٍ الْغَامِدي:

(تضايق ناسٌ من وجود حاكم من الحُكَّام، وأصبحوا يتحدثون عن أمراضه، وقرب وفاته، فإذا بكثير منهم يرى في المنام أنه سيموت في شهر كذا، أو قبل شهر كذا، ثم يؤولها لهم واحد من على شاكلتهم، فيجزمون أنه لا يصلي العيد مع المسلمين، ويؤكدون بأن هذه الرؤى تواطأت، وأنه لا يمكن تكذيبها أو جحدها، ولا يمكن التشكيك في حصولها، فما الذي حدث؟ لقد صلى العيد وأعيادًا أخرى بعده.

وآخرون ثَقُلَ عليهم ما يُعَانِيهِ المسلمون من اليهود، فطاشت نفوسهم إلى أحلام رأوا فيها أن معارك واجتياحات يهودية لبلدان المسلمين؛ سوف تحصل في عام كذا وكذا، وبدءوا يضعون الخطط والاستراتيجيات، والتوقعات، لمواجهة هذا العدوان في هذا التاريخ.

(١) «تهذيب الكمال» (٥٩٦/٦).

(٢) «نهاية البداية والنهاية في الفتن والملاحم» (٤٥/١).

(٣) «سير أعلام النبلاء» (٢٢٧/١١).

(٤) «تلييس إبليس» ص (٥٣٥).

وكم من رؤى يقظة أو منام بالغ في تقديرها الإنسان، وهو يعلم أنها من حديث النفس، أو تلييسات الشيطان، فجرتة إلى مهاوي وبلاوي، والله المستعان^(١).

● وعقد الشيخ سلمان العودة فصلاً حول ظاهرة الاستغراق في المنامات، والغلو فيها، فقال - حفظه الله :-

(ما أجمل الحادثة التي يذكرها المترجمون عن الإمام «عبدالقادر الجيلاني» - رحمه الله - أنه كان نائمًا، فرأى نارا عظيمة تتصاعد، ثم سمع منها صوتًا يقول له: يا عبدالقادر.. أنا ربك.. وقد أحللت لك ما حرمت عليك.

فقال الشيخ عبدالقادر وهو في المنام:

- اخسأ يا عدو الله!

وعرف أن الشيطان عرض له ليصده عن دينه؛ لأن الحرام لا يكون حلالًا أبدًا، كما أن النجاسة لا تكون طهارة أبدًا، فلا يتحول المحرم بشريعة الله إلى حلال؛ لأن رجلاً رأى في النوم من يُحِلُّه له!

وإذا كُنَّا لا نقبل ونحن في اليقظة بكامل عقولنا وقوانا، من يُحَلِّلُ لنا الحرام، أو يُحَرِّمُ عَلَيْنَا الحلال.. فكيف نقبل ذلك في النوم حين يغيب إدراك الإنسان، ولا يعي ما حوله؟!!

إن الاشتغال بهذه الرؤى العابثة هو شأن الفارغين، فإذا فقد الناس العلم الصحيح، والتوجيه السليم، اتجهوا لمثل هذه الخرافات، يروون بها ظمأهم، وحاجتهم إلى الدين. ولذلك فإن لهذه الرؤى دلالة واضحة على مستوى الوعي، والفهم في المجتمع، وخاصَّة في مجال «المرأة».

وليس الحل هو أن يَهْبِّ العلماء إذا سمعوا مثل هذه الأسطورة؛ ليبينوا كذبها، هذا -

ولا شك - مطلوب، ولكن يَجِبُ أن نسبق الأحداث ونبذل جهودًا كافية ملء عقل المرأة والرجل بالعلم الصحيح، والعاطفة الحية.. فالوقاية خير من العلاج.

لعل من الملاحظ أن بعض «القصاص» والوعاظ يسردون كثيرًا من الأحلام في أحاديثهم، في الترغيب والترهيب.. وربما كان هذا المنهج، منهج المبالغة في ذكر الرؤى ناتجًا عن قلة العلم بالنصوص الشرعية.. ونتجًا عن فراغ فكري وعاطفي لدى هذا المتحدث - أيضًا.

أتذكر أنني قرأت أبياتًا لأحد المسجونين يصف فيها حاله، وحال أصحابه في السجن، ثم عرفت أنه الشاعر المعروف علي بن الجهم، أو عبدالله بن معاوية، أو صالح ابن عبدالقدوس، ويقول:

إِلَى اللَّهِ فِيمَا نَابَتَا نَرْفَعُ الشُّكُورَى	فَفِي يَدِهِ كَشَفُ الضَّرُورَةِ وَالْبَلَوَى
خَرَجْنَا مِنَ الدُّنْيَا وَإِنَّا لَأَهْلُهَا	فَلَسْنَا مِنَ الْأَمْوَاتِ فِيهَا وَلَا الْأَحْيَا
إِذَا جَاءَنَا السَّجَانُ يَوْمًا لِحَاجَةٍ	فَرَحْنَا وَقَلْنَا: جَاءَ هَذَا مِنَ الدُّنْيَا
وَنَفْرَحُ بِالرُّؤْيَا فَجُلُّ حَدِيثِنَا	إِذَا نَحْنُ أَصْبَحْنَا الْحَدِيثُ عَنِ الرُّؤْيَا
فَإِنْ حَسَنَتْ لَمْ تَأْتِ عَجَلَى وَأَبْطَأَتْ	وَإِنْ قَبَحَتْ لَمْ تُحْبَسْ وَأَتَتْ عَجَلَى

● يَتَحَدَّثُونَ كَثِيرًا عَنِ الرُّؤْيَا، لماذا؟

أولاً: للفراغ، فليس لديهم أحاديث عن الوقائع والمستجدات؛ لأنهم مغزولون لا يسمعونها، خاصة في الزمن الماضي، وليس لهم عمل يشغلهم، ويقضي على فراغهم، خاصة في الماضي - أيضًا.

وثانيًا: لأنهم في حال كرب، والرؤيا قد تكون مُبَشِّرَةً، تُشِيرُ السَّجِينَ بِقَرَبِ خَلَاصِهِ.

وربما كان في قصة يوسف - عليه السلام - وصاحبيه ما يُشِيرُ إِلَى أن السجين تحدث له الرؤيا، ويتحدث عنها، أكثر من غيره، خاصة وهو يعلم أن الأبواب كلها قد

أُغْلِقْتُ، فيلجأ إلى الله، وَيَصْدُقُ معه، فيحدث له من صفاء القلب ما لا يحدث له في غير سَجْنِهِ.

إنه لجدير بالداعية أن يقتصد في ذكر الرؤى والأحلام، فلا يجعلها حُمَةً وعظه وشداه، ولا يقيمها مقام الأدلة الشرعية.

كان ﷺ كما في الصحيح، إذا صَلَّى الفجر التفت إلى أصحابه فقال: هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رُؤْيَا؟^(١)

... لكنه ﷺ حَدَّدَ فائدة الرؤيا بـ «التبشير»، وما في معناه (والله أعلم)؛ كالتحذير، أما التشريع فلا تشريع في يقظة ولا منام بعد موته - عليه الصلاة والسلام.

وليس كل ما يراه الإنسان في المنام رؤيا، بل هناك «الحلم»^(٢)، وهو من الشيطان، وقد نَهَى النبي ﷺ أَنْ يُخْبَرَ الإنسان بِتَلَاغِبِ الشيطان به في المنام^(٣).

وهناك حديث النفس، فإذا شغل أمر من الأمور بالإنسان تراءى له في المنام. وقد يكون ما يراه بسبب اعتلال المزاج واختلاله، أو الشبع أو الجوع أو غيرهما.

(١) رواه البخاري (٧٠٤٧)، وانظر: «الفتح» (٤٣٩/١٢) وما بعدها.

(٢) عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان آخر الزمان، لم تكذ رؤيا المؤمن تكذب، وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثاً، والرؤيا ثلاثة: رؤيا بشرى من الله - عَزَّ وَجَلَّ -، ورؤيا مما يحدث الإنسان نفسه، ورؤيا من تخزئ الشيطان، فإذا رأى أحدكم ما يكره، فلا يحدث به، وليقم وليصل، والقيء في المنام ثبات في الدين، والغُلُّ أكرهه». (البخاري: ٣٥٦/١٢، ٣٥٩)، ومسلم (٢٢٦٣)، وانظر «شرح السنة» للبيهقي: (٢٠٨/١٢).

(٣) عن جابر ؓ قال: أتى النبي ﷺ رجلٌ وهو يخطب، فقال: يا رسول الله رأيت فيما يرى النائم البارحة كأن غنقي ضربت، فسقط رأسي، فأتبعته، فأخذته ثم أعدته مكانه، فقال رسول الله ﷺ: «إذا لعب الشيطان بأحدكم في منامه، فلا يحدثن به الناس» أخرجه مسلم (٢٢٦٨)، وانظر: «شرح السنة» للبيهقي (٢١٢/١٢).

وقد قَرَأْتُ أن أحد الروائيين المشهورين كان يأكل أكلة ثقيلة، ثم ينام، فإذا استيقظ دَوَّنَ ما رأى على شكل «رواية»، أو قصة يتداولها الناس، ويتعجبون من خيال هذا الكاتب!

ومرة أخرى يجب التأكيد أن الداعية أو الواعظ لا يجدر به أن يَتَسَاهَلَ في حكاية الروايات الواهية، والموضوعة، والمشكوك فيها.. أن فلاتاً رأى وفلاتاً رأى.. ورأى رجل صالح فيما يرى النائم.. ورأت امرأة صالحة.

وما يدرينا نحن عن صلاحها؟ وقد يكون الإنسان ظاهره الصلاح، لكن فيه «غفلة الصالحين»، فيحذث بكل ما يسمع.

وفي مقدمة صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ»^(١).

لقد أصبحت سيرة بعض الدعاة والمصلحين تُلَاكُ في كثير من المجالس، بسبب حَشْدِهِم لهذه الأقاصيص، وهذه الرؤى، والأحلام، وتوثيقهم لها، بدون تثبت، وعدم تقدير نوعية المخاطبين، ومستوى عقولهم.

وإنه لمن الخطأ أن نَرْبُطَ إيمان الناس بأمر شرعي برؤيا حادثة، من حق أي إنسان أن لا يصدقها، أو أن يَشْكُكَ فيها، فنستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير.

وخلاصة الأمر أن لا يستكثر الواعظ من سرد الرؤى، بل يجعلها كالملاح، إن زاد ضره، وإن نقص ضره، على أن يكون وفق الضوابط التالية:

- لَا يَتَرَتَّبُ عَلَيْهَا حَلَالٌ وَلَا حَرَامٌ وَلَا تَشْرِيعٌ.
- لَا تَكُونُ مُشْتَمِلَةً عَلَى تَهْوِيلٍ أَوْ مُبَالَغَةٍ يَأْبَاهَا الْعَقْلُ السَّلِيمُ، فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ عَدُّوا الْمُبَالَغَةَ فِي الْحَدِيثِ مِنَ الْأَدِلَّةِ عَلَى وَضْعِهِ.. فَمَا بِأَلَاكَ بِالرُّؤْيَا؟

(١) «صحيح مسلم بشرح النووي» (١/٧٢).

- أَلَّا يُؤْبَظَ إِيْمَانُ النَّاسِ بِهَا، بَلْ يُوجَّهُونَ إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَيُرَبَّوْنَ عَلَى تَعْظِيمِهِمَا، وَالرُّؤْيَا لَا تَعْدُو أَنْ تَكُونَ مُبَشِّرَةً أَوْ مُحَذِّرَةً.
 - أَلَّا يَتَسَرَّعَ فِي التَّوَثُّيقِ فِي أُمُورٍ لَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهَا بِنَفْسِهِ، وَلَا يُبَالِغَ فِي حُسْنِ الظَّنِّ بِمُحَدِّثِيهِ.
- على أن يُشْرَحَ للناس الموقف الشرعي الصحيح من الرؤيا، وأنواع ما يراه الإنسان في المنام، وآداب الرؤيا.. إلخ. اهـ. (١)

وعيد من كذب في منامه

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَحَلَّمَ بِحُلْمٍ لَمْ يَرَهُ، كُفِّلَ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ، وَلَنْ يَفْعَلَ» (٢)، وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «مِنْ أَفْرَى الْفِرَى أَنْ يُرَى عَيْنَهُ مَا لَمْ تَرَ» (٣).

* * * * *

(١) «قضايا في المنهج» ص (١٩-٢٣). بتصرف يسير.
 (٢) رواه البخاري في «التعبير» (٧٠٤٢) (٤٢٧/١٢)، وتَحَلَّمَ: تَكَلَّفَ الحُلْمَ، بَأَن زَعَمَ أَنَّهُ رَأَى رُؤْيَا فِي حَال كَوْنِهِ كَاذِبًا فِي دَعْوَاهُ، قَوْلُهُ: وَلَنْ يَفْعَلَ: لِأَن قَتَلَ إِحْدَاهُمَا بِالْأُخْرَى غَيْرَ مُمْكِنٍ عَادَةً، فَهُوَ يُعَذِّبُ حَتَّى يَفْعَلَ ذَلِكَ، وَلَا يُمْكِنُهُ فَعْلُهُ، فَيَدُومُ عَذَابُهُ.
 قال المناوي - رحمه الله -: «وَلَمَّا شُدَّ الْوَعِيدُ عَلَى ذَلِكَ مَعَ أَنَّ الْكَذِبَ فِي الْيَقِظَةِ قَدْ يَكُونُ أَشَدَّ مَفْسَدَةً مِنْهُ؛ إِذْ قَدْ يَكُونُ شَهَادَةً فِي قَتْلِ أَوْ حَدِّ؛ لِأَنَّ الْكَذِبَ فِي النَّوْمِ كَذِبٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، لِأَنَّ الرُّؤْيَا جُزْءٌ مِنَ النَّبُوَّةِ، وَمَا كَانَ مِنْ أَجْزَائِهَا فَهُوَ مِنْهُ تَعَالَى، وَالْكَذِبُ عَلَى الْخَالِقِ أَقْبَحُ مِنْهُ عَلَى الْمَخْلُوقِ» اهـ. من «فيض القدير» (٩٩/٦).

(٣) رواه البخاري (٧٠٤٣) (٤٢٧/١٢)، وَأَفْرَى الْفِرَى: أَعْظَمَ الْكَذِبَاتِ.
 واقعة طريفة: جاء في هامش «البداية والنهاية» (١٢٠/١٣) أن أعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى «قَان»، وَقَالَ لَهُ: رَأَيْتُ فِي النَّوْمِ أَبَاكَ جَنْكِيْزَ خَانَ، فَقَالَ لِي: «قُلْ لِابْنِي قَانِ يَقْتُلُ الْمُسْلِمِينَ»، وَكَانَ قَانُ يَمِيلُ إِلَى الْمُسْلِمِينَ، مُخَالَفًا لِأَهْلِ بَيْتِهِ، فَسَأَلَ الرَّجُلَ: «هَلْ تَعْرِفُ اللُّغَةَ الْمَغُولِيَّةَ؟» فَقَالَ: لَا، فَقَالَ الْمَلِكُ لَهُ: «أَنْتَ كَاذِبٌ، لِأَنَّ أَيْمَانَكَ كَانَ يَعْرِفُ مِنَ اللُّغَاتِ وَدَرَسَ غَيْرَ الْمَغُولِيَّةِ»، فَأَمَرَ بِضَرْبِ عُنُقِهِ، وَأَرَّاحَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ كَيْدِهِ.

مَنَامَاتٌ فِي خِدْمَةِ الْبِدْعِ وَالضَّلَالَاتِ

• قال ابن عربي:

«لاني رأيت رسول الله ﷺ في مُبَشِّرَةٍ - رُويَا - أُرِيَتْهَا في العشر الأواخر من المحرم سنة ٦٢٧ هـ بدمشق، ويده كتاب، فقال: هذا كتاب «فصوص الحِكَم»، خذه، واخرج به إلى الناس»^(١).

• وزعم ابنُ الفَارِض:

أنه رأى رسول الله ﷺ في المنام، فسأله - أي النبي - عن قصيدته الثائية الكبرى، بِمِ سَمَاهَا؟ فأجابه ابن الفارض بأنه سماها «لوائح الجنان، وروائح الجنان»، فقال له النبي: لا، بل سَمَّهَا «نظم السلوك».. ومن هنا كان الاسم عنواناً على هذه القصيدة، اشتهرت به^(٢).

• إن من عادة الصوفية اختلاق القصص «الإرهابية»؛ لترهيب الناس من مخالفتهم أو الإنكار عليهم:

قال النبهاني: «قال المناوي: قال لي فقيه عصره شيخنا الرملي: إن بعض المنكرين رأى أن القيامة قد قامت، ونُصِبَتْ أَوَانٍ في غاية الكِبَر، وأُغْلِي فيها ماء يتطاير منه

(١) «الكتاب التذكري لمحبي الدين بن عربي» ص (١٣٥) ط. القاهرة - ١٣٨٩ هـ، وليت شعري كيف يقر رسول الله ﷺ كتاب «فصوص الحكم» الذي يقول فيه الإمام ولي الدين أبو زرعة العراقي رحمه الله: «لا شك في اشتغال الفصوص المشهورة عنه على الكفر الصريح الذي لا شك فيه، وكذلك فتوحاته المكية، فإن صح صدور ذلك عنه، واستمر إلى وفاته، فهو كافر مخلد في النار بلا شك» اهـ. من «تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي» للعلامة برهان الدين البقاعي ص (١٣٥).

(٢) «ابن الفارض» للدكتور محمد مصطفى حلمي ص (١٩٦)، وابن الفارض قال فيه العلامة بدر الدين حسين بن الأهدل: «واعلم أن ابن الفارض من رءوس أهل الاتحاد» اهـ. من «تنبيه الغبي» ص (٥٦)، وفي القصيدة المشار إليها يناجي ابن الفارض ربه مخاطباً إياه - - تَعَالَى - وتقدس - بضمير المؤنث، كما في «ديوان ابن الفارض» المكتبة الثقافية. بيروت ص (٣٢٢-٣٨)، قال البقاعي رحمه الله: «قد صارت نسبة العلماء له - أي ابن الفارض - إلى الكفر متواترة تواتراً معنوياً» اهـ. من «تنبيه الغبي» ص (٢١٧).

الشرر، وجيء بجماعة ضَبَائِرِ ضَبَائِرٍ، فَضَلِقُوا فِيهِ حَتَّى تَهْرَى اللَّحْمَ وَالْعَظْمَ، فَقَالَ: مَا هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: «الَّذِينَ يَنْكُرُونَ عَلَى ابْنِ عَرَبِي وَابْنِ الْفَارَضِ»^(١).

● الأَمِيرُ بُرْهَانُ نِظَامِ شَاهٍ:

الَّذِي تَشَبَّعَ وَبَالَغَ فِي ذَلِكَ، حَتَّى إِنَّهُ أَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَسْبُوا الْخُلَفَاءَ الثَّلَاثَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - فِي الْمَسَاجِدِ، وَالْأَسْوَاقِ، وَالشُّوَارِعِ، وَجَعَلَ الْأَرْزَاقَ السَّنِيَّةَ لِلْسَّائِينَ مِنْ خِزَانَتِهِ، وَقَتْلَ، وَأَسْرَ خَلْقًا كَثِيرًا مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَسَبَّبَ ذَلِكَ عَلَى مَا ذَكَرَهُ مُحَمَّدٌ قَاسِمُ الشَّيْعِيِّ الْبَيْجَابُورِيِّ فِي تَارِيخِهِ: (أَنْ وَلَدَهُ عَبْدِ الْقَادِرِ ابْنُ عَلِيِّ بِمَرَضٍ عَسِيرٍ، عَجَزَ الْأَطْبَاءُ عَنْهُ، وَاسْتَيْأَسَ النَّاسُ مِنْ حَيَاتِهِ، وَكَانَ بُرْهَانُ شَاهٍ يَبْذُلُ النُّقُودَ وَالْجَوَاهِرَ وَالْأَمْوَالَ الطَّائِلَةَ فِيهِ، فَبَشَّرَهُ الشَّيْخُ طَاهِرٌ^(٢) ذَاتَ يَوْمٍ بِشَفَائِهِ، وَعَهْدَ إِلَيْهِ أَنْ يَخْطُبَ لِلْأُئِمَّةِ^(٣) فِي الْجُمُعِ، وَالْأَعْيَادِ، وَيُروِجَ مَذْهَبَهُمْ فِي بِلَادِهِ، فَعَاهَدَهُ بُرْهَانُ شَاهٍ.

وَرَأَى فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ كَأَنَّ رَجُلًا يَقْدُمُ عَلَيْهِ، وَسِتَّةَ رِجَالٍ مَعَهُ فِي جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ، وَسِتَّةَ كَذَلِكَ فِي جَانِبِهِ الْأَيْسَرِ، وَقِيلَ لَهُ: «إِنَّ الْقَادِمَ هُوَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَمَعَهُ الْأُئِمَّةُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ»، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ بُرْهَانُ شَاهٍ، فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ الْقَادِمُ: «إِنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - قَدْ شَفَى وَلَدَكَ، فَعَلَيْكَ أَنْ تَجْتَهِدَ فِيمَا أَمَرَ إِلَيْهِ وَلَدِي طَاهِرٌ»، ثُمَّ انْتَبَهَ بُرْهَانُ شَاهٍ مِنْ نَوْمِهِ، فَرَأَى أَنَّ وَلَدَهُ قَدْ شَفَاهُ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ، فَتَلَقَّى مِنَ الطَّاهِرِ مَذْهَبَ الْإِمَامِيَّةِ مِنَ الْوَلَاءِ وَالْبِرَاءِ، وَتَشَبُّعِ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَخُدْمَتِهِ نَحْوَ ثَلَاثَةِ آلَافٍ، وَصَارَ الطَّاهِرُ مُقْضِي الْأَمْرِ فِي تَرْوِيجِ مَذْهَبِهِ بِأَرْضِ الدَّكْنِ^(٤).

(١) «جامع كرامات الأولياء» للنبيهاني (٢١٨/٢) ط. دار صادر - بيروت.

(٢) هو طاهر بن رضى الإسماعيلي القزويني الذي أمر بقتله إسماعيل بن الحيدر الصفوي سلطان الفرس، فخرج من بلاده، وقدم الهند، ثم استقدمه برهان شاه، وبنى له مدرسة يدرس بها، وكان يحضر دروسه العلماء كلهم، ويحضر برهان شاه أيضًا ليلته إلى العلم، ويجلس عنده إلى آخر البحث، حتى إنه كان يحقن الماء في البطن، ولا يخرج من ذلك المجلس لقضاء الحاجة.

(٣) أي أئمة الرافضة الاثني عشر.

(٤) «المختار المصون من أعلام القرون» (٨٤٦/٢)، وانظر: «فرق الهند» ص (٥٧٩ - ٥٨٠).

● عَصَا الْعِيدَرُوسِ:

فيما يلي قصة «منام» لَوَّحَ به الشيخ عبدالقادر العيدروس في كتابه «تعريف الأحياء بفضائل الإحياء»، ورفعها كعصا يهدد بها كل من ينكر على أبي حامد الغزالي، وعلى «إحيائه»؛ حيث قال:

«وذكر الياضي أن أبا الحسن بن حرزهم الفقيه المشهور المغربي - كان بالغ في الإنكار على كتاب إحياء علوم الدين - وكان مُطَاعًا مسموع الكلمة -، فأمر بجمع ما ظفر به من نسخ الإحياء، وهَمَّ بإحراقها في الجامع يوم الجمعة، فرأى ليلة تلك الجمعة كأنه دخل الجامع، فإذا هو بالنبي ﷺ فيه، ومعه أبو بكر وعمر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - . والإمام الغزالي قائم بين يدي النبي ﷺ، فلما أقبل ابن حرزهم قال الغزالي: «هذا خصمي يا رسول الله، فإن كان الأمر كما زعم تُبْتُ إلى الله، وإن كان شيئاً حصل من بركتك، واتباع سنتك، فخذ لي من خصمي، ثم ناول النبي ﷺ كتاب الإحياء، فتصفحه النبي ﷺ ورقة ورقة، من أوله إلى آخره، ثم قال: والله إن هذا لشيء حسن. ثم ناوله الصديق ﷺ، فنظر فيه، فاستجاده، ثم قال: نعم، والذي بعثك بالحق إنه لشيء حسن، ثم ناوله الفاروق عمر ﷺ، فنظر فيه، وأثنى عليه، كما قال الصديق، فأمر النبي ﷺ بتجريد الفقيه علي بن حرزهم عن القميص، وأن يُضْرَبَ وَيُحْدَّ حَدَّ الْمُفْتَرِي، فَجُرِّدَ وَضُرِبَ، فلما ضُرِبَ خَمْسَةَ أَسْوَاطٍ تَشَفَّعَ فِيهِ الصَّدِيقُ ﷺ، وقال: يا رسول الله، لعله ظن فيه خلاف سنتك، فأخطأ في ظنه، فَرَضِيَ الإمام الغزالي، وقبل شفاعة الصديق. ثم استيقظ ابن حرزهم، وأثر السياط في ظهره، وأعلم أصحابه، وتاب إلى الله عن إنكاره على الإمام الغزالي واستغفر، ولكنه بقي مدة طويلة متألماً من أثر السياط»^(١).

(١) «تعريف الأحياء بفضائل الإحياء» ملحق بآخر «الإحياء»، وانظر: «طبقات الشافعية» لسبكي (١٣١/٤ - ١٣٢).

وهذا الخُلُم مما يقطع بطلانه، وكذبه؛ وذلك لما تضمنه «الإحياء» من الضلالات والطامات^(١)، وهو الذي يقول فيه الإمام أبو بكر الطَّرسوسي - رحمه الله -: «شحن أبو حامد «الإحياء» بالكذب على رسول الله ﷺ، فلا أعلم كتاباً على بَسِيطِ الأرض أكثرَ كذباً منه»^(٢)، ولذلك أفتى علماء الدولة المرابطة بتحريقه.

ومن ذلك ما رواه ابن عساكر - رحمه الله - بسنده إلى أبي الفتح الساسي أنه كان في المسجد الحرام، فغلبه النوم، فرأى عرصة واسعة فيها ناس كثيرون واقفين، وفي يد كل واحد منهم كتاب مجلد، قد تحلقوا كلهم على رسول الله ﷺ، يَغْرِضُونَ أن يقرءوا عليه من كتبهم، إلى أن قال: فلما رأيت أن القوم قد فرغوا، وما بقي أحد يقرأ عليه شيئاً، تقدمت قليلاً، وكان في يدي كتاب مُجلَّد، فناديت وقلت: يا رسول الله هذا الكتاب معتقدي، ومعتقد أهل السنة، لو أذنت لي حتى أقرأه عليك؟ فقال: وأئيش ذاك؟ قلت: يا رسول الله، هو قواعد العقائد الذي صَنَّفَهُ الغزالي، فَأَذِنَ لي في القراءة، فقعدت وابتدأت، وقرأت عليه الكتاب^(٣).

وليت شعري كيف يمثل «قواعد العقائد» عقيدة أهل السنة والجماعة، وهو كتاب مبني على المذهب الأشعري، وقد شحن بأساليب علم الكلام الذي ذمَّه السلف، ونُفِّرُوا منه، وهو كتاب يخوم حول شرح صفات المعاني السبع: الحياة، والقدرة، والعلم، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام، كما أنه مُشْتَمِلٌ على الجواهر، والعَرَض، ونحوهما من عبارات المتكلمين المبتدعة، فما كان هذا شأنه يستحيل أن يرضى عنه، أو يقبله رسول الله ﷺ.

(١) راجع في بيانها مفصلة «أبو حامد الغزالي والتصوف» للشيخ عبدالرحمن دمشقية - ط. دار طيبة - الرياض.

(٢) «سير أعلام النبلاء» (١٩/٣٢٨).

(٣) انظر: «تبيين كذب المفتري» ص (٢٩٧ - ٢٩٩).

● أَضْرَحَةُ الْمَنَامَاتِ .. وَالْمَزَارَاتِ الْمُرَوَّرَاتِ:

تُوجَدُ في كثير من بلاد العالم الإسلامي مقابر وهمية يُزَعَمُ أنها مقابر لأولياء صالحين، وَيَزْجَعُ الفضل في بنائها إلى «رؤى منامية»؛ إذ يكفي عند القوم أن يدَّعي مدَّع أنه رأى رؤيا تُكَلِّفُهُ ببناء قبر أو قبة فوق المكان الفلاني؛ ليصبح مزارًا لأحد الأولياء.

ومن أشهر أضرحة الرؤيا: مشهد السيدة رقية بنت رسول الله ﷺ بالقاهرة، أقامته زوجة الخليفة الفاطمي الأمر بأحكام الله^(١)، وكذا ضريح السيدة سُكَيْنَةَ بنت الحسين ابن علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -^(٢).

ومنها: القبر المنسوب إلى زينب بنت علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - بالقاهرة، فإنه كذب لا أصل له، ويقال: إن موضعه كان ساقية، فلما رأى صاحبها أنها لا تغل له مع التعب إلا اليسير، زعم للناس: أَنَّهُ رأى زينب في المنام، تأمره أن يُقِيمَ لها قبة في هذا المكان؛ فأقامها، وأعانه العوام، ثم كان سادناً لها، فجاءته الأموال الكثيرة^(٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تَعَالَى :- «حدثني بعض أصحابنا أنه ظهر بشاطئ الفرات رجلان، وكان أحدهما قد اتخذ قبراً تُجَنَّبُ إليه أموال ممن يزوره، ويُتَذَرُ له من الضُّلَّال، فعمد الآخر إلى قبر، وزعم أنه رأى في المنام أنه قبر عبدالرحمن بن عوف، وجعل فيه من أنواع الطيب ما ظهرت له رائحة عظيمة»^(٤).

وقال شيخ الإسلام: «وغالب ما يَسْتَنِدُّ إليه الواحد من هؤلاء: أن يدَّعي أنه رأى مناماً، أو أنه وجد بذلك القبر علامة تدل على صلاح ساكنه: إما رائحة طيبة، وإما توهم خرق عادة ونحو ذلك، وإما حكاية عن بعض الناس: أنه كان يُعْظَمُ ذلك القبر.

(١) «الآثار الإسلامية في مصر من الفتح العربي حتى نهاية العصر الأيوبي» لمصطفى عبدالله شيحة ص (١٤٣).

(٢) «مساجد مصر وأولياؤها الصالحون» (١٠٢/١).

(٣) «صراع بين الحق والباطل» ص (١١١).

(٤) «مجموع الفتاوى» (٤٥٩/٢٧).

فأما المنامات فكثير منها - بل أكثرها - كذب، وقد عرفنا في زماننا بمصر، والشام، والعراق من يدَّعي أنه رأى منامات تتعلق ببعض البقاع أنه قبر نبي، أو أن فيه أثر نبي، ونحو ذلك، ويكون كاذباً، وهذا الشيء مُتَشَبِّهٌ، فرائي المنام غالباً ما يكون كاذباً، وبتقدير صدِّقه: فقد يكون الذي أخبره بذلك شيطان، والرؤيا المحضة التي لا دليل يدل على صِحَّتِهَا لا يجوز أن يثبت بها شيء بالاتفاق؛ فإنه قد ثَبَتَ في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «الرُّؤْيَا ثَلَاثَةٌ: رُؤْيَا مِنَ اللَّهِ، وَرُؤْيَا مِمَّا يُحَدَّثُ بِهِ الْمَرْءُ نَفْسَهُ، وَرُؤْيَا مِنَ الشَّيْطَانِ». فإذا كان جنس الرؤيا تحته أنواع ثلاثة، فلا بد من تمييز كل نوع منها عن نوع^(١).

هَذِهِ الظَّاهِرَةُ.. إِلَى مَتَى؟

تقول الرواية: «مرضت فتاة مرضاً شديداً أعيا الأطباء، وفي ذات ليلة بكت حتى جاءها النوم، وهي على تلك الحال، فرأت أم المؤمنين زينب، فوضعت في فمها شيئاً من القطران، وطلبت منها أن تكتب أذكارة معينة ثلاث عشرة مرة، وتطلب من الناس أن يكتبوها، فلما استيقظت الفتاة وجدت نفسها قد شُفِيَتْ من المرض تماماً، وقامت بكتابة الورقة ثلاث عشرة مرة، ووزعتها، فحدث التالي:

- أول ورقة وقعت في يد رجل فقير فكتبها ثلاث عشرة مرة، ووزعها، فجاءته أموال طائلة بعد ثلاثة عشر يوماً.
- والورقة الثانية وقعت في يد غني، فمزقها، فذهبت أمواله كلها بعد ثلاثة عشر يوماً.
- والورقة الثالثة: وقعت في يد رجل على رأس عمل كبير، فسخر منها، ففُصِّلَ من العمل بعد ثلاثة عشر يوماً.
- تقول الرواية: فعليك أخي المسلم، أختي المسلمة، أن تقوموا بكتابة هذه الورقة، وتوزيعها؛ لتنالوا من الله كل ما تحبون في إرادته»

● ويعلق الشيخ سلمان العودة على هذه «الخرافة» قائلاً:

إنه نوع من «الإرهاب الفكري» المدمر.

لا تستخدم عقلك، ولا تناقش؛ لكلا يصيبك ما أصاب هؤلاء، واحذر أن تمرق تلك الورقة «الأسطورة»؛ لكلا تفقد عملك، أو تفقد مالك.. وربما تفقد دينك - هكذا يزعمون ..

إن الوحي قد انتهى فلا يتنزل على أحد بعد النبي ﷺ، ومع ذلك، فإن من المسلمين من يشرعون تشريعات جديدة، لم ترد في الوحي، ويحذرون من يخالفها بالعقاب والعذاب، ويُسْزَوْنَ من يفعلها بالتوفيق.. فكيف تنطلي هذه الألاعيب السخيفة على مسلم قرأ في التنزيل:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾
[المائدة: الآية ٣] .

إننا نعلم يقيناً أن الإنسان قد يترك أعظم شعائر الدين العملية - وهي الصلاة - ومع ذلك يظل مرزوقاً معافى في دنياه؛ لأن الدنيا ليست دار جزاء ولا حساب، والأصل أن الجزاء والحساب في الآخرة، بل نجد قومًا كُفَّارًا لا يؤمنون بالله، ولا باليوم الآخر، ومع ذلك وَسَّعَ الله عليهم في الرزق، وأعطاهم من العلم المادي، والحضارة المادية، ما لم يُعْطِ غيرهم.

فالدنيا دار بلاء، وليست دار جزاء.

فكيف يأتي من يستخف بعقول بعضنا، ويزعم أن من لم يفعل كذا أصابه بعد أيام معدودة ما يكره، ومن فعله لقي ما يحب؟!!

وهذا الفعل المطلوب ليس واجباً، ولا مُسْتَحَبّاً، بل ولا مباحاً، إنما هو بدعة منكرة، وخرافة غليظة.

ثم لتتساءل: هل هذه الكتابة «عبادة»، أم أنها «عمل دنيوي محض»؟
 فإذا كانت عبادة، فهي مردودة؛ لأن الإنسان أراد بها الدنيا، وحفظ المال،
 والوظيفة، والصحة، ولم يُؤدِّ بها وجه الله - تَعَالَى.

وإذا كانت عَمَلًا دنيويًا فهي - أيضًا - مرفوضة؛ لأنها ليست من الأسباب المادية،
 والذي يُريدُ المحافظة على الوظيفة عليه أن لا يتأخر عن وقت الدوام، وأن يؤدي
 مسؤولياته، وأن يُحَسِّنَ استقبال المراجعين، ويبنى علاقته مع رؤسائه على أساس
 صحيح.

وهكذا حفظ المال والصحة وغيرهما له أسبابه المادية المعروفة، وليس هذا العمل
 منها بحال.

ثم لماذا رقم (١٣)؟

لقد جاء في الشرع الذكر مرة واحدة، وثلاث مرات، وسبع مرات، وعشر مرات،
 ومائة مرة، أما ثلاث عشرة مرة فليس لذلك نظير في الشرع مطلقًا؟
 وأخيرًا: من الذي يزوي هذه الأكذوبة المُلَفَّقة المخترعة؟

فتاة مريضة؟ ومن هي؟ ومن يقول إنها صادقة؟ ومن يروي عن هذه الفتاة؟ إنها
 روايةٌ مسلسلّة بالمجهولين، والكذّابين، والأفّاكين، وهؤلاء لا تُقْبَلُ شهادتهم على بَصَلَةٍ،
 فما دونها، فكيف تُقْبَلُ روايتهم في أمر كهذا؟!!

وحتى لو كان الرواة من أساطين الثقات، فإنهم إذا حدّثوا بمثل هذا الكذب البواح
 سقطت عدالتهم، وذهبت الثقة بهم، وتُرْكُوا، ووجب ردعهم وتعزيرهم، ومنعهم من
 التفرير بعقول السُدُجِ والبُلْه، والله المستعان، وأتّى لأساطين الثقات أن يحدّثوا بمثل
 هذا؟^(١) اهـ.

(١) «قضايا في النهج» ص (٩٥-١٨) بتصرف.

ونظير هذه الرواية ما يشيع من وقت إلى آخر من أن فتاة رأت رسول الله ﷺ في المنام، وقال لها: «إن الساعة ستكون قريباً، وعلامة ذلك أن تفتحي مصحفاً قديماً فتجدي فيه شعرة»، فترى الناس يُهرعون إلى فحص مصاحفهم للتفتيش عن الشعرة المزعومة.

رُؤْيَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَنَامِ

قد يظن بعض الناس أن هناك نوعاً من الرؤيا لا يحتاج إلى تبين، فهي عندهم صادقة أبداً، وهي رؤية رسول الله ﷺ في المنام، ولا شك أن رؤيا الرسول ﷺ حقٌ وصدق؛ وذلك لما ثبت من قوله ﷺ: «مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَرَايَا بِي»^(١)، وقوله ﷺ: «مَنْ رَأَى فَإِنِّي أَنَا هُوَ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتَمَثَّلَ بِي»^(٢)، وقوله ﷺ: «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسَيَرَانِي فِي الْيَقَظَةِ، وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي»^(٣)، وقوله ﷺ: «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى، إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتَمَثَّلَ فِي صُورَتِي»^(٤).

ولكن ينبغي أن نعلم أن رؤيا الرسول ﷺ تكون حقاً إذا كانت الصورة المرئية له هي صورته الحقيقية التي كان عليها، أما إذا رُؤِيَ بصورة غير صورته، وزعمت الصورة المرئية أنها الرسول، فالأمر ليس كذلك، فالممنوع أن يَتَمَثَّلَ الشيطان في الصورة الحقيقية للرسول ﷺ، أما أن يزعم الشيطان أنه الرسول، وقد تَمَثَّلَ في صورة غير صورة الرسول، فهذا أمر لم ينفه الحديث.

(١) رواه من حديث أبي قتادة رضي الله عنه البخاري (٦٩٩٦) (٣٨٣/١٢)، ومسلم (٢٢٦٧).

(٢) رواه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه الترمذي (٢٢٨٠)، وهو في «صحيح سنن الترمذي» برقم (١٨٥٩).

(٣) رواه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه البخاري (٦٩٩٣) (٣٨٣/١٢)، ومسلم (٢٢٦٦) (١١).

(٤) رواه من حديث جابر رضي الله عنه الإمام أحمد (٣٥٠/٣)، ومسلم (٢٢٦٨) (١٢)، وابن ماجه (٣٩٠٢).

إذن هناك فرق كبير بين أن يقول: «من رآني»، وبين: «من رأى شخصاً يدعي أنه أنا»، أو «من رأى شخصاً وظن أنه أنا»، فإن قوله ﷺ: «من رآني» يعني رؤيته ﷺ بشكله، وصورته التي كان عليها.

وهناك فرق - أيضاً - بين قوله ﷺ: «فإن الشيطان لا يتمثل بي»، وبين: «فإن الشيطان لا يدعي أنه أنا»؛ فالأولى تعني أن الشيطان لا يستطيع أن يتراءى بصورة الرسول ﷺ، وشكله الذي كان عليه في حياته؛ بحيث لو رآه أحد الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - لعرفه ﷺ.

إن الشيطان ممنوع من أن يتمثل بشخص النبي ﷺ، ولكن ليس ممنوعاً من أن يقول: «أنا رسول الله»، ويكون في صورة غير صورته ﷺ.

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله -: (وقوله: «لا يستطيع أن يتمثل بي» يشير إلى أن الله - تَعَالَى - وإن أمكن الشيطان من التصور في أي صورة أراد، فإنه لم يُمكنه من التصور في صورة النبي ﷺ. وقد ذهب إلى هذا جماعة فقالوا في الحديث: إن محل ذلك إذا رآه الرائي على صورته التي كان عليها^(١)).

وروى الحافظ في «الفتح» (من طريق إسماعيل بن إسحاق القاضي، عن سليمان بن حرب، وهو من شيوخ البخاري، عن حماد بن زيد، عن أيوب قال: «كان محمد - يعني ابن سيرين - إذا قصَّ عليه رجل أنه رأى النبي ﷺ قال: «صِف لي الذي رأيته»، فإن وصف له صفة لا يعرفها قال: «لم تَرَهُ»، وسنده صحيح، ووجدت له ما يؤيده: فأخرج الحاكم من طريق عاصم بن كليب: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ: «رَأَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ فِي الْمَنَامِ»، قَالَ: «صِفْهُ لِي»، قَالَ: «ذَكَرْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ، فَشَبَّهْتَهُ بِهِ»، قَالَ: «قَدْ رَأَيْتُهُ»، وسنده جيد^(٢).

وقصة الشيخ عبدالقادر مع الشيطان معروفة، وذلك حين قال له الشيطان: «أنا

(١) «فتح الباري» (٣٨٦/١٢).

(٢) «السابق» (٣٨٤/١٢).

ربك، قد أبحثك من فرائضي»، فقال له الشيخ: «أخسأ يا عدو الله»، فقال الشيطان: «غَلَبْتَنِي بِفَقْهِكَ يَا عَبْدَ الْقَادِرِ»، فَسُئِلَ عَنْ كَيْفِيَّةِ وَقُوفِهِ عَلَى خُدْعَةِ الشَّيْطَانِ، فَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ: «أَنَا رَبُّكَ»، وَلَمْ يَجْرَأْ عَلَى أَنْ يَقُولَ: «أَنَا اللَّهُ»، وَزَعَمَ أَنَّهُ قَدْ أَحْلَنِي مِنْ فَرَائِضِ الْعِبَادَاتِ، وَاللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - لَمْ يُحِلَّ ذَلِكَ لِنَبِيِّهِ ﷺ، فَكَيْفَ يَحْلُهَا لِي؟

فَإِذَا كَانَ يُمَكِّنُ لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَقُولَ أَنَا رَبُّكَ، أَلَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَقُولَ «أَنَا النَّبِيُّ»، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتِمَثَّلَ بِالنَّبِيِّ ﷺ بِالضَّرُورَةِ^(١).

نَمَازُجٌ مِنَ الْإِسْتِغْلَالِ السَّيِّئِ لِمَا يُزَعَمُ مِنْ رُؤْيَا النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمَنَامِ

وإن تَعَجَّبَ فَتَعَجَّبْ قول الشعراني في «مختصره لتذكرة القرطبي»: فقد حكى اختلافَ الناس في موضع رأس الحسين ﷺ، وحكى قول القرطبي: إن أصبح ما قيلَ فِيهِ أَنَّهُ دُفِنَ بالبقيع عند قبر أمه، فاطمة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -، ثم قال: «وبه قال الزبير بن بَكَار الذي هو أعلم بالأنساب، قال القرطبي - رحمه الله - تَعَالَى -: وما ذكر أنه في عسقلان في مشهد هناك، أو بالقاهرة، فشيء باطل لا يصح، ولا يثبت»^(٢).

ثم قال الشعراني: وما وقع لي أنني قلت لسيدي الشيخ شهاب الدين بن شلبي الحنفي مفتي المسلمين ﷺ:

«أترى أن تزور معنا رأس الحسين في المشهد بخان الخليلي؟ فقال: إنه لم يثبت كون الرأس هناك»^(٣)، قلت له: «نزوره بالنية على تقدير صحة ذلك»، فقال: نعم، فلما

(١) انظر: «شبهات أهل الفتنة وأجوبة أهل السنة» ص (٣٩٤).

(٢) «التذكرة» ص (٦٦٧-٦٦٨).

(٣) وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله - تَعَالَى -: «بل المشهد المنسوب إلى الحسين بن علي =

دخلنا مقصورته بالمشهد قلت للشيخ: «اجلس مراقبًا بقلبك للرأس»، فجلس متخيلاً لها في ذهنه، فحصل له ثَقُلُ رَأْسٍ، فنام فرأى نقيباً مشدود الوسط، قد خرج من القبر، فما زال بصره يتبعه حتى دخل مقصورة رسول الله ﷺ، وقال له: يا رسول الله إن الشيخ شهاب الدين بن الشليبي، وعبد الوهاب الشعراني - يزوران رأس ولدك الحسين، فقال ﷺ: «تَقَبَّلَ اللهُ مِنْهُمَا»، انتهى، فاستيقظ الشيخ شهاب الدين، وتواجد حتى وقعت عمامته من فوق رأسه، وقال: آمنت وصدقت بأن الرأس هنا، وحكى الواقعة، ولم يزل يزوره حتى مات، فزُرَ يا أخي هذا المشهد بالنية الصالحة إن لم يكن عندك كشف^(١). فقول الإمام القرطبي - رحمه الله - تَعَالَى: «إن دفن الرأس في مصر باطل»؛ صحيح في أيام القرطبي؛ فإن الرأس إنما نقلها طلائع بن رُزَيْك بعد موت القرطبي^(٢)، فافهم، والله - تَعَالَى - أعلم^(٣). اهـ.

الْوَصِيَّةُ الْخُرَافِيَّةُ الْمُرْمَتَةُ

● ولعل أشهر ما زَوَّرَهُ الْكَذَّابُونَ، وَرَوَّجَهُ الْأَفَّاكُونَ - الوصية المنحولة المنسوبة إلى

= - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - الذي بالقاهرة كذب مخلق، بلا نزاع بين العلماء المعروفين عند أهل العلم، الذين يرجع إليهم المسلمون في مثل ذلك لعلهم وصدقهم اهـ. من «مجموع الفتاوى» (٤٥١/٢٧)، وقال أيضاً:

«فأصل هذا المشهد القاهري: هو ذلك المشهد العسقلاني، وذلك العسقلاني محدث بعد مقتل الحسين بأكثر من أربع مائة وثلاثين سنة، وهذا القاهري محدث بعد مقتله بقریب من خمسمائة سنة، وهذا مما لم يتنازع فيه اثنان ممن تكلم في هذا الباب من أهل العلم.. وهذا بينهم مشهور متواتر» اهـ «السابق» (٤٥٦/٢٧).

(١) فتأمل - رحمك الله - هذه المغالطة، وهذا القفز فوق كل المعايير العلمية ﴿إِنْ يَنْعُونَ إِلَّا أَلَّطْنَ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ [التَّجْم: الآية ٢٣] .

(٢) وليت شعري كيف يتسنى ذلك وقد توفي طلائع بن رزيك سنة (٥٥٦هـ)، كما في «البداية والنهاية» (٢٤٣/١٢ - ٢٤٤)، وتوفي القرطبي رحمه الله بعده بحوالي ١١٥ سنة إذ توفي القرطبي سنة

(٦٧١هـ)!!؟

(٣) «مختصر التذكرة للقرطبي» ج١ (١٨٢-١٨٣)، وانظر: «وفيات الأعيان» (٥٣٠/٢).

الشيخ أحمد، حامل مفاتيح حرم رسول الله ﷺ، وفيها يزعم أنه رأى رسول الله ﷺ في رؤيا، وأخبره بوصية يُبَلِّغُهَا أُمَّتَهُ، وتحتوي هذه الوصية على سلسلة من الوعود بالخير والبركة على من يكتب منها ثلاثين نسخة، وَيُوزَعُهَا على معارفه، والتهديد بنزول النكبات والمصائب على من يهملها ولا يكتبها. ومن العجيب أن هذه الخرافة «مزمنة»، لا تكاد تخبو منذ أن ظهرت قبل عشرات السنين، فهي تعود إلى الانتشار من حين لآخر، متجاوزة حدود التاريخ والجغرافيا، فَمِنْ ثَمَّ تعاقب العلماء على تناولها بالنقض والإبطال، ومنهم الشيخ محمد رشيد رضا - رحمه الله - تَعَالَى - (ت ١٣٦٥هـ)؛ حيث قال - رحمه الله - في شأنها:

«إننا نتذكر أننا رأينا مثل هذه الوصية منذ كنا نتعلم الخط والتهجي إلى الآن مرارًا كثيرة، وكلها معزوة كهذه إلى رجل اسمه الشيخ أحمد خادم الحجرة النبوية، والوصية مكذوبة قطعًا، لا يختلف في ذلك أحد شَمَّ رائحة العلم والدين، وإنما يصدقها البلداء من العوامِّ الأمين، ولا شكَّ أن الواضع لها من العوامِّ الذين لم يتعلموا اللغة العربية؛ ولذلك وضعها بعبارة عامِّيَّة سخيفة، لا حاجة إلى بيان أغلاطها بالتفصيل؛ فهذا الأحمق المفترى ينسب هذا الكلام السخيف إلى أفصح الفصحاء، وأبلغ البلغاء - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -، ويزعم أنه وجده بجانب الحجرة النبوية مكتوبًا بخط أخضر، يريد أن النبي الأمي هو الذي كتبه، ثم يتجرأ بعد هذا على تكفير من أنكره؛ فهذه المعصية هي أعظم من جميع المعاصي التي يقول: إنها فشت في الأمة، وهي الكَذِبُ على الرسول - عليه الصلاة والسلام -، وتكفير علماء أُمَّتِهِ، والعارفين بدينه، فإن كل واحد منهم يكذب واطع هذه الوصية بها، وقد قال المحدثون: إن قوله ﷺ: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا؛ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»، قد نُقِلَ بالتواتر، ولا شك أن واضع هذه الوصية مُتَعَمِّدٌ لكذبها، ولا ندري أهنالك رجل يُسَمَّى الشيخ أحمد أم لا؟

أما تَهَاوُنُ المسلمين في دينهم، وتركهم الفرائض والسنن، وانهماكهم في المعاصي؛ فهو مُشَاهَدٌ، وآثار ذلك فيهم مشاهدة؛ فقد صاروا وراء جميع الأمم، بعد أن كانوا

بدينهم فوق جميع الأمم، ... ولا حاجة لمن يريد نصيحتهم بالكذب على الرسول، ووضع الرؤى التي لا يجب على من رآها أن يعتمد عليها شرعاً، بل لا يجوز له ذلك إلا إذا كان ما رآه موافقاً للشرع؛ فالكتاب والسنة الثابتة بين أيدينا، وهما مملوآن بالعِظَاتِ والعبر، والآيات والنذر^(١).

● ومن تناولها بالرد والإبطال مجلة «نور الإسلام»^(٢)؛ إذ جاء فيها:

«بُلِّيَ الإسلام بأشخاص يتخذون من الافتراء عليه طرقاً للتنفير منه، أو حبائل لاصطياد شيء من المال، ومن هذا القبيل صحيفة تشتمل على حكاية رؤيا منسوبة لشخص يُسَمَّى نفسه الشيخ أحمد خادم الحجرة النبوية، وقد اختُرِعَتْ هذه الأكذوبة من مدة تزيد على أربعين سنة، ولا يزال مخترعها يتعهد بها الناس في الشرق والغرب من سنة إلى أخرى، وكثيراً ما كتب أهل العلم في تزييفها وبيان ضلالاتها، ورجاؤنا اليوم في الخطباء والوعاظ أن يُبَيِّهُوا الأمة لفريتها، وسخافة عقل من يتقبلها، وقد ورد إدارة المجلة مقال مُحَرَّرٌ بقلم فضيلة الأستاذ صاحب التوقيع، يكشف عن جهل كاتبها، وسوء قصده، وعظم وزره، وإليك ما كتب الأستاذ محمود ياسين:

«لا نزال بين آونة وأخرى نسمع خبر هذه الرؤيا، ويسوؤنا أن يتهافت الناس على طبعها، ونشرها، وقراءتها، وتعليقها على الجدران؛ رغبة في الوعد الذي وقع فيها، وهو قوله: «ومن يُصَدِّقْ بها يَنْجُ من عذاب النار»، وقوله: «ومن قرأها ونقلها من بلد إلى بلد؛ كان رفيق النبي ﷺ في الجنة، وكانت له شفاعته يوم القيامة»، ورغبة من الوعيد الذي تضمنته، وهو قوله: «ومن كذب بها كفر»، وقوله: «ومن قرأها ولم ينقلها كان خصم النبي ﷺ يوم القيامة».

(١) «فتاوى رشيد رضا» (١/٢٤٠-٢٤٢) بتصرف، بواسطة «كتب حذر منها العلماء» (٢/٣٣٦-٣٣٥).

(٢) «المجلد الثالث» - الجزء الرابع - عدد ربيع الثاني ١٣٥١ هـ ص (٢٨٩) وما بعدها، بواسطة «كتب حذر منها العلماء» (٢/٣٣٩-٣٤٧) بتصرف.

كُنَّا فِي سَنَةِ (١٣٢١) هَجْرِيَّة نَشَرْنَا فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْمَجْلَدِ الثَّالِثِ مِنْ مَجْلَةِ «الْحَقَائِقِ»؛ رَدًّا مُتَمَتِّعًا عَلَى هَذِهِ الْفَرِيَةِ، وَحَدَّرْنَا النَّاسَ مِنَ الْوَثُوقِ بِهَا، وَالْإِغْتِرَارِ بِوَعُودِهَا، وَوَقَعَ إِذْ ذَاكَ فِي خَلْدِنَا أَنَّ صَاحِبَ هَذِهِ النُّشْرَةِ سَيَرْتَدُّ عَنْ إِعَادَةِ نَشْرِهَا، وَأَنَّ النَّاسَ سَيُعْرِضُونَ عَنْهَا، وَلَا يَلْتَفِتُونَ بَعْدَ هَذَا إِلَيْهَا، وَلَكِنْ خَابَ مَا ظَنَّنَّا، وَلَمْ نَبْلُغْ مَا أَمَلْنَا؛ فَالْكَاذِبُ لَا يَزَالُ الْفِينَةَ بَعْدَ الْفِينَةِ يَنْشُرُ فَرِيَّتَهُ، وَيَذِيعُ كَذِبَتَهُ بَيْنَ النَّاسِ، وَهُمْ لَا يَزَالُونَ يُقْبِلُونَ عَلَيْهَا، وَيَتَقَبَّلُونَ مَا فِيهَا مِنْ ثُرَّهَاتٍ وَتَغْرِيرٍ بِالْقَبُولِ الْحَسَنِ، وَالْعَنَاءِ الْإِلَازِمَةِ.

ثُمَّ إِنْ نَاشَرَهَا جَرِيًّا مَعَ الْأَيَّامِ قَدْ عَادَ عَلَيْهَا بِالتَّشْذِيبِ وَالتَّهْذِيبِ؛ فَتَنَقَّحَ وَصَحَّحَ، وَحَذَفَ مِنْهَا كَثِيرًا مِنَ الْمَقْتَرِيَّاتِ الَّتِي كُنَّا نَبْهِنَا عَلَيْهَا مِثْلَ قَوْلِهِ: «كُنْتُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي وَالْعِشْرِينَ مِنْ شَهْرِ صَفَرِ الْخَيْرِ سَنَةِ كَذَا - مُضْطَجِعًا عَلَى وَضوءٍ كَامِلٍ» ... إلخ، وَقَوْلِهِ: «اسْتَحْيَيْتُ (كَذَا) مِنْ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَهُوَ يَقُولُ لِي: يَا مُحَمَّدُ، لِأَبْدَلِنِ وَجُوهَهُمْ، وَأَعَذِّبْهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا. فَقُلْتُ: يَا رَبِّ، أَمْهَلْهُمْ حَتَّى أَنْذَرَهُمْ وَأَبْلُغَهُمْ» ... إلخ، وَقَوْلِهِ: «يَا أَحْمَدُ، إِنَّهُمْ قَدْ سَلِبَ إِيْمَانَهُمْ مِنْ كَثْرَةِ الزُّنَى» ... إلخ، وَقَوْلِهِ: «يَا أَحْمَدُ، إِنْ تَارَكَ الصَّلَاةَ لَا تَمْشُوا بِجَنَازَتِهِ»، وَقَوْلِهِ: «وَمَنْ أَطْلَعَ عَلَيْهَا وَلَمْ يَخْبِرْ بِهَا النَّاسَ كَانَ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ» ... إلخ، وَقَوْلِهِ: «وَمَنْ كَذَّبَ وَلَمْ يُصَدِّقْ بِهَا - يَعْنِي الْوَصِيَّةَ - فَهُوَ مَلْعُونٌ، ثُمَّ مَلْعُونٌ، ثُمَّ مَلْعُونٌ ...» إلخ، وَقَوْلِهِ: «مَنْ بَعْدَ أَلْفٍ وَثَلَاثٍ وَمِئَةٍ وَأَرْبَعِينَ سَنَةً يَخْرُجَنَّ (كَذَا) النِّسَاءُ مِنْ بِيُوتِهِنَّ إِلَى الْأَسْوَاقِ، مِنْ غَيْرِ إِذْنِ أَزْوَاجِهِنَّ» ... إلخ، وَقَوْلِهِ: «وَبَعْدَ أَلْفٍ وَثَلَاثٍ وَمِئَةٍ وَخَمْسِينَ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَطَرٌ كَبِيرٌ الدَّجَاجِ، وَبَعْدَ سَنَةٍ (١٣٧٠) تَغِيِبُ الشَّمْسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ»، وَقَوْلِهِ: «وَبَعْدَ أَلْفٍ وَأَرْبَعٍ مِئَةٍ يَظْهَرُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ». وَقَوْلِهِ: «فَمَا كَانَ، وَاللَّهِ، وَاللَّهِ، وَاللَّهِ، وَآيَاتُ اللَّهِ، وَأَمَانُهُ، أَنَّهَا مَكْتُوبَةٌ بِقَلَمِ الْقُدْرَةِ»، وَقَوْلِهِ: «وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ وَاسْتَأْجَرَ بِهِمْ (كَذَا)، وَكُتِبَ هَذِهِ الْوَصِيَّةُ، وَكَانَ مُذْنِبًا، وَعَلَيْهِ فَرَضُ صِيَامٍ؛ غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ بِبِرْكَةِ هَذِهِ الْوَصِيَّةِ».

كُلُّ هَذِهِ الثَّرَهَاتِ وَالْأَكْذُوبَاتِ قَدْ حَذَفْنَا هَذَا الْمَقْتَرِيَّ الْكَذَّابَ جَزْئًا مَعَ الْأَيَّامِ كَمَا

قلنا، وجاء إلينا الآن برؤيا، أو وصية ملخصة مشدّبة، ومع ذلك، لم تَحُلْ مما يجب إنكاره، وفضيحة صاحبه، وإشهاره بين الناس بأنه كاذب أفَّاك متلاعب، مجترئ على الله - تَعَالَى -، وعلى رسوله ﷺ، القائل في الحديث الصحيح المتواتر الذي رواه الجَم الكثير من الصحابة عنه ﷺ: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا؛ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»؛ أي: فليتخذ منزله منها.

«لو أن هذا الرجل الذي سَمَّى نفسه بالشيخ أحمد خادم الحجرة النبوية كان ممن يخشون الله - تَعَالَى -، ويُعِدُّونَ العدة للقائه - سبحانه -، لما حَمَلَ نفسه أقبح أنواع الكذب، وأشدّها لله - تَعَالَى - سخطًا؛ حيث اعتاد أن يَني وصيته على رؤيا منامية يحكيها للناس، وهو في ذلك من الأفَّاكين الكذَّابين الدَّجَالين؛ فقد صَحَّ عنه ﷺ؛ أنه قال: «إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْفِرْيِ أَنْ يُدْعَى الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ، أَوْ يُرَى عَيْنُهُ فِي الْمَنَامِ مَا لَمْ تَرَ، أَوْ يَقُولَ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ»، وقال ﷺ: «مَنْ أَفْرَى الْفِرْيِ أَنْ يُرَى عَيْنُهُ مَا لَمْ تَرَ».

● مِنْ افْتِرَاءَاتِ صَاحِبِ الْوَصِيَّةِ الْمَرْغُومَةِ

قوله: «قال الشيخ أحمد خادم الحجرة النبوية الشريفة: قال - عليه الصلاة والسلام -: من قرأها ونقلها من بلد إلى بلد؛ كان رفيقي في الجنة، وشفاعتي له يوم القيامة، ومن قرأها ولم ينقلها كان خصمي يوم القيامة»؛ لأن فيها إسنادَ حديث إلى النبي ﷺ كَذِبٍ موضوعٍ عليه، لا أصل له في الدين، ولا يحل نقله عنه ﷺ لأحد من المسلمين؛ فالعجب من يدعي أنه خادم الحجرة النبوية الشريفة؛ كيف يجرو هذه الجرأة، ويتقول على النبي ﷺ ما لم يَقُلْهُ، وما لا يجتمع مع أحكام دينه، وقواعد شريعته؟ وهذا وأمثاله يحملنا على أن نظن بهذا الرجل أنه ليس من المسلمين، بل عدو لهم مستتر باسم خادم الحجرة النبوية الشريفة، يستهزئ بدينهم، وبأحكام شرعهم؛ فيجعل جزاء نقل وصية من بلد إلى بلد مرافقة النبي ﷺ في الجنة، واستحقاق شفاعته.

ومنها قوله: «ومن يصدق بها ينجو (كذا) من عذاب النار، ومن كذب بها كفر»؛

لأنَّ هذا الوعيد لا يصح أن يكون إلا لكتاب الله - تَعَالَى -، وما علم من الدين الإسلامي بالضرورة؛ كأركان الإيمان والإسلام، أما غير ذلك مما لا يجب الإيمان به شرعاً، فالتكذيب به ليس كفراً، كما أن التصديق به لا يُنَجِّي من نار، ولا يمنع من عذاب، ومن هنا يعلم القارئ سَخَافَةَ عقل هذا الرجل الذي يسمي نفسه بالشيخ أحمد خادم الحجرة النبوية الشريفة، وجهله، وقلة دينه، وجراته على الله - تَعَالَى - وعلى شريعته، وأنه على ما نُزَجِّح متلاعب مستتر بهذا الاسم، لا يريد إلا الكيد للمسلمين وإيذاءهم.

(إن هذه الوصية تحمل في طَيَّاتِهَا دليل كذبها، ودليل تزويرها؛ فصاحبها يهدّد الناس ويخوِّفهم إذا لم ينشروها أن تصيبهم المصائب، وتحلّ بهم الكوارث، وأن يموت أبناؤهم، وأن تُفَقَدَ أموالهم، وهذا ما لم يقل به إنسان، حتى في كتاب الله، وفي سنة رسول الله ﷺ؛ لم يُؤْمَرِ الناس أن كلَّ مَنْ قرأ القرآن كتبه ونشره، وأن مَنْ قرأ «صحيح البخاري» كتبه ونشره، وإلا حلت به المصائب؛ فكيف بمثل هذه الوصايا التخريفية؟! هذا شيء لا يمكن أن يصدِّقه عقل مسلم، يفهم الإسلام فَهْمًا صحيحًا.

وتقول الوصية الرَّائفة: إنَّ فلانًا في البلد الفلاني نشر هذه الوصية؛ فُرِزَقَ بعشرات الآلاف من الروبيات، هذا كله تخريف، وتضليل للمسلمين عن الطريق الصحيح، وعن اتباع السنن والأسباب التي وضع الله عليها نظام هذا الكون؛ فالرزق له أسبابه، وله طرائقه، وله سننه^(١).

● وقد أصدرت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء فتوى تُبْطِلُ هذه الوصية المزعومة، وهالك نَصُّها:

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه، وبعد:

«من الممكن عقلاً الجائر شرعاً أن يرى المسلم في منامه النبي ﷺ على هيئته

(١) «فتاوى معاصرة» (١/١٨٧).

وصورته التي خلقه الله عليها؛ فتكون رؤيا حق، فإن الشيطان لا يتمثل به؛ لقوله ﷺ : «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بِي». رواه الإمام أحمد والبخاري من طريق أنس، ولكن قد يكذب الإنسان فيدعي زورا أنه رأى النبي ﷺ على صورته التي خلقه الله عليها، والتي ثَقُلَتْ إلينا نقلاً صحيحاً، وقد يرى في منامه شخصاً على غير الصفة الخلقية للنبي ﷺ، وَيُخَيَّلُ إليه الشيطان أنه النبي ﷺ وليس به؛ فتكون الرؤيا كاذبة.

والرؤيا المنسوبة إلى الشيخ أحمد خادم الحجرة النبوية إن لم تَصِحْ نسبتها إليه؛ كانت مصطنعة مفتراة، وهذا هو الظاهر؛ فإنه لا يزال مُدَّعٍ مجهول يسمي نفسه الشيخ أحمد، ويدعي أنه رأى هذه الرؤيا، وقد تُؤْفَى الشيخ أحمد خادم الحجرة من زمن طويل، كما أخبر بذلك أهله، وأقرب الناس إليه، حينما سئلوا عن ذلك، وأنكروا نسبة هذه الرؤيا إليه، وهم أَلصَقُ الناس به، وأعرفهم بحاله، وإن صَحَّت نسبتها إليه، فهي إما كذب منه وافتراء على النبي ﷺ، وإما أضغاث أحلام وخيال كاذب، وتلبس من الشيطان على الرائي، وليست رؤيا صادقة، والذي يدل على أنها كذب، وبهتان، أو خيال وزور - ما اشتملت عليه مما يتنافى مع الواقع، وشريعة رسول الله ﷺ.

أما منافاتها للواقع، فإنها لا تزال تُطْبَع وتُنشر مرات بعد وفاته، وقد أنكر أهله وأَلصَقُ الناس به نسبتها إليه حينما سُئِلُوا عن ذلك.

وأما منافاتها للشريعة الإسلامية؛ فلما اشتملت عليه من الأمور التالية:

أولاً: الإخبار فيها عن تحديد عدد من مات من هذه الأمة على غير الإسلام من الجمعة إلى الجمعة، وهذا من أمور الغيب، التي لا يعلمها البشر، إنما يعلمها الله، ومن يظهره عليها من رسله في حياتهم، وقد انقطعت الرسالة من البشر ب وفاة النبي ﷺ، قال الله - تَعَالَى -: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: الآية ٦٥]، وقال: ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢١) إِلَّا مَنْ أَرَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ

مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٧﴾ [الجن: ٢٦-٢٧]، وقال: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: الآية ٤٠] .

ثانيًا: إخباره عن النبي ﷺ أنه قال له: «أنا خجلان من أفعال الناس القبيحة، ولم أقدر أن أقابل ربي والملائكة»؛ فإنه من الزور والأخبار المنكرة؛ لأن النبي ﷺ لا يعلم أحوال أمته بعد وفاته، بل لا يعلم منها أيام حياته في الدنيا إلا ما رآه بنفسه، أو أخبره به من اطلع عليه من الناس، أو أظهره الله عليه؛ فعن ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: خطب النبي ﷺ، فقال: «إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ حِفَاةَ غُرَاةٍ غَزَلًا، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]، إلى أن قال: «أَلَا إِنَّهُ يُجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّعَالِ؛ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! أَصْحَابِي. فَيَقَالُ: لَا تَذِرِي مَا أَخَذْتُوا بِغَدِكَ. فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائدة: الآية ١١٧] . فَيَقَالُ: إِنَّ هَؤُلَاءِ لَمْ يَزَالُوا مُزْتَدِينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ»، رواه البخاري.

وعلى تقدير أنه يعلم أحوال أمته بعد وفاته، فلا يلحقه بذلك حرج، ولا يصيبه من وراء كثرة ذنوبهم ومعاصيهم إثم ولا خجل، وقد ثبت في حديث الشفاعة العظمى أن أهل الموقف كُفَّازًا ومسلمين يستشفعون بالأنبياء واحدًا بعد آخر حينما يشتد بهم هول الموقف، فيعتذر كل منهم عن الشفاعة لهم عند الله، ثم ينتهي أهل الموقف إلى النبي ﷺ، فيسألونه أن يشفع لهم عند الله، فيستجيب لهم، ولا يمنعه من الشفاعة لهم كثرة معاصيهم، أو كفر الكافرين منهم، ولا يخجل من ذلك، بل يذهب فيسجد تحت العرش، ويحمد ربه، ويثني عليه بمحامد يُعَلِّمُهُ إياها، حتى يأمره أن يرفع رأسه، وأن يشفع لهم، وبعد ذلك ينصرفون للحساب والجزاء، ولم يمنعه شيء من ذلك من لقاء ربه، ومقابلة الملائكة، ولم يَلْحَقْهُ منه عار.

ثَالِثًا: إخباره بالجزاء العظيم الذي يترتب على كتابة هذه الوصية، ونقلها من محل إلى محل، أو من بلد إلى بلد، وتعيين جزاء الأعمال وتحديد من الأمور الغيبية التي لا يعلمها إلا الله، وقد انقطع الوحي إلى البشر ب وفاة خاتم الأنبياء - عليه الصلاة والسلام -؛ فادعاء العلم بذلك باطل، وقد ادعاه الشيخ أحمد المزعوم؛ حيث قال في الوصية المكذوبة: «ومن يكتبها ويرسلها من بلد إلى بلد، ومن محل إلى محل، يُنْبِئُ له قصر في الجنة»، وقال: «ومن يكتبها وكان فقيرًا أغناه الله، أو كان مدينًا قضى الله دينه، أو كان عليه ذنب غفر الله له ولوالديه»؛ فهو كاذب في ذلك.

وكذا إخباره عن الوعيد الشديد الذي يصيب من لم يكتبها، ويرسلها، وتعيينه إياه بأنه يُحْرَمُ شفاعَةَ النبي ﷺ، وَيَسْوَدُ وجهه في الدنيا والآخرة؛ حيث قَالَ فيها: «ومن لم يكتبها ويرسلها، حُرِّمَتْ عليه شفاعتي يوم القيامة»، وقال: «ومن لم يكتبها من عباد الله، اسْوَدَّ وجهه في الدنيا والآخرة»؛ فهذا - أيضًا - من الغيب الذي لا يعلم بتحديدته إلا الله، فَإِخْبَارُهُ به وقد انقطع الوحي إلى البشر؛ رجم بالغيب، وَكَذِبَ وزور، وكذا قوله فيها: «ومن يُصَدِّقُ بها (ينجو) من عذاب النار، ومن يكذب بها كفر»؛ فهذا - أيضًا - زور وبهتان، فإن التكذيب بالرؤيا الصادرة من غير الأنبياء لا يعد كُفْرًا بإجماع المسلمين.

رَابِعًا: إن كل ما أُخْبِرَ به من الوعد والوعيد على سبيل التعيين والتحديد يتضمن تشريعًا بالحث على كتابة الوصية، وإبلاغها ونشرها بين الناس للعمل بها، واعتقاد ما فيها رَجَاءَ المثوبة التي حُدِّدَهَا، ويتضمن تشريع تحريم كتمانها، والتفريط في إبلاغها ونشرها، والتحذير من ذلك خشية أن يَحْقِيقَ بمن كتمها أو قَرَّطَ في نَشْرِهَا ما أُخْبِرَ به من الوعيد الشديد بحرمانه من الشفاعَة، واسوداد وجهه.

خَامِسًا: عَدَمُ التناسب بين ما أُخْبِرَ به من الجزاء والأعمال، وهو دليل الوضع والكذب في الأخبار، إلى غير هذه الأمور من الأكاذيب؛ فيجب أن يحذر المسلم هذه

الوصية المزعومة، ويعمل على القضاء عليها.

وبالله التوفيق، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم^(١).

لَا يَسْتَدِلُّ بِالرُّؤْيَا فِي الْأَحْكَامِ إِلَّا ضَعِيفُ الْمُنَّةِ

● قال الإمام أبو إسحاق الشاطبي - رحمه الله - تَعَالَى :-

«وربما قال بعضهم: رأيت النبي ﷺ في النوم، فقال لي: كذا، وأمرني بكذا، فيعمل بها، ويترك بها، مُعْرِضًا عن الحدود الموضوعة في الشريعة، وهو خطأ؛ لأن الرؤيا من غير الأنبياء لا يحكم بها شرعًا على حال، إلا أن تعرض على ما في أيدينا من الأحكام الشرعية، فإن سوغتها غَمِلَ بمقتضاها، وإلا وجب تركها، والإعراض عنها، وإنما فَايِدَتْهَا البشارة أو النذارة خاصة، وأما استفادة الأحكام فلا، فلو رأى في النوم قائلًا يقول: إن فلانًا سرق فاقطعه، أو عالم فاسأله، أو اعمل بما يقولون لك، أو فلان زنى فحده، وما أشبه ذلك؛ لم يصحَّ له العمل حتى يقوم له الشاهد في اليقظة، وإلا كان عاملاً بغير شريعة؛ إذ ليس بعد رسول الله ﷺ وحي.

ولا يُقَالُ: إن الرؤيا من أجزاء النبوة، فلا ينبغي أن تُهْمَلَ، وأيضًا إن المخبر في المنام قد يكون النبي ﷺ، وهو قد قال: «مَنْ رَأَانِي فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَانِي حَقًّا، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَمَثُلُ بِي»، وإذا كان... فإخباره في النوم كإخباره في اليقظة.

لأننا نقول: إن كانت الرؤيا من أجزاء النبوة فليست إلينا من كمال الوحي، بل جزء من أجزائه، والجزء لا يقوم مقام الكل في جميع الوجوه، بل إنما يقوم مقامه في بعض الوجوه، وقد صُرِفَتْ إلى جهة البشارة والنذارة.

وأيضًا، فإن الرؤيا التي هي جزء من أجزاء النبوة من شرطها أن تكون صالحة من

(١) «فتاوى اللجنة الدائمة» (٧٤/٤ - ٧٧) فتوى (٩٩٩).

الرجل الصالح، وحصول الشروط مما ينظر فيه، قد تتوفر، وقد لا تتوفر.

وأيضًا فهي منقسمة إلى الحلم وهو من الشيطان، وإلى حديث النفس، وقد تكون بسبب هيجان بعض أخلاط، فمتى تتعين الصالحة حتى يحكم بها وتترك غير الصالحة؟ ويلزم أيضًا على ذلك أن يكون تجديد وحي بحكم بعد النبي ﷺ وهو منهي عنه بالإجماع.

يُحكى أن شريك بن عبدالله القاضي دخل على المهدي، فلما رآه قال: «عليّ بالسيف والنَّطْع»^(١)، قال: «ولم يا أمير المؤمنين؟»، قال: رأيت في منامي كأنك تطأ بساطي وأنت معرض عني، فقصصت رؤياي على من عبَّرها، فقال لي: «يُظهر لك طاعة، ويضمّر معصية»، فقال له شريك: والله ما رؤياك برؤيا إبراهيم الخليل عليه السلام، ولا أن معبرك يوسف الصديق عليه السلام، فبالأحلام الكاذبة تضرب أعناق المؤمنين؟ فاستحى المهدي، وقال: اخرج عني، ثم صرفه وأبعده.

وأما الرؤيا التي يخبر فيها رسول الله ﷺ الرائي بحكم، فلا بد من النظر فيها أيضًا، لأنه إذا أخبر بحكم موافق لشريعته، فالحكم بما استقر، وإن أخبر بمخالف، فمحال، لأنه ﷺ لا ينسخ بعد موته شريعته المستقرة في حياته، لأن الدين لا يتوقف استقراره بعد موته على حصول المرائي النومية، لأن ذلك باطل بالإجماع، فمن رأى شيئًا من ذلك فلا عمل عليه، وعند ذلك نقول: إن رؤياه غير صحيحة، إذ لو رآه حقًا لم يخبره بما يخالف الشرع.

لكن يبقى النظر في معنى قوله ﷺ: «من رآني في النوم فقد رآني»، وفيه تأويلان: أحدهما: ما ذكره ابن رشد إذ سئل عن حاكم شهد عنده عدلان مشهوران بالعدالة في قضية، فلما نام الحاكم ذكر أنه رأى النبي ﷺ، فقال له: «ما تحكم بهذه الشهادة فإنها باطلة»، فأجاب بأنه:

(١) النَّطْع: سباط من الجلد، كثيرًا ما كان يُقتل فوقه المحكوم عليه بالقتل.

لا يحل له أن يترك العمل بتلك الشهادة، لأن ذلك إبطال لأحكام الشريعة بالرؤيا، وذلك باطل لا يصح أن يُعتقد، إذ لا يعلم الغيب من ناحيتها إلا الأنبياء الذين رؤياهم وحي، ومن سواهم إنما رؤياهم جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة.

ثم قال: وليس معنى قوله: «من رآني فقد رآني حقًا» أن كل من رأى في منامه أنه رآه فقد رآه حقيقة، بدليل أن الرائي قد يراه مرات على صور مختلفة، ويراه الرائي على صفة، وغيره على صفة أخرى، ولا يجوز أن تختلف صور النبي ﷺ ولا صفاته، وإنما معنى الحديث: من رآني على صورتِي التي خُلِقْتُ عليها فقد رآني، إذ لا يتمثل الشيطان بي .. إلى أن قال الشاطبي رحمه الله: «فهذا ما نقل عن ابن رشد، وحاصله يرجع إلى أن المرئي قد يكون غير النبي ﷺ، وإن اعتقد الرائي أنه هو»، ثم قال: «نعم لا يحكم بمجرد الرؤيا حتى يعرضها على العلم، لإمكان اختلاط أحد القسمين بالآخر، وعلى الجملة فلا يستدل بالرؤيا في الأحكام إلا بضعف المنة^(١)، نعم يأتي المرئي تأنيسًا وبشارة ونذارة خاصة، بحيث لا يقطعون بمقتضاها حكمًا، ولا ينون عليها أصلًا، وهو الاعتدال في أخذها، حسبما فهم من الشرع فيها، والله أعلم» اهـ^(٢).

● وقال الإمام الشاطبي رحمه الله - تَعَالَى - في سياق الرد على من يحتج بالإلهام والكشف والرؤى المنامية:

(هذه الأمور لا يصح أن تراعى وتعتبر؛ إلا بشرط أن لا تخرم حكمًا شرعيًا، ولا قاعدة دينية، فإن ما يخرم قاعدة شرعية أو حكمًا شرعيًا ليس بحق في نفسه، بل هو إما خيال أو وهم، وإما من إلقاء الشيطان، وقد يخالطه ما هو حق وقد لا يخالطه، وجميع ذلك لا يصح اعتباره من جهة معارضته لما هو ثابت مشروع، وذلك أن التشريع الذي أتى به رسول الله ﷺ عام لا خاص، وأصله لا ينخرم، ولا ينكسر له اطراد، ولا يحاشى من الدخول تحت حكمه مكلف، وإذا كان كذلك، فكل ما جاء

(١) المنة: القوة، يقال: ليس لقلبي منة.

(٢) «الاعتصام» (١/٢٦٠-٢٦٤) بتصرف.

من هذا القبيل الذي نحن بصدد مضادًا لما تمهّد في الشريعة؛ فهو فاسد باطل. ومن أمثلة ذلك مسألة سئل عنها ابن رشد في حاكم شهد عنده عدلان مشهوران بالعدالة في أمر؛ فرأى الحاكم في منامه أن النبي ﷺ قال له: «لا تحكم بهذه الشهادة؛ فإنها باطل»، فمثل هذه الرؤيا لا معتبر بها في أمر ولا نهى، ولا بشارة ولا نذارة، لأنها تخرم قاعدة من قواعد الشريعة، وكذلك سائر ما يأتي من هذا النوع، وما روي «أن أبا بكر رضي الله عنه أنفذ وصية رجل بعد موته برؤيا رؤيت؛ فهي قضية عين لا تقدر في القواعد الكلية لاحتمالها، فلعل الورثة رضوا بذلك، فلا يلزم منها خرم أصلاً».

وعلى هذا فلو حصلت المكاشفة بأن هذا الماء المعين مغسوب أو نجس، أو أن هذا الشاهد كاذب، أو أن المال الزيد وقد تحوّل بالحجة لعمره، أو ما أشبه ذلك؛ فلا يصح له العمل على وفق ذلك ما لم يتعين سبب ظاهر؛ فلا يجوز له الانتقال إلى التيمم، ولا ترك قبول الشاهد، ولا الشهادة بالمال لزيد على حال، فإن الظواهر قد تعيّن فيها يحكم الشريعة أمر آخر، فلا يتركها اعتمادًا على مجرد المكاشفة، أو الفراسة، كما لا يعتمد فيها على الرؤيا النومية، ولو جاز ذلك؛ لجاز نقض الأحكام بها وإن ترتبت في الظاهر موجباتها، وهذا غير صحيح بحال، فكذا ما نحن فيه.

وقد جاء في «الصحيح»: «إنكم تختصمون إليّ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فأحكم له على نحو ما أسمع منه» الحديث؛ فقيد الحكم بمقتضى ما يسمع، وترك ما وراء ذلك، فلم يحكم إلا على وفق ما سمع، لا على وفق ما علم، وهو أصل في منع الحاكم أن يحكم بعلمه^(١) اهـ.

نصوص أخرى لبعض أهل العلم في المسألة

ذكر جماعة من أهل العلم منهم أبو إسحاق الإسفراييني أن من رأى النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - في المنام وأمره بأمر يلزمه العمل به، ويكون قوله حجة^(١).

وقد أبى جمهور العلماء هذه الطريقة، واتفقوا على أن أي شيء مما ينتج عن الرؤيا إذا خالف الشريعة مردود، وإن وافقها فهو أمانة يؤتس بها، وإن لم يوافقها ولم يخالفها جاز العمل بها، وهاك بعض نصوصهم:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «الرؤيا المحضة التي لا دليل على صحتها؛ لا يجوز أن يثبت بها شيء بالاتفاق»^(٢).

وقال الإمام النووي رحمه الله: (إن الرائي وإن كانت رؤياه حقاً، ولكن لا يجوز إثبات حكم شرعي بما جاء فيها، لأن حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما يسمعه الرائي، وقد اتفقوا على أن من شروط من تُقبل روايته وشهادته أن يكون متيقظاً لا مغفلاً ولا كثير الخطأ، ولا مختل الضبط، والنائم ليس بهذه الصفة)^(٣) اهـ.

وقال ابن الحاج رحمه الله: (إن الله لم يكلف عباده بشيء مما يقع لهم في منامهم لقوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «رفع القلم عن ثلاثة...» عُدَّ منهم: «النائم حتى يستيقظ»، لأنه إذا كان نائماً فليس من أهل التكليف، فلا يعمل بشيء يراه في نومه)^(٤) اهـ.

وقال الإمام القرافي رحمه الله: (فلو رآه عليه السلام، فقال له: إن امرأتك طالق ثلاثاً، وهو يجزم بأنه لم يطلقها؛ فهل تحرم عليه لأن رسول الله ﷺ لا يقول إلا حقاً؟ وقع فيه البحث مع الفقهاء واضطربت آراؤهم في ذلك بالتحريم وعدمه، لتعارض

(١) انظر «المدخل» لابن بدران ص (١٣٩).

(٢) «مجموع الفتاوى» (٢٧/٤٥٧ - ٤٥٨).

(٣)، (٤) انظر: «أفعال الرسول ﷺ» للدكتور محمد سليمان الأشقر (٢/١٦٢).

خبره عليه السلام عن تحريمها في النوم، وإخباره في اليقظة في شريعته المعظمة أنها مباحة له، والذي يظهر لي أن إخباره عليه السلام في اليقظة مقدم على الخبر في النوم لتطرق الاحتمال للرأي بالغلط في ضبط المثال^(١) اهـ.

وقال العلامة علي بن سلطان محمد القاري رحمه الله: (لا اعتماد على رؤية المنام في غير حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، مع أن الرؤى قد تحتاج إلى تعبير يناسب الرأي أو غيره في هذا المقام، فلو فرض أن أحدا رأى النبي عليه الصلاة والسلام، وأمره بفعل شيء أو تركه على خلاف قواعد الإسلام، فليس له القيام بذلك الأمر بإجماع علماء الأنام)^(٢) اهـ.

وقال العلامة الشوكاني رحمه الله: (إن الشرع الذي شرعه الله لنا قد كمله الله - عَزَّ وَجَلَّ -، وقال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: الآية ٣] .. ولم يبق بعد ذلك حاجة للأمة في أمر دينها، وقد انقطعت البعثة لتبليغ الشرائع وتبيينها بالموت، وبهذا تعلم أنا لو قدرنا ضبط النائم لم يكن ما رآه من قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - أو فعله حجة عليه ولا على غيره من الأمة)^(٣) اهـ.

وقال العلامة عبدالعزيز بن باز - رحمه الله -:

(أما اعتماد المنامات في إثبات كون فلان هو المهدي؛ فهو مخالف للأدلة الشرعية وإجماع أهل العلم والإيمان، لأن المراتبي مهما كثرت لا يجوز الاعتماد عليها في خلاف ما ثبت به الشرع المطهر، لأن الله سبحانه أكمل لنبينا محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - ولأئمة الدين، وأتم عليهم النعمة قبل وفاته عليه الصلاة والسلام فلا يجوز لأحد أن يعتمد شيئا من الأحلام في مخالفة شرعه عليه الصلاة والسلام)^(٤).

(١) «الفروق» (٤/٢٤٥-٢٤٦).

(٢) «المقدمة السالمة في خوف الخاتمة» ص (٢٢).

(٣) «إرشاد الفحول» ص (٢٤٩).

(٤) «جريدة عكاظ» ١٤٠٠/١/١٨ هـ.

وأخيراً إليك هذه الوقائع:

● حكي العثماني قاضي صفد أنه توجه لزيارة الشيخ الزاهد الفقيه الشافعي فرج بن عبدالله المغربي الصفدي صحبة الشيخ تاج الدين المقدسي، فجرت مسألة النظر إلى الأمرد، وأن الرافعي يُحرّم بشرط الشهوة، والنوري يقول: «يحرم مطلقاً»، فقال الشيخ فرج: رأيت النبي ﷺ في المنام، فقال لي: «الحق في هذه المسألة مع النووي»، فصاح الشيخ تاج الدين، وقال: «صار الفقه بالمنامات؟!»، فخضع الشيخ فرج، وقال: «أستغفر الله، أنا حكيت ما رأيت، والبحث له طريق»، فسكت الشيخ تاج الدين، وقال: «نحن في بيتك»^(١).

● في إحدى السنوات تراءى الناس الهلال - هلال رمضان - فلم يروه، فجاء رجل إلى قاضي البلد يقول له:
«لقد رأيت الرسول ﷺ البارحة في المنام، وأخبرني أن الليلة من رمضان، وأمرني والمسلمين بالصيام».

فقال له القاضي: «إن الذي تزعم أنك رأيته في المنام قد رآه الناس في اليقظة جَهَارًا نَهَارًا، وقال لهم: (صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته)؛ فلا حاجة بنا إلى رؤياك»^(٢).

● وَرُوي أن رجلاً رأى النبي ﷺ في النوم، فقال له: «اذهب إلى موضع كذا فاحفره، فإن فيه رِكَازًا»^(٣)، فحذه لك، ولا خُمسَ عليك فيه»، فلما أصبح ذهب إلى ذلك الموضع، فحفره فوجد الرِّكَازَ فيه، فاستفتى علماء عصره فأفتوه بأن لا خمس عليه لصحة الرؤيا، وأفتى العز بن عبدالسلام بأن عليه الخمس، وقال: «أكثر ما ينزل منامه منزلة حديث صحيح، وقد عارضه ما هو أصح منه، وهو حديث «في الرِّكَازِ

(١) «الدرر الكامنة» (٣/٣١١-٣١٢).

(٢) «قضايا في المنهج» ص (١٥).

(٣) الركاز: المراد به هنا الأجزاء المستقرة في الأرض من المعادن والجواهر كالذهب والفضة والنحاس.

الخُمْس»^(١).

يقول الدكتور عمر الأشقر - حفظه الله -: «الرؤيا لا تُعَدُّ تشريعاً، وبعض الأفراد والجماعات تجعل من الرؤى، والتجليات، والأفكار، وأحاديث القلوب مصدراً تشريعياً ينافس القرآن والسنة، وقد يُقَدَّم عليهما.

الرؤيا الصادقة ما هي إلا مبشِّرٌ بأمرٍ سارٍّ، وقد تكون دعوةً إلى الاستقامة، وقد تكون تنبيهاً على الحق، وقد تُنَفِّرُ من الباطل، ولكنها لا تشرع شيئاً جديداً، وقد جادلني رجل كان يسيِّرُ على بدعة لم يُشَرِّعْهَا اللهُ؛ إذ كان يَقُومُ على القبور بعد أن يُدْفَنُ أصحابها؛ لِيُلَقِّنَ الْمَيِّتَ حُجَّتَهُ، ويعرفه بما يجيب به رسل ربه، جادلني هذا الرجل بأن هذا مشروع، بدليل أنه رأى في منامه كيف يُفْعَلُ بالميت منذ نزع الروح إلى الدفن، وكان هذا التلقين لما رآه يُفْعَل، فقلت له: إن ديننا تامٌّ كامل، لا ينتظر شخصاً يكمله بالرؤيا والمنام، وكيف يكون جوابك عندما يأتيك آخرُ يزعم أنه رأى خلاف ما رأيت؟!

ومن الذي نتبعه: أنت أم هو؟ كلا، لا نتبع إلا خير الهدى؛ هدي محمد ﷺ»^(٢).

* * * * *

(١) «شرح الزرقاني على الموطأ» (١/٢)، والحديث في البخاري (١٤٩٩)، ومسلم (١٧١٠).

(٢) «جولة في رياض العلماء وأحداث الحياة» ص (١١٤).

الْفَصْلُ الثَّانِي

دَلَالَاتُ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ

الْفَصْلُ الثَّانِي

دَلَالَاتُ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ

ظهرت بعض خَوَارِقِ العادات على يد بعض من ادَّعَوْا المهديَّة، الذين وظَّفوها للترويج لدعواهم، وبالتالي انساق وراءهم كثير من العوام، وبعض الخواص، فنشأ عن ذلك كثير من الفتن، من أخطرها ادَّعَاءُ أو نسبة أولئك إلى العصمة، الأمر الذي يترتب عليه طاعة عمياء في كل ما يأمرونهم به، مما يُعَدُّ تعدياً صريحاً على مصادر التلقي، والمرجعية الشرعية.

وَحَرْقُ الْعَادَةِ أَنْوَاعٌ^(١):

- ١- إذا اقترن بدعوى النبوة، فهو المعجزة^(٢) التي يُقصد بها إظهارُ صِدْقٍ مَنْ ادَّعى النبوة، مع عجز المنكرين عن الإتيان بمثله.
- ٢- الإرهاس: ما يظهر من الخوارق قبل ظهور النبي.
- ٣- الاستدراج: ما يظهر من خارق للعادة على يد كافرٍ أو فاسق.
- ٤- الكرامة: ظهور أمر خارق للعادة على يد شخص ظاهر الصلاح، غير مقارن لدعوى النبوة والرسالة.

إن التمييز بين هذه الأنواع من الخوارق من الأهمية بمكان، وبخاصة التفريق بين ضِدَّيْنِ هما الاستدراج والكرامة، وذلك لأنَّ العوام ومن لا يحسنون العلم يربطون بين خرق العادة بمجردده وبين ولاية الله - تَعَالَى -، فعندهم كل من خَرَقَتْ له العادة فهو ولي، ويترتب على ذلك خطأ ثانٍ، وهو الاقتتان بذلك «الولي» والغلو فيه الذي يَصِلُ أحياناً إلى ادَّعَاءِ عصمته.

(١) انظر: «الموسوعة الفقهية» (٢١٦/٣٤ - ٢٢١).

(٢) والمعجزة لغة: ما يُعجز الخصم عند التحدي.

بَيْنَ الْمُعْجَزَةِ وَالْكَرَامَةِ

مما يتعلق بتمييز الكرامة عن غيرها من خوارق العادات؛ التمييز بين الولي الذي يجوز أن تحدث له الكرامة، وبين من هو أعلى منه منزلة؛ وهو النبي، أو من يدَّعي مثل منزلته كذبًا وبهتانًا، وهو المُشْعُوذُ والساحر وغيرهم.

فأما الفرق بين النبي والولي من جهة الخارق الذي يجري على يد كل منهما، فقد علمنا أن النبي تجري على يده المعجزات، وهي نوعان، سَمَّاها «ابن تيمية» معجزات كبرى، وهي دليل صدقه، ونوع من التوابع والنوافل سَمَّاها معجزات صغرى.

والولي تحدث على يده الكرامات، وقد تشبه بالمعجزات الصغرى، أو تماثلها، ولكن النبي يختص بالعصمة دون الولي، فالمعجزة للنبي دليل على عصمته من الخطأ فيما أُرْسِلَ من أجله؛ وهو التشريع.

أما الولي فكرامته إنما تدل على صدق النبي الذي آمن به هذا الولي، واتبعه في شريعته، ولا تدل بحال على عصمته هو من أن يخطئ في بعض أعماله، أو عباداته أو توجيهاته؛ لأنه لم يُرْسَلْ وَيُضْطَفَ من الله - عَزَّ وَجَلَّ - لهذا الغرض كالنبي، وإنما هو مجتهد فيه، أما النبي فقد اصطفاه الله من عباده لهذا الغرض^(١).

الْكَرَامَةُ تَدُلُّ عَلَى الْوَلَايَةِ، لَكِنَّهَا لَا تَدُلُّ عَلَى الْعِصْمَةِ

ومن هنا وجبت طاعة النبي مطلقًا، بينما لا تجب طاعة الولي مطلقًا، إلا فيما عليه دليل شرعي واضح، وفارق آخر بين المعجزة والكرامة؛ هو أن الكرامة تحدث بحسب حاجة الولي، فإذا احتاج إليها لتقوية إيمانه؛ جاءه منها ما يكفيه لتقوية إيمانه، أو احتاج إليها لفك ضيق عليه، أو أعلى من يدعو له؛ جاءه من ذلك ما يُفَرِّجُ كربته ويجب دعاءه، بخلاف المعجزات؛ فإنها لا تكون إلا لحاجة الخلق وهدايتهم.

(١) انظر «شبهات التصوف» ص (١٣٦).

ويقول شيخ الإسلام «ابن تيمية» ما نصه: «وكرامات الصالحين تدل على صحة الدين الذي جاء به الرسول، ولا تدل على أن الولي معصوم، ولا على أنه يجب طاعته في كل ما يقوله».

ومن هنا، ضل كثير من الناس من النصارى وغيرهم؛ فإن الحوارين - مثلاً - كانت لهم كرامات، كما تكون الكرامات لصاحلي هذه الأمة، فظنوا أن ذلك يستلزم عصمتهم، كما يستلزم عصمة الأنبياء، فصاروا يوجبون موافقتهم في كل ما يقولون، وهذا غلط».

والحقيقة أن كثيرًا من المسلمين - أيضًا - قد وقع فيما وقع فيه النصارى من الخطأ الذي ذكره ابن تيمية، فبمجرد أن يشتهر شخص بشيء من الكرامات ترتفع درجة الثقة في أقواله، وتوجيهاته، وأوامره، ونواهيه، إلى حد أن أكثر الناس لا يقبل فيها جدلاً البتة^(١).

مِنْ ضَوَائِبِ الْحُكْمِ عَلَى خَرَقِ الْعَادَةِ النَّظَرُ فِي سِيرَةِ وَاسْتِقَامَةِ مَنْ خُرِقَتْ لَهُ

وأما تمييز الولي الصادق الذي قد تجري على يديه الكرامات من الدَّعِي الكاذب الذي يُكْوِّهُ على الناس ويخدعهم، فإنما يكون ذلك بحسب صلاحه وتقواه، من قيامه بالفرائض والنوافل، واتقائه الكبائر، والصغائر، واتصافه بالصفات الكريمة، واستدامته عليها، فإن اتصف شخص بكل هذه الصفات الطيبة، وعُرِفَتْ عنه، ثم حَدَّثَ على يديه شيء من الخوارق فيما لا يخالف الشرع، فيجوز أن يطلق على ذلك الخارق اسم «كرامة».

أما إن كان الرجل على خلاف ذلك، مُشْتَهَرًا بالفسق والفساد والضلال، وغير

(١) «السابق» ص (١٣٦ - ١٣٧).

ذلك، فإن كل ما يجري على يديه لا يُعْتَدُّ به بالغًا ما بلغ، والله أعلم^(١).

مِنْ شُرُوطِ الْكَرَامَةِ

● قال الإمام الشاطبي - رحمه الله :-

(ومن الفوائد في هذا الأصل أن يُنْظَرَ إلى كل خارقة صدرت على يدي أحد، فإن كان لها أصل في كرامات الرسول ﷺ ومعجزاته؛ فهي صحيحة، وإن لم يكن لها أصل؛ فغير صحيحة، وإن ظهر ببادئ الرأي أنها كرامة؛ إذ ليس كل ما يظهر على يدي الإنسان من الخوارق بكرامة، بل منها ما يكون كذلك، ومنها ما لا يكون كذلك).

وبيان ذلك بالمثال أن أرباب التصريف بالهمم والتقربات بالصناعة الفلكية، والأحكام النجومية، قد تصدر عنهم أفاعيل خارقة، وهي كلها ظلمات بعضها فوق بعض، ليس لها في الصحة مدخل، ولا يوجد لها في كرامات النبي ﷺ منبع؛ لأنه إن كان ذلك بدعاء مخصوص، فدعاء النبي ﷺ لم يكن على تلك النسبة، ولا تجري فيه تلك الهيئة، ولا اعتمد على قرآن في الكواكب، ولا التمس سعودها أو نحوسها، بل تحرى مجرد الاعتماد على من إليه يُوجَع الأمر كله، والتجأ إليه، مُعْرِضًا عن الكواكب، وناهيًا عن الاستناد إليها؛ إذ قال: «أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ... الحديث^(٢)»، وإن تَحَرَّى وقتًا، أو دعا إلى تَحَرِّيهِ، فلسبب بريء من هذا كله؛ كحديث التنزل^(٣)، وحديث اجتماع الملائكة طرفي النهار^(٤)، وأشباه ذلك) إلى أن قال - رحمه الله :- «وهذا الموضع مَزَلَّةٌ قدم للعوام، ولكثير من الخواص؛ فَلْتَنْتَبِهْ لَهُ»^(٥).

(١) انظر: «موقف ابن تيمية من التصوف والصوفية» ص (٢٣٦-٢٣٧)، «شبهات التصوف» ص (١٣٨).

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٣/٢) (٨٤٦)، ومسلم (٨٤٨٣/١) (٧١).

(٣) أخرجه البخاري (٢٩/٣) (١١٤٥)، ومسلم (٥٢١/١) (٧٥٨).

(٤) أخرجه البخاري (٣٣/٢) (٥٥٥)، ومسلم (٤٣٩/١) (٦٣٢).

(٥) «الموافقات» (٤٤٤/٢) (٤٤٦).

خَرَقُ الْعَادَةِ بِمَجَرَّدِهِ لَا يَدُلُّ عَلَى الْوَلَايَةِ

● يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تَعَالَى :-

(وكل من خالف شيئاً مما جاء به الرسول، مقلداً في ذلك لمن يظن أنه وليّ لله، فإنه بنى أمره على أنه ولي لله، وأن ولي الله لا يُخَالَفُ في شيء، ولو كان هذا الرجل من أكبر أولياء الله؛ كأكابر الصحابة، والتابعين لهم بإحسان، لم يُقْبَلْ منه ما خالف الكتاب والسنة، فكيف إذا لم يكن كذلك؟!

وتجد كثيراً من هؤلاء عمدتهم في اعتقاد كونه ولياً لله أنه قد صدر عنه مُكَاشَفَةٌ في بعض الأمور، أو بعض التصرفات الخارقة للعادة؛ مثل أن يُشِيرَ إلى شخص فيموت، أو يطير في الهواء إلى مكة أو غيرها، أو يمشي على الماء أحياناً، أو يملأ إبريقاً من الهواء، أو ينفق بعض الأوقات من الغيب، أو يختفي أحياناً عن أعين الناس، أو أن بعض الناس استغاث به وهو غائب أو ميت فراه قد جاءه، ف قضى حاجته، أو يُخَبِّرُ الناس بما سُرِقَ لهم، أو بحال غائبٍ لهم أو مريض، أو نحو ذلك من الأمور، وليس في شيء من هذه الأمور ما يدل على أن صاحبها ولي الله، بل قد اتفق أولياء الله على أن الرجل لو طار في الهواء، أو مشى على الماء، لم يُعْتَبَرْ به حتى يُنْظَرَ متابعتة لرسول الله ﷺ، وموافقته لأمره ونهيه.

وكرامات أولياء الله - تَعَالَى - أعظم من هذه الأمور، وهذه الأمور الخارقة للعادة - وإن كان قد يكون صاحبها ولياً لله - فقد يكون عَدُوّاً لله، فإن هذه الخوارق تكون لكثير من الكفار، والمشركين، وأهل الكتاب، والمنافقين، وتكون لأهل البدع، وتكون من الشياطين، فلا يجوز أن يُظَنَّ أن كل من كان له شيء من هذه الأمور أنه ولي لله، بل يُعْتَبَرُ أولياء الله بصفاتهم، وأفعالهم، وأحوالهم التي دلَّ عليها الكتاب والسنة، ويُعَرَّفُونَ بنور الإيمان والقرآن، وبحقائق الإيمان الباطنة، وشرائع الإسلام الظاهرة.

مثال ذلك: أن الأمور المذكورة وأمثالها، قد توجد في أشخاص، ويكون أحدهم لا

يتوضأ، ولا يصلي الصلوات المكتوبة، بل يكون مُلَاسًا للنجاسات، معاشراً للكلاب، يأوي إلى الحمامات، والقمامين، والمقابر، والمزابيل، رائحته خبيثة، لا يتطهر الطهارة الشرعية، ولا يتنظف...^(١) اهـ.

● قال الإمام الشاطبي - رحمه الله :-

(ومن هنا يُعْلَمُ أن كل خارقة حدثت أو تحدث إلى يوم القيامة، فلا يصح رَدُّها ولا قبولها إلا بعد عرضها على أحكام الشريعة، فإن ساءت هناك فهي صحيحة مقبولة في موضعها، وإلا لم تُقْبَلْ إلا الخوارق الصادرة على أيدي الأنبياء - عليهم السلام -؛ فإنه لا نظر فيها لأحد؛ لأنها واقعة على الصحة قطعاً؛ فلا يمكن فيها غير ذلك، ولأجل هذا حَكَمَ إبراهيم - عليه السلام - في ذبح ولده بمقتضى رؤياه، وقال له ابنه: ﴿يَا بَنِيَّ أَفَعَلَ مَا تَوَمَّرُ﴾ [الصفات: ١٠٢]، وإنما النظر فيما انخرق من العادات على يد غير المعصوم.

وبيان عرضها أن تُفرض الخارقة واردة من مجاري العادات، فإن ساغ العمل بها عادة وكسباً، ساءت في نفسها، وإلا فلا؛ كالرجل يكشف بامرأة أو عورة، بحيث أطلع منها على ما لا يجوز له أن يطلع عليه، وإن لم يكن مقصوداً له، أو رأى أنه يدخل على فلان بيته وهو يُجَامِعُ زوجته ويراه عليها، أو يكشف بمولود في بطن امرأة أجنبية؛ بحيث يقع بصره على بَشَرَتِها، أو شيء من أعضائها التي لا يسوغ النظر إليها في الحس، أو يرى صورة مكيفة مقدرة تقول له: «أنا ربك»، أو يرى ويسمع من يقول له: «قد أحللت لك المحرمات»، وما أشبه ذلك من الأمور التي لا يقبلها الحكم الشرعي على حال، ويُقَاسُ على ذلك ما سواه، وبالله التوفيق^(٢) اهـ.

(١) «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» ص (٦١-٦٢)، وانظر: «ولاية الله والطريق إليها» ص (٢٥٢ - ٢٥٤).

(٢) «الموافقات» (٢/٤٨١-٤٨٢) بتصرف، وانظر: «مدارج السالكين» (١/٤٨-٤٩).

● وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله :-

«خرق العادة قد يقع للزنديق بطريق الإملاء والإغواء، كما يقع للصديق بطريق الكرامة والإكرام، وإنما تحصل التفرقة بينهما باتباع الكتاب والسنة»^(١).

● وقال العلامة الشوكاني - رحمه الله :-

(ولا يجوز للولي أن يعتقد في كل ما يقع له من الواقعات والمكاشفات أن ذلك كرامة من الله - سبحانه -، فقد يكون من تلبس الشيطان ومكره. بل الواجب عليه أن يعرض أقواله وأفعاله على الكتاب والسنة، فإن كانت موافقة لها، فهي حق، وصدق، وكرامة من الله - سبحانه -، وإن كانت مخالفة لشيء من ذلك؛ فليعلم أنه مخدوع مذكور به، قد طمع منه الشيطان؛ فلبس عليه)^(٢). اهـ.

● وقال الدكتور تقي الدين الهلالي شيخ التوحيد والسنة في بلاد المغرب - بل في

كثير من بلاد العالم الإسلامي - رحمه الله - تَعَالَى :- (.. ومن هذا تَعَلَّم أن ظهور الخوارق، وما في عالم الغيب - ليس دليلاً على صلاح من ظهرت له تلك الخوارق، ولا على ولايته لله البتة؛ فإن كل مرتاض رياضة روحية تظهر له الخوارق على أي دين كان، وقد سمعنا وقرأنا أن العُبَّاد الوثنيين من أهل الهند تقع لهم خوارق عظام)^(٣). اهـ.

(إذن، فيجب على كل مسلم التحقق من ذلك، ولا يجوز القطع بولاية كل من فعل خارقاً من خوارق العادات؛ لأن الغاية من خرق العادة عند الْمُشْغُوزِينَ: التلبس على المسلمين في دينهم، كما كانت الشياطين تخدع المشركين، فَتَدْخُلُ في أجواف الأصنام وتصدر أصواتاً، يظنون أن أصنامهم تتحدث إليهم، أو تحركها الشياطين من مكانها، فيظنون أنها تتحرك من تلقاء نفسها.

ولقد ذكر الشعراني أن الشيطان كان يدخل في أجواف الأصنام، والغربان،

(١) «فتح الباري» (٣٨٥/١٢).

(٢) «ولاية الله والطريق إليها» ص (٢٤٩).

(٣) نقله عنه في «الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة» ص (٤٦٦).

والعصافير، ويتكلم على ألسنتها بما شاء، حتى عُبدت من دون الله^(١).
مَنِ الْقَادِرُ عَلَى التَّمْيِيزِ بَيْنَ «الْأَحْوَالِ الرَّحْمَانِيَّةِ» وَ«الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَّةِ»؟

يتمكن إبليس من الإنسان على قدر حفظه من العلم، فكلما قلَّ علمه اشتدَّ تمكُّنُ إبليس منه، وكلما كثر العلم قلَّ تمكُّنُهُ منه؛ ولذلك لا تشبه «الكرامة الرحمانية» بالحال «الشيطانية» إلا عند الجهَّال، وأهل الأهواء، بخلاف أهل العلم والبصيرة، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تعالى :- (فإذا كان العبد من هؤلاء فَرَّقَ بين حال أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، كما يُفَرِّقُ الصيرفي بين الدرهم الجيد والدرهم الزيف، وكما يُفَرِّقُ من يعرف الخيل بين الفرس الجيد والفرس الرديء، وكما يُفَرِّقُ من يعرف الفروسية بين الشجاع والجهان، وكما أنه يجب الفرق بين النبي الصادق وبين المتنبي الكذاب، فيُفَرِّقُ بين محمد الصادق الأمين رسول رب العالمين، وموسى، والمسيح، وغيرهم، وبين مسيلمة الكذاب، والأسود العنسي، وطلحة الأسدي، والحارث الدمشقي، وباباه الرومي، وغيرهم من الكذابين، وكذلك يُفَرِّقُ بين أولياء الله المتقين، وأولياء الشيطان الضالين)^(٢). اهـ.

● وقال ابن الجوزي - رحمه الله :-

«ومن العباد من يرى ضوءاً أو نوراً في السماء، فإن كان في رمضان قال: رأيت ليلة القدر، وإن كان في غيره قال: فُتِحَتْ لي أبواب السماء، وقد يتفق له الشيء الذي يطلبه، فيظن ذلك كرامة، وربما كان اختباراً، وربما كان من خِدَعِ إبليس، والعاقل لا يُسَاكِرُ شيئاً من هذا، ولو كان كرامة»^(٣).

كان أبو ميسرة فقيه المغرب يختم كل ليلة في مسجده، فرأى ليلة نوراً قد خرج من الحائط، وقال: تَمَلَّ من وجهي؛ فأنا ربك، فبصق في وجهه، وقال: «اذهب يا

(١) «الرفاعية» ص (٩٤-٩٥).

(٢) «الفرقان» ص (٦٦).

(٣) «تلبيس إبليس» ص (٥٢٩).

ملعون»^(١)، فَطَفِيَ النور^(٢).

[وكم اغتر قوم بما يشبه الكرامات، فقد روينا بإسناد عن حسن عن أبي عمران قال: قال لي فرقد: «يا أبا عمران، قد أصبحت اليوم وأنا مهتم بضريتي، وهي ستة دراهم، وقد أهلك الهلال وليست عندي، فدعوت، فبينما أنا أمشي على شط الفرات إذا أنا بستة دراهم، فأخذتها فوزنتها، فإذا هي ستة لا تزيد ولا تنقص»، فقال: «تَصَدَّقْ بِهَا، فإنها ليست لك»، قلت: - أبو عمران هو إبراهيم النخعي فقيه أهل الكوفة - فانظروا إلى كلام الفقهاء، وبعد الاغترار عنهم، وكيف أخبره أنها لُقْطَةٌ، ولم يلتفت إلى ما يُشْبِه الكرامة، وإنما لم يأمره بتعريفها لأن مذهب الكوفيين أنه لا يجب التعريف لما دون الدينار، وكأنه إنما أمره بالتصدق بها لكلا يَظُنُّ أنه قد أكرم بأخذها وإنفاقها. وإسناد عن إبراهيم الخراساني أنه قال: احتجت يوماً إلى الرضوء، فإذا أنا بكوز من جوهر، وسواك من فضة، رأسه ألين من الخز، فاستكت بالسواك، وتوضأت بالماء، وتركتهما وانصرفت.

قلت: في هذه الحكاية من لا يُوثَّق بروايته، فإن صَحَّحت دلت على قِلَّة علم هذا الرجل؛ إذ لو كان يفهم الفقه علم أن استعمال السواك الفضة لا يجوز، ولكن قلَّ علمه فاستعمله، وإن ظن أنه كرامة، والله - تَعَالَى - لا يكرم بما يمنع استعماله شرعاً، إلا إن أظهر له ذلك على سبيل الامتحان^(٣).

قال القشيري: (قال إبراهيم الخوَّاص: «طَلَبْتُ الحلال في كل شيء، حتى طلبته في صيد السمك، فأخذت قصبه، وجعلت فيها شَعْرًا، وجلست على الماء، فألقيت الشَّصَّ، فخرجت سمكة، فطرحتها على الأرض، وألقيت ثانية، فخرجت لي سمكة.

(١) لأن الله - تَعَالَى - لا يُرى في الدنيا، ونور الله - تَعَالَى - لا يقوم له شيء، ولما ظهر للجبل منه أدنى شيء ساخ الجبل وتذكك، انظر: «مدارج السالكين» (٢٢٩/٣).

(٢) «سير أعلام النبلاء» (٣٩٦/١٥).

(٣) «تلبس إبليس» ص (٥٣٣).

إِذْ مِنْ وَرَائِي لَطْمَةٌ لَا أُدْرِي مِنْ يَدٍ مَنْ هِيَ، وَلَا رَأَيْتُ أَحَدًا، وَسَمِعْتُ قَائِلًا يَقُولُ: «أَنْتَ لَمْ تَصِبْ رِزْقًا فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَعَمَدَ إِلَى مَنْ يَذْكُرُنَا فَتَقْتُلَهُ؟»، قَالَ إِبْرَاهِيمُ: «فَقَطَعْتَ الشَّعْرَ، وَكَسَرْتَ الْقَصْبَةَ، وَانصَرَفْتَ»^(١).

وَلَوْ أَنَّ هَذَا الصُّوفِيَّ تَدَبَّرَ قَوْلَهُ - تَعَالَى -: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ [المائدة: ٩٦]، لَجَزَمَ قَاطِعًا أَنَّ اللَّاطِمَ لَمْ يَكُنْ سِوَى إِبْلِيسَ؛ إِذْ اللَّهُ لَا يَعَاقِبُ عَلَى صَيْدِ مَا أَبَاحَهُ، وَلَا يَحْرُمُ صَيْدَ الْأَسْمَاكِ؛ لِأَنَّهَا تَذْكُرُ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ -؛ فَإِنَّهُ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَيَذْكُرُهُ، وَلَوْ تَرَكْنَا ذَبْحَ الْأَنْعَامِ - وَهِيَ تَذْكُرُ اللَّهَ - تَعَالَى - أَيْضًا، لَمْ يَكُنْ لَنَا مَا يَقِيمُ قُوَى الْأَبْدَانِ. وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْفَضْلِ الْهَمْدَانِيُّ الْمُؤَرِّخُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: كَانَ السَّرْمَقَانِيُّ الْمَقْرِيُّ يَقْرَأُ عَلَى ابْنِ الْعَلَّافِ، وَكَانَ يَأْوِي إِلَى الْمَسْجِدِ بِدَرْبِ الزَّعْفَرَانِيِّ، وَاتَّفَقَ أَنَّ ابْنَ الْعَلَّافِ رَأَاهُ ذَاتَ يَوْمٍ فِي وَقْتِ مَجَاعَةٍ، وَقَدْ نَزَلَ إِلَى دَجَلَةٍ، وَأَخَذَ مِنْهُ أَوْرَاقَ الْخَسِّ مِمَّا يَرْمِي بِهِ أَضْحَابَهُ، وَجَعَلَ يَأْكُلُهُ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ، وَأَتَى إِلَى رَئِيسِ الرُّؤَسَاءِ، فَأَخْبَرَهُ بِحَالِهِ، فَتَقَدَّمَ إِلَى غُلَامٍ بِالقَرَبِ إِلَى الْمَسْجِدِ الَّذِي يَأْوِي إِلَيْهِ السَّرْمَقَانِيُّ أَنْ يَعْمَلَ لِبَابِهِ مِفْتَاحًا مِنْ غَيْرِ أَنْ يُعْلِمَهُ، فَفَعَلَ وَتَقَدَّمَ إِلَيْهِ أَنْ يَحْمِلَ كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثَةَ أَرْطَالٍ خَبِزًا سَمِيدًا، وَمَعَهَا دَجَاجَةٌ، وَحُلُوى سَكْرَاءَ، فَفَعَلَ الْغُلَامُ ذَلِكَ، وَكَانَ يَحْمِلُهُ عَلَى الدَّوَامِ، فَأَتَى السَّرْمَقَانِيُّ فِي أَوَّلِ يَوْمٍ فَرَأَى ذَلِكَ مَطْرُوحًا فِي الْقَبْلَةِ، وَرَأَى الْبَابَ مَغْلَقًا فَتَعَجَّبَ، وَقَالَ فِي نَفْسِهِ: هَذَا مِنَ الْجَنَّةِ، وَيَجِبُ كَتْمَانُهُ، وَأَنْ لَا أَتَحَدَّثَ بِهِ، فَإِنْ مِنْ شُرُوطِ الْكِرَامَةِ كَتْمَانُهَا^(٢)، وَأَنْشَدَنِي:

مَنْ أَطْلَعُوهُ عَلَى سِرِّ فَبَاحَ بِهِ لَمْ يَأْمَنْتُوهُ عَلَى الْأَسْرَارِ مَا عَاشَا
فَلَمَّا اسْتَوَى حَالُهُ، وَأَخْضَبَ جِسْمَهُ، سَأَلَهُ ابْنُ الْعَلَّافِ عَنْ سَبَبِ ذَلِكَ، وَهُوَ عَارِفٌ بِهِ، وَقَصَدَ الْمَزَاحَ مَعَهُ، فَأَخَذَ يُورِي وَلَا يَصْرَحُ، وَيَكْنِي وَلَا يُفْصِحُ، وَلَمْ يَزَلْ ابْنُ الْعَلَّافِ يَسْتَخْبِرُهُ حَتَّى أَخْبَرَهُ أَنَّ الَّذِي يَجِدُهُ فِي الْمَسْجِدِ كِرَامَةً؛ إِذْ لَا طَرِيقَ لِلْخَلْقِ

(١) «الرسالة القشيرية» ص (٨٤).

(٢) وَقَدْ قَالُوا: «الشَّانُ فِي الْكِرَامَةِ إِخْفَاؤُهَا، وَفِي الْمَعْجَزَةِ إِظْهَارُهَا».

عليه، فقال له ابن العلاف: «يجب أن تدعو لابن المسلمة، فإنه هو الذي فعل ذلك»، فنغص عيشه بإخباره، وبانت عليه شواهد الانكسار^(١). اهـ.

أَمْثَلَةٌ مِنَ الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَّةِ

● يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في شأن أصحاب الأحوال الشيطانية: «وهؤلاء تقترب بهم الشياطين، وتنزل عليهم، فيكاشفون الناس ببعض الأمور، ولهم تصرفات خارقة من جنس السحر، وهم من جنس الكُهَّان والسحرة الذين تنزل عليهم الشياطين، قال - تَعَالَى -: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا نَزَّلَ الشَّيْطَانُ ﴿٢٢١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾﴾ [الشعراء: ٢٢١-٢٢٣]، وهؤلاء جميعاً ينتسبون إلى المكاشفات، وخوارق العادات، إذا لم يكونوا متبعين للرسل، فلا بد أن يكذبوا، وتكذبهم شياطينهم، ولا بد أن يكون في أعمالهم ما هو إثم وفجور؛ مثل نوع من الشرك، أو الظلم، أو الفواحش، أو الغلو، أو البدع في العبادة.

ولهذا تنزلت عليهم الشياطين، واقرنت بهم، فصاروا من أولياء الشيطان، لا من أولياء الرحمن؛ قال الله - تَعَالَى -: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٣٦﴾﴾ [الزخرف: ٣٦].

ومن الأحوال الشيطانية حال «عبدالله بن صياد»، الذي ظهر في زمن النبي ﷺ، وكان قد ظن بعض الصحابة أنه الدجال، وتوقف النبي ﷺ في أمره حتى تبين له فيما بعد أنه ليس هو الدجال، لكنه كان من جنس الكُهَّان، فقال له النبي ﷺ: «قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِيئًا» قال: «الدُّخُ الدُّخُ»، وقد كان خبيئاً له سورة الدخان، فقال له النبي ﷺ: «اِحْسَبْ! فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ»^(٣)، يعني إنما أنت من إخوان الكُهَّان، والكُهَّان كان يكون

(١) «تلبس إبليس» ص (٥٣٣-٥٣٤).

(٢) «الفرقان» ص (١٨-١٩).

(٣) رواه مسلم (٢٢٤٤/٤) (٢٩٣٠).

لأحدهم القرين من الشياطين يخبره بكثير من المغيبات بما يَسْتَرْقُوه من السمع، وكانوا يخلطون الصدق بالكذب، كما هو في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري وغيره أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ - وَهُوَ السَّحَابُ - فَتَذْكُرُ الْأُمَرَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ، فَتَسْتَرْقُ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ، فَتُوجِّهِ إِلَى الْكُفَّانِ، فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مِثْلَ كَذْبَةِ مَنْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ»^(١).

وهذا المسيح الدجال الذي هو أعظم فتنة تمر على البشرية في تاريخها، حتى حذر جميع الأنبياء منه أُمَّهُمْ، وحتى قال فيه النبي ﷺ: فيما رواه أبو داود عن عمران بن حصين رضي الله عنهما: «مَنْ سَمِعَ بِالدَّجَالِ فَلْيَنْتَأْ عَنْهُ، فَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَأْتِيَهُ وَهُوَ يَحْسَبُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ، فَيَتَّبِعُهُ، يَمَّا يُعْتَصُ بِهِ مِنَ الشُّبُهَاتِ»^(٢)، وسوف يأتي بأعظم الخوارق:-

فمنها: ما رواه مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ، فَتَارُهُ جَنَّةً، وَجَنَّتُهُ نَارٌ»^(٣).

- ومنها: أنه يستعين بالشياطين؛ فقد رُوِيَ عن أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «وَلِإِنْ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَقُولَ لِأَعْرَابِيٍّ: أَرَأَيْتَ إِنْ بَعَثْتُ لَكَ أَبَاكَ وَأُمَّكَ، أَتَشْهَدُ أَنِّي رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ، فَيَمْتَلُ لَهُ شَيْطَانَانِ فِي صُورَةِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ، فَيَقُولَانِ: يَا بُنَيَّ اتَّبِعْهُ، فَإِنَّهُ رَبُّكَ»^(٤).

- ومن فتنته أنه يأمر السماء فتُمْطِرُ، والأرض فتَنْثَبُ، ويدعو البهائم فتتبعه، ويأمر الخرائب أن تُخْرِجَ كنوزها المدفونة فتستجيب^(٥).

- ومن فتنته أنه يقتل ذلك الشاب المؤمن فيما يظهر للناس، ثم يدَّعي أنه أحياء،

(١) رواه البخاري (٢٢١) (٣٠٤/٦) - فتح.

(٢) «صحيح سنن أبي داود» (٨١٤/٣) (٣٦٢٩).

(٣) رواه مسلم (٢٢٤٨/٤) (٢٩٣٤).

(٤) «ضعيف ابن ماجه» (٨٨٤) ص (٣٣٠).

(٥) انظر الحديث في «صحيح مسلم» (٢٢٥٢/٤) (٢٩٣٧).

فيقول ذلك الشاب: «والله ما كنت فيك أشد بصيرةً مني اليوم»^(١).

● يقول شيخ الإسلام في شأن أصحاب الأحوال الشيطانية:

(وهؤلاء تأتيهم أرواح تخاطبهم، وتمثل لهم، وهي جن وشياطين، فيظنونها ملائكة؛ كالأرواح التي تخاطب من يعبد الكواكب والأصنام.

وكان من أول ما ظهر من هؤلاء في الإسلام: المختار بن أبي عبيد الذي أخبر به النبي ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في «صحيحه» عن النبي ﷺ أنه قال: «سَيَكُونُ فِي تَقْيِيفِ كَذَابٍ وَمُبِيرٍ»^(٢)؛ وكان الكذاب: المختار بن أبي عبيد^(٣). والمبير: الحجاج بن يوسف، فقيل لابن عمر وابن عباس: إن المختار يزعم أنه يُنَزَّلُ إليه، فقالا: صدق، قال الله - تَعَالَى -: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿٢٢٢﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٣﴾﴾ [الشعراء].

وقال الآخر: وقيل له: إن المختار يزعم أنه يُوحى إليه، فقال: قال الله - تَعَالَى -: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّدُواكُمْ﴾ [الأنعام: ١٢١]^(٤).

(والأسود العنسي الذي ادعى النبوة كان له من الشياطين من يخبره ببعض الأمور المغيية، فلما قاتله المسلمون كانوا يخافون من الشياطين أن يخبروه بما يقولون فيه، حتى أعانته عليه امرأته، لما تبين لها كفره، فقتلوه.

وكذلك مسيلمة الكذاب، كان معه من الشياطين من يُخْبِرُهُ بالمغييات، ويعينه على بعض الأمور.

(١) انظر الحديث في «صحيح البخاري» (١٠١/١٣ - فتح)، ومسلم (٢٢٥٦/٤) (٢٩٣٨).

(٢) رواه مسلم، والمبير: المهلك.

(٣) ومن طرائف الأخبار: أن سراقه البارقى - وكان من ظرفاء المدينة - أسره رجل من أصحاب المختار هذا، فأتى به المختار، وقال: «أسرت هذا»، فقال: «كذبت ما أمرني إلا رجل عليه ثياب بيض على قرص أبلق»، فقال المختار: «أما إن الرجل قد عاين الملائكة، خلوا سبيله»، فأفلت منهم يدهاته وحسن تخلصه.

(٤) «الفرقان» ص (٨٦).

وأمثال هؤلاء كثيرون؛ مثل الحارث الدمشقي الذي خرج بالشام زمن عبد الملك بن مروان وادعى النبوة، وكانت الشياطين تُخرج رجله من القيد، وتمنع السلاح أن يُنْقَذَ فيه، وتُسَبِّحُ الرُخامة إذا مسحها بيده، وكان يُري الناس رجالاً وركباناً على خيل في الهواء، ويقول: هي الملائكة، وإنما كانوا جنًّا، ولما أمسكه المسلمون ليقتلوه طعنه الطاعن بالرمح فلم يُنْقَذَ فيه، فقال له عبد الملك: إنك لم تُسم الله، فسَمَّى الله، فطعنه، فقتله^(١).

وهكذا أهل الأحوال الشيطانية تنصرف عنهم شياطينهم إذا ذُكِرَ عندهم ما يطردها؛ مثل آية الكرسي، فإنه قد ثبت في «الصحيح» عن النبي ﷺ في حديث أبي هريرة رضي الله عنه، لما وَكَّلَهُ النبي ﷺ بحفظ زكاة الفطر، فسرق منه الشيطان ليلة بعد ليلة، وهو يمسكه فيتوب فيطلقه، فيقول له النبي ﷺ: «مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ؟»، فيقول: زعم أنه لا يعود، فيقول: «كَذَبَكَ وَإِنَّهُ سَيَعُودُ»، فلما كان في المرة الثالثة، قال: دعني حتى أعلمك ما ينفعك: إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٥] ... إلى آخرها، فإنه لن يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تُصبح، فلما أخبر النبي ﷺ قال: «صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ»، وأخبره أنه شيطان.

ولهذا إذا قرأها الإنسان عند الأحوال الشيطانية بِصِدْقٍ أَبْطَلَتْهَا؛ مثل من يدخل النار بحال شيطاني، أو يحضر سماع المكاء والتصدية، فتتزل عليه الشياطين، وتتكلم على لسانه كلاماً لا يُعْلَمُ، وربما لا يُفْقَهُ، وربما كاشف بعض الحاضرين بما في قلبه، وربما تكلم باللسنة مختلفة؛ كما يتكلم الجنّي على لسان المصروع، والإنسان الذي حَصَلَ له الحال لا يدري بذلك، بمنزلة المصروع الذي يتخبطه الشيطان من المس، ولبسه، وتكلم على لسانه، فإذا أفاق لم يشعر بشيء مما قال^(٢). اهـ.

(١) انظر تفصيل خبره في «تلبس إبليس» ص (٥٢٩-٥٣٣).

(٢) «الفرقان» ص (١٣٤-١٣٥).

وهذه الأرواح الشيطانية هي الروح الذي يزعم صاحب «الفتوحات» أنه ألقى إليه ذلك الكتاب، ولهذا يذكر أنواعاً من الخلوات بطعام معين، وشيء معين، وهذه مما تفتح لصاحبها اتصالاً بالجن والشياطين، فيظنون ذلك من كرامات الأولياء، وإنما هو من الأحوال الشيطانية، وأعرف من هؤلاء عدداً، ومنهم من كان يُحْمَلُ في الهواء إلى مكان بعيد ويعود، ومنهم من كان يُؤْتَى بمال مسروق، تسرقه له الشياطين وتأتيه به، ومنهم من كانت تدله على السرقات بجعل يحصل له من الناس، أو لعطاء يعطونه إذا دُلُّهُم على سرقاتهم، ونحو ذلك.

ولما كانت أحوال هؤلاء شيطانية، كانوا مناقضين للرسول - صلوات الله - تعالى - وسلامه عليهم -، كما يوجد في كلام صاحب «الفتوحات المكية»، و«الفصوص»، وأشباه ذلك؛ يمدِّح الكفار؛ مثل قوم نوح، وهود، وفرعون، وغيرهم، وينتقص الأنبياء؛ كنوح، وإبراهيم، وموسى، وهارون، ويذمُّ شيوخ المسلمين المحمودين عند المسلمين؛ كالجنيد بن محمد، وسهل بن عبدالله التستري، وأمثالهما، ويمدِّح المذمومين عند المسلمين؛ كالحلاج ونحوه؛ كما ذكره في تجلياته الخيالية الشيطانية^(١). اهـ.

التَّفْرِيقُ بَيْنَ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَّةِ:

(وبين كرامات الأولياء، وبين ما يشبهها من الأحوال الشيطانية فروق متعددة: منها: أن كرامات الأولياء سببها الإيمان والتقوى، والأحوال الشيطانية، سببها ما نهى الله عنه ورسوله.

وقد قال - تعالى -: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ﴾ [الأعراف: الآية ٣٣]، فالقول على الله بغير علم، والشرك، والظلم، والفواحش؛ قد حرَّمها الله - تعالى - ورسوله، فلا تكون سبباً لكرامة الله - تعالى - بالكرامات عليها،

فإذا كانت لا تحصل بالصلاة، والذكر، وقراءة القرآن، بل تحصل بما يُجِبُّهُ الشيطان، وبالأُمُور التي فيها شرك؛ كالاستغاثة بال مخلوقات، أو كانت مما يُسْتَعَانُ بها على ظلم الخلق، وفعل الفواحش، فهي من الأحوال الشيطانية^(١)، لا من الكرامات الرحمانية. ومن هؤلاء من إذا حضر سماع المكاء والتصديّة يتنزّل عليه شيطانه، حتى يَحْمِلُهُ في الهواء، ويخرجه من تلك الدار، فإذا حضر رجل من أولياء الله - تَعَالَى -، طرد شيطانه فيسقط، كما جرى هذا لغير واحد.

ومن هؤلاء من يستغيث بمخلوق، إما حي أو ميت، سواء كان ذلك المخلوق مسلمًا، أو نصرانيًا، أو مشركًا، فيتصور الشيطان بصورة ذلك المستغاث به، ويقضي بعض حاجة ذلك المستغيث؛ فيظن أنه ذلك الشخص، أو هو مَلَكٌ تصوّر على صورته،

(١) ولا تحصل هذه الخوارق عند تلاوة القرآن الكريم، وإنما تحصل عند استعمال الآلات الموسيقية كالطبل والدف والمزامير وغيرها، وهذا دليل على أن هذه أحوال شيطانية لا إيمانية، ولذلك كان يشترط بعضهم على من يحضرهم أن لا يقرأوا قرآنًا، ولا يتكلموا بشيء البتة، وقد طلب بعض الرفاعية من أحد الشباب الانصراف عنهم حين كان يتمم بالذكر وقراءة القرآن، مما أدى إلى جرحهم لدى إدخالهم الشيش، حتى قالوا: «إن بين الحاضرين رجلًا روحه شريرة فلينصرف عنا» وقال الشيخ محمد رشيد رضا رحمه الله في أثناء كلامه على طائفة محمد بن عيسى «أكلة الثعابين والنار»: (وقد أخرج واحدًا منهم، وأردته غلى أن يمكنني من وضع النار حيث أريد من بدنه، فلم يقبل، ثم استتبته فأظهر التوبة عن مخادعة الناس بذلك) اهـ. من «المنار» المجلد العاشر ص (٢٩٠).

وقال أيضًا رحمه الله: (إن ما يفعله الرفاعية من اقتحام النار وضرب الشيش وإدخال الحديد المحمي في ألسنتهم وأكل الحيات والحشرات إنما هو من الشعوذة التي لا ينفردون بها عن غيرهم، بل إنها منتشرة بين كثيرين من المنتمين إلى أديان ومذاهب ونحل مختلفة وفي أفكار عديدة) اهـ كما حكاه عنه الشيخ عبدالرحمن دمشقية، ثم قال:

(وقد زعم أمامي واحد من أهل الطريقة الرفاعية أن إكرام الله لهم حاصل في كونهم يأكلون الزجاج أمام الكفار، وأنهم عابثوا الزجاج في بطنه، وتأكدوا من صحة ذلك، وأدّى ببعضهم إلى الإسلام. فقلت: هذا من جهل أولئك بحقيقة الأمر، فإنهم لو علموا أن هذا يحدث للوثنيين والبوذيين لربما ارتدوا على أعقابهم، بل يحدث مثل ذلك أيضًا على مسارح السيرك، حيث يُدْخِلُ الساحر الشيش في الأجساد، بل يُقَسِّمُ الفتاة بالسيف نصفين) اهـ. بتصرف من «الرفاعية» ص (١٠٤ - ١٠٥).

وإنما هو شيطان أضلَّهُ لَمَّا أَشْرَكَ بالله، كما كانت الشياطين تدخل في الأصنام، وتكلم المشركين، ومن هؤلاء من يتصور له الشيطان، ويقول له: أنا الخَصِرُ، وربما أخبره ببعض الأمور، وأعانه على بعض مطالبه، كما قد جرى ذلك لغير واحد من المسلمين، واليهود، والنصارى. وكثير من الكُفَّار بأرض المشرق والمغرب، يموت لهم الميت، فيأتي الشيطان بعد موته على صورته، وهم يعتقدون أنه ذلك الميت، ويقضي الديون، ويرد الودائع، ويفعل أشياء تتعلق بالميت، ويدخل إلى زوجته ويذهب، وربما يكونون قد أحرقوا ميتهم بالنار، كما تصنع كُفَّار الهند، فيظنون أنه عاش بعد موته، ومن هؤلاء شيخ كان بمصر أوصى خادمه فقال: إذا أنا مت فلا تدع أحدا يغسلني، فأنا أجيء وأغسل نفسي، فلما مات رأى خادمه شخصا في صورته، فاعتقد أنه هو، دخل وغسل نفسه، فلما قضى ذلك الداخل غسله؛ أي غسل الميت، غاب، وكان ذلك شَيْطَانًا، وكان قد أضلَّ الميت، وقال: إنك بعد الموت تجيء فتغسل نفسك، فلما مات جاء - أيضًا - في صورته ليغوي الأحياء، كما أغوي الميت قبل ذلك.

ومنهم من يرى عرشًا في الهواء، وفوقه نور، ويسمع من يخاطبه ويقول: أنا ربك، فإن كان من أهل المعرفة، عَلِمَ أنه شيطان، فزجره، واستعاذ بالله منه، فيزول.

ومنهم من يرى أشخاصًا في اليقظة يدَّعي أحدهم أنه نبي، أو صِدِّيقٌ، أو شيخ من الصالحين، وقد جرى هذا لغير واحد، وهؤلاء منهم من يرى ذلك عند قبر الذي يزوره، فيرى القبر قد انشق وخرج إليه صورة، فيعتقدها الميت، وإنما هو جنِّي تصور بتلك الصورة، ومنهم من يرى فارسًا قد خرج من قبره، أو دخل في قبره، ويكون ذلك شيطانًا، وكل من قال: إنه رأى نبيًا بعين رأسه فما رأى إلا خيالًا.

ومنهم من يرى في منامه أن بعض الأكابر؛ إما الصِدِّيق عليه السلام، أو غيره قد قصَّ شعره، أو حلقه، أو ألبسه طاقيته، أو ثوبه، فيصبح وعلى رأسه طاقية، وشعره محلق، أو مُقَصَّرٌ، وإنما الجن قد خلَّقوا شعره، أو قَصَّروهُ، وهذه الأحوال الشيطانية تحصل لمن

خرج عن الكتاب والسنة، وهم درجات، والجن الذين يقترنون بهم من جنسهم وعلى مذهبهم، والجن فيهم الكافر، والفاسق، والمخطئ، فإن كان الإنسي كافراً، أو فاسقاً، أو جاهلاً، دخلوا معه في الكفر، والفسوق، والضلال، وقد يعاونونه إذا وافقهم على ما يختارونه من الكفر؛ مثل الإقسام عليهم بأسماء من يُعْظَمُونَهُ من الجن وغيرهم، ومثل أن يكتب أسماء الله، أو بعض كلامه بالنجاسة، أو يقلب فاتحة الكتاب، أو سورة الإخلاص، أو آية الكرسي، أو غيرهن، ويكتبهن بنجاسة، فيغورون له الماء، وينقلونه، بسبب ما يرضيهم به من الكفر، وقد يأتونه بمن يهواه من امرأة أو صبي؛ إما في الهواء، وإما مدفوعاً ملجأً إليه، إلى أمثال هذه الأمور التي يطول وصفها، والإيمان بها إيمان بالجبّ والطاغوت، والجبّ: السحر، والطاغوت: الشياطين والأصنام، وإن كان الرجل مُطِيعاً لله ورسوله باطناً وظاهراً؛ لم يمكنهم الدخول معه في ذلك، أو مسالمتهم.

ولهذا لما كانت عبادة المسلمين المشروعة في المساجد التي هي بيوت الله، كان غُمار المساجد أبعد عن الأحوال الشيطانية، وكان أهل الشرك والبدع، الذين يُعْظَمُونَ القبور، ومشاهد الموتى، فيدعون الميت، أو يدعون به، أو يعتقدون أن الدعاء عنده مستجاب - أَقْرَبَ إلى الأحوال الشيطانية؛ فإنه ثبت في «الصحيحين» عن النبي ﷺ أنه قال: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؛ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ».

وثبت في «صحيح مسلم» عنه أنه قال قبل أن يموت بخمس ليال: «إِنَّ أَمْرَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُغْبَتِهِ وَذَاتِ يَدِهِ أَبُو بَكْرٍ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذاً خَلِيلاً مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلاً، وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ، لَا يَتَّقِيَنَّ فِي الْمَسْجِدِ خَوْفَةً إِلَّا شُدْتُ، إِلَّا خَوْفَةَ أَبِي بَكْرٍ، أَلَا إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ، أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، فَإِنِّي أَنَهَاكُم عَنْ ذَلِكَ».

وفي «الصحيحين» عنه أنه ذَكَرَ له في مرضه كنيسة بأرض الحبشة، وذكروا من حسننها، وتَصَاوَرَ فيها، فقال: «أَوَّلِيكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ

مَسْجِدًا، ثُمَّ صَوَّرُوا تِلْكَ الصُّورَ، أُولَئِكَ شِرَازُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(١). اهـ.

● وقال شيخ الإسلام - أَيْضًا :-

«وإنما غاية الكرامة لزوم الاستقامة^(٢)، فلم يُكْرِمِ الله عبداً بمثل أن يُعِينَهُ على ما يُجِبُّهُ ويرضاه، ويزيده مما يقربه إليه، ويرفع به درجته.

.. وجميع ما يؤتيه الله لعبده من هذه الأمور، إن استعان به على ما يحبه الله ويرضاه، ويُقَرِّبُهُ إِلَيْهِ، ويرفع درجته، ويأمره الله به ورسوله، ازداد بذلك رِفْعَةً، وقرباً إلى الله ورسوله، وعلتْ درجته، وإن استعان به على ما نهى الله عنه ورسوله؛ كالشرك، والظلم، والفواحش، استحق بذلك الذمَّ والعقاب، فإن لم يتداركه الله - تَعَالَى - بتوبة، أو حسنات مَاجِيَةٍ، وإلا كان كأمثاله من المذنبين؛ ولهذا كثيراً ما يُعَاقَبُ أصحاب الخوارق، تارة بسلبها، كما يُغَزَلُ الملك عن ملكه، ويُسَلَبُ الْعَالِمُ علمه، وتارة بسلب التطوعات، فينقل من الولاية الخاصة إلى العامة، وتارة ينزل إلى درجة الفساق، وتارة يرتدُّ عن الإسلام، وهذا يكون فيمن له خوارق شيطانية، فإن كثيراً من هؤلاء يرتد عن الإسلام، وكثيراً منهم لا يعرف أن هذه شيطانية، بل يَظُنُّهَا من كرامات أولياء الله، ويظن من يَظُنُّ منهم أن الله - عَزَّ وَجَلَّ - إذا أعطى عبداً خرق عادة لم يحاسبه على ذلك، كمن يظن أن الله إذا أعطى عبداً ملكاً، ومالاً، وتصرفاً، لم يحاسبه عليه، ومنهم من يستعين بالخوارق على أمور مباحة، لا مأمور بها، ولا منهي عنها، فهذا يكون من عموم الأولياء، وهم الأبرار المقتصدون، وأما السابقون المقربون فأعلى من هؤلاء، كما أن العبد الرسول أعلى من النبي الملك.

ولما كانت الخوارق كثيراً ما ينقص بها درجة الرجل، كان كثير من الصالحين يتوب

(١) «الفرقان» ص (١٣٦ - ١٤٠).

(٢) والمريد الصادق قد تكثر له الكرامات في ابتدائه تثبيتها له وتأنيها ومعوته، فإذا كمل خفت عنه أو انعدمت لعدم احتياجه إليها، ومن ثم قال الجنيد رحمه الله: «مشى قوم على الماء، ومات بالعطش من هو أفضل منهم» انظر: «زاد المسلم» (١٧٩/٣)، وقال الشاطبي رحمه الله: «وعدوا من رَكَنَ إلى الكرامات مستدرجاً، من حيث كانت ابتلاءً، لا من جهة كونها آية أو نعمة» اهـ. من «الموافقات» (٥٤٩/١).

من مثل ذلك، ويستغفر الله - تَعَالَى -، كما يتوب من الذنوب؛ كالزنا، والسرقة، وتُعْرَضُ على بعضهم فيسأل الله زوالها، وكلهم يأمر المريد السالك أن لا يقف عندها، ولا يجعلها همته، ولا يتبجح بها^(١)، مع ظنهم أنها كرامات، فكيف إذا كانت بالحقيقة من الشياطين تغويهم بها؟! فَإِنِّي أَعْرِفُ من تخاطبه النباتات بما فيها من المنافع، وَإِنَّمَا يُخَاطَبُهُ الشَّيْطَانُ الَّذِي دَخَلَ فِيهَا، وَأَعْرِفُ من يخاطبهم الحجر والشجر، وتقول: هَنِيئًا لَكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ، فيقرأ آية الكرسي، فيذهب ذلك. وَأَعْرِفُ من يقصد صيد الطير، فتخاطبه العصافير وغيرها، وتقول: خذني حتى يأكلني الفقراء، ويكون الشيطان قد دخل فيها، كما يدخل في الإنس، ويخاطبه بذلك، ومنهم من يكون في البيت وهو مغلق، فيرى نفسه خارجه وهو لم يفتح، وبالعكس، وكذلك في أبواب المدينة، وتكون الجن قد أدخلته وأخرجته بسرعة، أو تُرِيهِ أنوارًا، وتحضر عنده من يطلبه، ويكون ذلك من الشياطين، يتصورون بصورة صاحبه، فإذا قرأ آية الكرسي مرة بعد مرة، ذهب ذلك كله.

وَأَعْرِفُ من يخاطبه مخاطب ويقول له: أَنَا من أمر الله، ويَعِدُهُ بِأَنَّهُ المَهْدِيُّ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ، وَيُظْهِرُ لَهُ الْخَوَارِقَ؛ مثل أن يخطر بقلبه تصرف في الطير، والجراد في الهواء، فإذا خطر بقلبه ذهاب الطير أو الجراد يمينًا وشمالًا، ذهب حيث أراد، وإذا خطر بقلبه قيام بعض المواشي، أو نومه، أو ذهابه، حصل له ما أراد من غير حركة منه في الظاهر، وتحمله إلى مكة، وتأتي به، وتأتيه بأشخاص في صورة جميلة، وتقول له: هذه الملائكة الكروبيون أرادوا زيارتك، فيقول في نفسه: كيف تصوروا بصورة

(١) قال ابن الجوزي رحمه الله - تَعَالَى -:

(ولما علم العقلاء شدة تلبيس إبليس حذرُوا من أشياء ظاهرها الكرامة، وخافُوا أن تكون من تلبسه. .. وعن رابعة أنها أصبحت يومًا صائمة في يوم بارد، قالت: فتازعتني نفسي إلى شيء من الطعام الساخن فأطرد عليه، وكان عندي شحم، فقلت: لو كان عندي بصل أو كراث عالجته، فإذا عصفر قد جاء فسقط على الثقب في متقاره بصلة، فلما رأيته أضربت عما أردت، وخفت أن يكون من الشيطان. وبالإسناد عن محمد بن يزيد قال: كانوا يرون لوهيب أنه من أهل الجنة، فإذا أخبر بها اشتد بكأؤه، وقال: قد خشيت أن يكون هذا من الشيطان) اهـ. من «تلبس إبليس» ص (٥٣٥ - ٥٣٦).

المردان، فيرفع رأسه فيجدهم بلحى، ويقول له: علامة أنك المهدي أنك تنبت في جسدك شامة^(١)، فَتَبَيَّنَتْ ويراها، وغير ذلك، وكله من مكر الشيطان.

وهذا باب واسع، لو ذَكَرْتُ مَا أَعْرِفُ مِنْهُ لاحتاج إلى مجلد كبير. وقد قال - تَعَالَى -: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۝ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنَلَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ۝﴾ [الفجر]، قال الله - تبارك وتعالى -: ﴿كَلَّا ۚ﴾، ولفظة (كلا) فيها زجر وتنبيه، زجرٌ عن مثل هذا القول، وتنبيه على ما يخبر به، ويأمر به بعده؛ وذلك أنه ليس كل مَنْ حصل له نِعَمٌ دنيوية تُعَدُّ كرامة، يكون الله - عَزَّ وَجَلَّ - مُكْرِمًا له بها، ولا كل من قَدَّرَ - أي: صَيَّقَ - عليه ذلك يكون مُهَيِّئًا له بذلك، بل هو سبحانه - يَتَّبِعِي عِبْدَهُ بِالسَّرِّاءِ وَالضَّرِّاءِ، فقد يعطي النعم الدنيوية لمن لا يحبه، ولا هو كريم عنده؛ ليستدرجه بذلك، وقد يحمي منها من يُحِبُّهُ وَيُوَالِيهِ؛ لئلا ينقص بذلك مرتبته عنده، أو يقع بسببها فيما يكرهه منه.

وأيضًا كرامات الأولياء لا بد أن يكون سببها الإيمان والتقوى^(٢)، فما كان سببه الكفر والفسوق والعصيان، فهو من خوارق أعداء الله، لا من كرامات أولياء الله، فمن كانت خوارقه لا تحصل بالصلاة، والقراءة، والذكر، وقيام الليل، والدعاء، وإنما تحصل عند الشرك؛ مثل دعاء الميت، والغائب، أو بالفسق، والعصيان، وأكل المحرمات؛ كالحيات، والزناير، والخنافس، والدم، وغيره من النجاسات، ومثل الغناء، والرقص، لا سيما مع النسوة الأجانب، والمردان، وحالة خوارقه تنقص عند سماع القرآن، وتقوى عند سماع مزامير الشيطان، فيرقص ليلًا طويلًا، فإذا جاءت الصلاة صلى قاعدًا، أو ينقر الصلاة نقر الديك، وهو ييغض سماع القرآن، وينفر عنه، ويتكلفه، ليس له فيه

(١) وأمر هذه «الشامة» لا يعرف له أصل في الأحاديث الصحيحة الواردة في حق المهدي، ومن الغريب أن «المهدي السوداني» غُني بأمر شامة كانت فيه، وكان يُعَوَّل عليها أحيانًا في إثبات مهديته، كما تراه ص (٤٨٢).

(٢) وقد قيل: «الكرامة تُنتج عن استقامة، أو تُنتج استقامة».

محبة، ولا ذوق، ولا لذة عند وجدته، ويحب سماع المكاء والتصديّة^(١)، ويجد عنده مواجيد، فهذه أحوال شيطانية، وهو ممن يتناوله قوله - تعالى -: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِضَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: الآية ٣٦].

فالقرآن هو ذكر الرحمن، قال - تعالى -: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [١٢٤] قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا [١٢٥] قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَهَا ﴿طه: ١٢٤-١٢٦﴾ يعني تركت العمل بها. ﴿وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾.

قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: «تكفل الله لمن قرأ كتابه، وعمل بما فيه، أن لا يضل في الدنيا، ولا يشقى في الآخرة»، ثم قرأ هذه الآية^(٢). اهـ.

حِيلٌ لَا خَوَارِقُ

من الخوارق ما لا يكون بتسبب شيطاني مباشر، وإنما يكون بطريق التعلم والحيلة، كما يفعله النصارى كثيرًا، وكما كان يفعل ابن تومرت^(٣)، وكما رُوي عن الحلاج، من أنه (كان يدفن شيئًا من الخبز، والشواء، والحلوى في موضع من البروكة، ويطلب بعض أصحابه على ذلك، فإذا أصبح قال لأصحابه: «إن رأيتم أن نخرج على وجه السباحة»، فيقوم، ويمشي الناس معه، فإذا جاءوا إلى ذلك المكان، قال له صاحبه الذي أطلعه على ذلك: «نشتهي الآن كذا وكذا»، فيتركهم الحلاج، وينزوي عنهم إلى ذلك المكان، فيصلي ركعتين، ويأتيهم بذلك، وكان يمد يده إلى الهواء، ويَطْرَحُ الذهب في أيدي الناس ويُمَخِّرُقُ، وقد قال له بعض الحاضرين يَوْمًا: «هذه الدراهم معروفة، ولكن

(١) المكاء: الصفير، والتصديّة: التصفيق.

(٢) «الفرقان» ص (١٤٧-١٥١).

(٣) انظر حيل ودجل ابن تومرت ص (٣٩٤، ٤٠١).

أَوْ مِنْ بَكَ إِذَا أُعْطِيتَنِي دَرَهْمًا عَلَيْهِ اسْمُكَ وَاسْمُ أَبِيكَ»، وما زال يُمَحْرِقُ إِلَى وَقْتِ صَلَاتِهِ^(١).
وَمِنْ ذَلِكَ مَا ذَكَرَهُ بَعْضُ أَصْحَابِ ابْنِ الشَّيْبَانِ قَالَ: (حَضَرْنَا يَوْمًا عِنْدَهُ، فَأَخْرَجَ
جَدِيًّا مَشْوِيًّا، فَأَمَرْنَا بِأَكْلِهِ، وَأَنْ نَكْسِرَ عَظْمَهُ وَلَا نَهْشِمَهَا، فَلَمَّا فَرَغْنَا أَمَرَ بِرَدِّهَا إِلَى
التَّنُورِ، وَتَرَكَ عَلَى التَّنُورِ طَبَقًا، ثُمَّ رَفَعَهُ بَعْدَ سَاعَةٍ، فَوَجَدْنَا جَدِيًّا حَيًّا يَرْعَى حَشِيشًا،
وَلَمْ نَرَ لِلنَّارِ أَثَرًا، وَلَا لِلرَّمَادِ وَلَا لِلْعِظَامِ خَبْرًا، قَالَ: فَتَلَطَّفْتُ حَتَّى عَرَفْتُ ذَلِكَ، وَذَلِكَ
أَنَّ التَّنُورَ يَفْضِي إِلَى سَرْدَابٍ، وَبَيْنَهُمَا طَبَقٌ نَحَاسٌ بَلُولِبٌ، فَإِذَا أَرَادَ إِزَالَةَ النَّارِ عَنْهُ فَكَرَهُ
فَيَنْزِلُ عَلَيْهِ فَيَسِدُهُ وَيَنْفَتِحُ السَّرْدَابُ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَظْهَرَ النَّارَ أَعَادَ الطَّبَقَ إِلَى فَمِ
السَّرْدَابِ فَتَرَأَى لِلنَّاسِ.

● قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - تَعَالَى :-

وَقَدْ رَأَيْنَا فِي زَمَانِنَا مِنْ يَشِيرَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ وَيَقُولُ: «هَؤُلَاءِ ضَيْفٌ مُكْرَمُونَ»، يُوْهِمُ أَنَّ
الْمَلَائِكَةَ قَدْ حَضَرَتْ، وَيَقُولُ لَهُمْ: «تَقَدَّمُوا إِلَيَّ»، وَأَخَذَ رَجُلٌ فِي زَمَانِنَا إِبْرِيْقًا جَدِيدًا
فَتَرَكَ فِيهِ عَسَلًا، فَتَشْرَبُ فِي الْخِزْفِ طَعْمَ الْعَسَلِ، وَاسْتَصْحَبَ الْإِبْرِيْقَ فِي سَفَرِهِ، فَكَانَ
إِذَا غَرَفَ بِهِ الْمَاءَ مِنَ النَّهْرِ، وَسَقَى أَصْحَابَهُ وَجَدُوا طَعْمَ الْعَسَلِ، وَمَا فِي هَؤُلَاءِ مِنْ
يَعْرِفُ اللَّهَ، وَلَا يَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمًا، نَعُوْذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخِذْلَانِ^(٢).

* * * * *

(١) «تَلْيِيسُ إِبْلِيسَ» ص (٥٣٩).

(٢) «السَّابِقُ» ص (٥٤١ - ٥٤٢)، وَانْظُرْ: «مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى» (١١/٤٤٥، ٦١٠)، وَ«الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ»

(٣٦/١٤).

الفصل الثالث

دَعَا رُؤْيَا النَّبِيِّ ﷺ يَقْظَةً بَعْدَ وَفَاتِهِ، وَالتَّلَقَّى
عَنْهُ مُبَاشَرَةً

دَعْوَى رُؤْيَةِ النَّبِيِّ ﷺ يَقْظَةً بَعْدَ وَفَاتِهِ، وَالتَّلَقِّي عَنْهُ مُبَاشَرَةً

«وَكُلُّ مَنْ قَالَ إِنَّهُ رَأَى نَبِيًّا بَعْدَ
رَأْسِهِ، فَمَا رَأَى إِلَّا خَيَالًا»^(١).

شيخ الإسلام ابن تيمية

من عبث الصوفية بمصادر التلقي، وعدوانهم على المرجعية الشرعية العليا، أنهم
ادَّعَوْا أنه يمكن للخواص أن يلقوا رسول الله ﷺ حال اليقظة، وأن يَتَلَقَّوْا عنه أحكاماً
شرعية ملزمة؛ مما فتح الباب على مصراعيه للكذب الفاحش على رسول الله ﷺ،
وادِّعَاءٍ لإقراره وموافقته على كثير من الضلالات والبدع التي تَلَطَّحَ بها القوم.

ولما كانت الفرقة التجانية من رُؤج لهذه الفكرة، ودَافَع عنها، انبرى بعض الغيورين
من أهل العلم والسنة لدحض افتراءهم، ورد عدوانهم، ومنهم الشيخ علي بن محمد
الدخيل الله في بحثه القيم: «التجانية»، الذي نلخص منه الفصل التالي بشيء من التصرف:

أ - ذِكْرُ جُمْلَةٍ مِنْ نُصُوصِهِمْ تُصَرِّحُ بِإِيمَانِهِمْ بِرُؤْيَةِ النَّبِيِّ ﷺ يَقْظَةً بَعْدَ مَوْتِهِ، فِي الدُّنْيَا

- ١- قال في «جواهر المعاني»: «قال ﷺ: أخبرني سيد الوجود يَقْظَةً لا مناماً، قال لي:
أنت من الآمنين، ومن رآك من الآمنين إن مات على الإيمان .. إلخ»^(٢).
- ٢- وقال في «رِماح حزب الرحيم»: «ولا يكمل العبد في مقام العرفان حتى يصير
يجتمع برسول الله ﷺ يَقْظَةً ومشافهة... إلخ»^(٣).
- ٣- وقال في «بغية المستفيد»: «.. منهم من يرى روحه في اليقظة متشكلة بصورته

(١) «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» ص (١٣٨).

(٢) «جواهر المعاني» (١/١٢٩)، وانظره (١/٣٠، ٣١)، (٢/٢٢٨).

(٣) «رِماح حزب الرحيم في نحور حزب الرحيم» (١/١٩٩).

الشريفة، ومنهم من يرى حقيقة ذاته الشريفة وكأنه معه في حياته ﷺ وهؤلاء هم أهل المقام الأعلى في رؤيته ﷺ (١).

٤- وقال في «الدرة الخريدة»: «وأما الذي هو أفضل وأعز من دخول الجنة، فهو رؤية سيد الوجود ﷺ في اليقظة، فيراه الولي اليوم كما يراه الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، فهي أفضل من الجنة» (٢).

ب - ذِكْرُ أدِلَّتِهِمْ وَمُنَاقَشَتُهَا

الدَّلِيلُ الْأَوَّلُ:

يستدل التجانيون على إمكان رؤية النبي ﷺ يَقْظَةً بعد موته في الدنيا بما رواه أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقْظَةِ، وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي» (٣)، قالوا: فالحديث صريح في رؤية النبي ﷺ يَقْظَةً بعد موته في الدنيا، قال ابن أبي جمرة: «ودعوى الخصوص بغير مخصص منه - عليه السلام - تَعَسُفٌ» (٤).

● الْمُنَاقَشَةُ:

أولاً: بأن الحديث على هذه الرواية (٥) ليس نصّاً صريحاً في رؤية النبي ﷺ يَقْظَةً بعد موته في الدنيا كما يزعم التجانيون، بل الحديث محتمل؛ ولذا اختلف العلماء في معناه، وأولوه على عدة تأويلات:

(١) «بغية المستفيد» ص (٧٩، ٨٠).

(٢) «الدرة الخريدة شرح الياقوتة الفريدة» (٤٧/١).

(٣) رواه البخاري (٣٨٣/١٢ - فتح)، واللفظ له، ومسلم (٢٦/١٥ - شرح النووي)، وأبو داود (٣٦٦/١٣ - عون).

(٤) «رماح حزب الرحيم» (٢٠٥/١).

(٥) ورد الحديث بعدة روايات لإحداها قوله: «سيراني في اليقظة»، والثانية: «لكأنا رأني في اليقظة»، والثالثة: «فقد رأني في اليقظة»، قال ابن حجر: (وجل أحاديث الباب كالثالثة إلا قوله: «في اليقظة») اهـ. من «فتح الباري» (٣٨٣/١٢).

أ - قال ابن التين: «المراد به من آمن به في حياته ولم يره؛ لكونه حينئذ غائبا عنه»^(١)، فيكون بهذا مُبَشِّرًا لكل من آمن به ولم يره أنه لا بد أن يراه في اليقظة قبل موته ﷺ^(٢)، والمعنى: أن الله سيوفقه للهجرة إليه، والتشرف بلقائه في حياته، ويكون الله - تَعَالَى - جعل رؤيته في المنام علامةً على رؤياه في اليقظة.

ب - وقال ابن بَطَّال: معناه: سيرى تأويل تلك الرؤيا في اليقظة وصحتها، وخروجها على الوجه الحق^(٣).

ج - وقيل: إنه على التشبيه والتمثيل، ويدل على ذلك قوله في الرواية الثانية: «لَكَاثِمًا رَأَيْتَنِي فِي الْيَقَظَةِ»^(٤).

د - وقيل المعنى أنه يراه يَقَظَةً في الآخرة، وفي هذا بَشَارَةٌ لرائيه بأن يموت مسلمًا؛ لأنه لا يراه تلك الرؤية الخاصة باعتبار القرب إلا من تَحَقَّقَ موته على الإسلام.

هـ - أنه يراه في المرأة التي كانت له إن أمكنه ذلك، وهو قول ابن أبي جمرة، قال في «الفتح»: «وهذا من أبعد المحامل»^(٥).

و - أنه يراه حقيقة في الدنيا ويخاطبه^(٦).

ثانيًا: أن هذا الاحتمال الأخير باطل، وذلك من وجهين:

● الأول: أنه مستحيل شرعًا، ووجه ذلك:

١ - أن النبي ﷺ قد مات؛ فادعاء حياته بعد موته ﷺ قبل يوم القيامة مستحيل شرعًا؛ لأنه يلزم منه مخالفته لقوله - تَعَالَى -: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَمَيِّتُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ [الزمر: ٣٠].

(١) أي لأنه لم يكن هاجر في حياة النبي ﷺ.

(٢) «فتح الباري» (٣٨٥/١٢).

(٣) «السابق» (٣٨٥/١٢)، «شرح المواهب اللدنية» للزرقاني (٢٩٣/٥).

(٤)، (٥)، (٦) «السابق» (٣٨٥/١٢).

● قال الصنعاني - رحمه الله - تَعَالَى :-

(وَالْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ، وَالْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ، وَالْمَعْلُومِ مِنَ الضَّرُورَةِ الدِّينِيَّةِ، أَنَّ مَنْ وَارَاهُ الْقَبْرَ لَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا فِي الْحَشْرِ، قَالَ اللَّهُ - تَعَالَى :- ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٥٥]، وَلَمْ يَقُلْ: تَارَاتٍ أُخْرَى، وَقَالَ - تَعَالَى :- ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرُوهُ﴾ [٢١] ثُمَّ إِذَا سَاءَ أَفْشَرُهُ ﴿٢٢﴾ [عبس: ٢١، ٢٢]، وَقَالَ اللَّهُ - تَعَالَى :- ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [يس: ٣١]

وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ النَّبَوِيَّةُ فَإِنَّهَا مُتَوَاتِرَةٌ أَنْ مَنْ أُدْخِلَ قَبْرَهُ لَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا عِنْدَ النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ فِي الصُّورِ... وَبِالْجُمْلَةِ، فَالْقَوْلُ بِخُرُوجِ الْمَيِّتِ مِنْ قَبْرِهِ، وَبُرُوزِهِ بِشَخْصِهِ لِقَضَاءِ أَغْرَاضِ الْأَحْيَاءِ - قَوْلٌ مُخَالَفٌ لِلْعَقْلِ وَالنَّقْلِ^(١).

وَلَا يَرِدُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ أَحْيَاءَ فِي قُبُورِهِمْ، وَكَذَلِكَ الشَّهَدَاءُ، وَلَا مَا وَرَدَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَنَّهُ تُرَدُّ عَلَيْهِ رُوحُهُ حَتَّى يَرُدَّ السَّلَامُ عَلَى مَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ^(٢)، فَإِنْ تِلْكَ حَيَاةٌ بَرَزَخِيَّةٌ تَخْتَلِفُ عَنْ هَذِهِ الْحَيَاةِ؛ وَلِذَا يُقْتَصَرُ فِي شَأْنِهَا عَلَى مَا وَرَدَ فِي النُّصُوصِ، ثُمَّ إِنَّهُ يُلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ: أَنَّ يُطَالَبُوا بِالتَّكَالِيفِ، وَأَنْ يَخْرُجُوا لِيَجَاهِدُوا أَعْدَاءَ اللَّهِ، وَاللَّازِمُ بَاطِلٌ، وَإِذَا بَطُلَ اللَّازِمُ بَطُلَ الْمَزْمُومُ.

٢- أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَتَسِيرَانِي فِي الْيَقِظَةِ»^(٣).

فَعَلَّقَ الْجَوَابَ عَلَى الشَّرْطِ، وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ جَمْعًا كَثِيرًا مِنْ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَخَلْفِهَا قَدْ رَأَوْهُ فِي الْمَنَامِ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَنَّهُ رَأَاهُ ﷺ فِي الْيَقِظَةِ، وَخَبَرُ الصَّادِقِ ﷺ لَا يَتَخَلَفُ^(٤).

(١) «الإِنصَافُ فِي حَقِيقَةِ الْأَوْلِيَاءِ وَمَا لَهُمْ مِنَ الْكَرَامَاتِ وَالْأَلْطَافِ» لِلصَّنْعَانِيِّ ص (٥١).

(٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَسَكَتَ عَنْهُ «سُنَنُ أَبِي دَاوُدَ» (٢٦/٦ - عُون)، وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» (٥٢٧/٢)،

وَصَحَّحَ ابْنُ الْقَيْمِ إِسْنَادَهُ كَمَا فِي «عُونِ الْمَعْبُودِ» (٣٠/٦).

(٣) انْظُرْ تَخْرِيجَهُ ص (٢٦٢).

(٤) «فَتْحُ الْبَارِي» (٣٨٥/١٢).

● الوجه الثاني: أنه مستحيل عقلاً:

قال القرطبي: «وهذا القول يُدركُ فساده ببادئ العقول؛ إذ يلزم عليه أن لا يراه أحد إلا على صورته التي مات عليها.

وأن لا يراه راثنان في آن واحد في مكانين.

وأن يحيا الآن، ويخرج من قبره، ويمشي في الأسواق ويخاطبوه، ويلزم منه أن يخلو قبره الشريف من جسده الشريف، فلا يبقى في قبره منه شيء، فيُزَارُ مجرد القبر، ويُسلَّم على غائب؛ لأنه جائز أن يُرى في الليل والنهار، مع اتصال الأوقات على حقيقته في غير قبره، وهذه جهالات لا يلتزم بها من له أدنى مُشْكَةٍ من العقل»^(١).

واعترض على هذا بأن النبي ﷺ يمكن أن يراه شخصان في مكانين مختلفين في وقت واحد، كما تُرى الشمس أو القمر في أماكن متعددة في آن واحد من جماعة كثيرين.

وأجيب عن هذا الاعتراض بأن النبي ﷺ بَشَّرَ كان يأكل الطعام، ويمشي في الأسواق، ولم يكن له حجم الشمس وارتفاعها، حتى يمكن أن يراه جمع كثير في وقت واحد، ثم إن النبي ﷺ إذا كان في بيته لا يراه إلا من كان معه في البيت، دون من كان خارجه، وكذلك الشمس؛ فإنها لو رُوِيََتْ فرضاً داخل بيت في جزمها، لاستحال رؤية جرمها في بيت آخر^(٢).

٣- أنه على فرض صحة هذا الاحتمال لا يليق بعالم بله غيره أن يصرف هذا الدليل إلى هذا الاحتمال؛ لأن من القواعد الأصولية أن الدليل إذا تطَوَّقَ إِلَيْهِ الإحْتِمَالُ بَطُلَ بِهِ الإِسْتِدْلَالُ، فكيف إذا كان هذا الاحتمال ينقضه نفس الحديث، ويرده الشرع والعقل؟!!

(١) «شرح الزرقاني على المواهب اللدنية» (٢٩٣/٥).

(٢) «السابق» (٢٩٥/٥).

٤- ما نقلوه عن ابن أبي جمرة من قوله: «ومن يدعي الخصوص فيه بغير مخصص منه - عليه السلام - فمتعسف».

مردود بأن الحديث ليس نصًا صريحًا في رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا، ولا في الآخرة، فتخصيصه بالدنيا بغير مخصص تعسف - أيضًا - لكن لما كان تأويله برؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا مخالفًا للشرع والعقل؛ حملة جمهور العلماء على رؤية النبي ﷺ يقظة في الآخرة، والله أعلم.

دَلِيلُهُمُ الثَّانِي:

قال في «رماح حزب الرحيم»: «إن رؤية النبي ﷺ داخلية تحت قدرة الله - تعالى - فالمنكر لها منكرٌ لقدرة الله على ذلك، ومن أنكر قدرة الله؛ فقد كفر، والله - سبحانه وتعالى - الذي أحيا الميت: يبعث البقرة: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِعَظْمٍ﴾ [البقرة: ٧٣]، والذي جعل دعاء إبراهيم سببًا لإحياء الطيور: ﴿ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا﴾ [البقرة: ٢٦٠]، وجعل تعجب الغُزَيْرِ سببًا لموته وموت حمارة، ثم لإحيائهما بعد مئة سنة، قادر على أن يجعل رؤيته ﷺ في النوم سببًا لرؤيته في اليقظة»^(١). اهـ ملخصًا.

وقال محمد الحافظ التجاني: «وأصل الاجتماع الروحي اجتماع النبي ﷺ ليلة الإسراء بالأنبياء - عليهم السلام - وهم في الدار الآخرة، وكان الكليم سيدنا موسى - عليه السلام - سببًا في تخفيف الصلوات عن هذه الأمة، وهو في الدار الآخرة، وصح أن سيدنا أبا بكر الصديق ﷺ أنفذ وصية ثابت بن قيس بن شماس، وقد أوصى بها بعد استشهاد»^(٢).

فقد أخرج الحاكم في «المستدرک» عن ثابت عن أنس: «أن ثابت بن قيس جاء يوم اليمامة، وقد تحنط، ولبس كفته، وقد انهزم أصحابه، فقال: اللهم إني أبرأ إليك مما جاء

(١) «رماح حزب الرحيم» (٢٠٥/١).

(٢) انظر الجواب عنه في «الموافقات» (٤٥٧/٢) وما بعدها.

به هؤلاء، وأعتذر إليك مما صنع هؤلاء، فبئس ما عودتكم أقرانكم، خلوا بيننا وبين أقراننا ساعة، ثم حَمَلَ فقاتل ساعة، فقتل، وكانت درعه قد سرت، فرآه رجل فيما يرى النائم، فقال: إن درعي في قَدْرٍ تحت إكاف بمكان كذا وكذا، وأوصى بوصايا، فطَلَب الدرع، فَوَجَدَ حيث قال، فَأَنفَذُوا وصيته^(١).

وعن مسلم أبي سعيد مولى عثمان بن عفان أن عثمان رضي الله عنه أعتق عشرين عبداً مملوكاً، ودعا بسرّاويل، فشدها عليه - ولم يلبسها في جاهلية ولا إسلام - وقال: «إني رأيت رسول الله ﷺ البارحة في المنام، وأبا بكر، وعمر، فقالوا لي: اصبر فإنك تفطر عندنا القابلة»، ثم دعا بمصحف فنشره بين يديه فَقُتِلَ، وهو بين يديه^(٢).

وقال محمد الحافظ: «وهذا يثبت أن روح الحي تجتمع بأرواح الأموات في النوم، والذي يجمعهم في النوم يجمعهم في اليقظة، والجميع في العالم تحت سلطانه».

● المناقشة:

١- إن هذا الرد يلزمنا لو كنا نستدل على عدم إمكان الرؤية يقظة باستبعاد القدرة على ذلك، معاذ الله! والذين ينكرون رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا هم من أعلم الناس بقدرة الله - تعالى -: ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤]. فالله - تعالى - قادر على أن يجعل عباده كلهم مؤمنين: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩]. وكما أنه قادر على أن يجعل المبتدع سنيًا ملتزمًا، ولكن هكذا شاء الله - عزَّ وجلَّ -: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السَّجْدَة: ١٣].

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣/٢٣٥)، وقال: «صحيح على شرط مسلم، ولم يخرج» ووافقه الذهبي، وقال الهيثمي في «المجمع»: «ورواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح» (٩/٣٢٢).

(٢) قال الهيثمي: (رواه عبد الله، وأبو يعلى في «الكبير» ورجاله ثقات) اهـ. من «مجمع الزوائد» (٧/٢٣٢).

فمن اعتقد أن النبي ﷺ لا يرى يقظة بعد موته في الدنيا، فقد بنى ذلك على أن هذه المسألة من المسائل الاعتقادية - لا أنه منكر لقدرة الله - والأصل في الأمور الاعتقادية الحظر، حتى يرد دليل يرفع هذا الحظر، وليس هناك دليل شرعي معتبر يرفع هذا الحظر، بل دلّ الشرع والعقل على خلاف ذلك.

٢- إن قدرة الله - تعالى - متعلقة بكل شيء؛ إذ هو القادر على كل شيء - سبحانه - فلا تلازم إذن بين قدرة الله - تعالى - وبين رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا؛ إذ لو قلنا بذلك، للزم من هذا القول إباحة جميع المحرمات، وتحريم جميع المباحات، وإلغاء جميع الشرائع، وإفساد العباد والبلاد؛ لأن الله قادر على ذلك جميعاً، فمن الممكن أن نبيح الفاحشة؛ لأن إباحتها داخلة تحت قدرة الله، ومن الممكن أن نحرم الصلاة؛ لأن تحريمها داخل تحت قدرة الله، فإذا بطل اللازم بطل المزموم، والله أعلم.

٣- إن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا قد أنكرها جمع غفير من العلماء والأئمة؛ كابن حجر العسقلاني، وأبي بكر بن العربي، وابن تيمية، والألوسي، وغيرهم، فهل معنى هذا أنهم يجهلون قدرة الله - عزَّ وجلَّ -؟ ﴿سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ [الثور: الآية ١٦] .

٤- إن ما استدل به محمد الحافظ من إمكان رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا قياساً على رؤية النبي ﷺ للأنبياء ليلة الإسراء يقظة في الدنيا لا يصح، وبيان ذلك:

أ - أن الإسراء والمعراج كانا معجزة للنبي ﷺ خاصة لا يقاس عليه غيره.

ب - أن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا أمر من أمور الاعتقاد لا يجوز فيها القياس؛ لأنها توقيفية.

٥- أن كل ما ذكره من الآثار فغاية ما فيها رؤى منامية، وهذه ثابتة للنبي ﷺ ولسائر أمته في الأحاديث الصحيحة^(١)، والنزاع في اليقظة لا في المنام.

٦- قوله: «... وهذا يثبت أن روح الحي تجتمع بأرواح الأموات في النوم، والذي يجمعهم في النوم يجمعهم في اليقظة والجميع في العالم تحت سلطانه».

يجاب عنه من وجهين:

أ - أن هذا قياس لا يصح؛ لأن الرؤية في النوم قد جاءت بذكرها الأحاديث الصحيحة بخلاف رؤية اليقظة؛ فقد دل الشرع والعقل على خلافها، فلا يصح قياس ما دلّ الدليل على منعه على ما دلّ الدليل على إثباته.

ب - أن قوله: «...» والذي يجمعهم في النوم يجمعهم في اليقظة، والجميع في العالم تحت سلطانه» غاية ما فيه الاستدلال بعموم قدرة الله - تَعَالَى - وقد سبق الجواب عنه.

الدَّلِيلُ الثَّالِثُ مِنْ أَدِلَّتِهِمْ:

أن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا كرامة يمنحها الله من يشاء من عباده، فالمنكر لها منكرٌ لكرامات الأولياء الثابتة بالكتاب والسُّنَّة والآثار المسندة؛ ففي الكتاب قصة أصحاب الكهف، وقصة الخضر مع موسى، وقصة آصف بن برخيا مع سليمان... وغيرها.

وفي السُّنَّة قصة الثلاثة الذين انطبق عليهم الغار، وحديث جريج وكلام الطفل ببراءته... وغيرها كثير.

ومن الآثار قصة عمر رضي الله عنه مع سارية.

ومن العقل والنظر وقوعها المتكرر تكرارًا ينتهي إلى حد القطع بشهادة الكتاب والسُّنَّة والإجماع.

● المناقشة:

١- إن هذا الدليل لا يرد على محل النزاع؛ إذ لا تلازم بين إنكار رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا وبين إنكار الكرامة، فقد أنكر رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته جمع من العلماء المثبتين لكرامات الأولياء؛ كابن حجر العسقلاني، والقرطبي، وابن العربي، والأهدل، وغيرهم.

٢- إن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا ليست من باب الكرامة، وبيان ذلك:
أ. أن الكرامة هبة من الله - تعالى - لمن يشاء من عباده الصالحين لا تُطلب ابتداء^(١)،
وهم يقولون بطلبها ابتداء.

ب - أن الكرامة لا تدرك بالتعلم، وهم يقولون بأنها تدرك بالتعلم عن طريق كثرة
الذكر والرياضة^(٢).

قال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي: «أما اعتقادهم أن هذه التصرفات لهم من
الكرامات فهو من المغالطة؛ لأن الكرامة شيء من عند الله يكرم بها أوليائه لا قصد
لهم فيها، ولا تحدي، ولا قدرة، ولا علم؛ كما في قصة مريم بنت عمران، وأسيد بن
حضير، وأبي مسلم الخولاني»^(٣). اهـ.

ج - أن الكرامة أمر خارق للعادة لا يخالف النصوص الشرعية الثابتة بالكتاب
والسنة، ورؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا معارضة لنص شرعي^(٤)، كما أنها
مستحيلة عقلاً^(٥).

د - أن الكرامة غالباً لا تحدث إلا مرة واحدة في العمر، وربما مرة واحدة على امتداد
الزمان، بينما يرى التجانيون أن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا تقع لآلاف
البشر في الوقت الواحد، وكل ذلك يطل القول بأنها من باب الكرامة، والله أعلم.

دَلِيلُهُمُ الرَّابِعُ:

«أن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا قد وقعت لجمع غفير من سلف هذه

(١) «مجموع الفتاوى» (٣٦٠/١١).

(٢) «بغية المستفيد» ص (٨٠-٧٩).

(٣) انظر: «تيسير العزيز الحميد» ص (١٩٨).

(٤) وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَمَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠]، وانظر ص (٢٦٣).

(٥) انظر ص (٢٦٥).

الأمة؛ منهم: الشيخ أبو مدين المغربي شيخ الجماعة، والشيخ عبدالرحمن القناوي، والشيخ أبو العباس المرسي، والشيخ أبو السعود بن أبي العشائر، وإبراهيم المتبولي، والشيخ جلال الدين السيوطي، وغيرهم^(١).

● المناقشة:

١- إذا ظهر في كلام الأولياء والصالحين ما يخالف الشرع والعقل فينبغي أن يحمل على أحسن المحامل ويصار إلى تأويله؛ إذ قد يُنقل عنهم الكلام ويُفهم على غير ما أرادوا؛ لتفاوت المدارك واختلاف العقول، فمن ذلك مثلاً ما قاله أبو العباس المرسي: «لو حُجب عني النبي ﷺ، طرفة عين، ما عدت نفسي من المسلمين». قال الشيخ الأهدل: «فهذا كلام فيه تجوُّز يقع مثله في كلام الشيوخ والصالحين، والمراد به أنه لم يحجب حجاب غفلة ونسيان عن دوام المراقبة واستحضارها في الأعمال والأقوال، ولم يُرد أنه لم يحجب عن الروح الشخصية؛ فذلك مستحيل»^(٢).

أما من لم يبلغ درجة أولئك في الصلاح والتقوى فلا عبرة بما يقوله، إنما هو شيطان تمثل له، وأخبر قرينه بخبر كاذب، بل قد يتمثل الشيطان لعباد الله الصالحين؛ كما حدث لعبد القادر الجيلاني، فقد رأى الشيطان في النوم، فقال له: «أنا ربك قد أبحت لك المحرمات»، فقال: اخساً يا لعين، فقيل له: بم عرفت أنه شيطان؟ قال: «بقوله: أبحت لك المحرمات. وبقوله: أنا ربك. ولم يقل: أنا الله»^(٣).

وقد روى سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن أيوب قال: «كان محمد - يعني ابن سيرين - إذا قصَّ عليه رجل أنه رأى النبي ﷺ قال: صف لي الذي رأيته. فإن وصف له صفة لا يعرفها قال: لم تره»^(٤).

(١) «رماح حزب الرحيم» (١٩٩/١).

(٢) «شرح المواهب اللدنية» للزرقاني (٣٠٠/٥ - ٣٠١).

(٣) «السابق» (٢٩٨/٥).

(٤) قال الحافظ: «إسناده صحيح» اهـ. من «فتح الباري» (٣٨٣/١٢ - ٣٨٤).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والضُّلَّال من أهل القبلة يرون من يعظمونه»^(١)، إما النبي ﷺ وإما غيره من الأنبياء يقظة، ويخاطبهم ويخاطبونه، وقد يستفتونه ويسألونه عن أحاديث، فيجيبهم»، ثم قال: «لكن كثيراً من الناس يكذب بهذا، وكثيراً منهم إذا صدق به يظن أنه من الآيات الإلهية، وأن الذي رأى ذلك رآه لصلاحه ودينه، ولم يعلم أنه من الشيطان، وأنه بحسب قلة علم الرجل يضله الشيطان، ومن كان أقل علماً قال له ما يعلم أنه مخالف للشريعة. وهو، وإن ظن أنه قد استفاد شيئاً، فالذي خسره من دينه أكثر»^(٢).

٢- إن ما وقع لهؤلاء الشيوخ هل ثبت عنهم أنه كان يقظة أو مناماً؟ وإذا ثبت أنه كان يقظة، فهل ثبت عنهم بسند صحيح يوثق به؟ وإذا ثبت أنه كان يقظة بسند صحيح يوثق به، فهل هم معصومون من تلبس الشيطان عليهم؟ كل هذه الأسئلة لا نجد الجواب عليها!!

٣- إن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته لم تنقل عن أحد من أهل القرون الثلاثة المشهود لهم بالخير من المصطفى ﷺ.

إذ كيف يظهر ﷺ للمفضول ولا يظهر للفاضل؟ وقد حدثت حوادث كانت الحاجة فيها إلى ظهوره شديدة جداً^(٣)، منها:

١- اختلاف المهاجرين والأنصار - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - على الخلافة، وقد بقي النزاع بينهم مستمراً ثلاثة أيام، حتى شغلهم ذلك عن دفن النبي ﷺ فلو ظهر لهم وأخبرهم بأن الخليفة أبو بكر ﷺ لا ينقطع النزاع، فكيف لا يظهر في اليقظة لأفضل الناس بعده في أمر مهم؟

٢- اختلاف أبي بكر ﷺ مع فاطمة الزهراء - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - على الميراث، واشتداد حزنها على أبيها بعد وفاته.

(١) كذا، ولعلها «يظنون».

(٢) «مجموع الفتاوى» (٢٧ / ٣٩١ - ٣٩٢)، و«الجواب الباهر» ص (٥٥٠-٥٤).

(٣) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٠ / ٤٠٧)، و«الفكر الصوفي» ص (٤٧٤) وما بعدها.

- ٣- ما وقع بين طلحة والزبير وعائشة من جهة وعلي بن أبي طالب من جهة أخرى، حتى وقعت حرب الجمل، فقتل فيها خلق كثير من الصحابة.
- ٤- خلاف علي رضي الله عنه مع الخوارج، وما وقع بين علي ومعاوية - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - من النزاع^(١).

ففي كل هذه الحوادث لم يُزَوَّ أن النبي ﷺ ظهر لأصحابه يقظة؛ ليفصل بينهم مع أنهم أصحابه، فكيف يظهر لمن هو دونهم منزلة وتقوى؟ والله أعلم.

دَلِيلُهُمُ الْخَامِسُ:

أن رؤية النبي ﷺ يقظة قد قال بها علماء كثيرون قبل التجاني؛ كالإمام السيوطي، وابن أبي جمرة، والشيخ يوسف بن إسماعيل البهاني، وابن حجر المكي الهيثمي، والغزالي، وابن الحاج، والسبكي، والعفيف الياضي.

قال الإمام السيوطي - بعد أن ذكر حديث البخاري: «مَنْ رَأَانِي فِي الْمَنَامِ فَسَيَرَانِي فِي الْيَقَظَةِ، وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي»، وبعضُ النقول عن بعض العلماء - قال: «فحصل من مجموع هذه النقول والأحاديث أن النبي ﷺ حي بجسده وروحه، وأنه يتصرف ويسير حيث شاء في أقطار الأرض في الملكوت، وهو بهيئته التي كان عليها قبل وفاته، لم يتبدل منه شيء، وأنه مغيب عن الأبصار كما غيبت الملائكة مع كونها أحياء بأجسادهم، فإذا أراد الله رفع الحجاب عمن أراد برؤيته رآه على هيئته التي هو عليها، لا مانع من ذلك، ولا داعي للتخصيص برؤية المثل»^(٢).

وقال الغزالي - بعد مدح الصوفية وبيان أنهم خير خلق الله -: «حتى إنهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء، ويسمعون منهم أصواتهم، ويقتبسون منهم

(١) «شرح المواهب اللدنية» (٢٩٥/٥)، و«غاية الأمانى في الرد على البهاني» (٢٢٦/١).

(٢) «الحاوي للفتاوى» (٤٣٥/٢).

فوائد، ثم يترقى الحال من مشاهدة الصورة والأمثال إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق^(١). اهـ.

● المناقشة:

هذا الدليل مردود من وجهين:

١. أن الله - سبحانه وتعالى - حينما بعث نبيه ﷺ أنزل عليه القرآن، وآتاه الحكمة؛ فحد الحدود وبيّن الشرائع والأحكام، فما دلت الشريعة المطهرة على إثباته أثبتناه، وما دلت على نفيه نفينا، وما اختلف فيه رُدُّ إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، إذ هما المرجع في هذا الباب؛ قال الله - سبحانه وتعالى -: ﴿فَإِنْ نُنَزِّلْهُ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩]. ولم يمِث النبي ﷺ إلا وقد أكمل الله به الدين، وأتم به على عباده النعمة؛ كما قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

ولم يرد في القرآن شيء يدل على رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا، وكذلك لم يرو شيء في السنة المطهرة، وأما الحديث السابق فقد بيّنّا أنّا بطلان الاستدلال به على رؤيته ﷺ يقظة بعد موته، ووجه الحق فيه، والله أعلم.

٢. أن الله - تعالى - قد حفظ كتابه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُمُ الْحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، وقد عصم الله نبيه ﷺ فلا يبلغ عن ربه إلا الحق: ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا رَحْمَةٌ يُّوحَىٰ﴾ [النجم: ٤، ٣].

وكلام العلماء يُؤخذ منه ويُردُّ، مهما بلغت منزلتهم علماً وتقوى وورعاً، فهم مقيدون بالكتاب والسنة؛ إذ هما المحك؛ فما وافقهما قُبِلَ، وما خالفهما رُدُّ، وعبارات العلماء في هذا المعنى كثيرة.

(١) «المنقذ من الضلال» ص (٣١)، وانظر: «أبو حامد الغزالي والتصوف» للشيخ عبدالرحمن دمشقية (١٥٩-١٧٨).

وهناك كثير من العلماء الأجلاء الذين لهم باع طويل في خدمة كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومع ذلك لم يسلموا من الزلل، والأمثلة على ذلك كثيرة في باب العقائد وفي باب الفروع، وقد تركت ذكرها أدبًا مع علماء الشريعة.

ج - المذهب الراجح في رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا.

قد تبين لك أنه ﷺ لا يرى يقظة، ومن رأى ما يوهم ذلك فإنه من تلبس الشيطان . لعنه الله . ولا يرد عليه حديث: «فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بِي». فإن الشيطان كما أخبر ﷺ لا يتمثل به، لكن الشيطان يخبر قرينه بخبر كاذب؛ كما فعل ذلك مع الجيلاني^(١).

وفي ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - عليه رحمة الله -: «وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ رَأَانِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَانِي حَقًّا؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ فِي صُورَتِي»^(٢)؛ فهذا في رؤية المنام؛ لأن رؤية المنام تكون حقًا، وتكون من الشيطان، فمنعه الله أن يتمثل به في المنام. أما في اليقظة فلا يراه أحد بعينه في الدنيا»^(٣) اهـ.

وقال شيخ الإسلام - أيضًا -: «وأما في اليقظة فمن ظن أن أحدًا من الموتى يجيء بنفسه للناس عيانًا قبل يوم القيامة فمن جهله أُنِّي»^(٤).

وقال - رحمه الله -: «وكل من قال: إنه رأى نبيًا بعين رأسه، فما رأى إلا خيالًا»^(٥).

(١) انظر: «شرح المواهب اللدنية» للزرقاني (٢٩٨/٥).

(٢) رواه البخاري (٣٨٣/١٢ - فتح)، ومسلم (٢٦/١٥ - شرح النووي).

(٣) «قاعدة جلية في التوسل والوسيلة» ص (٢٩ - ٣٠).

(٤) «مجموع الفتاوى» (٩٤/١٣).

(٥) «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» ص (١٣٨).

وقد سبق أن ذكرنا قول القرطبي^(١) في استحالة رؤيته ﷺ يقظة بعد موته. وقال القاضي أبو بكر بن العربي: «وشد بعض الصالحين؛ فزعم أنها تقع بعين الرأس حقيقة»^(٢).

والأدلة على عدم إمكان رؤية النبي ﷺ بعد موته في اليقظة كثيرة، أشرنا إلى كثير منها في المناقشة، ونلخصها فيما يلي:

١. أن رؤية النبي ﷺ يقظة من باب العقائد، والعقائد مبنية على التوقيف، فلا يجزم بنفي شيء أو إثباته إلا بدليل يصح الاعتماد عليه، ولم يرد في الكتاب ولا في السنة ما يدل على إثباتها، ولم يدعها أحد - فيما نعلم - من الصحابة، ولا من التابعين، ولا من أتباعهم، وهذا من أدلة الاستدلال عند أهل الأصول، وهو ما يعرف عندهم: «بانتفاء المدرك».

أما حديث: «فَسَيَرَانِي فِي الْيَقَظَةِ»، فقد يئس كلام العلماء على هذه الرواية، ووجه الحق فيها.

٢. أن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا مستحيلة شرعاً وعقلاً، وقد سبق بيان ذلك.

٣. أنه قد حدثت حوادث خطيرة في صدر الإسلام كانت الحاجة فيها إلى ظهوره ﷺ شديدة جداً، ومع ذلك لم يذكر أحد أنه ﷺ رُؤي يقظة، فكيف يظهر للمفضول، ولا يظهر للفاضل؟

فمن قال: إن النبي ﷺ يرى يقظة بعد موته في الدنيا، فقد أتى بقول يُدركُ فساده بأوائل العقول، قال القسطلاني في «المواهب اللدنية»: «وبالجملة، فالقول برؤيته ﷺ بعد موته بعين الرأس في اليقظة يُدركُ فساده بأوائل العقول؛ لاستلزامه خروجه من قبره، ومشيه في الأسواق، ومخاطبته للناس، ومخاطبة الناس له... إلخ»^(٣).

(١) انظر: «زاد المسلم» (١٨٧/٣).

(٢) «شرح المواهب اللدنية» للزرقاني (٢٩٩/٥).

(٣) «السابق».

فَضْلٌ

فِيمَا يَدَّعِي التَّجَانِيَّةُ تَلْقِيَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ مَوْتِهِ يَقْظَةً

كما يزعم التجانيون أنهم يرون النبي ﷺ يقظة، فإنهم يزعمون أنهم يستفتونه ويسألونه عن أمور دينهم ودنياهم، ويتلقون منه الأوراد، ويصحح لهم الأحاديث، فيعملون بذلك، وفيما يلي بعض النصوص الدالة على ذلك، وهذه النصوص منها ما يدل على اعتقادهم ذلك، ومنها ما يدل على تطبيقهم لهذا الاعتقاد.

فمما يدل على اعتقادهم ذلك:

ما جاء في «بغية المستفيد»... عن الشيخ أحمد الزواوي كان يقول: طريقنا أن نكثر من الصلاة عليه ﷺ حتى نصير من جلسائه، ونصحبه يقظة مثل أصحابه، ونسأله عن أمور ديننا، وعن الأحاديث التي ضعفها الحفاظ عندنا، ونعمل بقوله فيها^(١). اهـ.

وأما ما يدل على تطبيقهم ذلك فمنه:

١- قول مؤلف «جواهر المعاني» عن الصلاة المسماة «بياقوتة الحقائق»: «هي من إملاء رسول الله ﷺ من لفظه الشريف على شيخنا يقظة لا مناماً»^(٢).

٢- وقال أيضاً: «... سأل سيد الوجود، وعلم الشهود ﷺ في كل نفس مشهود، عن نسبه، وهل هو من الأبناء والأولاد، أو من الآل والأحفاد؟ فأجابه ﷺ بقوله: «أنت ولدي حقاً» كررها ثلاثاً ﷺ، وقال: نسبك إلى الحسن بن علي صحيح، وهذا السؤال من سيدنا ﷺ لسيد الوجود يقظة لا مناماً، وبشره ﷺ بأمر عظام جسام ﷺ وشرف وكرم ومجد وعظم»^(٣).

وقال - أيضاً - فيما يرويه عن شيخه التجاني: «قال: رأيت مرة ﷺ وسألته عن

(١) «بغية المستفيد» ص (٧٩).

(٢) «جواهر المعاني» (٢/٢٢٨).

(٣) «السابق» (٣٠/١ - ٣١).

الحديث الوارد في سيدنا عيسى - عليه السلام - قلت له: ورد عنك روايتان صحيحتان، واحدة قلت فيها: «يَمُكُّثُ بَعْدَ نُزُولِهِ أَرْبَعِينَ»، وقلت في الأخرى: «سَبْعًا». ما الصحيحة منها؟ قال ﷺ: «رواية السبع»^(١).

● المناقشة:

١- لو سلمنا جدلاً - وهو محال - أن النبي ﷺ يُرى يقظة، فالحق أنه لا عمل إلا بالكتاب والسنة، والسنة هي ما أضيف إلى النبي ﷺ من قول، أو فعل، أو تقرير، أو وصف، وما ادعاه التجانيون من الإخبار عن النبي ﷺ يقظة بعد موته، فليس داخلاً في تعريف السنة، فلا يمكن أن يسمى حديثاً مرفوعاً، ولا موقوفاً، ولا مرسلًا، ولا مضطرباً، ولا شاذًا.

قال محمد الخضر الشنقيطي: «فإن كانت مرفوعة متصلة الإسناد، كما يقول صاحب المنية:

وَكُلُّ مَا يُرَوَّى فَعَنْ خَيْرِ الرِّوَايِ مُتَرَجِّمٌ لَفْظُهُ بِالْأَمْرِ^(٢)
فعلى هذا يكون ما قالوه وحيا مرويًا عن النبي ﷺ؛ لقوله - تعالى -: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ (٣) إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ [النجم: ٤، ٣]، ويكون هو صحابيًا والناقلون عنه تابعين، أو تكون غير مرفوعة متصلة الإسناد؛ لاستحالة وجود الصحابة في القرن الثاني عشر، فتكون مروية عن النبي ﷺ مباشرة، وهذا غير معقول، اللهم، إلا أن يقولوا: إن شريعتهم لما كانت مخترعة غير داخلة تحت قانون شرعي وجب أن يُخترع لها اصطلاح غير داخل في اصطلاح المحدثين^(٣).

٢- إنه يشترط فيما روي عن النبي ﷺ في حياته صحة السند، وعدالة الرواة، فكيف برؤى لا نشك في بطلانها؛ لخالفها للأدلة النقلية والعقلية.

(١) «السابق» (٥٥/١).

(٢) «منية المريد» ص (٧).

(٣) «مشتبه الخارف الجاني في إرد زلقات التجاني الجاني» ص (٤٤ - ٤٥).

٣- إن اتصال النبي ﷺ بالناس قد انقطع بوفاته؛ كما دل على ذلك الكتاب والسنة، فمن ذلك حديث ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عن النبي ﷺ قال: **إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ حَقًّا غَرَاءَ غَرًّا، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُمْ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]**، وأول من يكسى يوم القيامة إبراهيم.

وإن أناسًا من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: أصحابي أصحابي، فيقال: إنهم لم يزلوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم. فأقول: كما قال العبد الصالح: **﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾** - إلى قوله: **﴿الْحَكِيمُ﴾** ^(١) [المائدة: ١١٧-١١٨] ^(٢).

قال الألوسي: «ومعنى الجملتين: أني ما دمت فيهم كنت مشاهدًا لأحوالهم؛ فيمكن لي بيانها، فلما توفيتني كنت أنت المشاهد لها لا غيرك، فلا أعلم حالهم، ولا يمكنني بيانها» ^(٣).

ففي الحديث - كما ترى - تصريح بانقطاع الاتصال بين الرسول ﷺ وبين الناس بعد مماته.

وقال ابن القيم: «فالعالم اللدني نوعان: لدني رحماني، ولدني شيطاني، والمحك هو الوحي، ولا وحي بعد رسول الله ﷺ» ^(٤).

٤- وقد اختلف الأصوليون: هل يجوز للرسول ﷺ تأخير البيان إلى وقت الحاجة، أو لا يجوز له ذلك؟ أما تأخير البيان إلى ما بعد وفاته ﷺ فلم يقل به عاقل فضلاً عن عالم مُنْصِفٍ يطلب الحق، ويتحرى الحقيقة.

٥- وسئل الشيخ التجاني: «أؤكدُ عليك؟ قال: نعم، إذا سمعتم عني شيئاً فزنوه بميزان الشرع، فما وافق فاعملوا به، وما خالف فاتركوه» ^(٥).

(١) رواه البخاري (٣٨٦/٦ - ٣٨٧ - فتح)، ومسلم (١٩٤/١٧ - نوري).

(٢) «روح المعاني» (٦٩/٧).

(٣) عزاه إلى «مدارج السالكين» (٢٦١/٢).

(٤) «الاتصاف» (١/الحلقة الثالثة) لمحمد الحافظ التجاني.

قلت: وقد عرضنا ذلك على الكتاب والسنة، فبان بطلانه وبعده عن الحق؛ فوجب عليهم رده أخذًا بوصية شيخهم، كيف لا، وقد بان لهم الدليل؟^(١).

تَنْبِيهَات:

الأوّل: ذكر العلامة محمد حبيب الله الشنقيطي - رحمه الله - اختلاف العلماء في هذه المسألة، ومال إلى خلاف قول الجمهور، إلا أنه قال:

«إذا علمت ما قررناه من إمكان رؤيته ﷺ في اليقظة كرامة لبعض خواص أكابر الأولياء...، فاعلم أن فائدة ذلك إنما تعود غالبًا على الرائي فقط، ولا يجوز أن يثبت بها حكم شرعي كائنًا ما كان ندبًا أو غيره من سائر الأحكام الشرعية، كما تعطيه قواعد الشرع المعلومة، وكما صرح به الأئمة؛ كالحافظ ابن حجر وغيره، فقد قال في «فتح الباري» بعد بحث طويل عند قوله - عليه الصلاة والسلام -: «وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي» ما نص المراد منه: ومع ذلك فقد صرح الأئمة بأن الأحكام الشرعية لا تثبت بذلك^(٢). اهـ.

وهذا كلام العلماء فيما يدعي النائم أنه أخذه عن النبي ﷺ من أحكام في النوم، مع ثبوت رؤيته ﷺ في النوم بالأحاديث الصحيحة، فكيف بما يزعمون أنهم أخذوه عنه ﷺ بعد موته في اليقظة مع أنها مردودة شرعًا وعقلًا كما تم بيانه.

الثاني: بحسب قلة علم الرجل يضلّه الشيطان.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «والمقصود أن الصحابة - رضوان الله عليهم - لم يطمع الشيطان أن يضلهم كما أضل غيرهم من أهل البدع الذين تألوا القرآن على غير تأويله، أو جهلوا السنة، أو رأوا وسمعوا أمورًا من الخوارق فظنوها من

(١) انتهى بتصرف من «التجانية: دراسة لأهم عقائد التجانية على ضوء الكتاب والسنة» ص (١٢٥).

(١٤٩)، للشيخ علي بن محمد الدخيل الله - طبعة دار طيبة - الرياض.

(٢) «زاد المسلم» (١٨٧/٣).

جنس آيات الأنبياء والصالحين، وكانت من أفعال الشياطين... فأهل الهند يرون من يعظمونه من شيوخهم الكفار وغيرهم.

والنصارى يرون من يعظمونه من الأنبياء والحواريين وغيرهم.

والضُّلَّال من أهل القبلة يرون من يعظمونه، إما النبي ﷺ وإما غيره من الأنبياء يقظة، ويخاطبهم ويخاطبونه، وقد يستفتونه ويسألونه عن أحاديث فيجييبهم، ومنهم من يخيل إليه أن الحجرة قد انشقت، وخرج منها النبي ﷺ، وعانقه هو وصاحبه... وأعرف ممن وقع له هذا وأشباهه عددًا كثيرًا، وقد حدثني بما وقع له في ذلك، وبما أخبر به غيره من الصادقين من يطول هذا الموضع بذكرهم... لكن كثير من الناس يكذب بهذا، وكثير منهم إذا صدَّق به يظن أنه من الآيات الإلهية، وأن الذي رأى ذلك رآه لصاحبه ودينه، ولم يعلم أنه من الشيطان، وأنه بحسب قلة علم الرجل يضلّه الشيطان»^(١).

الثالث: قال الشيخ عبدالرحمن عبدالخالق - حفظه الله -: «... ولو فرضنا جدلاً أن الرسول ﷺ يمكن أن يعود بجسده الشريف أو روحه الطاهر ﷺ ليلقى بعض المسلمين، فإننا نجزم أن لقاءه هذا سيكون لتعزيز شريعته التي بثها في حياته لا لهدمها، فنتصور مثلاً في مثل التجاني أن يقول: «لا تكن أنت وأتباعك عبيداً للاستعمار الفرئسي ولا خدماً للكفار، وقوموا بنصرة الدين، وجاهدوا في سبيل الله».

وأما أن يأتي النبي ﷺ ليقول للتجاني: «أقطعك الجنة وأتباعك» - ولو كانوا مجرمين فاسقين - وكل من رآك دخل الجنة، ولو كان كافراً، وأؤمّر أتباعك أن يدعوك من دون الله، ويشركوا بالله في كل شيء... إلخ كلامه»^(٢).

(١) «مجموع الفتاوى» (٢٧/٣٩٠ - ٣٩٢). بتصرف.

(٢) «الفكر الصرفي» ص (٣٦٠).

الرَّابِعُ: يدعي التجانية أن النبي ﷺ لم يؤمر بتبليغ كل ما علمه، وأن ما لم يبلغه في حياته يبلغه بعد وفاته لمن يلقاه من الخواص، قال مؤلف «جواهر المعاني»: «وسألته ﷺ: هل خير سيد الوجود بعد موته كحياته سواء؟ فأجاب ﷺ بما نصه: الأمر العام الذي كان يأتيه عامًا للأمة طوي بساط ذلك بموته ﷺ وبقي الأمر الخاص الذي كان يلقيه للخاص، فإن ذلك في حياته وبعد مماته دائمًا لا ينقطع»^(١). اهـ.

وقال مؤلف «الجيش الكفيل»: «فإذا تقرر هذا علمت ضرورة أنه ﷺ لم يؤمر بتبليغ كل ما علمه، كيف وعنده علم الأولين والآخرين»^(٢). اهـ.

وقال - أيضًا -: «وسئل: هل كان ﷺ عالمًا بفضل صلاة الفاتح لما أغلق؟ فقال: نعم، كان عالمًا به، قالوا: ولم لم يذكره لأصحابه؟ قال: لعلمه ﷺ بتأخير وقته، وعدم وجود من يظهره الله على يديه في ذلك الوقت»^(٣). اهـ.

فأين هؤلاء الظالمون المتعدون حدود الله من قوله - تعالى -: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: الآية ٣] ... الآية؟ وأين هم من قوله - تعالى -: ﴿يَأْتِيهَا الرِّسُولُ بِبَلَاغٍ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: الآية ٦٧]؟ وأين هم من تبري علي عليه السلام من أن يكون ﷺ خصهم بشيء من العلم دون الناس، كما في حديث أبي جحيفة^(٤)؟

وإذا كان يلزم من كلام أولئك الضالين عدم انقطاع خبر السماء بوفاة رسول الله ﷺ فلماذا قالت أم أيمن للشيخين - رضي الله عنهما -: «ولكن أبكي أن الوحي قد انقطع من السماء»، فهيجتهما علي البكاء، فجعللا يكيان معها^(٥)؟

(١) «جواهر المعاني» (١/١٤٠).

(٢) «الجيش الكفيل بأخذ الثأر» ص (١١٠ - ١١١).

(٣) «السابق» ص (١١٠).

(٤) انظر تخريجه ص (٣٩٠).

(٥) رواه مسلم (١٦/٩ - ١٠، شرح النووي).

وأين هؤلاء من قول أم المؤمنين عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - لمسروق - رحمه الله -:
 «من حدثك أن محمدًا ﷺ كتم شيئًا مما أنزل عليه فقد كذب، والله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا
 الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾... الآية» (١)؟

وقال الإمام أبو محمد بن حزم - رحمه الله -: «... واعلموا أن رسول الله ﷺ لم
 يكتُم من الشريعة كلمة فما فوقها، ولا أطلع أخص الناس به من زوجة أو ابنة عم أو
 ابن عم أو صاحب على شيء من الشريعة كتمه عن الأحمر والأسود ورعاة الغنم، ولا
 كان عنده - عليه السلام - سر ولا رمز ولا باطن غير ما دعا الناس كلهم إليه، ولو
 كتمهم شيئًا لما بلغ كما أمر، ومن قال هذا فهو كافر، فإياكم وكل قول لم يبين سبيله،
 ولا وضع دليله، ولا تعوجوا عما مضى عليه نبيكم ﷺ وأصحابه - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 » (٢). اهـ

* * * * *

(١) رواه البخاري (٢٧٥/٨ - فتح)، ومسلم (٨/٣ - ٩، شرح النووي).

(٢) «الفصل» (١١٦/٢).

الْفَصْلُ الرَّابِعُ

الإلهام والتَّحْدِيثُ وَالْكَشْفُ

الفصل الرابع

الإلهام والتَّخْدِيثُ وَالْكَشْفُ

الإلهام لغةً: مصدر أَلْهِمَ، يُقَالُ: أَلْهِمَهُ اللهُ خَيْرًا؛ أي لَقَّنَهُ إِيَّاهُ، والإلهام أن يلقي الله في النفس أمرًا يبعث على الفعل أو الترك، وهو نوعٌ من الوحي يَخُصُّ الله به من يشاء من عباده.

قال - تعالى -: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلَمَّهَا جُورُهَا وَنَقَوَّهَا﴾ [الشمس: ٨-٧]، ويروى عن حصين بن منذر مرفوعًا: «قُلِ اللَّهُمَّ أَلْهِمْنِي رُشْدِي، وَأَعِزَّنِي مِنْ شَرِّ نَفْسِي». وعند الأصوليين: إيقاع شيء في القلب يطمئن له الصدر، يخص به الله - سبحانه - بعض أصفيائه.

وقد عدَّ الأصوليون الإلهام نوعًا من أنواع الوحي إلى الأنبياء، وفي كتاب «التقرير والتحبير» عن الإلهام من الله لرسوله: إنه إلقاء معنى في القلب بلا واسطة عبارة الملك، وإشارته مقرون بخلق علم ضروري أن ذلك المعنى منه - تعالى -^(١)، ومنه ما رواه ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ، حَتَّى تَسْتَكْمِلَ رِزْقَهَا، أَلَا فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ»^(٢).

«يتفق الأصوليون على أن الإلهام من الله - تعالى - لأنبيائه حق، وهو بالنسبة للنبي صلى الله عليه وسلم حُجَّةٌ فِي حَقِّهِ، كذلك هو في حق أمته، ويكفر منكر حقيقته، ويفسق تارك العمل به كالقرآن.

أما إلهام غير الأنبياء من المسلمين، فإنه ليس بحجة؛ لأن من ليس معصومًا لا ثقة

(١) «الموسوعة الفقهية» (١٨٨/٦).

(٢) رواه البغوي في «شرح السنة» (٤١١٢)، وله شواهد كثيرة يصل بها إلى درجة الصحة، فانظرها في

«حاشية الموافقات» (٤٦٥/٤ - ٤٦٦)، وانظر ص (٩٩).

بخواطره؛ لأنه لا يأمن من دسيسة الشيطان فيها، وهو قول جمهور أهل العلم، وهو المختار عند الحنفية، ولا عبرة بما قاله قومٌ من الصوفية بأنه حُجَّةٌ في الأحكام^(١).

وقيل: هو حجة على الملهم لا على غيره، إذا لم يكن له معارض من نص أو اجتihad أو خاطر آخر، وهذا ذكره غير واحد، فيجب العمل به في حق الملهم، ولا يجوز أن يدعو غيره إليه^(٢).

● وقال الإمام ابن حزم رحمه الله:

(وَيُقَالُ لِمَنْ قَالَ بِالْإِلَهَامِ: مَا الْفَرْقُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَنْ ادَّعَى أَنَّهُ أُلْهِمَ بَطْلَانُ قَوْلِكَ، فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى الْانْفِصَالِ عَنْهُ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ هَذِهِ الدَّعْوَى، وَدَعْوَى مَنْ ادَّعَى أَنَّهُ يُدْرِكُ بِعَقْلِهِ خِلَافَ مَا يَدْرِكُهُ بِيَذْيَةِ الْعَقْلِ، وَبَيْنَ مَا يَدْرِكُهُ بِأَوَائِلِ الْعَقْلِ أَنْ كُلَّ مَنْ فِي الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِذَا سُئِلَ عَمَّا ذَكَرْنَا أَنَّنَا عَرَفْنَاهُ بِأَوَائِلِ الْعَقْلِ أَخْبَرَ بِمَثَلِ مَا نَخْبِرُ بِهِ سَوَاءً بِسَوَاءٍ، وَأَنَّ الْمُدَّعِينَ لِلْإِلَهَامِ وَالْإِدْرَاكَ مَا لَا يَدْرِكُهُ غَيْرُهُمْ بِأَوَّلِ عَقْلِهِ لَا يَتَّفِقُ اثْنَانِ مِنْهُمْ عَلَى مَا يَدْعِيهِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِلَهَامًا، أَوْ إِدْرَاكًا، فَصَحَّ بِلَا شَكٍّ أَنَّهُمْ كَذَبَتْ، وَأَنَّ الَّذِي بِهِمْ: وَشَوَاسٌ^(٣)؛ وَأَيْضًا، فَإِنَّ الْإِلَهَامَ دَعْوَى مَجْرَدَةٍ مِنَ الدَّلِيلِ، وَلَوْ أُعْطِيَ كُلُّ امْرِئٍ بِدَعْوَاهِ الْمُعَرَّةَ، لَمَا ثَبَتَ حَقٌّ، وَلَا بَطْلٌ بَاطِلٌ، وَلَا اسْتَقَرَّ مَلِكٌ أَحَدٌ عَلَى مَالٍ، وَلَا انْتَصَفَ مِنْ ظَالِمٍ، وَلَا صَحَّتْ دِيَانَةُ أَحَدٍ أَبَدًا؛ لِأَنَّهُ لَا يَعْبُزُ أَحَدٌ عَنْ أَنْ يَقُولَ: أُلْهِمْتُ أَنْ دَمَ فُلَانٍ حَلَالٌ، وَأَنَّ مَالَهُ مَبَاحٌ لِي أَخْذُهُ، وَأَنَّ زَوْجَهُ مُبَاحٌ لِي وَطْؤُهَا، وَهَذَا لَا يَنْفَكُ مِنْهُ، وَقَدْ يَقَعُ فِي النَّفْسِ وَشَاوِسٌ كَثِيرَةٌ، لَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ حَقًّا، وَأَشْيَاءٌ مُتَضَادَّةٌ يُكْذَّبُ بَعْضُهَا بَعْضًا، فَلَا بَدَّ مِنْ حَاكِمٍ يُمَيِّزُ الْحَقَّ مِنْهَا مِنَ الْبَاطِلِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ

(١) وعليه بنى محمد أحمد التمهدي السوداني دعوته قائلًا: «إن أمرنا ناشيء عن إلهام صائب مع المشورة المسنونة» اهـ. نقله عنه في «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر» ص (٣٩٣)، ومن قبله ادعى ابن عربي أن «ترتيب الفتوحات المكية لم يكن لي من اختيار، ولا عن نظر فكري، وإنما الحق يملئ لنا على لسان ملك الإلهام جميع ما نسطره» اهـ. من «الفتوحات المكية» (١/٢٨٧).

(٢) «الموسوعة الفقهية» (٦/١٨٨)، وانظر: «مجموع الفتاوى» (٢/٤٢-٤٧)، (١٠/٤٧٢-٤٧٩).

(٣) الوسوسة: إلقاء معنى في النفس مباشرة سبب نشأ من الشيطان له.

إلا العقل الذي لا تتعارض دلائله^(١). اهـ.

● وقال الإمام المحقق ابن قيم الجوزية - رحمه الله :-

(قال: وهو - أي الإلهام - على ثلاث درجات:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: نَبَأٌ يَقَعُ وَحِيًّا قَاطِعًا مَقْرُونًا بِسَمَاعٍ؛ إِذْ مَطْلُقُ النَّبَاِ الْخَبَرُ الَّذِي لَهُ شَأْنٌ، فَلَيْسَ كُلُّ خَبَرٍ نَبَأً، وَهُوَ نَبَأٌ خَبِرَ عَنْ غَيْبٍ مَعْظَمٍ.

ويريد بالوحي والإلهام: الإعلام الذي يقطع من وَصَلَ إِلَيْهِ بِمَوْجِبِهِ، إِمَّا بِوَاسِطَةِ سَمْعٍ، أَوْ هُوَ الْإِعْلَامُ بِلَا وَاسِطَةٍ.

قلت: أما حصوله بواسطة سمع، فليس ذلك إلهامًا، بل هو من قبيل الخطاب، وهذا يستحيل حصوله لغير الأنبياء، وهو الذي تُخَصُّ بِهِ مُوسَى؛ إِذْ كَانَ الْمَخَاطَبُ هُوَ الْحَقُّ - عَزَّ وَجَلَّ.

وأما ما يقع لكثير من أرباب الرياضات من سماع؛ فهو من أحد وجوه ثلاثة، لا رابع لها؛ أعلاها: أن يخاطبه الملك خطابًا جزئيًّا، فإن هذا يقع لغير الأنبياء؛ فقد كانت الملائكة تخاطب عمران بن حصين بالسلام، فلما اكنوى تركت خطابه، فلما ترك الكي عاد إليه خطاب ملكي؛ وهو نوعان:

أَحَدُهُمَا: خُطَابٌ يَسْمَعُهُ بِأَذْنِهِ، وَهُوَ نَادِرٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عُمُومِ الْمُؤْمِنِينَ.

وَالثَّانِي: خُطَابٌ يُلْقَى فِي قَلْبِهِ يُخَاطَبُ بِهِ الْمَلِكُ رُوحَهُ، كَمَا فِي الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ: «إِنَّ لِلْمَلِكِ لَمَّةً يَقْلِبُ بِهَا آدَمَ، وَلِلشَّيْطَانِ لَمَّةٌ، فَلَمَّةُ الْمَلِكِ: إِيعَادٌ بِالْخَيْرِ، وَتَضْدِيقٌ بِالْوَعْدِ، وَلَمَّةُ الشَّيْطَانِ: إِيعَادٌ بِالشَّرِّ، وَتَكْذِيبٌ بِالْوَعْدِ»، ثُمَّ قَرَأَ ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا﴾ [البقرة: الآية ٢٦٨]، وَقَالَ - تَعَالَى -: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الأنفال: ١٢]، قِيلَ فِي تَفْسِيرِهَا:

(١) «الإحكام في أصول الأحكام» (١/١٨١٧).

فَقُورُوا قُلُوبَهُمْ، وَبَشِّرُوهُمْ بِالنَّصْرِ، وَقِيلَ: احْضَرُوا مَعَهُمُ الْقِتَالَ، وَالْقَوْلَانِ حَقٌّ؛ فَإِنَّهُمْ احْضَرُوا مَعَهُمُ الْقِتَالَ، وَتَبَّتْ قُلُوبُهُمْ.

وَمِنْ هَذَا الْخُطَابِ: وَاعِظَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ؛ كَمَا فِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ، وَمُسْنَدِ أَحْمَدَ مِنْ حَدِيثِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - ضَرَبَ مَثَلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا، وَعَلَى كَتَفَيْ الصِّرَاطِ سُورَانِ، لَهُمَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَتَانِ، وَعَلَى الْأَبْوَابِ سُتُورٌ مُرَوَّحَانِ، وَدَاعٍ يَدْعُو عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ، وَدَاعٍ يَدْعُو فَوْقَ الصِّرَاطِ، فَالصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ الْإِمْلَامُ، وَالسُّورَانِ: حُدُودُ اللَّهِ، وَالْأَبْوَابُ الْمُفْتَحَتَانِ مَحَارِمُ اللَّهِ، فَلَا يَقَعُ أَحَدٌ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ حَتَّى يَكْشِفَ السُّتُورَ، وَالدَّاعِي عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ: كِتَابُ اللَّهِ، وَالدَّاعِي فَوْقَ الصِّرَاطِ وَاعِظُ اللَّهِ فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ»، فَهَذَا الْوَاعِظُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ الْإِلَهَامُ الْإِلَهِيُّ بِوَسْطَةِ الْمَلَائِكَةِ.

وَأَمَّا وَقُوعُهُ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ: فَمِمَّا لَمْ يَتَّبِعْ بَعْدَ، وَالْجَزْمُ فِيهِ بِنَفْسِي أَوْ إِثْبَاتُ مَوْقُوفٍ عَلَى الدَّلِيلِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

فَصْلٌ

النُّوعُ الثَّانِي مِنَ الْخُطَابِ الْمَسْمُوعِ: خُطَابُ الْهَوَاتِفِ مِنَ الْجَانِّ، وَقَدْ يَكُونُ الْخَاطِبُ جَنِيًّا مُؤْمِنًا صَالِحًا، وَقَدْ يَكُونُ شَيْطَانًا، وَهَذَا - أَيْضًا - نَوْعَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ يَخَاطِبَهُ خُطَابًا يَسْمَعُهُ بِأُذُنِهِ.

وَالثَّانِي: أَنْ يُلْقِيَ فِي قَلْبِهِ عِنْدَمَا يُلْمَ بِهِ، وَمِنْهُ وَعْدُهُ، وَتَمَنِّيَتُهُ حِينَ يَعِدُ الْإِنْسِي وَيُمَنِّيهِ، وَيَأْمُرُهُ، وَيَنْهَاهُ، كَمَا قَالَ - تَعَالَى -: ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [النِّسَاءُ: الْآيَةُ ١٢٠]، وَقَالَ: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُّكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [البَقَرَةُ: الْآيَةُ ٢٦٨]، وَلِلْقَلْبِ مِنْ هَذَا الْخُطَابِ نَصِيبٌ، وَلِلْأُذُنِ - أَيْضًا - مِنْهُ نَصِيبٌ، وَالْعَصْمَةُ مُنْتَفِيَةٌ إِلَّا عَنِ الرِّسْلِ، وَمَجْمُوعِ الْأَمَةِ.

فَمِنْ أَيْنَ لِلْمَخَاطَبِ أَنْ هَذَا الْخُطَابَ رَحْمَانِي، أَوْ مَلَكِيٍّ؟ بَأَيِّ بَرَهَانٍ؟ أَوْ بَأَيِّ دَلِيلٍ؟ وَالشَّيْطَانُ يَقْذِفُ فِي النَّفْسِ وَخِيئَهُ، وَيُلْقِي فِي السَّمْعِ خِطَابَهُ، فَيَقُولُ الْمَغْرُورُ الْمَخْدُوعُ: «قِيلَ لِي، وَخُوطِبْتُ»، صَدَقْتَ، لَكِنْ الشَّأْنُ فِي الْقَائِلِ لَكَ، وَالْمَخَاطِبِ، وَقَدْ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخُطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَغِيلَانَ بْنِ سَلَمَةَ - وَهُوَ مِنَ الصَّحَابَةِ، لَمَّا طَلَّقَ نِسَاءَهُ، وَقَسَمَ مَالَهُ بَيْنَ بَنِيهِ -: «إِنِّي لَأُظَنُّ الشَّيْطَانُ - فِيمَا يَسْتَرِقُ مِنَ السَّمْعِ - سَمِعَ بِمَوْتِكَ، فَقَذَفَهُ فِي نَفْسِكَ»^(١)، فَمَنْ يَأْمَنُ الْقَرَاءَ بِعَدِّكَ يَا شَهْرَ؟

فَضْلٌ

النُّوعُ الثَّلَاثُ: خِطَابٌ خَالِيٌّ، تَكُونُ بَدَايَتُهُ مِنَ النَّفْسِ، وَعَوْدُهُ إِلَيْهَا، فَيَتَوَهَّمُهُ مِنْ خَارِجٍ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ نَفْسِهِ، مِنْهَا بَدَأَ، وَإِلَيْهَا يَعُودُ.

وَهَذَا كَثِيرًا مَا يَغْرِضُ لِلسَّالِكِ، فَيَغْلُظُ فِيهِ، وَيَعْتَقِدُ أَنَّهُ خُطَابٌ مِنَ اللَّهِ، كَلَّمَهُ بِهِ مِنْهُ إِلَيْهِ، وَسَبَبُ غَلْظِهِ: أَنَّ اللَّطِيفَةَ الْمُدْرِكَةَ مِنَ الْإِنْسَانِ إِذَا صَفَّتْ بِالرِّيَاضَةِ، وَانْقَطَعَتْ غَلْقُهَا عَنِ الشَّوَاغِلِ الْكَثِيفَةِ، صَارَ الْحُكْمُ لَهَا بِحُكْمِ اسْتِيلَاءِ الرُّوحِ وَالْقَلْبِ عَلَى الْبَدَنِ، وَمَصِيرُ الْحُكْمِ لِهَمَّا، فَتَنْصَرِفُ عَنَايَةُ النَّفْسِ وَالْقَلْبِ إِلَى تَجْرِيدِ الْمَعَانِي الَّتِي هِيَ مُتَّصِلَةٌ بِهِمَا، وَتَشْتَدُّ عَنَايَةُ الرُّوحِ بِهِمَا، وَتَصِيرُ فِي مَحَلِّ تِلْكَ الْعَلَائِقِ، وَالشَّوَاغِلِ، فَتَمْلَأُ الْقَلْبَ، فَتَنْصَرِفُ تِلْكَ الْمَعَانِي إِلَى الْمُنَاطِقِ، وَالْخُطَابِ الْقَلْبِيِّ الرُّوحِيِّ بِحُكْمِ الْعَادَةِ، وَيَتَّفِقُ تَجَرُّدُ الرُّوحِ، فَتَتَشَكَّلُ تِلْكَ الْمَعَانِي لِلْقُوَّةِ السَّامِعَةِ بِشَكْلِ الْأَصْوَاتِ الْمَسْمُوعَةِ، وَلِلْقُوَّةِ الْبَاصِرَةِ بِشَكْلِ الْأَشْخَاصِ الْمُرْتِيَةِ، فَيَرَى صَوْرَهَا، وَيَسْمَعُ الْخُطَابَ، وَكُلَّهُ فِي نَفْسِهِ لَيْسَ فِي الْخَارِجِ مِنْهُ شَيْءٌ. وَيَحْلِفُ أَنَّهُ رَأَى وَسَمِعَ، وَصَدَّقَ، لَكِنْ رَأَى وَسَمِعَ فِي الْخَارِجِ، أَوْ فِي نَفْسِهِ، وَيَتَّفِقُ ضَعْفُ التَّمْيِيزِ، وَقِلَّةُ الْعِلْمِ، وَاسْتِيلَاءُ تِلْكَ الْمَعَانِي عَلَى الرُّوحِ، وَتَجَرُّدُهَا عَنِ الشَّوَاغِلِ.

(١) انظره في «الإصابة» (٣٣٤/٥).

فهذه الوجوه الثلاثة هي وجوه الخطاب، ومن سَمِعَ نفسه غيرها، فإنما هو غرور، وخذع، وتلبيس، وهذا الموضع مقطع القول، وهو من أَجَلِّ المواضع لِمَنْ حَقَّقَهُ وَفَهِمَهُ، والله المُوَفِّقُ للصواب»، اهـ^(١).

فَصْلٌ

● ثم قال - رحمه الله :-

قال: «الدرجة الثانية: إلهام يقع عياناً، وعلامة صحته: أنه لا يخرق سِتْرًا، ولا يجاوز حَدًّا، ولا يخطئ أبداً».

الفرق بين هذا وبين الإلهام في الدرجة الأولى: أن ذلك عِلْمٌ شَيْبَةٌ بالضروري الذي لا يمكن دفعه عن القلب، وهذا مُعَايَنَةٌ وَمُكَاشَفَةٌ، فهو فوقه في الدرجة، وأتم منه ظهوراً، ونسبته إلى القلب نسبة المرئي إلى العين، وذكر له ثلاث عِلَامَاتٍ:

إِحْدَاهَا: «أنه لا يخرق سِتْرًا؛ أي صاحبه إذا كُوْشِفَ بحال غير المستور عنه لا يخرق ستره، وَيَكْشِفُهُ؛ خيراً كان أو شَرًّا، أو أنه لا يخرق ما ستره الله من نفسه عن الناس، بل يستر نفسه، ويستتر من كُوْشِفَ بحاله.

الثَّانِيَةُ: «أنه لا يُجَاوِزُ حَدًّا» يَحْتَمِلُ وجهين:

أَحَدُهُمَا: أنه لا يتجاوز به إلى ارتكاب المعاصي، وتجاوز حدود الله؛ مثل الكُفَّان، وأصحاب الكشف الشيطاني.

الثَّانِي: أنه لا يقع على خلاف الحدود الشرعية؛ مثل أن يتجسس به على العورات التي نهى الله عن التجسس عليها وتبعتها، فإذا تتبعها وقع عليها بهذا الكشف، فهو شيطاني لا رحماني.

(١) «مدارج السالكين» (١/٤٥ - ٤٨).

الثَّالِثَةُ: أنه لا يخطئ أبداً، بخلاف الشيطاني؛ فإن خطأه كثير؛ كما قال النبي ﷺ لابن صائد: «مَا تَرَى؟ قَالَ: أَرَى صَادِقًا وَكَاذِبًا، فَقَالَ: لُبِّسْ عَلَيْكَ»، فالكشف الشيطاني لا بد أن يَكْذِبَ، ولا يستمر صدقه البتة^(١). اهـ.

● وقال الإمام أبو إسحاق الشاطبي - رحمه الله - تعالى :-

«اعلم أن النبي ﷺ مُؤَيَّدٌ بالعصمة، معضود بالمعجزة الدالة على صدق ما قال، وصحة ما بين، وأنت ترى الاجتهاد الصادر منه معصوماً بلا خلاف، إما بأنه لا يخطئ البتة، وإما بأنه لا يُقَرَّرُ على خطأ إن قُرِضَ؛ فما ظنك بغير ذلك؟

فكل ما حكم به؛ أو أخبر عنه من جهة رؤيا نوم، أو رؤية كشف؛ مثل ما حكم به مما ألقى إليه المَلَكُ عن الله - عز وجل.

وأما أمثله، فكل واحد منهم غير معصوم، بل يجوز عليه الغلط، والخطأ، والنسيان، ويجوز أن تكون رؤياه حلماً^(٢)، وكشفه غير حقيقي، وإن تبين في الوجود صدقه^(٣)، واعتيد ذلك فيه وأطرده؛ فإمكان الخطأ والوهم باقٍ، وما كان هذا شأنه لم يَصِحَّ أن يُقَطَعَ به حكم.

وأيضاً؛ فإن كان مثل هذا مَعْدُودًا في الاطِّلاع الغيبي؛ فالآيات والأحاديث تدل على أن الغيب لا يعلمه إلا الله؛ كما في الحديث من قوله - عليه السلام -: «فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ، ثُمَّ تَلَا: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ [لقمان: الآية ٣٤] ... إلى آخر سورة لقمان»^(٤).

(١) «السابق». (٤٨/١ - ٤٩).

(٢) أي: والحلم من الشيطان كما جاء في الحديث.

(٣) أي في غير هذه الجزئية التي يفرض الكلام فيها؛ فإمكان الخطأ والوهم باقٍ في هذه الجزئية حتى ينكشف الأمر؛ إما بتحققها، أو عدمه، وبعد تحققها وحصولها، فالمرجع الوجود، لا الكشف ولا الرؤيا.

(٤) قطعة من حديث أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٠) (١١٤/١)، (٤٧٧٧) (٥١٣/٨)، ومسلم

(٩) (٣٩/١).

وقال في الآية الأخرى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: الآية ٥٩] واستثنى المُرْسَلِينَ في الآية الأخرى بقوله: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴿[الجن: ٢٦-٢٧]... الآية، فبقي من عداهم على الحكم الأول؛ وهو امتناع علمه.

وقال - تعالى :- ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ [آل عمران: ١٧٩] ... الآية، وقال: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الشمل: الآية ٦٥] . وفي حديث عائشة: «وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ، فَقَدْ أَغْظَمَ الْفِرْيَةَ عَلَى اللَّهِ^(١)». وقد تعاضدت الآيات والأخبار، وتكررت في أنه لا يعلم الغيب إلا الله، وهو يفيد صحة العموم من تلك الظواهر، فإذا كان كذلك خَرَجَ مَنْ سِوَى الْأَنْبِيَاءِ مِنْ أَنْ يَشْتَرِكُوا مَعَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فِي الْعِلْمِ بِالْمَغْيِبَاتِ، وَمَا ذُكِرَ قَبْلُ عَنْ الصَّحَابَةِ، أَوْ مَا يُذَكَّرُ عَنْهُمْ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ، فَمِمَّا لَا يَنْبَغِي عَلَيْهِ حُكْمٌ؛ إِذْ لَمْ يَشْهَدْ^(٢) لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَوُقُوعُهُ عَلَى حَسَبِ مَا أَخْبَرُوهُ، هُوَ مِمَّا يُظَنُّ بِهِمْ، وَلَكِنَّهُمْ لَا يُعَامِلُونَ أَنْفُسَهُمْ إِلَّا بِأَمْرِ مُشْتَرِكٍ لِكُلِّ الْأُمَّةِ، وَهُوَ جَوَازُ الْخَطَا؛ لِذَلِكَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ: «أَرَاهَا جَارِيَةٌ»^(٣)،

(١) أخرجه مسلم (١٧٧) (١/١٥٩) عن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - ولفظه: «ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غدٍ؛ فقد أعظم على الله الفرية»، واللفظ الذي ذكره الشاطبي هو لفظ رواية الترمذي (٣٠٦٨) (٢٦٢/٥-٢٦٣).

(٢) كشاهدته لرؤيا عبدالله بن زيد في الأذان.

(٣) يشير إلى ما رواه مالك في «الموطأ» (٧٥٢/٢) رواية يحيى الليثي، عن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قالت: إن أبا بكر الصديق نَحَلَهَا جَدًّا عَشْرِينَ وَشَقًّا مِنْ مَالِهِ بِالْعَابَةِ، فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ، قَالَ: «وَاللَّهِ يَا ابْنَتِي مَا مِنْ نَاسٍ أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ غَنَى بَعْدِي مِنْكَ، وَلَا أَعَزُّ عَلَيَّ فَقْرًا بَعْدِي مِنْكَ، وَإِنِّي كُنْتُ نَحَلْتُكَ جَدًّا عَشْرِينَ وَشَقًّا، فَلَوْ كُنْتُ جَدِّدْتِهِ، وَاحْتَرَيْتَهُ كَانَتْ لَكَ، وَإِنَّمَا هُوَ الْيَوْمَ مَالٌ وَارِثٌ، وَإِنَّمَا هُمَا أَخَوَاكَ، وَأَخْتَاكَ، فَاقْتَسِمُوهُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ -».

قالت عائشة: فقلت: «يا أبت! والله لو كان كذا وكذا لتركته، إنما هي أسماء، فمن الأخرى؟» قال أبو بكر: «ذو بطن بنتٍ خارجة، أراها جارية».

جَدًّا عَشْرِينَ وَشَقًّا: أَي مَا يُجَدُّ مِنْهُ هَذَا الْقَدْرُ، وَالْجَادُ هُنَا بِمَعْنَى الْمَجْدُودِ، أَيِ الْمَقْطُوعِ. =

فأتى بعبارة الظن التي لا تفيد حكماً، وعبارة «يا سارية الجبل»^(١) - مع أنها إن صحت لا تفيد حكماً شرعياً^(٢)، هي - أيضاً - لا تفيد أن كل ما سواها مثلها، وإن سُلِّم فلخاصية أن الشيطان كان يَفِرُّ منه^(٣)، فلا يَطُورُ^(٤) حول حمى أحواله التي أكرمه الله بها، بخلاف غيره؛ فإذا لاح لأحدٍ من أولياء الله شيءٌ من أحوال الغيب، فلا يكون على علمٍ منها مُحَقِّقٍ لا شَكَّ فيه، بل على الحال التي يُقَالُ فيها «أَرَى»، و«أُظُنُّ»، فإذا وقع مطابقاً في الوجود، وفُرِضَ تحققه بجهة المطابقة أولاً، والاطراد ثانياً؛ فلا يبقى للإخبار به بعد ذلك حكمٌ؛ لأنه قد صابر من باب الحكم على الواقع^(٥)؛ فاستوت الخارقة وغيرها، نَعَمْ^(٦) تفيد الكرامات والخوارق لأصحابها يقيناً، وعلماً بالله - تَعَالَى -،

= جددته: قطعته، احتزته: حُزَّته.

ذو بطن بنت خارجة: أي صاحب بطنها، يريد الحمل الذي فيه.

أراها جارية: يعني أظنها أنثى، فكان كما ظن ﷺ، سُمِّيت أم كلثوم، قيل: لرؤيا رآها أبو بكر رضي الله عنه.
(١) عن نافع أن عمر بعث سرية، فاستعمل عليهم رجلاً يقال له: سارية، فبينما عمر يخطب يوم الجمعة فقال: «يا سارية الجبل، يا سارية الجبل»، فوجدوا سارية قد أغار إلى الجبل في تلك الساعة يوم الجمعة، وبينهما مسيرة شهر.

وفي رواية: (فجعل ينادي: «يا سارية الجبل، يا سارية الجبل» ثلاثاً، ثم قدم رسول الجيش، فسأله عمر، فقال: يا أمير المؤمنين هُزِمْنَا، فبينما نحن كذلك إذ سمعنا منادياً: «يا سارية الجبل» ثلاثاً، فأسندنا ظهورنا بالجبل، فهزمهم الله، فقبل لعمر: إنك كنت تصيح بذلك).

عزاه الألباني في «الصحيحة» (١١١٠) إلى أبي بكر بن خلاد في «الفوائد»، والسلمي في «الأربعين الصوفية»، والبيهقي في «الدلائل»، وصححه، وانظر: «الموافقات» (٤٦٩/٤)، وقال ابن كثير في «البداية» (١٣١/٧): «وهذا إسناد جيد حسن».

(٢) بل نصيحة ومشورة.

(٣) كما روى الشيخان عن سعد رضي الله عنه مرفوعاً: «والذي نفسي بيده؛ ما لقيك الشيطان سالكاً فُجًّا قط إلا سلك فُجًّا غير فُجِّك».

(٤) يطور: يقرب، وفلان يطور بفلان: أي كأنه يحوم حوله، ويدنو منه.

(٥) أي: لأنه يبقى على عدم العلم، بل على مجرد ظن أو شك حتى يقع، فبعد وقوعه مطابقاً لا يبقى للإخبار به فائدة في بناء حكم عليه، ويكون الحكم - إن كان هناك حكم - مبنياً على الواقع نفسه.

(٦) استدراك على ما قبله الموهوم أنه حيث لا فائدة في الخوارق والكرامات لأنه لا يبنني عليها حكم أصلاً، يقول: بل لها فائدة أهم من هذا، وهي زيادة اليقين، وشرح الصدر، بتضاعف نور الإيمان، واتساع البصيرة والعلم بالرب واهبها.

وقوة فيما هم عليه، وهو غير ما نحن فيه» (١)، اهـ.

● وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تَعَالَى :-

«وكذلك من اتبع ما يزد عليه من الخطاب، أو ما يراه من الأنوار والأشخاص الغيبية، ولا يعتبر ذلك بالكتاب والسنة، فإنما يتبع ظناً لا يغني من الحق شيئاً، فليس في المحدثين الْمَلْهُمِينَ أَفْضَلُ مِنْ عَمْرٍ؛ كَمَا قَالَ ﷺ

«إِنَّهُ قَدْ كَانَ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مُحَدِّثُونَ، فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ، فَعَمَّرَ مِنْهُمْ»، وقد وافق عمر ربّه في عدة أشياء، ومع هذا فكان عليه أن يعتصم بما جاء به الرسول، ولا يقبل ما يرد عليه حتى يعرضه على الرسول، ولا يتقدم بين يدي الله ورسوله.

فكل من كان من أهل الإلهام والخطاب، والمكاشفة، لم يكن أفضل من عمر، فعليه أن يسلك سبيله في الاعتصام بالكتاب والسنة تبعاً لما جاء به الرسول، لا يجعل ما جاء به الرسول تبعاً لما ورد عليه، وهؤلاء الذين أخطئوا وضلوا، وتركوا ذلك، واستغنوا بما ورد عليهم، وظنوا أن ذلك يغنيهم عن اتباع العلم المنقول.

وصار أحدهم يقول: «أخذوا علمهم ميتاً عن ميت، وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت»، فَيَقَالُ لَهُ: أما ما نقله الثقات عن المعصوم فهو حق، ولولا النقل المعصوم، لكنت أنت وأمثالك إما من المشركين، وإما من اليهود والنصارى، وأما ما ورد عليك؛ فَمِنْ أَيْنَ لَكَ أَنَّهُ وَحْيٍ مِنَ اللَّهِ؟

ومن أين لك أنه ليس من وحي الشيطان؟

و«الوحي» وحيان: وحي من الرحمن، ووحى من الشيطان، قال - تَعَالَى :- ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَوْحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِّلُوكُمْ﴾ [الأنعام: الآية ١٢١]، وقال - تَعَالَى :- ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ

زُحْرَفَ الْقَوْلَ غُرُورًا ﴿[الأنعام: ١١٢] ، وقال - تعالى -: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿٢٢١﴾﴾ [الشُّعَرَاء: ٢٢١]»^(١) اهـ.

وقد غلا أبو حامد الغزالي في إثبات حجية «الكشف»، حتى إنه ليقول في «مشكاة الأنوار»: «في الأولياء من يكاد يشرق نوره حتى يكاد يستغني عن مدد الأنبياء»^(٢). وقال - أيضًا -: «فأما من يأخذ معرفة هذه الأمور»^(٣) من السمع المجرد، فلا يستقر له فيها قدم، ولا يَتَّعَيْنُ له موقف» اهـ^(٤).

علّق شيخ الإسلام ابن تيمية قائلًا: «قلت: هذا الكلام مضمونه أنه لا يُسْتَفَادُ من خير الرسول ﷺ شيء من الأمور العلمية، بل إنما يُذَرِّكُ ذلك كل إنسان بما حَصَلَ له من المشاهدة والنور والمكاشفة».

وقال - أيضًا -: «وهذان أصلان للإلحاد؛ فإن كل ذي مكاشفة إن لم يَرِنْهَا بالكتاب والسنة، وإلا دخل في الضلالات»^(٥).

وقال - رحمه الله -: «وما جاء به الرسول معصوم لا يستقر فيه الخطأ، وأما ما يقع لأهل القلوب من جنس المخاطبة والمشاهدة ففيه صواب وخطأ، وإنما يُفَرَّقُ بين صوابه، وخطئه بنور النبوة».

(١) «مجموع الفتاوى» (١٣/٧٣-٧٥).

(٢) «مشكاة الأنوار» ص (٤٥)، ضمن مجموعة «القصور العوالي»، ونقول تعقيبًا على هذا الضلال المبين: «لماذا إذن بكى الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - لانتقطاع الوحي بوفاة النبي ﷺ؟».

(٣) يقصد بهذه الأمور معرفة ما يتأول من الصفات الإلهية وغيرها مما لا يتأول، وقد حكى مذهب الأشعرية، ثم المعتزلة ثم الفلاسفة، ثم قال: «وحد الاقتصاد بين هذا الانحلال كله وبين جمود الحنابلة دقيق غامض، لا يطلع عليه إلا الموفقون الذين يدركون الأمور بنور إلهي لا بالسمع (يعني الأدلة السمعية من الكتاب والسنة)، فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه، وما خالف أولوه» اهـ. من «الإحياء» (١/١٠٤).

(٤) «السابق».

(٥) وانظر شيئًا من هذه الضلالات مفصلة في «الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة» ص (١٤٣-١٩٩)، و«أبو حامد الغزالي والتصوف» ص (١٧٩-٢٠١).

قال بعض الشيوخ ما معناه: قد ضُمَّنَا لَنَا العصمة فيما جاء به الكتاب والسنة، ولم تُضْمَنْ لَنَا العصمة في الكشف»، ثم قال شيخ الإسلام: «من المعلوم أن هذا - أي الكشف - لو كان ممكناً؛ لكان السابقون الأوَّلُونَ أَحَقَّ النَّاسِ بهذا، ومع هذا فما منهم من ادَّعى أنه أدرك بنفسه ما أخبر به الرسول ﷺ» (١).

ونقل الحافظ في الفتح، عن ابن السمعاني قوله: «وإنكار الإلهام مردود، ويجوز أن يَفْعَلَ الله بعبده ما يُكْرِمُهُ به، ولكن التمييز بين الحق والباطل في ذلك أن كل ما استقام على الشريعة الحمديدية، ولم يكن في الكتاب والسنة ما يَزِدُّهُ فهو مقبول، وإلا فمردود يقع من حديث النفس، ووسوسة الشيطان، ثم قال: ونحن لا ننكر أن الله يكرم عبده بزيادة نورٍ منه، يزداد به نظره، ويقوى به رأيه، وإنما ننكر أن يرجع إلى قلبه بقول لا يعرف أصله، ولا نزع أن حجة شرعية، وإنما هو نورٌ يختص الله به من يشاء من عباده، فإن وافق الشرع كان الشرع هو الحجة». اهـ (٢).

وقال الإمام المحقق ابن قَيِّم الجوزية في ضمن شرحه لعبارة صاحب المنازل: «وأما الدرجة الثالثة: فمكاشفة عين، لا مكاشفة علم... إلخ.

» وليس مراد الشيخ في هذا الباب: الكشف الجزئي المشترك بين المؤمنين والكفار، والأبرار والفجار؛ كالكشف عمّا في دار إنسان، أو عمّا في يده، أو تحت ثيابه، أو ما حَمَلَتْ به امرأته، بعد انعقاده ذكراً أو أنثى، وما غاب عن العيان من أحوال البعد الشاسع ونحو ذلك، فإن ذلك يكون من الشيطان تارةً، ومن النفس تارةً؛ ولذلك يقع من الكفار؛ كالتصاري، وغابدي النيران، والصلبان؛ فقد كاشف ابن صياد النبي ﷺ بما أضمره له، وخبأه، فقال له رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا أَنْتَ مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ»، فأخبر أن ذلك الكشف من جنس كشف الكهان، وأن ذلك قَدْرُهُ، وكذلك مُسَيِّلَةُ الكَذَابِ،

(١) «درء تعارض العقل والنقل» (٥/٣٤٨ - ٣٥٤).

(٢) «فتح الباري» (١٢/٣٨٨ - ٣٨٩).

مع فرط كفره، كان يُكَاشِفُ أصحابه بما فعله أحدهم في بيته، وما قاله لأهله، يخبره به شيطانه، لِيُغْوِيَ الناس، وكذلك الأسود العنسي، والحارث المتنبّي الدمشقي الذي خرج في دولة عبد الملك بن مروان، وأمثال هؤلاء ممن لا يحصيهم إلا الله، وقد رأينا نحن وغيرنا منهم جماعة، وشاهد الناس مِنْ كَشْفِ الرُّهْبَانِ عُبَادَ الصَّليب ما هو معروف.

والكشف الرحماني من هذا النوع: هو مثل كشف أبي بكر لما قال لعائشة - رضي الله عنهما -: إن امرأته حامل بأنثى، وكشف عمر رضي الله عنه لما قال: «يا سارية الجبل»، وأضعاف هذا من كشف أولياء الرحمن.

والمقصود: أن مراد القوم بالكشف في هذا الباب أمر وراء ذلك، وأفضله وأجله: أن يكشف للسالك عن طريق سلوكه؛ ليستقيم عليها، وعن عيوب نفسه ليصلحها، وعن ذنوبه ليتوب منها.

فما أكرم الله الصادقين بكرامةٍ أعظم من هذا الكشف، وجعلهم منقادين له، عاملين بمقتضاه، فإذا انضم هذا الكشف إلى كشف تلك الحجب المتقدمة عن قلوبهم: سارت القلوب إلى ربها سير الغيث إذا استدبرته الريح^(١).

وقال - رحمه الله - أيضًا :-

«فالكشف الصحيح: أن يَعْرِفَ الحق الذي بَعَثَ الله به رُسُلَهُ، وأنزل به كُتُبَهُ، معانية لقلبه، ويجرد إرادة القلب له، فيدور معه وُجُودًا وَعَدَمًا، هذا هو التحقيق الصحيح، وما خالفه فغرور قبيح». اهـ^(٢).

* * *

(١) «مدارج السالكين» (٣/٢٢٧-٢٢٨).

(٢) «السابق» (٣/٢٢٦).

لَا عِلْمَ إِلَّا بِدَلِيلٍ أَوْ شَاهِدٍ

● قال الإمام المحقق ابن قيم الجوزية - رحمه الله - تعالى :-

«علوم الشواهد» هي ما حَصَلَتْ من الاستدلال بالأثر على المؤثر، وبالمصنوع على الصانع، فالمصنوعات شواهد، وأدلة، وآثار، وعلوم الشواهد: هي المستندة إلى الشواهد الحاصلة عنها.

و«العلم اللدني» هو العلم الذي يقذفه الله في القلب إلهامًا بلا سبب من العبد، ولا استدلال؛ ولهذا سُمِّيَ لَدُنِّيَّ، قال الله - تعالى :- ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥] ، والله - تعالى - هو الذي علَّمَ العباد ما لا يعلمون؛ كما قال - تعالى :- ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ٥] ، ولكن هذا العلم أخص من غيره؛ ولذلك أضافه إليه - سبحانه -؛ كبيته، وناقته، وبلده، وعبد، ونحو ذلك، فتضمحل العلوم المستندة إلى الأدلة والشواهد في العلم اللدني، الحاصل بلا سبب ولا استدلال، هذا مضمون كلامه.

ونحن نقول: إن العلم الحاصل بالشواهد والأدلة هو العلم الحقيقي، وأما ما يدَّعي حُصُولَهُ بِغَيْرِ شَاهِدٍ، ولا دليل، فلا وثوق به، وليس بعِلْمٍ. نعم، قد يقوى العلم الحاصل بالشواهد، ويتزايد؛ بحيث يصير المعلوم كالمشهود، والغائب كالمُعَايِنِ، وعلم اليقين كعين اليقين، فيكون الأمر شعورًا أولًا، ثم تجويزًا، ثم ظنًا، ثم علمًا، ثم معرفةً، ثم علم يقين، ثم حق يقين، ثم عين يقين، ثم تضمحل كل مرتبة في التي فوقها؛ بحيث يصير الحكم لها دونها، فهذا حق.

وأما دعوى وقوع نوع من العلم بغير سبب من الاستدلال، فليس بصحيح؛ فإن الله - سبحانه - رَبَطَ التعريفات بأسبابها، كما ربط الكائنات بأسبابها، ولا يحصل لبشر علم إلا بدليل يدلّه عليه. وَقَدْ أَيَّدَ الله - سبحانه - رسله بأنواع الأدلة والبراهين التي

دلّتهم على أن ما جاءهم هو من عند الله، ودلّتهم أمهم على ذلك، وكان معهم أعظم الأدلة والبراهين على أن ما جاءهم هو من عند الله، وكانت براهينهم أدلة، وشواهد لهم، وللأمم؛ فالأدلة والشواهد التي كانت لهم ومعهم، أعظم الشواهد والأدلة، والله - تَعَالَى - شهد بتصديقهم بما أقام عليه من الشواهد، فكل علم لا يستند إلى دليل فدعوى لا دليل عليها، وحكم لا برهان عند قائله، وما كان كذلك لم يكن علماً، فضلاً عن أن يكون لدنياً.

فالعلم اللدني ما قام الدليل الصحيح عليه: أنه جاء من عند الله على لسان رسوله، وما عداه فلدني من لدن نفس الإنسان، منه بدأ وإليه يعود، وقد انبثق^(١) سدّ العلم اللدني، ورخص سعره، حتى ادعت كل طائفة أن علمهم لدني، وصار من تكلم في حقائق الإيمان والسلوك، وباب الأسماء والصفات بما يسنح له، ويلقيه شيطانه في قلبه - يزعم أن علمه لدني، فَمَلَأَ حِدَّةَ الاتِّحَادِيَّةِ، وزنادقة المنتسبين إلى السلوك يقولون: إن علمهم لدني، وقد صَنَّفَ في العلم اللدني متهوكو المتكلمين»، وزنادقة المتصوفين، وجَهْلَةُ المتفلسفين، وكلّ يزعم أن علمه لدني، وصدقوا، وكذبوا فإن «اللدني» منسوب إلى «لدن» بمعنى «عند»، فكأنهم قالوا: العلم العندي، ولكنّ الشأن فيمن هذا العلم من عنده، ومن لدنه، وقد دَمَّ الله - تَعَالَى - بأبلغ الذم من ينسب إليه ما ليس من عنده؛ كما قال - تَعَالَى -: ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: ٧٨]، وقال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ آلَ الْكِتَابِ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ الآية [البقرة: ٧٩]، وقال - تَعَالَى -: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الأنعام: ٩٣]، فكلّ من قال: هذا العلم من عند الله، وهو كاذب في هذه النسبة، فله نصيب وافر من هذا الذم، وهذا في القرآن كثير، يذم الله - سبحانه - من أضاف إليه ما لا علم له به، ومن قال عليه ما لا يعلم؛ ولهذا رتب - سبحانه - المحرمات أربع مراتب، وجعل

(١) انبثق: انتقب، وانشق.

أشدّها القول عليه بلا علم، فجعله آخر مراتب المحرمات التي لا تُبَاحُ بحال، بل هي محرمة في كل ملة، وعلى لسان كل رسول؛ فالقائل: «إن هذا علم لدي»، لما لا يعلم أنه من عند الله، ولا قام عليه برهان من الله أنه من عنده: كاذب مُفْتَرٍ على الله، وهو من أظلم الظالمين، وأكذب الكاذبين»^(١).

الصُّوفِيَّةُ وَالْإِلَهَامُ

لقد كانت قصة موسى والخَضِرَ - عليهما السلام - مَرْتَعًا خَصْبًا لخيال الصوفية؛ حتى زعموا أن الخَضِرَ حيٌّ أبدَ الدهر، وأنه يلتقي بالأولياء، ويعلمهم علم الحقيقة، والأوراد، وأنه صاحب شريعة، وعلم باطني يختلف عن الشريعة الظاهرية، وأن علمه لديني موهوب من الله بغير وحي الأنبياء، وكل ذلك بناءً على أنه ولي، وليس نبيًا.

● قال إمامهم ابن عربي في «الفتوحات المكية»:

«اعلم أيها الولي الحميم - أيدك الله - أن هذا الوجد هو خَضِرُ صاحب موسى - عليه السلام - أطال الله عمره إلى الآن، وقد رأينا من رآه، واتفق لنا في شأنه أمر عجيب»^(٢).

ذِكْرُ الْأَدِلَّةِ عَلَى أَنَّ الْخَضِرَ نَبِيٌّ وَلَيْسَ وَلِيًّا فَحَسَبُ:

قال الفخر الرازي في معرض حديثه عن الخَضِرَ - عليه السلام - وهل هو نبيٌّ أو ولي: والأكثر على أن ذلك العبد كان نبيًّا، واحتجوا عليه بوجوه:

الحجة الأولى:

أنه - تَعَالَى - قال: ﴿إِنِّي أَنبِئُكُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ [الكهف: ٦٥]، والرحمة هي النبوة بدليل

(١) «السابق» (٣/٤٣١-٤٣٣).

(٢) «الفتوحات المكية» (٣/١٨٠).

قوله - تَعَالَى :- ﴿أَمَرَ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ [الزَّخْرُوف: ٣٢] .

وقوله: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ [الْقَصَص: ٨٦] .

والمراد من هذه الرحمة النبوة.

الْحُجَّةُ الثَّانِيَّةُ:

قوله - تَعَالَى :- ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥] ، وهذا يقتضي أنه - تَعَالَى - عَلَّمَهُ بلا واسطة تعليم مُعَلِّم، ولا إرشاد مرشد، وكل من عَلَّمَهُ الله لا بواسطة البشر وجب أن يكون نبيًا يعلم الأمور بالوحي من الله.

الْحُجَّةُ الثَّالِثَةُ:

أن موسى - عليه السلام - قال: ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾، والنبى لا يتبع إلا النبى فى التعليم.

الْحُجَّةُ الرَّابِعَةُ:

أن ذلك العبد أظهر الترفع على موسى؛ حيث قال: ﴿وَكَيْفَ نَصِيرُ عَلَى مَا لَرَّ تُحِطُ بِهِ خُبْرًا﴾ [١٨] ﴿[الكهف: ٦٨] .

وأما موسى فإنه أظهر التواضع؛ حيث قال: ﴿وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ [الكهف: ٦٩] . وكل ذلك يدل على أن ذلك العالم كان فوق موسى، ومن لا يكون نبيًا لا يكون فوق النبى.

الْحُجَّةُ الْخَامِسَةُ:

احتج الأصمُّ على نبوته بقوله في أثناء القصة: ﴿وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِ﴾ [الكهف: ٨٢]، ومعناه فعلته بوحى الله، وهو يدل على النبوة^(١). اهـ.

* * *

ومما يَدُلُّ على أن الخضر - عليه السلام - نبيٌّ من أنبياء الله، وليس وليًّا فحسب، قوله لموسى - عليه السلام -: «يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ اللَّهُ لَا تَعْلَمُهُ، وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكُهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ».

وقال لموسى - أيضًا -: «مَا نَقَصَ عَلَيَّ وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا مِثْلَ مَا نَقَصَ هَذَا الْعُصْفُورُ بِمِثْقَالِهِ مِنَ الْبَخْرِ»^(٢).

«ولا شك أن ما فعله الخضر فعله عن وَحْيٍ حقيقي من الله، وليس عن مجرد خيال، أو إلهام؛ لأن قتل النفس لا يجوز بمجرد الظن؛ ولذلك قال الخضر: «وما فعلته عن أمري»، فلم يفعل إلا عن أمر الله الصادق، ووحيه القطعي، ومثل هذا الأمر، والوحي القطعي قد انقطع بوفاة النبي ﷺ، فلا وحي بعده، ومن ادَّعى شيئاً من ذلك، فقد كفر؛ لأنه بذلك خالف القرآن الذي يقول الله فيه: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٠] ^(٣).

وقد أُيِّدَ القول بنبوة الخضر العلامة القرآني محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله -، ثم ناقش حجية الإلهام، وضوابط التعامل معه؛ حيث قال - رحمه الله - تعالى :-

قوله - تعالى -: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥] .

(١) «التفسير الكبير» (١٤٨/٢٢).

(٢) رواه البخاري (٤٣٢/٦) - فتح.

(٣) انظر: «الفكر الصوفي» ص (١٣٢).

اعلم أولاً أن الرحمة تَكَرَّرَ إطلاقها على النبوة في القرآن، وكذلك العلم المؤتى من الله تَكَرَّرَ إطلاقه فيه على علم الوحي، فمن إطلاق الرحمة على النبوة قوله - تَعَالَى - في «الزخرف»: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (٣٦) أَهْمَرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ... الآية؛ أي نبوته حتى يتحكموا في إنزال القرآن على رجل عظيم من الفريقين، وقوله - تَعَالَى - في سورة «الدخان»: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ (٤١) أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (٥) رَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ... الآية، وقوله - تَعَالَى - في آخر «القصص»: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَن يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ﴾ [الْقَصَصُ: ٨٦] ... الآية، ومن إطلاق إيتاء العلم على النبوة قوله - تَعَالَى -: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣]، وقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَدُوٌّ عَلِيمٌ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يُوسُف: ٦٨] ... الآية، إلى غير ذلك من الآيات.

ومعلوم أن الرحمة وإيتاء العلم اللدني أعم من كون ذلك عن طريق النبوة وغيرها، والاستدلال بالأعم على الأخص فيه أن وجود الأعم لا يستلزم وجود الأخص كما هو معروف، ومن أظهر الأدلة في أن الرحمة والعلم اللدني اللذين امتنَّ الله بهما على عبده الخضر عن طريق النبوة والوحي قوله - تَعَالَى - عنه: ﴿وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِئٍ﴾ [الكهف: ٨٢]؛ أي وإنما فعلته عن أمر الله - جل وعلا -، وأمر الله إنما يتحقق عن طريق الوحي؛ إذ لا طريق تُعْرَفُ بها أوامر الله ونواهيه إلا الوحي من الله - جل وعلا.

ولا سيما قتل الأنفس البريئة في ظاهر الأمر، وتعييب سُفْنِ الناس بخرقها؛ لأن العدوان على أنفس الناس، وأموالهم لا يصح إلا عن طريق الوحي من الله - تَعَالَى -، وقد حَصَرَ - تَعَالَى - طُرُقَ الإنذار في الوحي في قوله - تَعَالَى -: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ﴾ [الأنبياء: ٤٥]، و«إنما» صيغة حصر، فإن قيل: قد يكون ذلك عن طريق الإلهام؟ فالجواب: أن المقرر في الأصول أن الإلهام من الأولياء لا يجوز الاستدلال به على

شيء؛ لِعَدَمِ العصمة، وعدمِ الدليل على الاستدلال به.

بل ولوجود الدليل على عدم جواز الاستدلال به، وما يزعمه بعض الْمُتَصَوِّفَةِ من جَوَازِ العمل بالإلهام في حق الملهم دون غيره، وما يزعمه بعض الجبرية أيضًا من الاحتجاج بالإلهام في حق الملهم وغيره، جاعلين الإلهام كالوحي المسموع، مُسْتَدِلِّينَ بظاهر قوله - تَعَالَى -: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥] ، وبخبر: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ؛ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ»^(١)، كله باطل لا يُعَوَّلُ عليه؛ لعدم اعتضاده بدليل، وغير المعصوم لا ثقة بخواطره؛ لأنه لا يأمن دسيسة الشيطان، وقد ضُمِنَتِ الهداية في اتباع الشرع، ولم تُضَمَّنْ في اتباع الخواطر والإلهامات.

والإلهام في الاصطلاح: إيقاع شيء في القلب يَنْتَلِجُ له الصدر من غير استدلال بوحى، ولا نَظَرٍ في حجة عقلية، يَخْتَصُّ الله به من يشاء من خلقه، أما ما يُلْهَمُهُ الأنبياءُ مما يلقيه الله في قلوبهم فليس كإلهام غيرهم؛ لأنهم معصومون بخلاف غيرهم، قال في «مراقي السعود» في كتاب الاستدلال:

وَيُنَبِّذُ الْإِلْهَامَ فِي الْعَرَاءِ أَغْنِي بِهِ إِلْهَامَ الْأُولِيَاءِ
وَقَدْ رَأَاهُ بَعْضُ مَنْ تَصَوَّفَا وَعِصْمَةُ النَّبِيِّ تُوجِبُ اقْتِفَا^(٢)

وبالجملة، فلا يخفى على من له إلمام بمعرفة دين الإسلام أنه لا طريق تُعَرَفُ بها أوامر الله ونواهيه، وما يتقرب إليه به من فعل وترك، إلا عن طريق الوحي؛ فَمَنْ ادَّعَى أنه غَنِيَ في الوصول إلى ما يُرْضِي ربه عن الرسل، وما جاءوا به - ولو في مسألة واحدة -، فلا شك في زندقته، والآيات والأحاديث الدالة على هذا لا تُحْصَى، قال - تَعَالَى -: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] ، ولم يَقُلْ: حتى نُلقِيَ في

(١) زُوي من حديث أبي سعيد الخدري، وأبي أمامة الباهلي، وأبي هريرة، وعبدالله بن عمر، وثوبان - رضي الله عنهم -، وضعفه الألباني رحمه الله في «السلسلة الضعيفة» (١٨٢١)، وكذا ضعفه محقق

«مسند الشهاب» (٣٨٧/١).

(٢) «نشر البنود على مراقي السعود» ص (٢٦١ - ٢٦٢).

القلوب إلهامًا، وقال - تعالى -: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَةً بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥] ، وقال: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ [طه: ١٣٤] ... الآية.

والآيات والأحاديث بمثل هذا كثيرة جدًا، وقد بيّنا طَرَفًا من ذلك في سورة «بني إسرائيل» في الكلام على قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]^(١)، وبذلك تعلم أن ما يدَّعيه كثير من الجهلة المدعين التصوف من أن لهم ولأشياخهم طريقًا باطنة توافق الحق عند الله، ولو كانت مخالفة لظاهر الشرع؛ كمخالفة ما فعله الخَضِرُ لظاهر العلم الذي عند موسى - زندقه، وذريعة إلى الانحلال بالكلية من دين الإسلام، بدعوى أن الحق في أمور باطنة تخالف ظاهره.

وقال القرطبي - رحمه الله - في تفسيره^(٢) ما نصه: «قال شيخنا الإمام أبو العباس: ذهب قومٌ من زنادقة الباطنية إلى سلوك طريق لا تلزم منه هذه الأحكام الشرعية، فقالوا: هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يُحَكَّمُ بِهَا على الأنبياء والعامة، وأما الأولياء، وأهل الخصوص؛ فلا يَخْتَأِجُونَ إلى تلك النصوص؛ بل إنما يُرَادُّ مِنْهُمْ ما يَقَعُ في قلوبهم، ويحكم عليهم بما يغلب عليهم من خواطرهم، وقالوا: وذلك لصفاء قلوبهم عن الأكدار، وخلوها عن الأغيار، فتجلى لهم العلوم الإلهية، والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكائنات، ويعلمون أحكام الجزئيات، فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات، كما اتفق للخَضِرِ؛ فإنه استغنى بما تجلَّى له من العلوم عمَّا كان عند موسى من تلك الفهوم^(٣)، وقد جاء فيما ينقلون: «اسْتَقْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْثَاكَ الْمُفْتُونُ»، قال شيخنا رحمه الله: وهذا القول زندقه وكفر، يُقْتَلُ قائله، ولا يُسْتَتَابُ؛ لأنه

(١) «أضواء البيان» (٤٢٩/٣) وما بعدها.

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» (٤٠/١١ - ٤١).

(٣) وسيأتي - إن شاء الله - تفصيل الرد على هذا الزعم ص (٣٥٢) وما بعدها.

إنكار ما عَلِمَ من الشرائع؛ فإن الله - تَعَالَى - قد أجرى سنته، وأنفذ حكمته بأن أحكامه لا تُعْلَمُ إلا بواسطة رسله الشُّقْرَاءِ بينه وبين خلقه، وهم الْمُبْلُغُونَ عنه رسالتهم، وكلامه، المبينون شرائعه وأحكامه، اختارهم لذلك وَخَصَّهُمْ بما هنالك؛ كما قال - تَعَالَى -:

﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج: ٧٥] ، وقال - تَعَالَى -:

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤] ، وقال - تَعَالَى -:

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ [البقرة: ٢١٣] ، إلى غير ذلك من الآيات، وعلى الجملة، فقد حصل العلم القطعي واليقين الضروري، واجتماع السلف والخلف على أن لا طريق لمعرفة أحكام الله - تَعَالَى - التي هي راجعة إلى أمره ونهيه، ولا يعرف شيء منها إلا من جهة الرسل، فمن قال إن هناك طريقاً أخرى يُعرف بها أمره ونهيه غير الرسل؛ حيث يُسْتَعْنَى عن الرسل - فهو كافر يُقتل ولا يُسْتَتَابُ، ولا يُحتاج معه إلى سؤال وجواب، ثم هو قولٌ يثبت أنبياء بعد نبينا ﷺ ؛ الذي قد جعله الله خاتم أنبيائه ورسله، فلا نبي بعده ولا رسول.

وبيان ذلك أن من قال: يأخذ عن قلبه، وأن ما يقع فيه حكم الله - تَعَالَى -، وأنه يعمل بمقتضاه، وأنه لا يحتاج مع ذلك إلى كتاب ولا سنة، فقد أثبت لنفسه خاصة النبوة؛ فإن هذا نحو ما قاله ﷺ: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي»... الحديث^(١)، انتهى من تفسير القرطبي.

وما ذكره في كلام شيخه المذكور من أن الزنديق لا يُسْتَتَابُ هو مذهب مالك ومن وافقه، وقد يَتَنَبَّأُ أقوال العلماء في ذلك وأدلتهم، وما يُرْجَحُهُ الدليل في كتابنا «دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب» في سورة «آل عمران»^(٢)، وما يَسْتَدِلُّ به بعض الجهلة

(١) تقدم تخريجه ص (٢٨٧).

(٢) «دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب» ص (٦٣-٦٦) ملحق بالمجلد الأخير من «تمة أضواء البيان».

من يدعي التصوف على اعتبار الإلهام من ظواهر بعض النصوص؛ كحديث: «اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ وَأَفْتَوْكَ»^(١)، لا دليل فيه البتة على اعتبار الإلهام؛ لأنه لم يقل أحد ممن يُعْتَدُّ به أن المفتي الذي تُتْلَقُ الأحكام الشرعية من قِبَلِهِ القلب، بل معنى الحديث: التحذير من الشُّبْهِ؛ لأن الحرام يَبِينُ والحلال يَبِينُ، وبينهما أمور مشتبهة، لا يعلمها كل الناس؛ فقد يفتيك المفتي بحِلِّية شيء، وأنت تعلم من طريق أخرى أنه يحتمل أن يكون حراماً، وذلك باستناد إلى الشرع؛ فإن قلب المؤمن لا يطمئن لما فيه الشبهة، والحديث كقوله «دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ»، وقوله ﷺ: «الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ، وَالْإِيمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ، وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ»، رواه مسلم من حديث النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه.

وحديث وابصة بن معبد رضي الله عنه المُشَارُ إِلَيْهِ، قال: أتيت رسول الله ﷺ، فقال: «جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ؟»، قلت: نعم، قال: «اسْتَفْتِ قَلْبَكَ، الْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ، وَالْإِيمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ، وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ، وَأَفْتَوْكَ»، قال النووي في «رياض الصالحين»: حديث حسن، رواه أحمد والدرامي في «مسنديهما»، ولا شك أن المراد بهذا الحديث ونحوه الحث على الْوَرَعِ، وترك الشُّبْهِ، فلو التبست - مثلاً - ميتة بِمُذَكَّاة، أو امرأة محرم بأجنبية، وأفْتَاكَ بعض المفتين بحلية إحداهما؛ لاحتمال أن تكون هي الْمُذَكَّاة في الأول، والأجنبية في الثاني، فإنك إذا استفتيت قلبك علمت أنه يحتمل أن تكون هي الميتة أو الأخت، وأن ترك الحرام، والاستبراء للدين والعرض - لا يتحقق إلا بتجنب الجميع؛ لأن ما لا يتم ترك الحرام إلا بتركه فتركه واجب، فهذا يحيك في النفس، ولا تنشرح له؛ لاحتمال الوقوع في الحرام فيه كما ترى، وكل ذلك مُسْتَنَدٌ لنصوص الشرع لا للإلهام.

وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ كَلَامِ أَهْلِ الصُّوفِيَةِ الْمَشْهُودِ لَهُمْ بِالْخَيْرِ وَالِدِينِ وَالصَّلَاحِ قول الشيخ أبي القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد الْحَزَّازِ الْقَوَارِيرِي - رحمه الله :-

(١) انظر شرحه وافياً في «الاعتصام» للشاطبي (١٥٣/٢ - ١٦٣).

«مذهبنا هذا مُقَيَّدٌ بالكتاب والسنة»^(١)، نقله عنه غير واحد ممن ترجمه - رحمه الله -، كابن كثير، وابن خلكان وغيرهما، ولا شك أن كلامه المذكور هو الحق؛ فلا أمر ولا نهى إلا على السنة الرسل - عليهم الصلاة والسلام -، وبهذا كُلُّه تعلم أن قتل الخَضِرِ للغلام، وخرقه للسفينة، وقوله: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾ [الكهف: ٨٢] دليل ظاهر على ثبوتِهِ، وعزا الفخر الرازي في تفسيره القول بنبوته للأكثرين.

ومما يُسْتَأْنَسُ به للقول بنبوته تواضع موسى - عليه الصلاة والسلام - له في قوله: ﴿هَلْ أَتَبِعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾، وقوله: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ [الكهف: ٦٩]، مع قول الخَضِرِ له: ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِط بِهِ خَبْرًا﴾ [الكهف: ٦٨]^(٢). اهـ.

● وقال العلامة محمد ناصر الدين الألباني - رحمه الله - تعليقاً على أثر: «يَا سَارِيَّةُ الْجَبَلِ»:

«ومما لا شك فيه أن النداء المذكور إنما كان إلهاماً من الله - تَعَالَى - لعمر، وليس ذلك بغريب عنه؛ فإنه «محدث»؛ كما ثبت عن النبي ﷺ، ولكن ليس فيه أن عمر كُشِفَ له حالُ الجيش، وأنه رآهم رأي العين؛ فاستدلال بعض المتصوفة بذلك على ما يزعمونه من الكشف للأولياء، وعلى إمكان اطلاعهم على ما في القلوب من أبطل الباطل، كيف لا، وذلك من صفات رب العالمين، المنفرد بعلم الغيب، والاطلاع على

(١) ومثله ما حكاه شيخ الإسلام ابن تيمية عن أبي الحسن الشاذلي قال: «قد ضُمنت لنا العصمة فيما حاء به الكتاب والسنة، ولم تضمن لنا العصمة في الكشوف والإلهام» «مجموع الفتاوى» (٢٢٦/٢). وقال أبو سليمان الداراني: «إنه لتقع في قلبي النكته من نكت القوم، فلا أقبلها إلا بشاهدين عدلين: «الكتاب والسنة» «تليس إبليس» ص (١٦٢).

وقال أبو عثمان النيسابوري: «من أُمِرَ على نفسه الشريعة قولاً وفعلًا نطق بالحكمة، ومن أُمِرَ على نفسه الهوى قولاً وفعلًا نطق بالبدعة؛ لأن الله - تَعَالَى - يقول: ﴿وَلَنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [التور: الآية ٥٤]. وقال أبو عمرو بن نجيد: «كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة؛ فهو باطل» «قطر الولي» ص (٢٥٢).

(٢) «أضواء البيان» (١٥٨/٤ - ١٦٢).

ما في الصدور، وليت شعري، كيف يزعم هؤلاء ذلك الزعم الباطل، والله - عز وجل - يقول في كتابه: ﴿عَلَيْهِمُ الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧]، فهل يعتقدون أن أولئك الأولياء رسل من رسل الله حتى يصح أن يُقالَ إنهم يطلعون على الغيب بإطلاع الله إياهم!! سبحانك هذا بهتان عظيم!! على أنه لو صحَّ تسمية ما وقَّعَ لعمره ﷺ كَشْفًا، فهو من الأمور الخارقة للعادة، التي قد تقع من الكافر - أيضًا -، فليس مجرد صدور مثله بالذي يدل على إيمان الذي صدر منه فضلًا عن أنه يدل على ولايته؛ ولذلك يقول العلماء: «إن الخارق للعادة إن صدر من مسلم فهو كرامة، وإلا فهو استدراج»، ويضربون على هذا مثلًا الخوارق التي تقع على يد الدُّجَالِ الأكبر في آخر الزمان؛ كقوله للسماء: أمطري، فتمطر، وللأرض: أنبتي نباتك فتنبت، وغير ذلك مما جاءت به الأحاديث الصحيحة.

ومن الأمثلة الحديثة على ذلك ما قرأته اليوم من عدد (أغسطس) من السنة السادسة من مجلة «المختار» تحت عنوان: «هذا العالم المملوء بالألغاز وراء الحواس الخمس»، ص: ٢٣، قصة (فتاة شابة ذهبت إلى جنوب أفريقيا للزواج من خطيبها، وبعد معارك مريرة معه، فسخت خطبتهما بعد ثلاثة أسابيع، وأخذت الفتاة تدرع غرفتها في اضطراب، وهي تصيح في أعماقها بلا انقطاع: «أواه! يا أماه.. ماذا أفعل؟»، ولكنها قررت ألا ترزعج أمها بذكر ما حَدَّثَ لها، وبعد أربعة أسابيع تلقت منها رسالة جاء فيها: ماذا حدث؟ لقد كنت أهبط السلم عندما سمعتك تصيحين قائلة: «أواه! يا أماه.. ماذا أفعل؟»، وكان تاريخ الرسالة متفقًا مع تاريخ اليوم الذي كانت تصيح فيه من أعماقها). وفي المقال المشار إليه أمثلة أخرى مما يدخل تحت ما يسمونه اليوم بـ «التخاطر»^(١)،

(١) وهذا ما يعرف في «علم النفس غير الحيثي» أو «الباراسيكولوجيا» Parapsychology بالتخاطر أو التليپاثي Telepathy، وهو اتصال العقول عن طريق انتقال الخواطر Thought - transference، أو قراءة الأفكار mind - reading، بأن يحدث الاتصال والاتفاق بين الأفكار في نفس اللحظة مع توصيل التأثيرات من غير استعانة بمسالك الحس المألوفة، انظر: «موسوعة علم النفس والتحليل النفسي» ص (١٨٢)، «موسوعة الطب النفسي» (١/ ٣٣٢-٣٣٣).

و«الاستشفاف»، ويعرف باسم «البصيرة الثانية»، اكتفينا بالذي أوردناه؛ لأنها أقرب الأمثال مشابهة لقصة عمر رضي الله عنه التي طالما سمعتُ من يُنكرها من المسلمين؛ لظنه أنها ممَّا لا يُعْقَلُ، أو أنها تتضمن نسبة العلم بالغيب إلى عمر، بينما نجد غير هؤلاء ممن أشرنا إليهم من المتصوفة يستغلونها لإثبات إمكان اطلاع الأولياء على الغيب، والكل مخطئ؛ فالقصة صحيحة ثابتة، وهي كرامة أكرم الله بها عمر، حيث أنقذ به جيش المسلمين من الأسر أو الفتك به، ولكن ليس فيها ما زعمه المتصوفة من الاطلاع على الغيب، وإنما هو من باب الإلهام (في عرف الشرع)، أو (التخاطر) في عرف العصر الحاضر، الذي ليس معصومًا؛ فقد يصيب كما في هذه الحادثة، وقد يخطئ كما هو الغالب على البشر؛ ولذلك كان لا بد لكل ولي من التقيد بالشرع في كل ما يصدر منه من قول أو فعل خشية الوقوع في المخالفة، فيخرج بذلك عن الولاية التي وصفها الله - تَعَالَى - بوصف جامع شامل فقال: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٦) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (١٦)، ولقد أحسن من قال: إِذَا رَأَيْتَ الشَّخْصَ قَدْ يَطِيرُ وَفَوْقَ مَاءِ الْبَحْرِ قَدْ يَسِيرُ وَلَمْ يَقِفْ عَلَى حُدُودِ الشَّرْعِ فَإِنَّهُ مُسْتَذَرَجٌ وَبِدْعِي^(١).

التَّحْدِيثُ وَالْمُحَدِّثُونَ

الأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الْمُحَدِّثِينَ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلَّى الله عليه وآله وسلم قَالَ: «إِنَّهُ كَانَ فِيمَا مَضَى قَبْلَكُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مُحَدِّثُونَ، وَإِنَّهُ إِنْ كَانَ فِي أُمَّتِي هَذِهِ مِنْهُمْ فَإِنَّهُ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ»^(٢).

وعنه رضي الله عنه مرفوعًا: «لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجال يُكَلِّمون»^(٣)

(١) «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٠٢/٣ - ١٠٤)، حديث (١١١٠).

(٢) رواه البخاري (٣٦٨٩) (٤٢/٧ - فتح).

(٣) قيل: تكلمه الملائكة في نفسه، وإن لم ير مكلَّمًا في الحقيقة، فيرجع إلى الإلهام، انظر: «فتح الباري» (٥٠/٧).

من غير أن يكونوا أنبياء فإن يكن من أمتي منهم أحد فعمراً^(١).

وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه كان يقول: «قد كان يكون في الأمم قبلكم محدثون، فإن يكن في أمتي منهم أحد فإن عمر بن الخطاب منهم»^(٢).

معنى المحدث: يُقَالُ للرجل الصادق الظن: مُحَدَّثٌ، بتشديد الدال المفتوحة^(٣).

وقال ابن وهب: (تفسير «مُحَدَّثُونَ»: مُلْهَمُونَ)^(٤)، والمْلهم: «هو الذي يُلقى في نفسه الشيء، فَيُخْبِرُ به حَدَّثًا وفِرَاسَةً»^(٥)، وقال سفيان بن عيينة: مُحَدَّثُونَ: مُفْهَمُونَ^(٦).

وقال ابن القيم: هو الذي يُحَدِّثُ في سِرِّه وقلبه بالشيء، فيكون كما يُحَدِّثُ به^(٧).

وقيل: «هو الرجل الصادق الظن، وهو من أُلقي في روعه شيء من قبل الملائكة الأعلى، فيكون كالذي حَدَّثَهُ غيره به، وبهذا جَزَمَ أبو أحمد العسكري، وقيل: من يجري الصواب على لسانه من غير قصد»^(٨).

ونقل النووي عن البخاري - رحمه الله - أن المحدثين «هم الذين يجري الصواب على ألسنتهم»^(٩).

(١) «السابق».

(٢) رواه مسلم (١٨٦٤/٤) (٢٣).

(٣) «لسان العرب» (١٣٤/٢).

(٤) «صحيح مسلم» (١٨٦٤/٤).

(٥) «لسان العرب» (١٣٤/٢).

(٦) «سنن الترمذي» (٦٢٢/٥) (٣٦٩٣).

(٧) «مدارج السالكين» (٣٩/١).

(٨) «فتح الباري» (٥٠/٧).

(٩) «شرح النووي» ج مسلم (١٦٦/١٥).

التَّحْدِيثُ إِلَهَامٌ خَاصٌّ

● قال الإمام المحقق ابن قيم الجوزية - رحمه الله - تعالى :-

(المَرْبُوتَةُ الرَّابِعَةُ^(١)): مرتبة التحديث، وهذه دون مرتبة الوحي الخاص، وتكون دون مرتبة الصديقين؛ كما كانت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ كما قال النبي ﷺ : «إِنَّهُ كَانَ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مُحَدِّثُونَ، فَإِنْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ فَعَمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ».

التَّحْدِيثُ أَخْصُ مِنَ الْإِلَهَامِ: فَإِنَّ الْإِلَهَامَ عَامٌّ لِلْمُؤْمِنِينَ بِحَسَبِ إِيْمَانِهِمْ؛ فَكُلُّ مُؤْمِنٍ فَقَدْ أَلْهِمَهُ اللَّهُ رَشْدَهُ الَّذِي حَصَلَ لَهُ بِهِ الْإِيْمَانُ؛ فَأَمَّا التَّحْدِيثُ: فَالنَّبِيُّ ﷺ قَالَ فِيهِ: «إِنْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَحَدٌ فَعَمَرُ»؛ يَعْنِي مِنَ الْمُحَدِّثِينَ، فَالتَّحْدِيثُ إِلَهَامٌ خَاصٌّ، وَهُوَ الْوَحْيُ إِلَى غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ؛ إِمَّا مِنْ الْمَكْلُفِينَ؛ كَقَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ [الْقَصَصُ: ٧] ، وَقَوْلِهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِرَسُولِي﴾ [الْمَائِدَةُ: ١١١] ، وَإِمَّا مِنْ غَيْرِ الْمَكْلُفِينَ؛ كَقَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّقِذِي مِنَ الْبَلَالِ يَوْمًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ (٦٨) [التَّحْلُ: ٦٨] ، فَهَذَا كُلُّهُ وَحْيٌ إِلَهَامِي^(٢).

الصَّدِيقُ أَكْمَلُ مِنَ الْمُحَدِّثِ

قال الإمام المحقق - رحمه الله - : «والمُحَدِّثُ هُوَ الَّذِي يُحَدِّثُ فِي سِرِّهِ وَقَلْبِهِ بِالشَّيْءِ فَيَكُونُ كَمَا يُحَدِّثُ بِهِ».

قال شيخنا: «وَالصَّدِيقُ أَكْمَلُ مِنَ الْمُحَدِّثِ؛ لِأَنَّهُ اسْتَغْنَى بِكَمَالِ صِدْقِيَّتِهِ وَمَتَابَعَتِهِ عَنِ التَّحْدِيثِ وَالْإِلَهَامِ وَالْكَشْفِ؛ فَإِنَّهُ قَدْ سَلَّمَ قَلْبَهُ كُلَّهُ، وَسَرَّهُ، وَظَاهَرَهُ، وَبَاطِنَهُ

(١) أَي مِنْ مَرَاتِبِ الْهُدَايَةِ لِلْإِنْسَانِ.

(٢) «مَدَارِجُ السَّالِكِينَ» (١/٤٤ - ٤٥).

لِلرَّسُولِ، فَاسْتَغْنَى بِهِ عَمَّا مِنْهُ»^(١).

قال: وكان هذا المحدث يُعْرِضُ مَا يُحَدِّثُ بِهِ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ، فَإِنْ وَافَقَهُ قَبْلَهُ، وَإِلَّا رَدَّهُ، فَعَلِمَ أَنَّ مَرْتَبَةَ الصَّدِيقِيَّةِ فَوْقَ مَرْتَبَةِ التَّحْدِيثِ»^(٢) اهـ.

وقال أيضًا - رحمه الله - تعالى :-

«ولا تظن أن تخصيص عمر عليه السلام بهذا تفضيل له على أبي بكر الصديق، بل هذا من أقوى مناقب الصديق، فإنه - لكمال مشربه من حوض النبوة، وتمام رضاعه من ثدي الرسالة - استغنى بذلك عما تلقاه من تحديث أو غيره، فالذي يتلقاه من مشكاة النبوة أتم من الذي يتلقاه عمر من التحديث، فتأمل هذا الموضع، وأعطه حقه من المعرفة، وتأمل ما فيه من الحكمة البالغة الشاهدة لله بأنه الحكيم الخبير»^(٣).

* * *

(١) كذا بالأصل.

(٢) «السابق» (٣٩/١ - ٤٠)، وانظر: «مجموع الفتاوى» (٢٢٦/٢ - ٢٢٧)، و«دقائق التفسير الجامع لتفسير شيخ الإسلام ابن تيمية» تحقيق د. محمد السيد الجليلند (٣٠٧-٣٠٦/٤).

(٣) «مفتاح دار السعادة» (٢٥٥/١) - دار الكتب العلمية - بيروت.

الْفَرْقُ بَيْنَ الْفِرَاسَةِ وَالْإِلَهَامِ

أن الفراسة قد تتعلق بنوع كسبٍ وتحصيل، وأما الإلهامُ فهو موهبة مُجَرَّدَةٌ، لا تُتَأَلَّ بِكسبٍ البتة (١).

هَلْ فِي الْأُمَّةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ مُحَدِّثُونَ؟

قال الإمام المحقق ابن قَيِّم الجوزية - رحمه الله - تَعَالَى -: «وسمعت شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية - رحمه الله - يقول: جزم بأنهم كاثنون في الأمم قبلنا، وعُلِّق وجودهم في هذه الأمة بـ«إِن» الشرطية، مع أنها أفضل الأمم؛ لاحتياج الأمم قبلنا إليهم، واستغناء هذه الأمة عنهم بكمال نبيها، ورسالتها، فلم يُخَوِّج الله الأمة بعده إلى مُحَدِّث، ولا مُلْهِم، ولا صاحب كشف، ولا منام، فهذا التعليق لكمال الأمة، واستغنائها لا لنقصها» (٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تَعَالَى :-

«وَأَمَّا مُحَمَّدٌ ﷺ فَبُعِثَ بكتاب مستقلٍّ، وشرع مُسْتَقِلٌّ كامل تامٍّ لم يُخْتَجْ معه إلى شرع سابق تتعلمه أُمته من غيره، ولا إلى شرع لاحق يكمل شرعه؛ ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح: «إِنَّهُ قَدْ كَانَ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مُحَدِّثُونَ، فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَقَعَمُرْ».

فجزم أن من كان قبله كان فيهم مُحَدِّثُونَ، وعُلِّق الأمر في أُمته، وإن كان هذا المُعْلَق قد تحقق؛ لأن أُمته لا تحتاج بعده إلى نبي آخر، فَلَاَن لا تحتاج معه إلى مُحَدِّث ملهم أولى وأحرى.

وأما من كان قبله فكانوا يحتاجون إلى نبي بعد نبي، فأمكن حاجتهم إلى المُحَدِّثِينَ

(١) «السابق» (٤٥/١)، وانظر: «فراسة المؤمن» للشيخ إبراهيم الحازمي.

(٢) «مدارج السالكين» (٣٩/١).

المؤمنين؛ ولهذا إذا نزل المسيح ابن مريم في أمته لم يحكم فيهم إلا بشرع محمد ﷺ^(١). اهـ.
وقال - أيضًا - رحمه الله :- «المحدث كان فيمن قبلنا، وكانوا يحتاجون إليه... وأمة محمد ﷺ لا تحتاج إلى غير محمد ﷺ^(٢). اهـ.

وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله :- «وقوله «إِنَّ يَكُ فِي أُمَّتِي» قيل: لم يورد هذا القول مورد التردد؛ فإن أمته أفضل الأمم، وإذا ثبت أن ذلك وُجد في غيرهم، فإمكان وجوده فيهم أولى^(٣)، وإنما أوردته مورد التأكيد؛ كما يقول الرجل: «إن يكن لي صديق فإنه فلان»، يريد اختصاصه بكمال الصداقة لا نفى الأصدقاء، ونحوه قول الأجير: «إن كنت عملت لك فوفني حقي»، وكلاهما عالم بالعمل، لكن مراد القائل أن تأخيرك حقي عمل من عنده شك في كوني عملت.

وقيل: الحكمة فيه أن وجودهم في بني إسرائيل كان قد تحقق وقوعه، وسبب ذلك احتياجهم؛ حيث لا يكون حينئذ فيهم نبي، واحتمل عنده ﷺ أن لا تحتاج هذه الأمة إلى ذلك؛ لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبي، وقد وقع الأمر، كذلك؛ حتى إن المحدث منهم إذا تحقق وجوده؛ لا يحكم بما وقع له، بل لا بد من عرضه على القرآن؛ فإن وافقه أو وافق السنة، عمل به، وإلا تركه، وهذا - وإن جاز أن يقع - لكنه نادر ممن يكون أمره منهم مبنياً على اتباع الكتاب والسنة^(٤). اهـ.

(١) «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» (٣٨٣-٣٨٢/٢).

(٢) «الفتاوى الكبرى» (١٠٧/٥) بتصرف.

(٣) بل مقتضى أفضلية هذه الأمة المحمدية استغناؤها عن المحدثين، لكمال دينها، وإن فرض وجودهم فإن الشرع مستغن عنهم، وحاكم عليهم لا العكس، كما تقدم من كلام شيخ الإسلام، وكما يأتي من كلام ابن حجر رحمه الله تعالى.

(٤) «فتح الباري» (٥٠/٧ - ٥١).

الْفَرْقُ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالْمُحَدِّثِ (١)

النَّبِيُّ: يُوحَى إِلَيْهِ بِوَحْيٍ يَعْلَمُ أَنَّهُ وَحْيٌ مِنَ اللَّهِ - عز وجل - سواء كُلف بتبليغه إلى الناس أم لا.

والنَّبِيُّ لا يحتاج إلى التأكد من صحة ما أُوحي إليه به بعرضه على وحي سابق؛ لأنه يعلم يقيناً أنه وحي من الله - سبحانه -، ووحْيُ الله - عز وجل - يكمل بعضه بعضاً، ثم إن النبي معصوم من الوهم فيما يخبر به عن الله - سبحانه -؛ كما قال - جل ذكره -: ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) إِلَّا مَنْ أَرَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْأَلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٧﴾ لَعَلَّهُمْ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَكَ رَحْمَةً﴾ [الجن: ٢٦ - ٢٨]، فهو هنا يحرسهم حتى يبلغوا عنه.

والنبي إن أخطأ في رأي أو اجتهد، فإن الله - سبحانه - لا يتركه على ذلك، بل يصحح له عن طريق الوحي؛ كما وقع في قصة أسرى بدر؛ حيث أنزل الله: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُنْخَبَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: ٦٧]، وكذا ذنبه للمتخلفين عن تبوك، يقول الله - تعالى -: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٣]، وغير ذلك كثير.

أَمَّا الْمُحَدِّثُ: فإنه يُحَدِّثُ في سره بالشيء، ولا يعلم أنه من الله - تعالى -، وقد كان عمر رضي الله عنه يقول: «لا يقولن أحد: قضيت بما أُراني الله - تعالى -؛ فإن الله - تعالى - لم يجعل ذلك إلا لنبيه، وأما الواحد منا فأريه يكون ظناً، ولا يكون علماً» (٢). أي أنه لا يصل ذلك التحديث إلى درجة اليقين لعدم تيقنه بكونه من الله - سبحانه -، وكان رضي الله عنه إذا قضى في شيء لا يعتبره قضية مسلمة، وأنه من الله، بل يعزوها إلى نفسه غير مؤكد صحتها؛ ففي قضية الكلاله، قال: «أقول فيها برأبي؛ فإن يكن صواباً؛ فمن الله، وإن

(١) يتصرف من «عقيدة ختم النبوة» للشيخ أحمد بن سعد الغامدي ص (١٢٣ - ١٢٦).

(٢) «تفسير مفاتيح الغيب» (٣٣/١).

يكن خطأ؛ فمني ومن الشيطان»^(١).

فهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه أفضل المحدثين - إن وجدوا - وقد شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: «إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى شَيَاطِينِ الْحَرِّ وَالْإِنْسِ قَدْ فَرَّوْا مِنْ عُمَرَ»^(٢)، وقال - عليه الصلاة والسلام -: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ»^(٣)، وقال صلى الله عليه وسلم: «لَوْ كَانَ نَبِيٌّ بَعْدِي لَكَانَ عُمَرَ»^(٤)، وكان علي رضي الله عنه يقول: «ما كنا نُبْعِدُ أَنْ السَّكِينَةُ تَنْطِقَ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ»^(٥).

وكان عمر يقول: «اقتربوا من أفواه المطيعين، واسمعوا منهم ما يقولون؛ فإنه تتجلى لهم أمور صادقة»^(٦).

ومع ذلك لم يعتبر آراءه حقاً صواباً، بل كان يتهم نفسه؛ كما سبق؛ ولذلك كان يعرض آراءه على الكتاب والسنة.

وَالْمُحَدَّثُ يَجِبُ أَنْ يَعْرِضَ آرَأَهُ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ:

لما كان المحدث لا يعلم أن ما في قلبه من الله؛ فإنه يلزمه - ليعلم صحة ذلك - أن يعرض على ميزان صحيح واضح، وليس ذلك إلا كتاب الله، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقد كانت هذه حالة عمر بن الخطاب رضي الله عنه مع نفسه وغيره.

فليس في المحدثين أفضل من عمر، وقد وافق ربّه في عدة أشياء، ومع هذا، فكان عليه أن يعتصم بما جاء به الرسول، ولا يقبل ما يرد عليه حتى يعرضه على الرسول، ولا يتقدم بين يدي الله ورسوله.

(١) «مدارج السالكين» (٤٠/١).

(٢) «صحيح سنن الترمذي» (٢٠٧/٣) (٢٩١٤).

(٣) «السابق» (٢٠٤/٣) (٢٩٠٨).

(٤) «السابق» (٢٠٤/٣) (٢٩٠٩).

(٥) «سير أعلام النبلاء» سير الخلفاء الراشدين ص (٧٦).

(٦) ذكره في «الفرقان بين أولياء الرحمن، وأولياء الشيطان» ص (٥٢).

وكان إذا تبين له من ذلك أشياء خلاف ما وقع له فيرجع إلى السنة.

وكان أبو بكر يبين له أشياء خفيت عليه، فيرجع إلى بيانه، وإرشاده؛ كما جرى يوم الحديبية، ويوم مات رسول الله ﷺ، ويوم ناظره في مانعي الزكاة، وغير ذلك، وكانت امرأة تردُّ عليه، وتذكر الحجة من القرآن، فيرجع إليها؛ كما جرى في مهور النساء، ومثل ذلك كثير^(١).

ومن الأمور التي بينها له أبو بكر رضي الله عنه، وردَّه فيها إلى الصواب أمر موت النبي ﷺ؛ حيث قام عمر يقول: واللَّهِ، ما مات رسول الله ﷺ، وكان يقول بعدها: واللَّهِ ما كان يقع في نفسي إلا ذاك، وليبعثنه الله، فيقطعن أيدي رجال، وأرجلهم، فجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله ﷺ قبله، وقال: بأبي أنت وأمي، طبت حيا وميتا، والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين أبدا، ثم خرج، فقال: أيها الخالف، على رِسْلِكَ، فلما تكلم أبو بكر جلس عمر: فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه، وقال: ألا من كان يعبد محمدا ﷺ فإن محمدا قد مات، ومن كان يعبد الله، فإن الله حي لا يموت، وقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَلَهُمْ مَیِّتُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [الزمر: ٣٠]، وقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿٧٤﴾﴾ [آل عمران: ١٤٤] ^(٢).

وكذلك في قصة الحديبية عندما صالح النبي ﷺ قريشا «وثبت عمر بن الخطاب، فأتى أبا بكر، فقال: يا أبا بكر، أليس رسول الله؟ قال: بلى. قال: أولسنا بالمسلمين؟ قال: بلى. قال: أوليسوا بالمشركين؟ قال: بلى. قال: فعلام نعطي الدنية في ديننا؟ قال أبو بكر: يا عمر، الزم عزَّزه؛ فإني أشهد أنه رسول الله. قال عمر: وأنا أشهد أنه رسول الله» ^(٣).

(١) انظر: «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» ص (٥٣ - ٥٤).

(٢) رواه البخاري (١٩/٧ - فتح).

(٣) رواه بنحوه البخاري (٢٨١/٨).

وقد قال عمر في ذلك: «ما زلت أتصدق، وأصوم، وأصلي، وأعتق؛ من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به، حتى رجوت أن يكون خيراً»^(١)؛ لأنه قد قال للرسول ﷺ مثل ما قال لأبي بكر.

وكذلك في قصة عيينة بن حصن عندما دخل عليه، فقال له: «هي يا بن الخطاب، فوالله، ما تعطينا الجزل، ولا تحكم بيننا بالعدل»؛ فغضب عمر حتى همَّ به، فقال له الحر: يا أمير المؤمنين، إن الله - تعالى - قال لنبيه ﷺ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، وإن هذا من الجاهلين. قال ابن عباس الراوي: «والله، ما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله»^(٢).

وقال ابن حجر - رحمه الله -: «إن المحدث منهم إذا تحقق وجوده لا يخكم بما وقع له، بل لا بد له من عرضه على القرآن، فإن وافقه أو وافق السنة، وإلا تركه»^(٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -:

(وكذلك في قتال مانعي الزكاة، قال عمر لأبي بكر: كيف نقاتل الناس، وقد قال رسول الله ﷺ: «أَمِروا أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ، عَصَوْا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا»، فقال له أبو بكر ﷺ: ألم يقل: «إِلَّا بِحَقِّهَا»، فإن الزكاة من حقها، والله، لو منعوني غنائاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر: فوالله، ما هو إلا أن رأيت قد شُرح صدر أبي بكر للقتال، فعلمت أنه الحق.

ولهذا نظائر تبين تقدم أبي بكر على عمر، مع أن عمر ﷺ مُحدث، فإن مرتبة الصديق فوق مرتبة المحدث؛ لأن الصديق يتلقى عن الرسول المعصوم كل ما يقوله

(١) «سيرة ابن هشام» (٣١٧/٢).

(٢) رواه البخاري (٣٠٤/٨ - ٣٠٥) فتح.

(٣) «فتح الباري» (٥١/٧).

ويفعله، والمحدث يأخذ عن قلبه أشياء، وقلبه ليس بمعصوم، فيحتاج أن يعرضه على ما جاء به النبي المعصوم.

ولهذا كان عمر رضي الله عنه يشاور الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - وينظرهم ويرجع إليهم في بعض الأمور، وينازعونه في أشياء، فيحتج عليهم، ويحتجون عليه بالكتاب والسنة، ويقرهم على منازعته، ولا يقول لهم: «أنا محدث ملهم مخاطب؛ فينبغي لكم أن تقبلوا مني ولا تعارضوني»، فأَيُّ أَحَدٍ ادعى، أو ادعى له أصحابه أنه ولي لله، وأنه مخاطب يجب على أتباعه أن يقبلوا منه كل ما يقوله، ولا يعارضوه، ويسلموا له حاله من غير اعتبار بالكتاب والسنة؛ فهو وهم مخطئون، ومثل هذا أضل الناس، فعمربن الخطاب رضي الله عنه أفضل منه، وهو أمير المؤمنين، وكان المسلمون ينازعونه، ويعرضون ما يقوله - وهو وَهُمْ - على الكتاب والسنة، وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها على أن كل أَحَدٍ يُؤْخَذُ من قوله ويترك، إلا رسول الله صلوات الله عليه.

وهذا من الفروق بين الأنبياء وغيرهم؛ فإن الأنبياء - صلوات الله عليهم وسلامه - يجب لهم الإيمان بجميع ما يخبرون به عن الله - عز وجل - وتجب طاعتهم فيما يأمرون به، بخلاف الأولياء؛ فإنهم لا تجب طاعتهم في كل ما يأمرون به، ولا الإيمان بجميع ما يخبرون به، بل يعرض أمرهم وخبرهم على الكتاب والسنة، فما وافق الكتاب والسنة وجب قبوله، وما خالف الكتاب والسنة كان مردوداً، وإن كان صاحبه من أولياء الله، وكان مجتهداً معذوراً فيما قاله، له أجر على اجتهاده، ولكنه إذا خالف الكتاب والسنة كان مخطئاً، وكان من الخطأ المغفور إذا كان صاحبه قد اتقى الله ما استطاع، فإن الله - تعالى - يقول: ﴿فَأَنقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التَّعَابُثُ: ١٦]، وهذا تفسير قوله - تعالى -: ﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: ١٠٢].

قال ابن مسعود وغيره: «حق تقاته: أن يطاع فلا يُعصى، وأن يُذكر فلا يُنسى، وأن يُشكر فلا يُكفر»؛ أي بحسب استطاعتكم؛ فإن الله - تعالى - لا يكلف نفساً إلا

وسعها؛ كما قال - تعالى - : ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦] ، وقال - تعالى - : ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٤٢) [الأعراف: ٤٢] ، وقال - تعالى - : ﴿وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأنعام: ١٥٢] .

وقد ذكر الله - سبحانه وتعالى - الإيمان بما جاءت به الأنبياء في غير موضع؛ كقوله - تعالى - : ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُم مُّسْلِمُونَ﴾ (١٣٦) [البقرة: ١٣٦] .

وقال - تعالى - : ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (٢) [الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ] (١) أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥) ، وقال - تعالى - : ﴿لَيْسَ إِلَٰهٌ أَن تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ إِلَٰهَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَىٰ أَمْوَالًا عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَىٰ الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (١٧٧) [البقرة: ١٧٧] .

وهذا الذي ذكرته من أن أولياء الله يجب عليهم الاعتصام بالكتاب والسنة، وأنه ليس فيهم معصوم يسوغ له، أو لغيره اتباع ما يقع في قلبه من غير اعتبار بالكتاب والسنة هو مما اتفق عليه أولياء الله - عز وجل - ، ومن خالف في هذا فليس من أولياء الله - سبحانه - الذين أمر الله باتباعهم، بل إما أن يكون كافراً، وإما أن يكون مفرطاً في

الجهل). اهـ^(١).

وقال - أيضاً - شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «ولو كان أحد يأتيه من الله ما لا يحتاج إلى عرضه على الكتاب والسنة؛ لكان مستغنياً عن الرسول في بعض دينه، وهذا من المارقين الذين يظنون أن من الناس من يكون مع الرسول كالخضر مع موسى، ومن قال هذا فهو كافر»^(٢).

شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ يَذْخُصُ مَقُولَةَ: «حَدَّثَنِي قَلْبِي عَنْ رَبِّي»

قال: وأما ما يقوله كثير من أصحاب الخيالات والجهالات: «حَدَّثَنِي قَلْبِي عَنْ رَبِّي»، فصحيح أن قلبه حدثه، ولكن عَمَّنْ؟ عن شيطانه، أو عن ربه؟ فإذا قال: «حَدَّثَنِي قَلْبِي عَنْ رَبِّي»، كان مُسْنِدًا للحديث إلى من لم يعلم أنه حدثه به، وذلك كذب، قال: ومحدث الأمة لم يكن يقول ذلك، ولا تفوّه به يوماً من الدهر، وقد أعاده الله من أن يقول ذلك؛ بل كتب كاتبه يوماً: «هذا ما أرى الله أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب»، فقال: «لا، أمّحُه»، واكتب: هذا ما رأى عمر بن الخطاب، فإن كان صواباً فمن الله، وإن كان خطأ فمن عمر، والله ورسوله منه بريء»، وقال في الكلاله: «أقول فيها برأبي، فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان»، فهذا قول المحدث بشهادة الرسول ﷺ وأنت ترى الاتحاد، والحلولي، والإباحي الشطّاح، والسماعي، مجاهر بالقيحة والفريّة، يقول: «حَدَّثَنِي قَلْبِي عَنْ رَبِّي».

فانظر إلى ما بين القائلين والمرتبين والقولين والحالين، وأعط كل ذي حق حقه، ولا تجعل الرّغْنَ والخالص شيئاً واحداً». اهـ^(٣).

* * * * *

(١) «الفرقان» ص (٥٤ - ٥٦).

(٢) «مجموعة الرسائل والمسائل» (٤٣/١).

(٣) «مدارج السالكين» (٤٠/١)، والرّغْل: الغش.

فَصْلٌ

● قال الحافظ الذهبي - رحمه الله تعالى :-

«... وقد رأيت غير واحد من هذا النمط الذين زال عقلهم أو نقص، يتقلبون في النجاسات، ولا يصلون، ولا يصومون، وبالفحش ينطقون، ولهم كشف كما - والله - للربان كشف، وكما للساحر كشف، وكما لمن يُصرع كشف، وكما لمن يأكل الحية، ويدخل النار حالاً مع ارتكابه للفواحش، فوالله، ما ارتبطوا على مسيلمة والأسود إلا لإتيانهم بالمغيبات^(١)». اهـ.

وقال الإمام الخقق ابن القيم - رحمه الله - تعالى :- «الفراسة الثانية: فراسة الرياضة والجوع، والسهر والتخلي، فإن النفس إذا تجردت عن العوائق، صار لها من الفراسة، والكشف بحسب تجردها، وهذه فراسة مشتركة بين المؤمن والكافر، ولا تدل على إيمان، ولا على ولاية، وكثير من الجهال يغتر بها، وللربان فيها وقائع معلومة، وهي فراسة لا تكشف عن حق نافع، ولا عن طريق مستقيم، بل كشفها جزئي من جنس فراسة الولاة، وأصحاب عبارة الرؤيا، والأطباء، ونحوهم.

وللأطباء فراسة معروفة من حدقهم في صناعتهم، ومن أحب الوقوف عليها فليطالع تاريخهم وأخبارهم^(٢)». اهـ.

وقال العلامة عبد الرحمن العلمي اليماني - رحمه الله - تعالى :- «... ثم جاء القرن الثاني، فتوغل أفراد في العبادة والعزلة وكثرة الصوم والسهر وقلة الأكل، لعزّة الحلال في نظرهم، فجاوزوا ما كان عليه الحال في عهد النبي ﷺ فوقعوا في طرف من الرياضة، فظهرت على بعضهم بعض آثارها الطبيعية؛ كالإخبار بأن فلاناً الغائب قد

(١) «نزّه الفضلاء» (٣٦٧١/٤)، وانظره: (١٦٨٣/٤، ١٧٣٣)، وانظر: «مجموع الفتاوى» (٤٣٥/١٠) وما بعدها.

(٢) «مدارج السالكين» (٤٨٦/٢ - ٤٨٧)، وانظر: «قطر الولي» ص (١٧١-١٧٩)، فإنه مهم.

مات، أو سيقدم وقت كذا، وأن فلاناً يضمّر في نفسه كذا، وما أشبه ذلك من الجزئيات القرينة^(١)، فكان الناس يظنون أن جميع ذلك من الكرامات، والواقع أن

(١) علّق العلامة الألباني رحمه الله على هذا الموضع قائلاً: قلت: الإخبار عما في نفس الغير ليس من الجزئيات القرينة، بل هو من خصوصيات الله تبارك وتعالى، ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي...﴾ [المائدة: ١١٦] فيستحيل أن يصل إلى هذه المرتبة من يتعاطى الرياضة من مؤمن أو كافر، ونحوه الإخبار بموت الغائب، أو بقدمه، نعم هذان الأمران الأخيران ونحوهما قد يكون من وحي الشيطان الجني الذي يسترق السمع إلى الشيطان الإنسي، أو يمكنه بحكم جبلته أن يطلع على موت فلان، قبل أن يطلع عليه البعيد عنه من بني الإنسان، فيخبر به من يريد أن يضلّه من الإنس كهؤلاء المرتاضين الذين يتحدث عنهم المصنف - رحمه الله تعالى - ومثله قدوم الغائب، ومكان الضالة ونحو ذلك، فهذه أمور ميسورة للجن، فيُطْلَعُونَ بعض الإنس بها لإضلالهم ﴿وَأَنْتَ كَانَ لِلْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: ٦]، وأما الاطلاع على ما في الصدور والإخبار به فليس في طوق أحد منهم إلا بإخبار الله عز وجل من شاء من عباده الذين ارتضاهم لرسالته كما قال ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [آل عمران: ١٠١] إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رُسُولِي... نعم ليس من هذا القبيل ما يلهمه الرجل الصالح، ثم يقع كما ألهم، لأنه لو سئل عنه قبل ذلك لم يستطع الجزم به، فلأنه لا يدري أمن إلهام الرحمن هو، أم من وحي الشيطان؟ بخلاف التي قالت: ﴿هَؤُلَاءِ أُنَبِّئُكَ هَؤُلَاءِ قَدْ نَبَأَ الْعَالَمُ الْخَبِيرُ﴾. وليس منه أيضًا ما يتنبأ به الإنسان بفراسته وملاحظته الدقيقة التي لا يتنبه لها غيره، وقد وقع لي شخصيًا من هذا النوع حوادث كثيرة لولا أنني كنت أبادر إلى الكشف عن أسبابها الطبيعية لظنها الناس كشفًا صوفيًا! فمن ذلك أنني كنت يومًا في حلقة الدرس أنتظر أن يكتمل الجمع، إذ قلت لمن عن يميني - وهو حي يرزق - بعد قليل يدخل فلان - لشاب سميت: فلم يمض سوى لحظات حتى دخل! فنظر إلى جليسي دهشًا كأنه يقول: أكشف؟ فقلت: لا بل هي الفراسة. ثم شرحت له سر المسألة، وذلك أن الشاب المشار إليه أعرف أن له دراجة عادية يأتي عليها إلى الدرس. وأعرف أيضًا أن الراكب لها إذا أراد النزول عنها أوقف تحريك رجله إذا اقترب من المكان الذي يريد النزول عنده، وأنه عند ذلك يسمع منها صوتٌ بعض مسنناتها، وكانت دراجة الشاب من النوع المعروف بـ (السباقية)، والصوت الذي يسمع منها عند النزول أنعم من الأخرى، وكان هو الوحيد الذي يركبها من بين الذين يحضرون الدرس عادة، فلما أراد النزول، وأوقف رجله طرق سمعي ذلك الصوت، فعرفت أنه هو، وأخبرت جليسي به، فكان كذلك!

وقد اتفق لي مرارًا - ويتفق مثله لغيري - أنني وأنا في صدد تقرير مسألة يقوم بعض الحاضرين يريد أن يسأل، فأشير إليه بأن تمهل، فإذا فرغت منها قلت له: الآن فسل. فيقول: ما أردت السؤال عنه قد حصل! فأقول: أهذا هو الكشف؟! فمثل هذه الإجابة قد تقع تارة عفواً، وتارة بقصد من المدرس الذي بحكم مركزه قد يتنبه لما لا يتنبه له الحاضرون فيعرف من علامات خاصة تبدو له من الذي يريد السؤال ما هو سؤاله فيجيبه قبل أن يسأل! فيظن كثير من الناس أنه كشف أو إخبار عما يضمّر في نفسه، وإنما هو الظن والفراسة، ويستغل ذلك بعض الدجالين فيلقون في نفوس مريديهم أنهم يطلعون على الضمائر، وأنهم يعلمون الغيب، فيقبلون ذلك منهم ببساطة وسلامة قلب، حتى أن الكثير منهم لا

كثيراً منه كان من آثار الرياضة، وهي آثار طبيعية غريبة تحصل لكل من كان في طبعه استعداد وتعاني الرياضة بشروطها؛ سواء أكان مسلماً - صالحاً أو فاجراً - أم كافراً، فأما الكرامات الحقيقية فلا دخل فيها لقوى النفوس، فلما وقعوا في ذلك وجد الشيطان مسلطاً للسلطان على بعض أولئك الأفراد بمقدار مخالفتهم للسنة؛ فمنهم من كان عنده من العلم ما دافع به عن دينه؛ كما نقل عن أبي سليمان الداراني أنه قال: «ربما تقع في قلبي النكتة من نكت القوم أياً ما، فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين - الكتاب والسنة» ذكرها ونحوها من كلامهم أبو إسحاق الشاطبي في «الاعتصام، ١٠٦ - ١٢١».

ومنهم من سلم له أصل الإيمان، لكن وقع في البدع العملية، ومنهم من كان سلطان الشيطان عليه أشد؛ فأوقعه في أشد من ذلك، كما ترى الإشارة إلى بعضه في ترجمة رياح بن عمرو القيسي من «لسان الميزان». ثم صار كثير من الناس يتحرون العزلة والجوع والسهر لتحصيل تلك الآثار، فقوي سلطان الشيطان عليهم، ثم نُقلت مقالات الأمم الأخرى، ومنها الرياضة وشرح ما تنميه من قوة الإدراك والتأثير، فضمها هوائها إلى ما سبق، ملصقين لها بالعبادات الشرعية، وكثُر تعاطيها من الخائضين في الكلام والفلسفة، فمنهم من تعاطاها؛ ليرج مقالاته المنكرة بنسبتها إلى الكشف والإلهام والوحي، ويتدرع عن الإنكار عليه، بزعم أنه من أولياء الله - تعالى -، ومنهم من تعاطاها على أمل أن يجد فيها حلاً للشكوك والشبه التي أوقعه فيها التعمق في الكلام والفلسفة.

هذا، والشرع يقضي بأن الكشف ليس مما يصلح الاستناد إليه في الدين، ففي «صحيح البخاري» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لَمْ يَتَّقِ مِنَ الثُّبُوتِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ»، قالوا: وما المبشرات؟ قال: «الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ».

= يسافرون، ولا يأتون عملاً يهتمهم، إلا بعد موافقة شيخهم عليه، فكانه عندهم ﴿يَكُلُّ شَيْءٌ عَلَيْهِ﴾ [النساء: الآية ١٧٦] . والله المستعان اهـ. من هامش «القائد إلى تصحيح العقائد» ص (٦٦ - ٦٧).

وفيه حجة على أنه لم يبق مما يناسب الوحي إلا الرؤيا، اللهم، إلا أن يكون بقي ما هو دون الرؤيا، فلم يعتد به، فدل ذلك أن التحديث والإلهام والفراسة، والكهانة، والكشف، كلها دون الرؤيا، والسر في ذلك أن الغيب على مراتب.

الأولى: ما لا يعلمه إلا الله، ولم يُعْلَم به أحدًا، أو أعلم به بعض ملائكته.

الثانية: ما قد علمه غير الملائكة من الخلق.

الثالثة: ما عليه قرائن ودلائل إذا تنبه لها الإنسان عرفه؛ كما ترى أمثلة ذلك فيما يحكى من ذكاء إياس والشافعي وغيرهما، فالرؤيا قد تتعلق بما هو من المرتبة الأولى، لكن الحديث يقضي أنه لم يبق منها إلا ما كان على وجه التبشير فقط، وفي معناه التحذير، والفراسة، تتعلق بالمرتبة الثالثة، وبقية الأمور بالمرتبة الثانية، وإنما الفرق بينها - والله أعلم - أن التحديث والإلهام من إلقاء الملك في الخاطر، والكهانة من إلقاء الشيطان، والكشف قوة طبيعية غريبة؛ كما يسمى في هذا العصر قراءة الأفكار.

نعم، قد يقال: إن الرياضة قد تؤهل صاحبها لأن يقع له في يقظته ما يقع له في نومه، فيكون الكشف ضربًا من الرؤيا.

وأقول: إن صح هذا، فقد تقدم أن الرؤيا قصاراها التبشير والتحذير، وفي الصحيح أن الرؤيا قد تكون حقًا وهي المعدودة من النبوة، وقد تكون من الشيطان، وقد تكون من حديث النفس، والتميز مُشْكِل، ومع ذلك فالغالب أن تكون على خلاف الظاهر؛ حتى في رؤيا الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - كما قُصَّ من ذلك في القرآن، وثبت في الأحاديث الصحيحة؛ ولهذه الأمور اتفق أهل العلم على أن الرؤيا لا تصلح للحجة، وإنما هي تبشير، وتنبيه، وتصلح للاستئناس بها إذا وافقت حجة شرعية صحيحة؛ كما ثبت عن ابن عباس أنه كان يقول بمتعة الحج؛ لثبوتها عنده بالكتاب والسنة، فرأى بعض أصحابه رؤيا توافق ذلك؛ فاستبشر ابن عباس.

هذا حال الرؤيا، فقيس عليه حال الكشف إن كان في معناها، فأما إن كان دونها،

فالأمر أوضح، وتجدد في كلام المتصوفة أن الكشف قد يكون حقاً، وقد يكون من الشيطان، وقد يكون تخيلاً موافقاً لحديث النفس، وصرحوا بأنه كثيراً ما يكشف للرجل بما يوافق رأيه حقاً كان أو باطلاً، ولهذا تجد في المتصوفة من ينتسب إلى قول أهل الحديث، ويزعم أنه يكشف له بصحة مذهبه، وهكذا تجد فيهم الأشعري والمعتزلي والمتفلس وغيرهم، وكلٌّ يزعم أنه يُكشَفُ له بصحة مذهبه، ومخالفة منهم لا يُكذِّبُهُ، ولكنه يُكذِّبُ كشفه، وقد يكشف لأحدهم بما يوافق مقالات الفرقة التي ينتسب إليها، وإن لم يكن قد عرف تلك المقالات من قبل؛ كأنه لحسن ظنه بهم، وحرصه على موافقتهم إنما تنجيه همته إليهم؛ فيقرأ أفكارهم، وترتسم في مخيلته أحوالهم.

فالكشف إذن تبع للهوى، فغايته أن يؤيد الهوى ويرسخه في النفس، ويحول بين صاحبه وبين الاعتبار والاستبصار، فكأن الساعي في أن يحصل له الكشف إنما يسعى في أن يضله الله - عز وجل - ولا ريب أن من التمس الهدى من غير الصراط المستقيم مستحق أن يضله الله - عز وجل - وما يزعمه بعض غلاتهم من أن لهم علامات يميزون بها بين ما هو حق من الكشف وما هو باطل دعوى فارغة، إلا ما تقدم عن أبي سليمان الداراني، وهو أن الحق ما شهد له الكتاب والسنة، لكن المقصود الشهادة الصريحة التي يفهمها أهل العلم من الكتاب والسنة بالطريق التي كان يفهمها بها السلف الصالح.

فأما ما عُرفَ عن المتصوفة من تحريف النصوص بما هو أشنع وأفزع من تحريف الباطنية فهذا لا يشهد لكشفهم، بل يشهد عليه أوضح شهادة بأنه من أبطل الباطل. أولاً: لأن النصوص بدلالاتها المعروفة حجة؛ فإذا شهدت ببطلان قولهم علم أنه باطل. ثانياً: لأنهم يعترفون أن الكشف محتاج إلى شهادة الشرع؛ فإن قبلوا من الكشف تأويل الشرع؛ فالكشف شهد لنفسه، فمن يشهد له على تأويله؟^(١) اهـ.

(١) «القائد إلى تصحيح العقائد» ص (٦٦ - ٧١) باختصار.

الْفَصْلُ الْخَامِسُ

ادْعَاءُ لُقْيَا الْخَضِرِ وَالتَّلَقِّي عَنْهُ

الْفَضْلُ الْخَامِسُ

ادْعَاءُ لُقْيَا الْخَضِرِ وَالتَّلَقِّي عَنْهُ

وهذه الدعوى مبنية على زعم الصوفية أن الخضر - عليه السلام - حي، ويَبْدُو أن أول من افترأها مُحَمَّد بن علي بن الحسن الترمذي المُسَمَّى بالحكيم؛ حيث قال في كتابه «ختم الولاية» في سياق جوابه عن علامات الأولياء:

«وَلِلْخَضِرِ - عليه السلام - قصة عجيبة في شأنهم - أي الأولياء -، وقد كان عَايَنَ شأنهم في البدء ومن وقت المقادير، فأحب أن يدركهم، فَأُعْطِيَ الحياة حتى بلغ من شأنه أنه يُحْشَرُ مع هذه الأمة، وفي زمرتهم، حتى يكون تَبَعًا لِمُحَمَّد ﷺ، وهو رجل من قرن إبراهيم الخليل، وذو القرنين، وكان على مقدمة جنده؛ حيث طلب ذو القرنين عين الحياة^(١)، ففاتته، وأصابها الخضر، في قصة طويلة.

وهذه آياتهم وعلاماتهم، فأوضح علاماتهم ما ينطقون به من العلم من أصوله.

قال له قائل: وما ذلك العلم؟

قال: علم البدء، وعلم الميثاق، وعلم المقادير، وعلم الحروف.

فهذه أصول الحكمة، وهي الحكمة العليا، وإنما يظهر هذا العلم عن كُتُبِ الأولياء، ويقبله عنهم من له حظ من الولاية^(٢).

وزعم الحكيم الترمذي أن من صفات أوليائه المزعومين أنه «تظهر على أيديهم الآيات؛ كطي الأرض، والمشي على الماء، ومحادثة الخضر - عليه السلام -»، الذي زعم - أيضًا - أن «الأرض تُطَوَّى له برها وبحرها، سهلها وجبلها، يبحث عن الأولياء شوقًا إليهم»^(٣).

(١) أي عين ماء الحياة؛ من شرب منها فلا يموت أبدًا في زعمهم.

(٢) «ختم الولاية»، ص: (٣٦٢)، نقلًا عن «الفكر الصوفي»، ص: (١٣٤ - ١٣٥)، وهذا الكتاب يُعَدُّ -

بحق - أخطر كتب الصوفية على الإطلاق.

(٣) السابق، ص: (٣٦١).

خُلَاصَةُ التَّصَوُّرِ الصُّوفِيِّ لِلْحَضِرِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -

- ١ - أنه حي إلى أبد الدهر.
- ٢ - أنه صاحب شريعة، وعلم باطني يختلف عن علوم الشريعة الظاهرية.
- ٣ - أنه ولي، وليس بنبي^(١).
- ٤ - أن علمه «لدني»، موهوب له من الله بغير وحي الأنبياء - عليهم السلام -، وأن هذه العلوم تُنَزَّلُ إلى جميع الأولياء في كل وقت، قبل بعثة رسول الله ﷺ، وبعد بعثته، وأن هذه العلوم أكبر وأعظم من العلوم التي مع الأنبياء، بل لا تدانيها، ولا تُضَاهِيهَا علوم الأنبياء.
- وكما أن الحَضِرَ - وهو ولي فقط في زعمهم - كان أعلم من موسى؛ فكذلك الأولياء من أُمَّة محمد ﷺ هم أعلم من محمد ﷺ؛ لأن مُحَمَّدًا ﷺ عالم بالشريعة الظاهرة فقط، والولي عالم بالحقيقة الصوفية، وعلماء الحقيقة أعلم من علماء الشريعة.
- ٥ - أن الحَضِرَ يلتقي بالأولياء، وَيُعَلِّمُهُمْ من هذه الحقائق، ويأخذ لهم العهود الصوفية.
- ٦ - أن الحقائق تُخْتَلِفُ عن الشريعة المحمدية، فلكل ولي طريقته المستقلة، وكشفه الخاص، وعلمه اللدني الذي قد يختلف مع الوحي المحمدي^(٢).

● يقول الشيخ عبدالرحمن عبدالحالق - حفظه الله - تَعَالَى :-

«باختصار لقد تَحَوَّلَ الحَضِرُ إلى قصة خُرَافِيَّةٍ كبيرة أشبه بقصة ما يُسَمُّونَهُ بالسوبرمان، الذي يطير في كل مكان، ويلتقي بالأصدقاء والخلان في كل البلدان، ويشرع للناس ما شاء من عبادات وقربان، ويلقن الأذكار، وينشئ الطرق الصوفية، وَيُعَمِّدُ الأولياء والأقطاب، ويولي من يشاء، ويعزل من يشاء، وما عليك إذا أردت لقاء الحَضِرِ إلا أن تذكر مجموعة من الأذكار، فيأتيك الحَضِرُ في الحال، ويشرك بما تشاء

(١) راجع أدلة ترجيح نبوة الحَضِرِ عليه السلام، ص: (٣٠٢) وما بعدها.

(٢) انظر: «الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة»، ص: (١٣٣).

من البشارات، ويجعلك وليًا من الأولياء، ويعطيك علومًا لدنية لم يعلمها الرسل أنفسهم، ولا خَطَرَتْ لهم على بال»^(١).

* * *

نُقُولٌ عَنِ الصُّوفِيَّةِ فِي لُقْيَا الْخَضِرِ وَالتَّلَقِّي عَنْهُ:

● يقول أحمد بن إدريس الشاذلي:

«اجتمعتُ بالنبي ﷺ اجتماعًا صوريًا، ومعه الخَضِرُ - عليه السلام -، فأمر النبي ﷺ الخَضِرُ أن يلقنني أذكار الطريقة الشاذلية، فلقنني إياها بحضرته»، وَيَسْتَطِرِدُ قائلًا: «ثم قال ﷺ للخَضِرِ - عليه السلام - يا خَضِرُ، لَقْنَهُ ما كان جامعًا لسائر الأذكار، والصلوات، والاستغفار»^(٢).

● ويقول شيخهم ابن عربي:

«اعلم أَيُّدَكَ الله - أيها الولي الحميم - أن هذا الوجود هو خضر صاحب موسى - عليه السلام -، أطال الله عمره إلى الآن، وقد رأينا من رآه، واتفق لنا في شأنه أمر عجيب، وذلك أن شيخنا أبا العباس العربي - رحمه الله - تعالى - جرت بيني وبينه مسألة في حق شخص كان قد بَشَّرَ بظهوره رسول الله ﷺ، فقال لي: «هو فلان ابن فلان»، وَسَمَّيَ لي شخصًا أعرفه باسمه، وما رأيته، ولكن رأيت ابن عمته، فرمما توقفت منه، ولم آخذ بالقبول؛ أعني قول الشيخ العربي فيه؛ لكوني على بصيرة في أمره، ولا شك أن الشيخ رجع سهمه عليه، فتأذى في باطنه، ولم أشعر بذلك؛ فَإِنِّي كنت في بادية الطريق.

(١) السابق، ص: (١٣٤).

(٢) «مفاتيح كنوز السماوات والأرض»، لصالح محمد الجعفري، (ص ٨) نقلًا عن «الفكر الصوفي»، ص: (١٣٩).

فانصرفت عنه إلى منزلي، فتمت في الطريق، فلقيني شخص لا أعرفه، فسلم عليّ ابتداءً سلامٌ مُجِبٌّ مشفق، وقال لي: «يا محمد، صدّق الشيخ أبا العباس فيما ذكره لك عن فلان»، وسَمَّى لنا الشخص الذي ذكره أبو العباس العريبي، فقلت: «نعم»، وعلمت ما أراد، ورجعت من حيني إلى الشيخ لأعزّفه بما جرى، فعندما دخلت عليه، قال لي: «يا أبا عبدالله، أحتاج معك إذا ذكرت لك مسألة يقف خاطرك عن قبولها إلى الحَضِرِ يتعرض إليك، يقول لك: صدّق فلانًا فيما ذكره لك؟!

ومن أين يتفق لك هذا في كل مسألة تسمعها مني، فتوقف؟»، فقلت: «إن باب التوبة مفتوح»، فقال: «وقبول التوبة واقع»، فعلمت أن ذلك الرجل كان الحَضِرَ، ولا شك أنني استفهمت الشيخ عنه أهو هو؟ قال: نعم، هو الحَضِرُ^(١).

وزعم ابن عربي أيضًا (أنه اجتمع بالخضر، وأنه - أي الخضر - ألبسه خرقة الصوفية، وأن ذلك تم تجاه الحجر الأسود في مكة، وأنه أخذ عليه العهد بالتسليم لمقامات الشيوخ «أهل التصريف» وأنه كان مترددًا في لبس الخرقة من الخضر حتى أعلمه الخضر أنه لبسها من يد رسول الله ﷺ بالمدينة المشرفة منبع الفيض الأتم)^(٢).

وذكر الشعراني في «معارج الألباب» عن بعض شيوخه، ذكر له أن الحَضِرَ - عليه السلام - كان يحضر مجلس فقهِ أبي حنيفة في كل يوم بعد صلاة الصبح يتعلم منه الشريعة، فلما مات (أي أبو حنيفة) سأل الحَضِرُ ربه أن يرد روح أبي حنيفة إلى قبره؛ حيث يتم له علم الشريعة، وأن الحَضِرَ كان يأتي إليه كل يوم على عادته يسمع منه الشريعة داخل القبر، وأقام على ذلك خمس عشرة سنة؛ حتى أكمل علم الشريعة^(٣).

(١) «الفتوحات المكية»، (١٨٠/٣).

(٢) «الكتاب التذكارى، لابن عربي»، ص: (٣٠٤).

(٣) «معارج الألباب»، ص (٤٤)، نقلًا عن «الفكر الصوفى»، ص: (١٣٧ - ١٣٨)، وانظر: «الإنصاف»، للصنعاني، ص: (٥٢).

إِبْطَالُ دَعْوَى الصُّوفِيَّةِ أَنَّ الْخَضِرَ حَيٌّ

● قال العلامة القرآني محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله - تعالى :-

«اعلم أن العلماء اختلفوا في الخَضِرِ: هل هو حي إلى الآن، أو هو غير حي، بل ممن مات فيما مضى من الزمان؟ فذهب كثير من أهل العلم إلى أنه حي، وأنه شَرِبَ من عين تُسَمَّى عين الحياة، وممن نصر القول بحياته القرطبي في تفسيره، والنووي في شرح مسلم وغيره، وابنُ الصلاح، والنقَّاش، وغيرهم، قال ابن عطية: وأظنَّ النَّقَّاش في هذا المعنى، يعني حياة الخَضِرِ، وبقائه إلى يوم القيامة، وذكر في كتابه أشياء كثيرة عن علي ابن أبي طالب وغيره، وكلها لا تقوم على ساق - انتهى بواسطة نقل القرطبي في تفسيره.

وحكايات الصالحين عن الخَضِرِ أكثر من أن تُحصَر، ودعواهم أنه يحج هو وإلياس كل سنة، ويروون عنهما بعض الأدعية؛ كل ذلك معروف، ومستند القائلين بذلك ضعيف جداً؛ لأن غالبه حكايات عن بعض من يُظنُّ به الصلاح، ومنامات، وأحاديث مرفوعة عن أنس وغيره، وكلها ضعيف لا تقوم به حجة.

ومن أقواه عند القائلين به - آثار التعزية حين تُوفِّي النبي ﷺ، وقد ذكر ابن عبد البر في تمهيده عن علي عليه السلام قال: لما تُوفِّي النبي ﷺ، وَسُجِّي بثوبٍ، هَتَفَ هاتِف من ناحية البيت يسمعون صوته، ولا يرون شخصه: «السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، السلام عليكم أهل البيت ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ الآية [آل عمران: ١٨٥]، إن في الله خَلْقًا من كل هالك، وَعِوَضًا من كل تالف، وعزاء من كل مصيبة - فبالله فثَقُوا، وإياه فارجوا؛ فإن المَصَاب من حَرَمِ الثواب»، فكانوا يُرْوَن أنه الخَضِرُ - عليه السلام :- يعني أصحاب النبي ﷺ. انتهى بواسطة نقل القرطبي في تفسيره.

قال مُقْبِلُهُ - عفا الله عنه :- والاستدلال على حياة الخَضِرِ بآثار التعزية كهذا الأثر

الذي ذكرنا آنفاً - مَرْدُودٌ مِنْ وَجْهَيْنِ:

الأوّل: أنه لم يثبت ذلك بسند صحيح، قال ابن كثير في تفسيره: وحكى النووي، وغيره في بقاء الحَضِرِ إلى الآن، ثم إلى يوم القيامة قولين، ومال هو وابن الصلاح إلى بقاءه، وذكروا في ذلك حكايات عن السلف وغيرهم، وجاء ذكره في بعض الأحاديث، ولا يصح شيء من ذلك، وأشهرها حديث التعزية، وإسناده ضعيف. اهـ منه.

الثاني: أنه على فرض أن حديث التعزية صحيح، لا يلزم من ذلك عقلاً، ولا شرعاً، ولا عرفاً، أن يكون ذلك المعزّي هو الحَضِرُ؛ بل يجوز أن يكون غير الحَضِرِ من مؤمني الجن؛ لأن الجن هم الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّكُمْ بِرَبِّكُمْ هُمْ وَقِيلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [الأعراف: ٢٧]، ودعوى أن ذلك المعزّي هو الحَضِرُ تحكّم بلا دليل، وقولهم: «كانوا يُرَوَّنَ أنه الحَضِرُ»، ليس حجةً يجب الرجوع إليها؛ لاحتمال أن يُخْطِئُوا في ظنهم، ولا يدل ذلك على إجماع شرعي معصوم، ولا متمسك لهم في دعواهم أنه الحَضِرُ كما ترى.

قال مُقَيِّدُهُ - عفا الله عنه -: الذي يظهر لي رجحانه بالدليل في هذه المسألة أن الحَضِرَ ليس بحي، بل تُوفِّي، وذلك لعدة أدلة:

الأوّل: ظاهر غُمُومِ قَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤]؛ فقوله «لبشر» نكرة في سياق النفي، فهي تُعْمُ كل بشر، فيلزم من ذلك نفي الخلد عن كل بشر من قبله، والحَضِرُ بَشَرٌ من قبله؛ فلو كان شَرِبَ من عين الحياة، وصار حَيًّا خالداً إلى يوم القيامة، لكان الله قد جعل لذلك البشر الذي هو الحَضِرُ من قبله الخلد.

الثاني: - قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعْبَدُ فِي الْأَرْضِ»، فقد روى مسلم في صحيحه بسنده إلى ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال:

حَدَّثَنِي عمر بن الخطاب، قال: لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين، وهم ألف، وأصحابه ثلاث مئة وتسعة عشر رجلاً، فاستقبل النبي ﷺ القبلة، ثم مَدَّ يَدَيْهِ، فجعل يهتف بِرَبِّهِ: «اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعْبُدُ فِي الْأَرْضِ»، فما زال يهتف بربه ما دأ يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه، فأتاه أبو بكر، فأخذ رداءه، فألقاه على منكبيه، ثم التزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله، كففاك مناشدتك ربك؛ فإنه سينجز لك ما وعدك، فأنزل الله - عز وجل -: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْسِلِينَ﴾ [الأنفال: ٩]، فأمدّه الله بالملائكة... الحديث، ومحلُّ الشاهد منه قوله ﷺ: «لا تُعبد في الأرض» فعل في سياق النفي، فهو بمعنى: لا تقع عبادة لك في الأرض؛ لأن الفعل ينحل عن مصدر وزمن عند النحويين، وعن مصدر، ونسبة، وزمن، عند كثير من البلاغيين، فالمصدر كامن في مفهومه إجماعاً، فيتسلط عليه النفي، فيؤول إلى النكرة في سياق النفي، وهي من صيغ العموم؛ وإلى كون الفعل - في سياق النفي، والشرط - من صيغ العموم، أشار في «مراقي السعود» بقوله عاطفاً على ما يفيد العموم:

وَنَحْوُ لَا شَرِبْتُ أَوْ إِنْ شَرِبْنَا وَاتَّفَقُوا إِنْ مَضَرَّ قَدْ جَلِبَا
 فإذا علمت أن معنى قوله ﷺ: «إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعِصَابَةُ لَا تُعْبُدُ فِي الْأَرْضِ»؛ أي لا تقع عبادة لك في الأرض؛ فاعلم أن ذلك النفي يشمل بعمومه وجود الْخَضِرِ حيّاً في الأرض؛ لأنه على تقدير وجوده حيّاً في الأرض، فإن الله يُعْبَدُ في الأرض، ولو على فرض هلاك تلك العصابة من أهل الإسلام؛ لأن الْخَضِرَ مادام حيّاً، فهو يُعْبَدُ في الأرض.

الثالث: إخباره ﷺ بأنه على رأس مئة سنة من الليلة التي تكلّم فيها بالحديث لم يَتَّقَ على وجه الأرض أحد ممن هو عليها تلك الليلة، فلو كان الْخَضِرُ حيّاً في الأرض لما تَأَخَّرَ بعد المئة المذكورة، روى مسلم بسنده إلى عبدالله بن عمر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -

قال: صَلَّى بنا رسول الله ﷺ ذات ليلة صلاة العشاء في آخر حياته؛ فلما سَلَّمَ قام، فقال: «أَرَأَيْتُكُمْ لَيْلَتُكُمْ هَذِهِ، فَإِنَّ عَلَى رَأْسِ مِئَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْرِهَا أَحَدٌ»، قال ابن عمر: فَوَهْلٌ ^(١) الناس في مقالة رسول الله ﷺ تلك، فيما يتحدثون من هذه الأحاديث عن مِئَةِ سَنَةٍ، وإنما قال رسول الله ﷺ: «لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ»، يريد بذلك أَنْ يَنْتَحِرِمَ ذَلِكَ الْقَرْنُ.

وروى مسلم في «صحيحه» بسنده إلى ابن جُرَيْج، قال:

أخبرني أبو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: - قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بِشَهْرٍ -: «تَسْأَلُونِي عَنِ السَّاعَةِ؟ وَإِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَأَقْسَمُ بِاللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ نَفْسٍ مَنُفُوسَةٍ الْيَوْمَ يَأْتِي عَلَيْهَا مِئَةُ سَنَةٍ وَهِيَ حَيَّةٌ يَوْمَئِذٍ».

وروى بسنده عن أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه، قال: لما رَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ تَبُوكَ سَأَلُوهُ عَنِ السَّاعَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَأْتِي مِئَةٌ، وَعَلَى الْأَرْضِ نَفْسٌ مَنُفُوسَةٌ الْيَوْمَ».

ثم روى بسنده عن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قال: قال النَّبِيُّ ﷺ: «مَا مِنْ نَفْسٍ مَنُفُوسَةٍ تَبْلُغُ مِئَةَ سَنَةٍ»، فقال سالم: تَذَاكَرْنَا ذَلِكَ عِنْدَهُ، إِنَّمَا هِيَ كُلُّ نَفْسٍ مَخْلُوقَةٌ يَوْمَئِذٍ.

فهذا الحديث الصحيح الذي رواه عن النَّبِيِّ ﷺ ابن عمر، وجابر، وأبو سعيد، فيه تصريح النَّبِيِّ ﷺ بأنه لَا يَبْقَى نَفْسٌ مَنُفُوسَةٌ حَيَّةٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ بَعْدَ مِئَةِ سَنَةٍ، فقولُه: «نَفْسٌ مَنُفُوسَةٌ» ونحوها من الألفاظ في روايات الحديث نَكِيرَةٌ فِي سِيَاقِ النَّفْسِ، فَهِيَ تَعْمُ كُلَّ نَفْسٍ مَخْلُوقَةٍ عَلَى الْأَرْضِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ ذَلِكَ الْعُمُومَ بِمَقْتَضَى اللَّفْظِ يَشْمَلُ الْحَاضِرَ؛ لِأَنَّهُ نَفْسٌ مَنُفُوسَةٌ عَلَى الْأَرْضِ.

(١) فَوَهْلٌ: الْوَهْلُ: الْفَرْعُ، وَهَلَتْ أَهْلٌ وَهَلًا: إِذَا فُجِّأَكَ أَمْرٌ لَمْ تَعْرِفْهُ، فَارْتَعَتْ لَهُ، وَوَهْلَ يَهْلُ إِلَى الشَّيْءِ وَهَلًا: إِذَا ذَهَبَ وَهْنُهُ إِلَيْهِ، «جامع الأصول» (٣٨٩/١٠)، وانظر: «النهاية» (٢٣٣/٥).

وروى البخاري في «صحيحه» بسنده أن عبد الله بن عمر، قال: صلى النبي ﷺ صلاة العشاء في آخر حياته، فَلَمَّا سَلَّمَ قام النبي ﷺ فقال: «أَرَأَيْتُكُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ؛ فَإِنَّ رَأْسَ مِئَةٍ لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ»، فَوَهَلَ النَّاسُ فِي مَقَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَا يَتَحَدَّثُونَ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مِئَةِ سَنَةٍ، وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ»، يريد بذلك أنها تخرم ذلك القرن.

الرَّابِعُ: أن الْخَضِرَ لو كان حيًّا إلى زمن النبي ﷺ لكان من أتباعه، وَلَنْصَرَّهُ، وَقَاتَلَ معه؛ لَأَنَّهُ مَبْعُوثٌ إِلَى جَمِيعِ الثَّقَلَيْنِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ.

وَالْآيَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى عَمُومِ رِسَالَتِهِ كَثِيرَةٌ جَدًّا؛ كَقَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿قُلْ يَكُونُ لِلنَّاسِ عِنْدَ رَبِّي رَسُولٌ اللَّهُ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨] ، وَقَوْلِهِ: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١] ، وَقَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ [سبأ: ٢٨] ، وَيُوضَّحُ هَذَا أَنَّهُ - تَعَالَى - يَبَيِّنُ فِي سُورَةِ «آلِ عِمْرَانَ»: أَنَّهُ أَخَذَ عَلَى جَمِيعِ النَّبِيِّينَ الْمِيثَاقَ الْمُؤَكَّدَ أَنَّهُمْ إِنْ جَاءَهُمْ نَبِيْنَا ﷺ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ وَيَنْصُرُوهُ، وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨١) فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٨٢) [آل عمران: ٨١-٨٢].

وهذه الآية الكريمة - على القول بأن المراد بالرسول فيها نبيْنَا ﷺ كما قاله ابن العباس وغيره - فالأمر واضح، وعلى أنها عامَّة؛ فهو ﷺ يدخل في عمومها دخولًا أوليًا؛ فلو كان الْخَضِرُ حيًّا في زمنه لجاءه ونصره، وقاتل تحت رايته؛ ومِمَّا يوضح أنه لا يدركه نبي إلا أتبعه ما رواه الإمام أحمد وابن أبي شيبة، والبراءُ من حديث جابر رضي الله عنه أن عمر رضي الله عنه أتى النبي ﷺ بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب فقرأه عليه، فغضب،

وقال: «لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بَيِّنَاتٍ نَقِيَّةً، لَا تَسْأَلُوهُمْ عَنْ شَيْءٍ فَيُخْبِرُوكُمْ بِحَقٍّ فَتَكْذِبُوا بِهِ أَوْ بِبَاطِلٍ فَتَصَدِّقُوا بِهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ مُوسَى كَانَ حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي». اهـ، قال ابن حجر في «الفتح»: «ورجاله موثقون، إلا أن في مجاليد ضعفاً»، وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - في تاريخه بعد أن ساق آية «آل عمران» المذكورة آنفاً، مُسْتَدِلًّا بِهَا عَلَى أَنَّ الْخَضِرَ لَوْ كَانَ حَيًّا لَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ وَنَصَرَهُ - مَا نَصَّهُ: قال ابن عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -: مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا أَخَذَ عَلَيْهِ الْمِيثَاقَ؛ لَنْ يُبْعَثَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَهُوَ حَيٌّ؛ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ، وَلِيَنْصُرَنَّهُ، وَأَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ عَلَى أَمْتِهِ الْمِيثَاقَ لَنْ يُبْعَثَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَهُمْ أَحْيَاءُ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ، وَلِيَنْصُرَنَّهُ - ذكره البخاري عنه.

فالخضر إن كان نَبِيًّا أَوْ وَلِيًّا، فَقَدْ دَخَلَ فِي هَذَا الْمِيثَاقِ، فَلَوْ كَانَ حَيًّا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَكَانَ أَشْرَفَ أَحْوَالِهِ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، يُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَيَنْصُرُهُ أَنْ يَصِلَ أَحَدٌ مِنَ الْأَعْدَاءِ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ وَلِيًّا، فَالْصِّدِّيقُ أَفْضَلُ مِنْهُ، وَإِنْ كَانَ نَبِيًّا، فَمُوسَى أَفْضَلُ مِنْهُ.

وقال الإمام أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ»: حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ النُّعْمَانِ: حَدَّثَنَا هَشِيمُ أَنْبَاءُ مُجَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ أَنَّ مُوسَى كَانَ حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي»، وَهَذَا الَّذِي يُقَطَّعُ بِهِ، وَيُعْلَمُ مِنَ الدِّينِ عِلْمُ الضَّرُورَةِ.

وَقَدْ دَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ كُلَّهُمْ لَوْ فَضَرُ أَحْيَاءُ مُكَلَّفُونَ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَكَانُوا كُلُّهُمْ أَتْبَاعًا لَهُ، وَتَحْتَ أَوَامِرِهِ، وَفِي عُمُومِ شَرْعِهِ، كَمَا أَنَّهُ - صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ - لَمَّا اجْتَمَعَ بِهِمْ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ، رُفِعَ فَوْقَهُمْ كُلُّهُمْ، وَلَمَّا هَبَطُوا مَعَهُ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ، وَحَانَتْ الصَّلَاةُ أَمَرَهُ جَبْرِيلُ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ أَنْ يُؤْمِنَهُمْ؛ فَصَلَّى بِهِمْ فِي مَحَلٍّ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ، وَدَارَ إِقَامَتَهُمْ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ، وَالرَّسُولُ الْخَاتَمُ الْمُبْجَلُ الْمُقَدَّمُ - صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

فإذا عَلِمَ هذا - وهو معلوم عند كل مؤمن - عَلِمَ أنه لو كان الْخَضِرُ حيًّا؛ لكان من جملة أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ، ومن يَقْتَدِي بشرعه، لا يسعه إلا ذلك، هذا عيسى ابن مريم - عليه السلام - إذا نزل في آخر الزمان يحكم بهذه الشريعة الْمُطَهَّرَةِ، لا يخرج منها، ولا يَحِيدُ عنها، وهو أحد أولي العزم الخمسة المرسلين، وخاتم أنبياء بني إسرائيل، والمعلوم أن الْخَضِرَ لم يُنْقَلْ - بسند صحيح، ولا حسن - تسكن النفس إليه. أنه اجتمع برسول الله ﷺ في يوم واحد، ولم يَشْهَدْ معه قتالًا في مشهد من المشاهد، وهذا يوم بدر يقول الصادق المصدوق فيما دعا به ربه - عز وجل -، واستنصره، واستفتحه على من كفره: «اللَّهُمَّ إِنَّ تَهْلِكَ هَذِهِ الْعِصَابَةُ لَا تُعْبَذُ بَعْدَهَا فِي الْأَرْضِ»، وتلك العصابة كان تحتها سادة المسلمين يومئذٍ، وسادة الملائكة، حتى جبريل - عليه السلام -؛ كما قال حسان ابن ثابت في قصيدة له في يَتِّ يُقَالُ بأنه أفخر بيت قالته العرب:

وَبِئْرِ بَذْرِ إِذْ يَرُدُّ وَجْوهَهُمْ جَبْرِيلُ تَحْتَ لِوَائِنَا وَمُحَمَّدُ

فلو كان الْخَضِرُ حيًّا لكان وقوفه تحت هذه الراية أشرف مقاماته، وأعظم غزواته، قال القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء الحنبلي: سُئِلَ بعض أصحابنا عن الْخَضِرِ هل مات؟ فقال: نعم، قال: وبلغني مثل هذا عن أبي طاهر بن العبادي، قال: وكان يَحْتَجُّ بأنه لو كان حيًّا، لجاء إلى رسول الله ﷺ - نقله ابن الجوزي في «العجالة»، فإن قيل: فهل يقال إنه كان حاضرًا في هذه المواطن كلها، ولكن لم يكن أحد يراه^(١)؟ فالجواب: أن الأصل عدم هذا الاحتمال البعيد الذي يُلْزَمُ منه تخصيص العمومات بمجرد التوهمات، ثم ما الحامل له على هذا الاختفاء؟ وظهوره أعظم لأجره، وأعلى في مرتبته، وأظهر لمعجزته، ثم لو كان بَاقِيًا لكان تبليغه عن رسول الله ﷺ الأحاديث النبوية، والآيات القرآنية، وإنكاره لما وقع من الأحاديث المكذوبة، والروايات المقلوبة، والآراء البدعية، والأهواء العصبية، وقتاله مع المسلمين في غزواتهم، وشهوده (١) دعوى أنه محجوب عن أعين الناس؛ كالملائكة، والجن لا دليل عليها، وهي خلاف الأصل؛ لأن الأصل في بني آدم أن يرى بعضهم بعضًا.

جَمَعَهُمْ وجماعاتهم، ونفعه إياهم، ودفعه الضرر عنهم مما سواهم، وتسديده العلماء والحكّام، وتقريره الأدلة والأحكام - أفضل مما يُقَالُ من كونه في الأمصار، وَجَوِيهِ الْفِيَا فِي الْأَقْطَارِ، واجتماعه بَعْدَ لَا تُعْرَفُ أحوال كثير منهم، وجعله كالنقيب الْمُتَرْجِمِ عَنْهُمْ!؟

وهذا الذي ذَكَرْتُهُ لَا يتوقف أحد فيه بعد التفهم، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم، انتهى من «البداية والنهاية»، لابن كثير - رحمه الله - تَعَالَى ..

فتحصّل أن الأحاديث المرفوعة التي تدل على وجود الْخَضِرِ حَيًّا باقِيًا لم يثبت منها شيء، وأنه قد دلت الأدلة المذكورة على وفاته، كما قدمنا إيضاحه، اهـ^(١).
وقال القاضي أبو يعلى - رحمه الله :-

«وما أَبْعَدَ فَهَمٍّ من يُثْبِتُ وجود الْخَضِرِ - عليه السلام -، وينسى ما في طَيِّ إثباته من الإعراض عن هذه الشريعة...»، ثم قال بعد أن ذكر وَجُوهًا من الأدلة العقلية على عدم حياة الْخَضِرِ:

الْخَامِسُ: أن القول بحياة الْخَضِرِ قولٌ على الله - تَعَالَى - بغير علم، وهو حرام بنص القرآن.

أَمَّا الْمُقَدِّمَةُ الثَّانِيَّةُ: فظاهرة، والأولى؛ فلأن حياته لو كانت ثابتة لدلّ عليها القرآن أو السنة، أو إجماع الأمة؛ فهذا كتاب الله، فأين فيه حياة الْخَضِرِ؟ وهذه سنة رسول الله ﷺ، فأين فيها ما يَدُلُّ على ذلك بوجه؟ وهؤلاء علماء الأمة، فمتى أجمعوا على حياته؟

السَّادِسُ: أن غاية ما يُتَشَكُّكُ به في حياته حكايات منقولة، يخبر الرجل بها أنه رأى الْخَضِرَ فَيَا لِلْعَجَبِ! هل لِلْخَضِرِ علامةٌ يعرفه بها من رآه؟ وكثير من زاعمي رؤيته

(١) «أضواء البيان»، (١٦٣/٤ - ١٧١) بصرف.

يَعْتَرِ بِقَوْلِهِ: أَنَا الْخَضِرُ، ومعلوم أنه لا يجوز تصديق قائل ذلك بلا برهان من الله - تَعَالَى
؛ فَمِنْ أَيْنَ لِلرَّائِي أَنْ الْخَضِرَ لَهُ صَادِقٌ لَا يَكْذِبُ؟

السَّابِعُ: أَنَّ الْخَضِرَ فَارَقَ مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ كَلِيمَ الرَّحْمَنِ، وَلَمْ يَصَاحِبْهُ، وَقَالَ:
﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: ٧٨]، فَكَيْفَ يَرْضَى لِنَفْسِهِ بِمَفَارِقَةِ مِثْلِ مُوسَى -
عَلَيْهِ السَّلَامُ، ثُمَّ يَجْتَمِعُ بِجَهْلَةِ الْعُبَادِ الْخَارِجِينَ عَنِ الشَّرِيعَةِ، الَّذِينَ لَا يَحْضُرُونَ
جُمُعَةً، وَلَا جَمَاعَةً، وَلَا مَجْلِسَ عِلْمٍ؟ وَكُلٌّ مِنْهُمْ يَقُولُ: قَالَ لِي الْخَضِرُ، جَاءَنِي
الْخَضِرُ، أَوْ صَانِي الْخَضِرُ، فَيَا عَجَبًا لَهُ يُفَارِقُ الْكَلِيمَ، وَيَدُورُ عَلَى ضُحْبَةٍ جَاهِلٍ، لَا
يَصْحَبُهُ إِلَّا شَيْطَانٌ رَجِيمٌ، سَبْحَانَكَ هَذَا بَهْتَانٌ عَظِيمٌ!.

الثَّامِنُ: أَنَّ الْأُمَّةَ مُجْمِعَةً عَلَى أَنَّ الَّذِي يَقُولُ: «أَنَا الْخَضِرُ» لَوْ قَالَ: سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا، لَمْ يُلْتَفَتْ إِلَى قَوْلِهِ، وَلَمْ يُحْتَجَّ بِهِ فِي الدِّينِ، وَلَا
مَخْلَصٌ لِلْقَائِلِ بِحَيَاتِهِ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَقُولَ: إِنَّهُ لَمْ يَأْتِ إِلَى الرَّسُولِ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ، وَلَا بَايَعَهُ، أَوْ يَقُولَ: إِنَّهُ لَمْ يُرْسَلْ إِلَيْهِ، وَفِي هَذَا مِنَ الْكُفْرِ مَا فِيهِ.

التَّاسِعُ: أَنَّهُ لَوْ كَانَ حَيًّا لَكَانَ جِهَادُهُ الْكُفَّارَ، وَرِبَاطُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - تَعَالَى،
وَمَقَامُهُ فِي الصَّفِّ سَاعَةً، وَحُضُورُهُ الْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَإِرْشَادُ جَهْلَةِ الْأُمَّةِ - أَفْضَلُ
بِكَثِيرٍ مِنْ سِيَاحَتِهِ بَيْنَ الْوَحُوشِ فِي الْقَفَارِ وَالْفَلَوَاتِ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ^(١).

وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ - تَعَالَى :-

«وَالصَّوَابُ الَّذِي عَلَيْهِ الْمُحَقِّقُونَ أَنَّهُ مَيِّتٌ، وَأَنَّهُ لَمْ يَدْرِكِ الْإِسْلَامَ، وَلَوْ كَانَ مُوجُودًا
فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ، لَوَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يُؤْمِنَ بِهِ، وَيُجَاهِدَ مَعَهُ؛ كَمَا أَوْجَبَ اللَّهُ ذَلِكَ
عَلَيْهِ، وَعَلَى غَيْرِهِ، وَلَكَانَ يَكُونُ فِي مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، وَلَكَانَ يَكُونُ حُضُورُهُ مَعَ الصَّحَابَةِ
لِلْجِهَادِ مَعَهُمْ، وَإِعَانَتِهِمْ عَلَى الدِّينِ - أَوَّلَى بِهِ مِنْ حُضُورِهِ عِنْدَ قَوْمِ كُفَّارٍ؛ لِيُرَقَّعَ لَهُمْ
سَفِينَتُهُمْ، وَلَمْ يَكُنْ مُخْتَفِيًا عَنْ خَيْرِ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ، وَهُوَ قَدْ كَانَ بَيْنَ يَدَيْ

(١) نقله عنه الألويسي في «روح المعاني»، (١٥/٣٢٠ - ٣٢١).

المشركين، ولم يحتجب عنهم، ثم ليس للمسلمين به وأمثاله حاجة لا في دينهم، ولا في دنياهم؛ فإن دينهم أخذوه عن الرسول النبي الأمي ﷺ الذي عَلَّمَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ... وإذا كان الْحَضِرُ حَيًّا دَائِمًا، فكيف لم يذكر النبي ذلك قط؟ ولا أخبر به أمته؟ ولا خلفاؤه الراشدون؟ وقول القائل: «إنه نقيب الأولياء»، فيَقَالُ له: مَنْ وَلَّاهُ النِّقَابَةَ؟ وأفضل الأولياء أصحاب محمد، وليس فيهم الْحَضِرُ، وعامة ما يُحْكَى في هذا الباب من الحكايات بعضها كَذِبٌ، وبعضها مبني على ظن رجل؛ مثل شخص رأى رجلاً ظن أنه الْحَضِرُ، وقال: إنه الْحَضِرُ، كما أن الرافضة ترى شَخْصًا تَظُنُّ أنه الإمام الْمُتَنَتِّظُ الْمَغْصُومُ، أو تدعي ذلك، وَرُوِيَ عن الإمام أحمد بن حنبل أنه قال - وقد ذَكَرَ له الْحَضِرُ -: «من أحالك على غائب فما أنصفك، وما ألقى هذا على السنة الناس إلا الشيطان»^(١).

وقال الإمام أبو الحسن بن المنادي - رحمه الله^(٢) :-

«بحثت عن تعيير الْحَضِرِ، وهل هو باقٍ، أم لا؛ فإذا أَكْثَرُ الْمُغْفَلِينَ مفترون بأنه باقٍ من أجل ما رُوِيَ في ذلك، قال: «والأحاديث المرفوعة في ذلك واهية، والسند إلى أهل الكتاب ساقط؛ لعدم ثقتهم، وخبر مسلمة بن مصقلة كالحرافة، وخبر رياح كالريح، قال: وما عدا ذلك كله من الأخبار كلها واهية الصدور والأعجاز، لا يخلو حالها من أحد أمرين:

إما أن تكون أُذْخِلَتْ على الثقات استغفالاً، أو يكون بعضهم تَعَمَّدَ.

وقد قال الله - تَعَالَى -: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ أَلْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ (٣٤) [الأنبياء: ٣٤] اهـ.

ومن قال بموت الْحَضِرِ إبراهيم الحربي؛ حيث قال حين سُئِلَ عن بقاء الْحَضِرِ إلى

(١) مجموع الفتاوى، (٢٧/ ١٠٠ - ١٠٢)، وانظره: (٤/ ٣٣٧).

(٢) «الزهر النضر في نبأ الخضر»، ضمن «الرسائل المنيرية»، (٢/ ٢٠٦ - ٢٠٧).

الآن: «من أحوال على غائب لم ينتصف منه، وما ألقى هذا بين الناس إلا الشيطان»^(١).

وقال الإمام أبو الخطَّاب بن دحية - رحمه الله :-

«وجميع ما ورد في حياته لا يصح منها شيء باتفاق أهل النقل، وإنما يذكر ذلك من يروي الخبر، ولا يذكر علته؛ إما لكونه لا يعرفها، وإما لوضوحها عند أهل الحديث».

ثم قال: «وأما ما جاء عن المشايخ فهو مما يُتعجب منه؛ كيف يجوز لعاقِل أن يُلْقَى شخصًا لا يعرفه، فيقول له: أنا فلان، فيصدقَه؟».

ثم قال: «وأما حديث التعزية الذي ذكره أبو غَمَر، فهو موضوع رواه عبدالله بن مُحَرَّرٍ عن يزيد بن الأصم، عن علي عليه السلام، وابن مُحَرَّرٍ متروك، وهو الذي قال ابن المبارك في حقه كما أخرجه مسلم في مقدمة صحيحه: لما رأيته كانت بَغْرَةٌ أَحَبَّ إِلَيَّ منه، ففضل رؤية النجاسة على رؤيته»^(٢).

قال الحافظ: «وكان الإمام أبو الفتح الْقَشِيرِيُّ يذكر عن شيخ له أنه رأى الْخَضِرَ وحَدَّثَهُ، فَقِيلَ له: «من أعلمه أنه الْخَضِرُ؟ أم كيف عرف ذلك؟ فسكت»^(٣).

وساق الإمام الحافظ ابن كثير - رحمه الله - الحكايات والروايات التي اسْتَدَلَّ بها القائلون بحياة الْخَضِرِ، ثم قال: «وهذه الروايات والحكايات هي عمدة من ذهب إلى حياته إلى اليوم، وكل من الأحاديث المرفوعة ضعيفة جدًا، لا يقوم بمثلها حجة في الدين، والحكايات لا يخلو أكثرها عن ضعف في الإسناد، وقُصَارَاهَا أنها صحيحة إلى من ليس بمعصوم من صحابي، أو غيره؛ لأنه يجوز عليه الخطأ، والله أعلم... إلى أن قال: «وقد تصدى الشيخ أبو الفرج بن الجوزي - رحمه الله - في كتابه «عَجَالَةُ المنتظر

(١) نقله عنه في «روح المعاني»، (٣٢٠/١٥).

(٢) «الزهر النضر» (٢٠٣/٢ - منيرة)، والخبر في «مقدمة صحيح مسلم» (٢٧/١).

(٣) «السابق»، (٢٣٤/٢).

في شرح حالة الحَضَر، للأحاديث الواردة في ذلك من المرفوعات، فَبَيَّنَ أنها موضوعات، ومن الآثار عن الصحابة، والتابعين فمن بعدهم، فَبَيَّنَ ضَعْفَ أسانيدها ببيان أحوالها، وَجَهَالَةِ رجالها، وقد أجاد في ذلك، وأحسن الانتقاد^(١).

وقال الإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني - رحمه الله -: «والذي تَمِيلُ إليه النفس من حيث الأدلة القوية خلاف ما يعتقدُه العوامُّ من استمرار حياته، لكن ربما عرضت شبهة من جهة كثرة الناقلين للأخبار الدالة على استمراره؛ فيَقَالُ: هب أن أسانيدها واهية؛ إذ كل طريق منها لا يسلم من سبب يقتضي تضعيفها، فماذا يُصْنَعُ في المجموع؛ فإنه على هذه الصورة قد يلتحق بالتواتر المعنوي الذي مَثَّلُوا له بجود حاتم، فمن هنا مع احتمال التأويل في أدلة القائلين بعدم بقاءه؛ كآية ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ [الأنبياء: ٣٤]، وكحديث: «رَأْسُ مِئَةِ سَنَةٍ» وغير ذلك مما تقدم بيانه.

وأقوى الأدلة على عدم بقاءه عدم مجيئه إلى رسول الله ﷺ، وانفراده بالتعمير من بين أهل الأعصار المتقدمة بغير دليل شرعي، والذي لا يُتَوَقَّفُ فيه: الجزمُ بنبوته^(٢).

وَرَجَّحَ المفسِّرُ الشهير الآلوسي - رحمه الله - القول بحياة الحَضَر - عليه السلام -، والعجيب أنه - مع ذلك - قال: «ثم اعلم بعد كل حساب أن الأخبار الصحيحة النبوية والمقدمات الراجحة العقلية تساعد القائلين بوفاته - عليه السلام -؛ أي مساعدة، وتعاضدهم على دعواهم أي معاضدة، ولا مقتضى للعدول عن ظواهر تلك الأخبار إلا مراعاة ظواهر الحكايات المروية، والله - تَعَالَى - أعلم بصحتها عن بعض الصالحين الأخيار، وحسن الظن ببعض السادة الصوفية، فإنهم قالوا بوجوده إلى آخر الزمان على وجه لا يقبل التأويل السابق^(٣).

(١) «البداية والنهاية»، (٣٣٤/١).

(٢) «الزهر النضر»، ضمن «الرسائل التنيرية»، (٢٣٤/٢).

(٣) «روح المعاني»، (٣٢٨/١٥).

وقال العلامة الشيخ بكر أبو زيد - حفظه الله :- (إذا اتَّضَحَ ذلك فاعلم أن القول بولاية الخَضِرِ، والقول بأنه ما زال حيًّا، قد جَرَّ هذان القولان من البلايا والمحن، والدعاوى الكاذبة، والتلبيس على العامة، بل وعلى الخاصة، ما لا يُصَدِّقُهُ عقل، ولا يقبله دين: من دعوى فضل الولاية والأولياء على النبوة والأنبياء، وإن فلانًا لقي الخَضِرَ عليه السلام - واستلهمه كذا وكذا، والقول بولايته وحياته أبد الدهر هما مُعْتَمَدُ الصوفية في جعل الشريعة لها ظاهر وباطن، وأن علماء الباطن يُنْكِرُونَ على علماء الظاهر ولا عكس، وبه قالوا بحجية الإلهام، وأن الولي أفضل وأعلم من النبي، والدعوى الواسعة للقاء الخَضِرِ، والأخذ عنه، فمنهم من لقي الخَضِرَ يصلي على المذهب الحنفي، وآخرون رأوه يصلي على المذهب الشافعي)^(١). اهـ.

وَالسُّؤَالُ الْآنَ:

إذا صَدَّقَ الذين زعموا لقيا الخَضِرِ، والخَضِرُ ميت على الراجح، فما الجواب عن حكاياتهم؟ يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله :-

«إن الذين رأوا من قال: «إني أنا الخضر» هم كثيرون صادقون، والحكايات متواترات؛ لكن أخطئوا في ظنهم أنه الخضر، وإنما كان جنًّا»^(٢).

وقال أيضًا رحمه الله: «كُلُّ من ادعى أنه رأى الخَضِرَ، أو رأى من رأى الخَضِرَ، أو سمع شَخْصًا رأى الخَضِرَ، أو ظن الرائي أنه الخَضِرُ: فكل ذلك لا يجوز إلا على الجهلة المُخْرِفِينَ الذين لاحظ لهم من علم، ولا عقل، ولا دين، بل هم من الذين لا يفقهون ولا يعقلون»^(٣).

وقال - رحمه الله :- «ومنهم من لا يَظُنُّ أولئك الأشخاص إلا آدميين أو ملائكة؛

(١) «التحذير من مختصرات الصابوني في التفسير»، ص (٦٥).

(٢) «مجموع الفتاوى» (٩٣/١٣).

(٣) «السابق» (٤٥٨/٢٧).

فإن كانوا غير معروفين قال: هؤلاء رجال الغيب، وإن تَسَمَّوْا فقالوا: هذا هو الحَضِرُ، وهذا هو إلياس، وهذا هو أبو بكر وعمر، وهذا هو الشيخ عبدالقادر، أو الشيخ عَدِيّ، أو الشيخ أحمد الرفاعي، أو غير ذلك، ظن أن الأمر كذلك.

فهنأ لم يغلط، لكن غلط عقله؛ حيث لم يعرف أن هذه شياطين تمثلت على صور هؤلاء، وكثير من هؤلاء يظن أن النبي ﷺ نفسه، أو غيره من الأنبياء أو الصالحين يأتيه في اليقظة.. والذي له عقل وعلم يعلم أن هذا ليس هو النبي ﷺ؛ تارة لما يراه منهم من مخالفة الشرع؛ مثل أن يأمره بما يخالف أمر الله ورسوله، وتارة يعلم أن النبي ﷺ ما كان يأتي أحدًا من أصحابه بعد موته في اليقظة، ولا كان يخاطبهم من قبره، فكيف يكون هذا لي؟^(١).

وقال - أيضًا - رحمه الله -: «فمن هؤلاء من يسمع خطابًا، أو يرى من يأمره بقضية، ويكون ذلك الخطاب من الشيطان، ويكون ذلك الذي يخاطبه الشيطان، وهو يحسب أنه من أولياء الله من رجال الغيب.

ورجال الغيب هم الجن، وهو يحسب أنه إنسي، وقد يقول له: أنا الحَضِرُ، أو إلياس، بل أنا محمد، أو إبراهيم الخليل، أو المسيح، أو أبو بكر، أو عمر، أو أنا الشيخ فلان... ويكون ذلك شيطانًا لبس عليه.

فهؤلاء يتبعون ظنًا لا يُغني من الحق شيئًا، ولو لم يتقدموا بين يدي الله ورسوله، بل اعتصموا بالكتاب والسنة لتبين لهم أن هذا من الشيطان، وكثير من هؤلاء يتبع ذوقه ووجدته، وما يجده محبوبًا إليه، بغير علم، ولا هدى، ولا بصيرة، فيكون مُتَّبِعًا لهواه بلا ظن»^(٢).

* * * * *

(١) «السابق» (٧٧/١٣ - ٧٨).

(٢) «السابق»، (٧١/١٣ - ٧٢).

فَضْلٌ

فِي إِبْطَالِ احْتِجَاجِ الصُّوفِيَّةِ بِقِصَّةِ مُوسَى وَالْخَضِرِ
عَلَى أَنَّ الْوَلِيَّ يَخْرُجُ عَنْ شَرِيعَةِ النَّبِيِّ ﷺ

• يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تَعَالَى :-

«وَأَمَّا احْتِجَاجُهُمْ بِقِصَّةِ مُوسَى وَالْخَضِرِ فَيَحْتَجُونَ بِهَا عَلَى وَجْهَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنْ يَقُولُوا: إِنْ الْخَضِرُ كَانَ مُشَاهِدًا لِإِرَادَةِ الرَّبَّانِيَةِ الشَّامِلَةِ، وَالْمَشِيئَةِ
الْإِلَهِيَةِ الْعَامَّةِ، وَهِيَ الْحَقِيقَةُ الْكَوْنِيَّةُ، فَلذَلِكَ سَقَطَ عَنْهُ الْمَلَامُ فِيمَا خَالَفَ فِيهِ الْأَمْرُ
وَالنَّهْيُ الشَّرْعِيُّ، وَهُوَ مِنْ عَظِيمِ الْجَهْلِ وَالضَّلَالِ، بَلْ مِنْ أَعْظَمِ الثَّقَافِ وَالْكَفْرِ، فَإِنْ
مُضْمُونُ هَذَا الْكَلَامِ أَنَّ مَنْ آمَنَ بِالْقَدَرِ، وَشَهِدَ أَنَّ اللَّهَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ، لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ
أَمْرٌ وَلَا نَهْيٌ، وَهَذَا كُفْرٌ بِجَمِيعِ كُتُبِ اللَّهِ، وَرُسُلِهِ، وَمَا جَاءُوا بِهِ مِنَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ...
وَهَؤُلَاءِ هُمُ الْقَدَرِيَّةُ الشُّرُكِيَّةُ، الَّذِينَ يَحْتَجُونَ بِالْقَدَرِ عَلَى دَفْعِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، هُمْ مِنْ
شَرِّ الْقَدَرِيَّةِ الَّذِينَ هُمْ مَجْهُوسٌ هَذِهِ الْأَمَّةُ، الَّذِينَ رُويَ فِيهِمْ: «إِنْ مَرَضُوا فَلَا تَعُودُوهُمْ،
وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُوهُمْ»^(١)؛ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ يَقْرُونَ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، لَكِنْ
أَنْكَرُوا عَمُومَ الْإِرَادَةِ وَالْقُدْرَةِ وَالْخَلْقِ، وَرَبَّمَا أَنْكَرُوا سَابِقَ الْعِلْمِ.

وَأَمَّا الْقَدَرِيَّةُ الشُّرُكِيَّةُ فَإِنَّهُمْ يُنْكِرُونَ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ، وَالثَّوَابَ وَالْعِقَابَ، لَكِنْ وَإِنْ لَمْ
يَنْكَرُوا عَمُومَ الْإِرَادَةِ وَالْقُدْرَةِ، وَالْخَلْقِ؛ فَإِنَّهُمْ يَنْكَرُونَ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ، وَالْوَعْدَ وَالْوَعِيدَ،
وَيَكْفُرُونَ بِجَمِيعِ الرُّسُلِ وَالْكِتَابِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا أَرْسَلَ الرُّسُلَ مُبَشِّرِينَ مَنْ أَطَاعَهُمْ
بِالثَّوَابِ، وَمُنْذِرِينَ مَنْ عَصَاهُمْ بِالْعِقَابِ.

وَأَيْضًا فَإِنْ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَانَ مُؤْمِنًا بِالْقَدَرِ، عَالِمًا بِهِ، بَلْ أَتْبَاعَهُ مِنْ بَنِي
إِسْرَائِيلَ كَانُوا - أَيْضًا - مُؤْمِنِينَ بِالْقَدَرِ؛ فَهَلْ يَظُنُّ مَنْ لَهُ أَدْنَى عَقْلٍ أَنَّ مُوسَى طَلَبَ أَنْ

(١) رواه أبو داود، (٤٦٩١)، والحاكم (٨٥/١)، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع»، (١٥٠/٤).

يتعلم من الحُضِيرِ الإيمانَ بالقدر، وأن ذلك يدفع المَلَامَ، مع أن موسى أعلم بالقدر من الحُضِيرِ، بل عموم أصحاب موسى يعلمون ذلك.

وأيضاً، فلو كان هذا هو السرُّ في قصة الحُضِيرِ لَبَيَّنَ ذلك لموسى، وقال: «إني كنت شاهداً للإرادة والقدر»، وليس الأمر كذلك، بل يَبَيِّنُ له أسباباً شرعية تُبَيِّحُ له ما فعل. وَأَمَّا الْوَجْهُ الثَّانِي: فَإِنَّ مِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يَظُنُّ أَنَّ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ مَنْ يَسْرُغُ لَهُ الْخُرُوجُ عَنِ الشَّرِيعَةِ النَّبَوِيَّةِ، كَمَا سَأَغَ لِلْحُضِيرِ الْخُرُوجَ عَنْ مَتَابَعَةِ مُوسَى، وَأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ لِلْوَلِيِّ فِي الْمَكَاشِفَةِ وَالْمَخَاطَبَةِ مَا يَسْتَعْنِي بِهِ عَنْ مَتَابَعَةِ الرَّسُولِ فِي عُمُومِ أَحْوَالِهِ أَوْ بَعْضِهَا، وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يُفَضِّلُ الْوَلِيَّ - فِي زَعْمِهِ: إِمَّا مُطْلَقاً، وَإِمَّا مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ - عَلَى النَّبِيِّ، زَاعِمِينَ أَنَّ فِي قِصَّةِ الْحُضِيرِ حُجَّةً لَهُمْ، وَكُلُّ هَذِهِ مَقَالَاتٌ مِنْ أَعْظَمِ الْجَهَالَاتِ وَالضَّلَالَاتِ، بَلْ مِنْ أَعْظَمِ أَنْوَاعِ النِّفَاقِ، وَالْإِلْحَادِ، وَالْكَفْرِ؛ فَإِنَّهُ قَدْ عُْلِمَ بِالْإِضْطِرَارِ مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ أَنَّ رَسُولَ مُحَمَّدٍ ﷺ لَجَمِيعِ النَّاسِ عَرَبِهِمْ وَعَجَمِهِمْ، وَمُلُوكِهِمْ وَرُؤَسَاءِهِمْ، وَعِلْمَائِهِمْ وَعَامَّتِهِمْ، وَأَنَّهَا بَاقِيَةٌ دَائِمَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، بَلْ عَامَّةُ الثَّقَلَيْنِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ مِنَ الْخَلَائِقِ الْخُرُوجُ مِنْ مَتَابَعَتِهِ وَطَاعَتِهِ، وَمُلَازِمَتُهُ مَا يَشْرَعُهُ لِأَمْتِهِ مِنَ الدِّينِ، وَمَا سَنَّهُ لَهُمْ مِنْ فِعْلِ الْمَأْمُورَاتِ، وَتَرْكِ الْمَحْظُورَاتِ، بَلْ لَوْ كَانَ الْأَنْبِيَاءُ الْمُتَقَدِّمُونَ قَبْلَهُ أَحْيَاءً لَوَجِبَ عَلَيْهِمْ مَتَابَعَتُهُ وَطَاعَتُهُ... وَمَا يُبَيِّنُ الْغَلْطَ الَّذِي وَقَعَ لَهُمْ فِي الْإِحْتِجَاجِ بِقِصَّةِ مُوسَى وَالْحُضِيرِ عَلَى مَخَالَفَةِ الشَّرِيعَةِ - أَنَّ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لَمْ يَكُنْ مَبْعُوثاً إِلَى الْحُضِيرِ، وَلَا أَوْجِبَ اللَّهُ عَلَى الْحُضِيرِ مَتَابَعَتَهُ وَطَاعَتَهُ، بَلْ قَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ الْحُضِيرَ، قَالَ لَهُ: «يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ اللَّهُ لَا تَغْلُمُهُ، وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكُهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ»؛ وَذَلِكَ أَنَّ دَعْوَةَ مُوسَى كَانَتْ خَاصَّةً، وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِيمَا فَضَّلَهُ اللَّهُ بِهِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ يُنْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَنُيْعْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً»^(١)، فَدَعْوَةُ

محمد ﷺ شاملة لجميع العباد، وليس لأحد الخروج عن متابعتة وطاعته، ولا استغناءً عن رسالته، كما ساء للخضر الخروج عن متابعة موسى وطاعته، مستغنياً عنه بما علَّمه الله، وليس لأحد ممن أدركه الإسلام أن يقول لمحمد: «إني على علم من علم الله عَلَّمَنِيهِ لا تعلمه»، ومن سَوَّغَ هذا، أو اعتقد أن أحداً من الخلق الزُّهَّاد، والعُبَّاد، أو غيرهم - له الخروج عن دعوة محمد ﷺ ومتابعتة؛ فهو كَافِرٌ باتفاق المسلمين... وقصة الخضر ليس فيها خروج عن الشريعة؛ ولهذا لما تَيَّنَ الخضر لموسى الأسباب التي فعل لأجلها ما فعل؛ وافقه موسى ولم يختلفا حينئذ^(١)، ولو كان ما فعله الخضر مخالفاً لشريعة موسى لما وافقه^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في موضع آخر رآداً على المتصوفة، الذين يحتجون بقصة الخضر مع موسى على أن الأولياء يسوغ لهم الخروج عن الشريعة، كما خرج الخضر عن شريعة موسى، وفَعَلَ أُمُوراً مُحَرَّمَةً في شريعة موسى؛ قال - رحمه الله -: «ومثل احتجاج بعضهم بقصة الخضر وموسى - عليه السلام - على أن من الأولياء من يستغني عن محمد ﷺ كما استغنى الخضر، ومثل قول بعضهم: إن خاتم الأولياء له طريق إلى الله يَسْتَغْنِي به عن خاتم الأنبياء، وأمثال هذه الأمور التي كَثُرَتْ في كثير من المنتسبين إلى الزُّهْد، والفقر، والتصوف، والكلام، والتفلسف، وكُفِرَ هؤلاء قد يكون من جنس كُفْرِ اليهود والنصارى، وقد يكون أعظم، وقد يكون أخف، بحسب أحوالهم»^(٣).

وقال الإمام ابن القيم مُسْتَشْكِرًا احتجاج المتصوفة بِقِصَّةِ الخضر مع موسى على جواز خروج الأولياء عن الشريعة الإسلامية:

«فمن ادَّعى أنه مع مُحَمَّدٍ ﷺ كالخضر مع موسى، أو جَوَّزَ ذلك لأحد من الأمة؛

(١) انظر: «الفكر الصوفي»، ص: (١٣٠ - ١٣٢).

(٢) «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية»، (١١/٤٢٠ - ٤٢٦) باختصار.

(٣) السابق، (٢٤/٣٣٩).

فليجدد إسلامه، وليشهد شهادة الحق؛ فإنه بذلك مُقَارِقٌ لدين الإسلام بالكلية؛ فضلاً عن أن يكون من خاصة أولياء الله، وإنما هو من أولياء الشيطان، وخلفائه، ونُؤَابِهِ، وهذا الموضع مُقَطَّعٌ، ومُفَرَّقٌ، بين زنادقة القوم، وبين أهل الاستقامة منهم، فَحَرِّكَ تَرَّةً^(١).

● وقال الشيخ عبدالرحمن عبدالخالق - حفظه الله - تَعَالَى :-

«إن وجود الحَضِرِ - عليه السلام - على دين وشريعة غير شريعة موسى كان أمراً سائعاً، وسنة من سنن الله قبل بعثة محمد ﷺ؛ لأن النبي كان يُنْعَثُ إلى قومه خَاصَّةً؛ ولذلك كان موسى رَسُولاً إلى بني إسرائيل فقط، ولم يكن رَسُولاً للعالمين، ولذلك لما سَلَّمَ موسى - عليه السلام - على الحَضِرِ، قال الحَضِرُ: وأَنْتَ بأَرْضِكَ السلام؟ قال له موسى: أنا موسى، قال الحَضِرُ: موسى بني إسرائيل؟! قال: نعم... أي أنت مبعوث إلى بني إسرائيل، ومنهم.

ولذلك لم تكن شريعة موسى لازمة للحضر، ولجميع الناس في زمانه، وأما بعد بعثة محمد ﷺ، فإنه لا يجوز شرعاً أن يكون هُنَاكَ من هو خَارِجٌ عن شريعته؛ لأن الرسول ﷺ رسول العالمين؛ لا يَسَعُ الحَضِرُ ولا غيره أن يتخلف عن الإيمان به واتباعه؛ ولذلك لا وجود ثباتاً للحَضِرِ، أو أمثاله، بعد بعثة الرسول محمد ﷺ^(٢).

ولو طاولت الأُمَّةُ الصوفية، واتبعت مزاعمهم في هذا الباب؛ احتِجَاجاً باستغلالهم السيئ لقصة موسى والحَضِرِ - عليهما السلام -، لبطل الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وَلَفُتِحَتِ الذريعة للزنادقة لاستحلال المحرمات، وإسقاط التكاليف؛ كما تذرعت إلى ذلك الباطنية بمفهومهم للباطن والظاهر.

إن قصة موسى والحَضِرِ حق من عند الله، أما استغلال الصوفية لها، فإنما يريدون به

(١) «مدارج السالكين»، (٤٧٦/٢).

(٢) «الفكر الصوفي»، ص: (١٣٢).

الباطل؛ وذلك لوجوه تسعة^(١):

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أن موسى - عليه السلام - كان يعلم منزلة الخضر في العلم، وبأنه أكثر علماً منه، وهذا كافٍ لأخذ ما عند الخضر بلا إنكار ولا اعتراض، ومع ذلك فقد أنكر موسى عليه، بينما لم يُخَيِّرِ الله العباد عن حقيقة صِدْقِ مشايخ وأولياء الصوفية، أو كذبهم، ولا أنزل فيهم ذكراً يجعل الناس واثقين من أن ما يَزَوِّدُهُ منهم من الأعمال المنكرة، قد يكون له تأويلات مشابهة لأعمال الخضر.

فإنه حين سئِلَ موسى - عليه السلام -: أي الناس أعلم؟ قال: أنا، فَعَتَبَ الله عليه؛ إذ لم يَزِدْ العلم إليه، فقال له: «بَلَى، لِي عَبْدٌ بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ، قَالَ: أَيُّ رَبِّ مَنْ لِي بِهِ؟ قَالَ: تَأْخُذُ حَوْثًا فَتَجْعَلُهُ فِي مِكْتَلٍ، حَيْثُمَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ فَهُوَ نَمٌّ»^(٢)؛ أي يكون في المكان الذي أضعت عنده الحوت.

إذن، فموسى على علم بمنزلته في العلم، وبمكانه الذي يَلْقَاهُ عنده، بل وهو مأمور بملاقاته كما يُسْتَفَادُ ذلك من الحديث؛ قال الطبري:

«وكان موسى قد حَدَّثَ نفسه أنه ليس أحد أعلم منه أو تَكَلَّمَ به، فمن ثَمَّ أَمَرَ أَنْ يَأْتِيَ الخضر».

الْوَجْهُ الثَّانِي: أن ما فعله الخضر - عليه السلام - كان مأموراً به، ولم يفعله من عنده؛ لقوله - تعالى -: ﴿وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِئِ﴾ [الكهف: ٨٢]، وقد ذهب المفسرون إلى أن الأمر ههنا هو الوحي - وفي مقدمتهم الرازي -؛ بحجة استحالة قتل غلام ونحوه، من غير حصول وحي قاطع يأمر بذلك، فهل مشايخ الصوفية مأمورون من الله بفعل المنكرات المخالفة لأوامره ونواهيه، ودينه الذي أتمه وارتضاه لعباده؟ وهل يحصل لهم الوحي في ذلك كما حصل للخضر - عليه السلام -؟ إن قالوا بحصول الوحي

(١) منقولة بتصرف من «أبو حامد الغزالي والتصوف»، للشيخ عبد الرحمن دمشقية، ص: (٢٩٠ - ٢٩٦).

(٢) انظر: «فتح الباري»، (٦ / ٤٣١ - ٤٣٢).

فإنهم حينئذ دَجَاجِلَةٌ، لا فرق بينهم وبين مسيلمة الكذاب.

وإن نَقَوْا أن يكونوا قد فعلوا هذه المنكرات بمقتضى وحي ما، فإنه حينئذ يُقَالُ لهم: ما تفعلونه مخالف لما أوحاه الله على نبيه ﷺ؛ فلا وجه يَصِحُّ في استدلالكم بقصة الحَضِرِ، وبأفعاله التي كانت وَحْيًا، ولم يفعلها عن أمره!

الْوَجْهُ الثَّالِثُ: أنهم باستدلالهم بقصة موسى والحَضِرِ ينتقصون من مكانة وقدر موسى - عليه الصلاة والسلام -؛ فإنهم يُنْزِلُونَهُ منزلة العوامِّ الذين يرون ظواهر الأعمال، ولا يتفطنون إلى معرفة حقائقها.

وهم - أي مشايخ الصوفية - يَدْعُونَ أنهم يعرفون ذلك، وَيَقْدُمُونَ بذلك دَرَجَةَ العارف (الصوفي) على رتبة النبي^(١)، جاعلين موسى في مصافِّ العوامِّ الذين لم ينالوا درجة الصوفي العارف.

الْوَجْهُ الرَّابِعُ: أنه لا يجوز الخروج على شريعة النبي محمد ﷺ إلى شريعة أخرى، وهذه القصة حدثت في بني إسرائيل لم تُؤْمَرْ بالتعبد بفعلها، قال - تعالى -: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (البقرة: ١٣٤).

فقد أمر الله - تعالى - مريم وزكريا أن يُمَسِّكَا عن الكلام ثلاثة أيام بقوله: ﴿فَإِذَا تَرَيَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ [مريم: ٢٦].

وقوله لزكريا - عليه السلام -: ﴿قَالَ عَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ [مريم: ١٠]؛ فهل يجوز أن يتخذ أحد من أمة محمد ﷺ من هذا الصيام عبادة له؛ فيصوم عن الكلام؛ مُسْتَدِلًّا بورود ذلك في القرآن؟ ومعلوم أن الحَضِرَ وموسى - بل وسائر الأنبياء - عليهم أفضل الصلوات وأتم التسليم - لو كانوا أحياء لما وَسِعَهُمْ إلا أن يتبعوا شريعة النبي محمد ﷺ؛ لأن النبي كان يُرْسَلُ إلى قومه خاصة،

(١) كما قال ابن عربي في «القصص»، (٦٢/١)، (١٣٤).

وَنَبِينَا ﷺ أُرْسِلَ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً - إِنْسِهِمْ وَجَنِّهِمْ - وَحِينَ يَنْزِلُ الْمَسِيحُ آخِرَ الزَّمَانِ؛ فَإِنَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ بِشَرِيعَةِ الْقُرْآنِ، لَا يَحْكُمُ بِإِنْجِيلٍ وَلَا تَوْرَةٍ.

وَالْمَسِيحُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - هُوَ مِنَ الرُّسُلِ الْخَمْسَةِ أُولَى الْعِزِّ، وَهُوَ خَاتَمُ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَمَعَ هَذَا فَإِنَّهُ يَتَّبِعُ مَا أُنْزِلَ إِلَى نَبِينَا ﷺ، وَيَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ فِيهِ.

الْوَجْهُ الْخَامِسُ: أَنَّ مُوسَى وَالْخَضِرَ - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - لَمْ يَخْرُجَا عَنِ الشَّرِيعَةِ وَالنُّصُوصِ فِي شَيْءٍ، وَإِنَّمَا كَانَ مَوْقِفُ مُوسَى مَعَ الْخَضِرِ كَمَوْقِفِ الْمُجْتَهِدِ الْمُتَمَسِّكِ بِعُمُومِ الدَّلِيلِ مَعَ صَاحِبِ النَّصِّ الْخَاصِّ الْمُتَمَسِّكِ بِالْدَّلِيلِ الْخَاصِّ، وَكِلَاهُمَا عَلَى الدَّلِيلِ يَعْتَمِدُ، وَمِنَ الشَّرِيعَةِ يَسْتَقِي؛ لِأَنَّ هَذَا مَأْمُورٌ، وَذَاكَ مَأْمُورٌ.

الْوَجْهُ السَّادِسُ: أَنَّ الْخَضِرَ لَمْ يَنْكُرْ عَلَى مُوسَى إِنْكَارَهُ عَلَيْهِ مُطْلَقًا، بَلْ أَنْكَرَ عَلَيْهِ إِقْدَامَهُ عَلَى الْإِنْكَارِ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَهُ عَنْ مَأْخِذِهِ الشَّرْعِيِّ، مَعَ أَنَّهُ حَذَّرَهُ أَنَّهُ لَنْ يَسْتَطِيعَ مَعَهُ الصَّبْرَ عَلَى مَا لَمْ يُحِطْ بِهِ خُبْرًا.

وَقَائِلًا: أَنَّهُ اشْتَرَطَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَسْأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ حَتَّى يُخْبِرَهُ لَهْ مِنْهُ ذِكْرًا، وَلَكِنْ كَانَ مِنْ شَأْنِ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَطَبَعِهِ أَنْ يَسَارِعَ فِي الْحَقِّ؛ كَمَا قَصَّ اللَّهُ - تَعَالَى - عَلَيْنَا مِنْ خَبَرِ إِقْدَامِهِ عَلَى قَتْلِ الْقُبْطِيِّ، وَأَخْذِهِ بِلَحْيَةِ أَخِيهِ هَارُونَ وَرَأْسِهِ، وَالْقَائِلِ الْأُلُوحِ، وَقَدْ بَادَرَ هَهُنَا إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي﴾ [الكهف: ٧٦].
وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى مُوسَى، لَوْ لَبِثَ مَعَ صَاحِبِهِ لَأَبْصَرَ الْعَجَبَ»^(١).

فَأَيْنَ هَذَا مِنْ أَوَامِرِ الصُّوفِيَّةِ الصَّرِيحَةِ بِعَدَمِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى الشَّيْخِ مَهْمَا ارْتَكَبَ مِنَ الْحَرَمَاتِ الظَّاهِرَةِ، فَإِنْ مُجَرَّدَ الْإِعْتِرَاضِ أَوْ الْاسْتِدْرَاكِ عَلَى الشَّيْخِ مُوجِبٌ عَنْدهُمْ لِلْمَقْتِ، وَالطَّرْدِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَسَلْبِ الْمَالِ، وَالسَّقُوطِ فِي امْتِحَانِ الشَّيْخِ؛ كَمَا يُلْفَقُونَ.

(١) انظر: «تفسير الطبري»، (١٥ / ١٨٦)، و«فتح الباري»، (٨ / ٤٢٤).

الْوَجْهَ الشَّابِعُ: أن إنكار موسى يستدل منه على أن الفطر السليمة، الخالصة من شوائب العبودية والتقديس لغير الحق الذي أنزله الله - لا بد وأن تُنكَرَ المُنْكَرُ، وكل الناس مأمورون بذلك؛ عَمَلًا بقوله - تعالى :- ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، ولم يُسْتَشَر من هذه الآية شَيْخٌ، ولا ولي، بل ولا صحابي أو تابعي، وقد كان الصحابة يُنكَرُ الواحد منهم على الآخر إن خالف في شيء ما، فإذا كان ذلك يقع بين الصحابة - وهم أفضل أولياء الله على الإطلاق ؛ فما بالك بأولياء الصوفية إن كانوا أولياء الله حقاً؟ ثم إن الله أمرنا أن نُنكَرَ المُنْكَرَ، في حين أنه لم يُؤْتَنَا عِلْمَ الغيب الذي يمكن معه معرفة حقيقة مراد الشيخ الصوفي بالمنكر الذي يزعم أنه يبدو منكراً في ظاهره.

فترك المُنْكَرَ بحجة ما حصل بين موسى والخَضِرِ لا حجة فيه، بل الحجة كل الحجة في الإنكار على من خالف شرع الله في شيء ما؛ لأن الوعيد الوارد في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كثير من الآيات والأحاديث، وقد لُعِنَ بنو إسرائيل بسبب تركهم هذا الأصل العظيم من أصول الدين، والذي به يُحْفَظُ الدين من فساد المفسدين، وضلال المضلِّين، وبِدَعِ المُبْتَدِعِينَ، الذين يأخذون ما تشابه من قصة موسى والخَضِرِ - عليهما السلام -، ويتركون المحكَّم من الآيات والأحاديث الدالة على جِلِّ الطُّيَّات، وتحريم الخبائث.

وعلاوة ضلالهم أنهم لا يَحْتَوُونَ الناس على العمل بهذا الأصل، ولا يَذْكُرُونَهُمْ بقوله - تعالى :- ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١١٠] .

ولأنما يُحَذِّرُونَهُمْ من الإنكار؛ مُسْتَدِلِّينَ بقصة موسى والخَضِرِ التي لا تشهد إلا ضدهم، وبالحدِيث القدسي: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ»، لكن الحديث لم يَغْنِهِمْ بذلك؛ لأن أولياء الله ليسوا مُحَرِّفَةً ولا مُبْتَدِعَةً، فلا يرقصون عند السماع، ولا

يجعلون دعاءهم لله مُكَاءً وتصديةً، ولا ينشرون الوثنية والدَّجَلَ بين العوامِّ.

الرَّوْجَةُ الثَّامِنُ: أَنْ فَهَمَ الْمُتَصَوِّفَةُ لِلْقِصَّةِ فَهَمٌ شَدِيدٌ، وَتَأْسِيهِمْ بِهَا شَدِيدٌ - أَيْضًا ؛
فَالصَّحَابَةُ، وَالتَّابِعُونَ، وَتَابِعُو التَّابِعِينَ - لَمْ يَفْهَمُوا مِنْهَا هَذَا الْفَهْمَ، وَلَمْ يَبْنُوا عَلَيْهَا
مَنْهَجًا يُرْتَّبُ عَلَى أَسَاسِهَا الْعِلَاقَةُ بَيْنَ الْمُرِيدِ وَالشَّيْخِ، وَلَا يُعْقَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُتَصَوِّفَةُ قَدْ
انْفَتَحَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَهْمِ هَذِهِ الْآيَةِ، وَأُخْفِيَ عَلَى أَوْلَئِكَ الْأَفْضَلُ الَّذِينَ لَمْ يُقَلِّدُوا أَحَدًا مِنْهُمْ
- وَلَا أَفْضَلُ الْأُئِمَّةِ - فِيمَا بَيْنَهُمْ - مَا حَدَّثَ بَيْنَ مُوسَى وَالْخَضِرِّ، حَتَّى جَاءَ الصُّوفِيَّةُ،
وَتَذَرَعُوا بِتِلْكَ الْقِصَّةِ؛ تَلْبِيسًا مِنْهُمْ عَلَى عَوَامِّ الْخَلْقِ.

الرَّوْجَةُ الثَّاسِعُ: إِذَا كَانَ الْخَضِرُّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - قَالَ لِمُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ -: «يَا
مُوسَى، إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ اللَّهُ لَا تَقْلُمُهُ»، وَإِذَا كَانَ هَذَا خُرُوجًا مِنْ
الْخَضِرِّ عَنْ شَرِيعَةِ مُوسَى فِي هَذَا الْبَابِ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ قَوْلُهُ فِي شَرِيعَةِ
مُحَمَّدٍ ﷺ، الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِيهَا: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣] ، فَمَا
خَرَجَ الْخَضِرُّ عَنْ شَرِيعَةِ مُوسَى فِي هَذَا الْبَابِ إِلَّا لِشَرَعِ آخَرٍ مِنَ اللَّهِ أَمْرُهُ بِهِ، أَمَا شَرِيعَةُ
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ﷺ، فَإِنَّهَا بَاقِيَةٌ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ، وَلَا يُسْتَبَدَّلُ أَوْ يُسْتَعْنَى عَنْهَا
بِشَيْءٍ آخَرَ الْبَتَّةَ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ: أَنَا عَلَى عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ لَمْ يُؤْتَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ ؛ إِذْ
مَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ﷺ هُوَ الْمَصْدَرُ الْوَحِيدُ الَّذِي يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُشْكَاةً لِلْمُسْلِمِينَ كُلِّهِمْ،
لَا يُسْتَشْنَى مِنْهُمْ أَحَدٌ فِي الْخُرُوجِ عَنْهُ، وَقَدْ قَالَ - تَعَالَى -: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ
دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥].

فَذَلِكَ تَأْكِيدٌ مِنَ اللَّهِ عَلَى عَدَمِ حُصُولِ وَحْيٍ مِنْهُ عَلَى أَحَدٍ غَيْرِ النَّبِيِّ ﷺ، وَهُوَ فِي
الْوَقْتِ نَفْسِهِ يَفِيدُ تَحْرِيمَ اخْتِزَاعِ شَيْءٍ مِنَ الْأُمُورِ التَّعْبُدِيَّةِ عَنْ غَيْرِ هَذَا الطَّرِيقِ.

الْبَابُ الرَّابِعُ

الفصل الأول:

ذِكْرُ الإِخْتِلَافِ فِي الْمَهْدِيِّ،
وَأَشْهُرٍ مِّنْ ادَّعَى الْمَهْدِيَّةَ، أَوْ ادَّعَيْتَ لَهُ،
وفيه فصل عن مهدي المغاربة ابن تومرت

الفصل الثاني:

حَرَكَتَا الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ، وَالْمَهْدِيِّ الْقُحْطَانِيِّ.

الفصل الثالث:

ضوابط الحكم على مُدَّعِي المهدية.

الفصل الأول

ذِكْرُ الْإِخْتِلَافِ فِي الْمَهْدِيِّ
وَأَشْهَرِ مَنْ ادَّعَى الْمَهْدِيَّةَ أَوْ ادَّعَيْتَ لَهُ

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

ذِكْرُ الْإِخْتِلَافِ فِي الْمَهْدِيِّ،
وَأَشْهَرُ مَنْ ادَّعَى الْمَهْدِيَّةَ، أَوْ ادَّعَيْتَ لَهُ

قال جمهور أهل السنة: «إنه من أهل بيت النبي ﷺ، من ولد الحسن بن علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -، يخرج في آخر الزمان، وقد امتلأت الأرض ظلماً وجوراً، فيملؤها قِسْطاً وَعَدْلاً، وهذا هو القول الصحيح الذي تشهد له الأحاديث الصحيحة عن النبي ﷺ، وأقره كبار المُحَدِّثِينَ، والحَفَاطَ، والمُحَقِّقِينَ في القديم، والحديث، إلا من لا يعتد بخلافه»، وقد سبق بيان ذلك بالتفصيل.

- وادَّعى بعضهم أنه المسيح عيسى ابن مريم - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام - اعتماداً على الحديث المنكر: «لَا مَهْدِيَّ إِلَّا عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ»، وقد سبق رد هذا القول، وتضعيف الحديث^(١).

- لقد راودت فكرة المهديّة كثيراً من الناس، حتى ادّعاها بعضهم لنفسه؛ إما لوجود «بعض» العلامات فيه، أو لِتَكَلُّفِهِ الْإِتِّصَافَ بِهَا.

- ومنهم فِرَقٌ ضالّةٌ حَوَّرت فكرة المهديّة، وتناولتها بالتعديل والتحريف؛ لينطبق وصفها على شخص معين تمحوروا حوله على أنه المهدي المنتظر.

- ومنهم من لم يَدَّعِ المهديّة لنفسه إطلاقاً، ولكنه كان متحلّياً بصفات طيبة جعلت مُجِيبِيهِ وَأَتْبَاعَهُ الْمَبْهُورِينَ به يَدَّعون أنه المهدي المنتظر.

- ومنهم من اجتمع فيه صفات طيبة، وإنجازات واقعية رائعة، في خدمة الدين، ولم يَدَّعِ المهديّة لنفسه، ولا ادّعاها له أحد، ولكن أُطْلِقَ عليه وصف «المهدي» بالمعنى العام

(١) انظر ص (١٤٩).

لا الخاص.

- ومن مُدَّعي المهديّة من طَبَعَ أثراً عميقاً في أحداث التاريخ؛ حيث قامت له دعوة وكيان، ومنهم من حمل ذِكْرَهُمْ؛ فعاشوا وماتوا دون أضواء ولا ضوضاء.

وفي هذا الفصل نستعرض أشهر مُدَّعي المهديّة، أو مَنْ ادَّعِيَتْ لَهُمُ المهديّة، وقد نبسط سيرة بعضهم؛ لما فيها من الدروس والعبر لكل من تراوده نفسه أن يدعي المهديّة لنفسه، أو يَدَّعِيَهَا لغيره، والله - تَعَالَى - من وراء القصد.

(١) علي بن أبي طالب أمير المؤمنين (عليه السلام) (ت ٤٠ هـ).

ادعى عبدالله بن سبأ^(١) اليهودي الزنديق المتسلّم أن عليّاً (عليه السلام) هو المهدي المنتظر، وأنه يرجع إلى الدنيا قبل يوم القيامة، فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً.

ولما قُتِلَ علي (عليه السلام) زعم ابن سبأ أن المقتول لم يكن عليّاً، وإنما كان شيطاناً تصور للناس في صورة علي (عليه السلام)، وأن عليّاً صعد إلى السماء، كما صعد إليها عيسى ابن مريم - عليه السلام -^(٢)، وزعم أنه الذي يجيء في السحاب، وأن الرعد صوته، والبرق تبسمه^(٣).

وقد قيل لابن سبأ: إن عليّاً قد قُتِلَ، فقال: «إن جئتمونا بدماعه في صرة لم نصدق بموته، لا يموت حتى ينزل من السماء، ويملك الأرض بحذافيرها»^(٤).

● يقول الدكتور عبدالعليم البستوي - حفظه الله :-

(لقد كان هدف عبدالله بن سبأ الأساسي هو إثارة الفتن والقلاقل بين المسلمين من

(١) أصله من اليمن، وكان يهودياً فأظهر الإسلام، وطاف بلاد المسلمين ليلفتهم عن طاعة الأئمة، ويدخل بينهم الشر، قال فيه الذهبي: «من غلاة الزنادقة، ضالٌّ مُضِلٌّ»، وقد كان أبرز زعماء الفتن الدامية التي انتهت بمقتل أمير البررة، وقَتيل الفجرة؛ عثمان بن عفان (عليه السلام) وادَّعى إلهية علي (عليه السلام).

(٢) «الفرق بين الفرق» ص (٢٣٣).

(٣) «الملل والنحل» (١/١٧٤).

(٤) «النتيجه والرد» ص (١٨)، و«الفصل» (٤/١٨٠)، و«الملل والنحل» (١/١٧٤).

كل وجه ممكن، وإفساد عقائدهم بأي طريق، ولقد وحد في التظاهر بحب أهل البيت منفذًا كبيرًا، ومرتبًا خصيصًا لتحقيق مآربه التخريبية.

فقد كان المسلمون جميعًا ينظرون إلى أهل بيت الرسول ﷺ نظرة حب وتقدير؛ لمنزلتهم من الرسول ﷺ، وكان من السهل جدًا إثارة عواطف عامة المسلمين، بحجة الدفاع عن أهل البيت، والولاء لهم وتأيدهم.

وهكذا حدث؛ فقد استغل عبدالله بن سبا هذه الناحية، وكذلك كل الذين شايعوه، ومشوا على فكرته في جميع العصور حسب مصالحهم، وأغراضهم، وأهوائهم السياسية، والمادية، ومن هنا نرى فرق الشيعة جميعًا على فكرة الرجعة لمن اختارته لها مهديًا، إلا أن السر في تعدد أحزابهم هو ما كانت تُثْلِيهِ ظروفهم السياسية، وأهوائهم المادية، وأغراضهم المختلفة، فكلما سولت لأحدهم نفسه أن يُغَايِرَ بطلب الولاية، والرياسة، أو المنافع الأخرى، اختار له مهديًا، وتظاهر بالدعوة إلى إمامته، فإذا مات ذلك المهدي المزعوم قبل أن تتحقق مآربه، ادعى أنه غاب، ولم يمت، ولا بد أن يرجع قبل يوم القيامة، فيملأ الأرض عدلًا كما ملئت جورًا، وظلمًا، ومن هنا كثر المهديون عندهم^(١).

(٢) مُحَمَّدُ بْنُ الْحَقَفِيَّةِ^(٢) - رحمه الله - تَعَالَى (ت ٨١ هـ).

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله -: (كان أول أمر المختار أن ابن الزبير أرسله إلى الكوفة؛ ليؤكد له أمر بيعته، فأظهر المختار أن ابن الزبير دعا في السر للطلب بدم الحسين، ثم أراد تأكيد أمره، فادّعى أن محمد بن الحنفية هو المهدي الذي سيخرج في

(١) «المهدي المنتظر» ص (٦٣).

(٢) هو أبو القاسم محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي، أحد الأبطال الأشداء في صدر الإسلام، وهو أخو الحسن والحسين - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -، غير أن أمهما فاطمة الزهراء - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - وأمه خولة بنت جعفر الحنفية، ينسب إليها تمييزًا له عنهما، كان واسع العلم، ورعًا، قويًا، شجاعًا.

آخر الزمان، وأنه أمره أن يدعو الناس إلى بيعته، وَزَوَّرَ على لسانه كتاباً^(١)، فدخل في طاعته جمعٌ جَمٌّ، فَتَقَوَّى بهم، وتبع قَتْلَةَ الحسين، فقتلهم، فَقَوَّى أمره بمن يحب أهل البيت^(٢). وذكر الشهرستاني (أن المختار بن أبي عبيد^(٣)) قال بإمامة محمد بن الحنفية بعد علي، ولما وقف محمد بن الحنفية على ذلك تبرأ منه^(٤).

وقال عبد القاهر البغدادي: (ثم رفع خبر المختار إلى ابن الحنفية، وخاف من جهته الفتنة في الدين، فأراد قدوم العراق ليصير إليه الذين اعتقدوا إمامته، وسمع المختار ذلك، فخاف من قدومه العراق ذهاب رياسته وولايته، فقال لجنده: «إنا على بيعة المهدي، ولكن للمهدي علامة، وهو أن يضرب بالسيف ضربة، فإن لم يقطع السيف جلده فهو المهدي»، وانتهى قوله هذا إلى ابن الحنفية، فأقام بمكة خوفاً من أن يقتله المختار بالكوفة^(٥).

وقد اتفقت فِرَقُ الكَيْسَانِيَّةِ^(٦) كلها على إمامة ابن الحنفية في حياته، ولكن بعدما مات أقر قوم منهم بموته^(٧)، وحولوا الإمامة إلى غيره على خلاف كثير فيهم، وقال قوم آخرون: إنه حي، ولم يَمُتْ، وأنه في جبل رَضْوَى^(٨)، وعنده عين من الماء، وعين من العسل، يأتيه رزقه غدوًا، وعشيًا، تُحَدِّثُهُ الملائكة، وعن يمينه أسد، وعن يساره نمر،

(١) قال الحافظ ابن كثير: (وذلك عن غير أمر ابن الحنفية ورضاه، وإنما يقولون عليه ليروجوا على الناس به، وليتوصلوا إلى أغراضهم الفاسدة). اهـ من: «البداية والنهاية» (٢٤٨/٨).

(٢) «الاحتجاج بالأثر» ص (١٢٣).

(٣) هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي، كان يدعي الكهانة، وكان شديد الكذب، ومن أتبعه: أنه ادعى أن جبريل - عليه السلام - يأتيه، وكان يقول بالبداء، وقد اتفق العلماء - كما قال النووي - على أنه الكذاب المراد بقول النبي ﷺ: «إن في ثقيف كذابًا ومُبِيرًا» رواه مسلم، وأن المبير هو الحجاج بن يوسف، كما في «شرح النووي» (١٠٠/١٥).

(٤) «الملل والنحل» (١٤٨/١).

(٥) «الفرق بين الفرق» ص (٤٧).

(٦) نسبة إلى كَيْسَانَ، لقب المختار بن أبي عبيد، وقيل: كَيْسَانَ مولى علي عليه السلام.

(٧) مات ابن الحنفية سنة ٨١، وصلى عليه أبان بن عثمان بن عفان والي المدينة، ودُفِنَ بالقيع.

(٨) جبل على مسيرة يوم من ينبع، وعلى سبع مراحل من المدينة - «معجم البلدان» (٥١/٣).

يحفظانه من أعدائه، إلى وقت خروجه، وأنه صاحب الزمان يخرج، ويقتل الدجال، ويهدي الناس من الضلالة، ويُصلِّح الأرض بعد فسادها، ولم يُمُتْ، ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً، كما ملكت جوراً^(١).

قال الحِمِيرِيُّ:، وكان ممن ينتظرون رجعة محمد بن الحنفية:.

يَا شَعْبَ رَضَوَى قَاطِنُ بِكَ لَا يُرَى حَتَّى مَتَى تَخْفَى وَأَنْتَ قَرِيبُ
يَا بَنَ الْوَصِيِّ وَيَا سَمِيَّ مُحَمَّدٍ وَكَيْفَهُ نَفْسِي عَلَيْكَ تَذُوبُ
لَوْ غَابَ عَنَّا عُمَرُ نُوحٍ أَيْقَنْتُ مِنَّا النُّفُوسُ بِأَنَّهُ سَيُثُوبُ^(٢)

وقال كُثَيْبُ غَزَّةَ، وكان على مذهب الكيسانية:

أَلَا قُلْ لِلْوَصِيِّ فَدَتِكَ نَفْسِي أَطَلْتَ بِذَلِكَ الْجَبَلِ الْمَقَامَا
أَضُرُّ بِمَغْشَرِ وَالْوَكِّ مِنَّا وَسَمَّوكَ الْخَلِيفَةَ وَالْإِمَامَا
وَعَادُوا فِيكَ أَهْلَ الْأَرْضِ طُرًّا مَقَامُكَ عَنْهُمْ سِتْنِ عَامَا
وَمَا ذَاقَ ابْنُ خَوْلَةَ طَعْمَ مَوْتٍ وَلَا وَارَثَ لَهُ أَرْضٌ عِظَامَا
لَقَدْ أَمْسَى بِمَجْرَى شَعْبِ رَضَوَى تُرَاجِعُهُ الْمَلَائِكَةُ الْكَلَامَا
وَأَنَّ لَهُ لِرِزْقَا كُلِّ يَوْمٍ وَأَشْرِبَةٌ يُعَلُّ بِهَا الطَّعَامَا^(٣)

وقال - أيضًا:.

أَلَا إِنَّ الْأَيْمَةَ مِنْ قُرَيْشٍ وَلَاةَ الْحَقِّ أَزْبَعَةٌ سَوَاءُ
عَلَيٍّ وَالثَّلَاثَةُ مِنْ بَيْهِ هُمْ الْأَسْبَاطُ لَيْسَ بِهِمْ خَفَاءُ
فَسَبَطُ سَبَطُ إِيْمَانٍ وَبِرٍّ وَسَبَطُ غَيْبَتِهِ كَرْبَلَاءُ
وَسَبَطُ لَا يَذُوقُ الْمَوْتَ حَتَّى يَقُودَ الْخَيْلُ يَقْدُمُهَا اللُّوَاءُ

(١) انظر: «مقالات الإسلاميين» (٩٢/١)، «الملل والنحل» (١٥٠/١)، «التنبيه والرد» ص (١٩)، «الفرق

بين الفرق» ص (٣٦).

(٢) «المهتدي في الإسلام» ص (١٥٩).

(٣) «الفرق بين الفرق» ص (٤٢)، «الأغاني» (١٤/٩).

تَغَيَّبَ لَا يُرَى فِيهِمْ زَمَانًا بِرِضْوَى عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاءٌ^(١)
وقال الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية»:

(وقد ذهب طائفة من الرافضة إلى إمامته، وأنه يُنْتَظَرُ خروجه في آخر الزمان، كما يُنْتَظَرُ طائفة أخرى منهم الحسن بن محمد^(٢) العسكري، الذي يخرج - في زعمهم - من سرداب سامراء، وهذا من خرافاتهم، وهذيانهم، وجهلهم، وضلالهم، وثُرَّهَاتِهِمْ^(٣)). اهـ.

(٣) سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْخَلِيفَةُ الْأُمَوِي (ت ١٠٠ هـ)

من خيار ملوك بني أمية، كان - رحمه الله - دَيِّتًا فصيحًا مُفَوِّهًا عادلاً محبًّا للغزو.
عن ابن سيرين قال: «يرحم الله سليمان؛ افتتح خلافته بإحياء الصلاة، واختتمها باستخلافه عُمرَ»^(٤).

وقال الفرزدق في سليمان بن عبد الملك:

وَأَلْقَيْتَ مِنْ كَفْنِكَ حَبْلَ جَمَاعَةٍ وَطَاعَةَ مَهْدِيٍّ شَدِيدِ النَّقَائِمِ^(٥)
وقال جرير فيه - أيضًا :-

سَلِيمَانُ الْبَارِكُ قَدْ عَلِمْتُمْ هُوَ الْمَهْدِيُّ قَدْ وَضَحَ السَّبِيلُ^(٦)
وقال نهار بن تَوْسِعَةَ في سليمان بن عبد الملك:

لَهُ رَايَةٌ بِالشَّغْرِ سَوْدَاءُ لَمْ تَزَلْ تُفَضُّ بِهَا لِلْمُشْرِكِينَ جُمُوعُ
مُبَارَكَةٌ تَهْدِي الْجُنُودَ كَأَنَّهَا عُقَابٌ نَحْتُ مِنْ رِيَشِهَا الْوُقُوعُ

(١) «مقالات الإسلاميين» (٩٣/١)، «الفرق بين الفرق» ص (٤١).

(٢) كذا في الأصل، وصوابه: «محمد بن الحسن».

(٣) «البداية والنهاية» (٣٩/٩).

(٤) «سير أعلام النبلاء» (١١٢/٥).

(٥)، (٦) «المهدية في الإسلام» ص (٦٤).

عَلَى طَاعَةِ الْمَهْدِيِّ لَمْ يَبْقَ غَيْرُهَا فَأَبْنَأْنَا وَأَمَرُ الْمُسْلِمِينَ جَمِيعٌ^(١)
وعن حكيم بن سعد قال: لما قام سليمان، فأظهر ما أظهر، قلت لأبي يحيى: «هذا
المهدي الذي يُذكر؟» قال: «لا»^(٢).

(٤) عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، خامس الخلفاء الراشدين المهديين، (ت ١٠١هـ) - رحمه الله - تعالى ..

مجدد المئة الأولى، شاع عدله، وذاع فضله، حتى ظن البعض أنه المهدي المُبَشَّرُ
به، قال وهب بن منبه: «إن كان في هذه الأمة مهدي، فهو عمر بن عبدالعزيز»^(٣)،
وعن عبد الجبار بن أبي معن قال: سمعت سعيد بن المسيب، وسأله رجل، فقال له: «يا
أبا محمد، مَنِ الْمَهْدِيُّ؟»، فقال له سعيد: «أدخلت دار مَرْوَانَ؟»، قال: «لا»، قال:
«فادخل دار مروان تَرِ الْمَهْدِيَّ»، قال: فأذن عمر بن عبدالعزيز للناس، فانطلق الرجل
حتى دخل دار مَرْوَانَ، فرأى الأمير والناس مجتمعين، ثم رجع إلى سعيد بن المسيب،
فقال: «يا أبا محمد، دخلت دار مروان، فلم أر أحداً أقول: هذا المهدي»، فقال له
سعيد بن المسيب، وأنا أسمع: «هل رأيت الأشجَّ عمر بن عبدالعزيز القاعد على
السريرة؟»، قال: نعم، قال: «فهو المهدي»^(٤).

وعن العزرمي قال: سمعت محمد بن علي يقول: «النبى منا، والمهدي من بني عبد
شمس، ولا نعلمه إلا عمر بن عبد العزيز»^(٥).

وعن إبراهيم بن ميسرة قال: قلت لطاووس: «عمر بن عبدالعزيز المهدي؟»، قال:

(١) «ضحى الإسلام» (٢٣٦/٣)، وفي قوله: «عقاب نحت من ريشها الوقوع» اضطراب!

(٢) رواه ابن أبي شبة في «المصنف».

(٣) «تاريخ الخلفاء» ص (٢١٦).

(٤)، (٥) «الطبقات الكبرى» (٢٤٥/٥)، و«تهذيب التهذيب» (٣٥٠/١٠)، وراجع حديث جابر رضي الله عنه

المتقدم ص (٤٤).

«كان مهديًا، وليس بذلك المهدي»^(١).

قال الإمام المحقق ابن قيم الجوزية - رحمه الله -: (لا ريب أنه كان راشدًا مهديًا، ولكن ليس بالمهدي الذي يخرج في آخر الزمان)^(٢). اهـ.

(٥) مُوسَى بْنُ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ (ت ١٠٣هـ)

وهو ممن وصفه الناس بالمهدية، ولم يدَّعِها لنفسه، كان إمامًا قدوة، من الأتقياء الصالحاء الفصحاء، قال الذهبي: «قيل: كان موسى يُسَمَّى المهدي»^(٣)، وقال خالد بن سمير: «وكان في زمانه يرون أنه المهدي»^(٤).

(٦) الْحَارِثُ بْنُ سُرَيْجٍ (ت ١٢٨هـ).

خرج على أمير خراسان (١١٦هـ) في زمن الخليفة هشام بن عبد الملك، وزعم أنه يدعو إلى الكتاب، والسنة، وأنه صاحب الرايات السود، واستولى على بعض البلاد من خراسان، ثم انهزم أمام الجيش الأموي، وهرب إلى بلاد الترك، حيث مكث اثنتي عشرة سنة، ولما كتب له يزيد بن الوليد بالأمان، رَجَعَ إلى بلاد المسلمين، ولما تولى الخلافة مَرْوَان بن محمد خرج من جديد، وكان يؤيده في دعواه الجهم بن صفوان، ويقرأ على الناس سيرته في المساجد، والطرقات، إلى أن تصدى له نصر بن سيار أمير خراسان، فقتل كثيرًا من أصحابه، ومنهم الجهم بن صفوان، ثم وقع قتال بين الحارث وحليفه جديع بن علي الأزدي الكرمانى، فانهزم أصحاب الحارث، فَقُتِلَ مع مئة من أصحابه في رجب ١٢٨هـ، وأمر الكرمانى بصلب الحارث بلا رأس على باب مرو^(٥).

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف».

(٢) «المنار المنيف» ص (١٥٠).

(٣) «سير أعلام النبلاء» (٣٦٥/٤).

(٤) «السابق» (٣٦٦/٤).

(٥) انظر: «الكامل»، لابن الأثير (٢٠٠١٧/٥)؛ و«البداية والنهاية»، لابن كثير، (٢٧-٢٦/١٠).

(٧) مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ «النفس الزكية» (ت ١٤٥ هـ)

هو مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ الْهَاشِمِيِّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيِّ، اشتهر بالعلم والزهد، حتى لُقِّبَ بـ«النفس الزكية»، وكان من سادات بني هاشم علماء، وشجاعة، وكرمًا، كان صَوَّامًا قَوَّامًا من الصالحين، سَمَّاهُ أَهْلُ بَيْتِهِ بِالْمَهْدِيِّ، ولعله اقتنع بأنه الْمُبَشَّرُ بِهِ فِي الْأَحَادِيثِ خَاصَّةً، وَأَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَنَّهُ مِنْ وَلَدِ فَاطِمَةَ - عَلَيْهَا السَّلَام -، وَهُوَ يَرَى ظِلْمَ مُلُوكِ الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ، وَكَانَ النَّفْسُ الزَّكِيَّةُ قَدْ بَايَعَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي أَوَاخِرِ دَوْلَةِ مَرْوَانَ الْحِمَارِ بِالْخُلَافَةِ، وَكَانَ مِنْ بَيْنِهِمْ أَبُو جَعْفَرِ الْمَنْصُورِ، الَّذِي أَصْبَحَ فِيمَا بَعْدَ الْخُلِيفَةِ الْعَبَّاسِيِّ الثَّانِي، بَعْدَ وَفَاةِ أَبِي الْعَبَّاسِ السَّفَّاحِ فِي أَوَاخِرِ سَنَةِ ١٣٦ هـ.

فَلَمَّا بُوِيعَ الْمَنْصُورُ بِالْخُلَافَةِ اخْتَفَى مُحَمَّدٌ، وَمَعَهُ أَخُوهُ إِبْرَاهِيمُ؛ خَوْفًا مِنَ الْمَنْصُورِ أَنْ يَتَطَيَّشَ بِهِمَا، وَخَافَ الْمَنْصُورُ أَنْ يَخْرُجَا عَلَيْهِ يُطَالِيَانِهِ بِالْخُلَافَةِ، وَلَمَّا لَمْ يَتِمَّكَنِ الْمَنْصُورُ مِنَ الْقَبْضِ عَلَيْهِمَا قَبَضَ عَلَى أُبَيِّهِمَا، وَجَمَاعَةٍ مِنْ أَقَارِبِهِمَا، وَحَبَسَهُمْ فِي سَجْنِ الْمَدِينَةِ، ثُمَّ نَقَلَهُمْ إِلَى الْعِرَاقِ، وَمَاتَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فِي السَّجْنِ.

فَلَمَّا ضَاقَ مُحَمَّدٌ ذَرْعًا بِالْإِخْتِفَاءِ، تَوَاعَدَ هُوَ وَأَخُوهُ بِالظُّهْرِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ، فَظَهَرَ مُحَمَّدٌ فِي الْمَدِينَةِ، وَهَجَمَ عَلَى أَمِيرِ الْمَدِينَةِ، وَسَجَنَهُ، ثُمَّ اسْتَوْلَى عَلَى الْمَدِينَةِ، كَمَا اسْتَوْلَى أَخُوهُ عَلَى الْبَصْرَةِ فِي الْيَوْمِ نَفْسِهِ، وَبَايَعَهُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ، وَتَلَقَّبَ بِالْمَهْدِيِّ^(١)، وَقَدْ صَرَحَ بِمَهْدِيَّتِهِ فِي بَعْضِ رِسَائِلِهِ إِلَى الْمَنْصُورِ.

قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: «تَلَقَّبَ بِالْمَهْدِيِّ؛ طَمَعًا أَنْ يَكُونَ هُوَ الْمَذْكُورُ فِي الْأَحَادِيثِ، فَلَمْ يَكُنْ بِهِ، وَلَا تَمَّ لَهُ مَا رَجَاهُ، وَلَا مَا تَمَنَّاهُ، فَإِنَّا لِلَّهِ!»^(٢).

وَجَرَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَنْصُورِ مَكَاتِبَاتٌ كُلُّ مَنَّهُمَا يَعِدُ فُضَائِلَهُ، وَحَقَّهُ لِلْخُلَافَةِ،

(١) انظر: «مقاتل الطالبين» ص (٢٣٢)، وما بعدها.

(٢) «البدية والنهاية» (٨٤/١٠).

والإمارة، ولكن لم تَنَحُلْ المشكلة بالمكاثبات، فجرت معارك طاحنة كادت أن تغير مسار التاريخ، إلى أن وجَّه المنصور جيشًا قوامه عشرة آلاف جندي، بقيادة عيسى بن موسى العباسي، ودافع «النفس الزكية» وأصحابه بضراوة، ولكنهم لم يستطيعوا أن يصمدوا أمام الجيش العباسي، وكان المصير أن قُتِلَ محمدُ النفس الزكية، وهو ينادي: «وَيُحْكَمُ! ابْنُ نَبِيِّكُمْ مَجْرُوحٌ مَظْلُومٌ»، وكان ذلك في ١٤ رمضان سنة ١٤٥ هـ^(١).

لقد دخل في رُوع «النفس الزكية» أنه المهدي الموعود، «ولم ينتبه إلى السنن الكونية، وأن ظهور المهدي لا بد له من مقدمات يستطيع فيها أن يحكم المسلمين حكمًا إسلاميًا صحيحًا، وأن المهدي في آخر الزمان عند نزول عيسى - عليه السلام -»^(٢) هـ.

وادَّعى بعض «الجارودية» أنه حي لم يُقْتَل، ولا مات، ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلًا كما مُلِئَتْ جُورًا^(٣)، وزعم «المُحَمَّدِيَّةُ» أنه في جبل حاجر من ناحية نجد، إلى أن يُؤَمَّرَ بالخروج فيخرج، ويملك الأرض، ويُتَّاع له بمكة بين الركن، والمقام^(٤).

(٨) المهدي بن المنصور ثالث خلفاء بني العباس (ت ١٦٩ هـ)

زعم بعضهم أنه المهدي المنتظر، وقد مضى زمانه، «واستدلوا بأثار موضوعة، وعلى تقدير صحتها لا تدل على أن المهدي العباسي هو المهدي الذي يخرج في آخر الزمان، بل هو مهدي من جملة المهديين الذي قال فيهم رسول الله ﷺ (عليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي)»، ومنهم في ذلك الوصف العام عمر بن

(١) «السابق» (٨٩/١٠).

(٢) «حركة النفس الزكية»، للأستاذ/ محمد سليمان العبد - حفظه الله - ض (٦٩).

(٣) «الفصل» (١٧٩/٤).

(٤) «الفرق بين الفرق» ص (٥٨)، «مقالات الإسلاميين» (٩٩/١)، وانظر: «المهدي المنتظر» للبستوي.

ص (٢١٣-٢١٥).

عبدالعزیز (عليه السلام)، بل هو أولى بهذه الصفة من المهدي العباسي^(١).

(٩) المهدي الخرافة مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْعَسْكَرِيِّ (الإمام الغائب المزعوم):

يزعم الشيعة الإمامية الاثنا عشرية أن الإمامة تكون بالنص الإلهي، وأن النبي ﷺ نص على أن الإمامة تبدأ من ولاية علي بن أبي طالب (عليه السلام)، وتنتهي بإمامة محمد بن الحسن «المهدي»، وهو إمامهم الثاني عشر الذي يزعمون أنه ولد من جارية، ثم غاب عن أنظار الناس.

لقد اخترع الشيعة هذه الخرافة ليخرجوا من المأزق الذي تورطوا فيه؛ حيث إنهم يعتقدون أن الإمام لا يموت حتى يُوصي من يكون خَلَفًا له. يروي الكليني عن جعفر الصادق أنه قال: «لا يموت الإمام حتى يعلم من يكون بعده، فيوصي إليه»^(٢)، وروى عنه - أيضًا - قوله: «لو بقيت الأرض بغير إمام لساخت»^(٣).

كما أنهم زعموا أن الإمامة منحصرة في أولاد الحسين بن علي - رضي الله عنهما -، ثم وقعت الورطة الكبرى حين تُؤفِّي الحسن العسكري، ولم ينجب أولادًا^(٤)، وأصبح مذهبهم الضالُّ مهتدًا في وجوده، ومن ثم ادَّعوا - تسويغًا لاستمرار الإمامة - أنه ولد له ولد، غير أنه اختفى في سرداب في بيت أبيه، ولكن لا يجوز البحث عنه، ولا السؤال عن مكانه، وقد اختلفوا اختلافًا شديدًا في وقت ميلاده، ومن هي أمه؟ وهل هو مستور غُيِّب دون أن يراه أحد؟ أو شُوهِدَ قبل الغيبة، أو بعدها؟ ومتى غاب^(٥)؟

(١) انظر: «البداية والنهاية» (٢٤٨-٢٤٧/٦)، (١٥٦ - ١٥١/١٠)، و«المنار المنيف» ص (١٥٠).

(٢) «أصول الكافي»، للكليني، (٢٧٧).

(٣) «السابق» ص (١٧٩).

(٤) فقد جاء في «أصول الكافي»: «أن الإمام الحسن العسكري ولد في رمضان عام ٢٣٢ هـ، وتؤفِّي بعد أن عاش ثمانية وعشرين عامًا، بدون أن ينجب وَلَدًا، حسب رواية أخيه جعفر بن علي». اهـ، ص (٢٠٦).

(٥) انظر: «الملل والنحل» (١٧٣-١٧١/١)، و«فرق الشيعة»، للنوبختي، ص (٩٠-٩٢)؛ و«الفصل» (٢٢-٢١/٥).

لقد افترق الشيعة بعد وفاة الحسن العسكري إلى أربع عشرة فرقة، لم تعترف بالمهدي المزعوم منها غير ثلاث، وأنكرت الباقيات أن يكون له ولد أصلاً^(١).

ويقول الشيخ محب الدين الخطيب - رحمه الله - مبيناً ارتباط اعتقادهم في المهدي الخرافة باعتقادهم في الرجعة:

(... ومن عقائدهم الأساسية أنه عندما يقوم المهدي - وهو إمامهم الثاني عشر - من نومه الطويلة، التي زادت على ألف ومئة سنة، سيحيي الله له ولآبائه جميع حُكَّام المسلمين السابقين، مع الحُكَّام المعاصرين لقيامه، وعلى رأس الجميع الجيت والطاغوت (أبو بكر، وعمر) - في زعمهم قبحهم الله - فَمَنْ بعدهما، فيحاكمهم على اغتصابهم الحكم منه، ومن آبائه الأحد عشر إماماً؛ لأن الحكم في الإسلام حق لهم من الله، مُنْذُ تُؤْفِي رسول الله ﷺ إلى أن تقوم الساعة، ولا حق فيه لأحد غيرهم.

وبعد محاكمة هؤلاء الطواغيت المغتصبين يقتص منهم، فيأمر بقتل وإعدام كل خمس مئة معاً، حتى يستوفي قتل ثلاثة آلاف من رجال الحكم في جميع عصور الإسلام، ويكون ذلك في الدنيا قبل البعث النهائي في يوم القيامة، ثم بعد موت من يموت، وإعدام من يُعَدَّم، يكون البعث الأكبر للحشر، ثم إلى الجنة، أو النار؛ الجنة لآل البيت، والذين يعتقدون فيهم هذه العقائد، والنار لكل من ليس بشيعي.

والشيعة يُسَمُّونَ هذا الإحياء، والمحاكمة، والقصاص باسم (الرجعة)، وهي من عقائدهم الأساسية التي لا يرتاب فيها شيعي واحد.

... ولأجل أن تعلم عقيدة الرجعة في كتبهم الْمُعْتَبَرَةُ أذكر لك ما قاله شيخ الشيعة أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان المعروف عندهم باسم «الشيخ المفيد»، في كتابه «الإرشاد في تاريخ حُجَّجِ الله على العباد» (ص ٣٩٨-٤٠٢)، وهو مطبوع على الحجر في إيران طبعة قديمة، لم يُذَكَّرْ تاريخها، ولكنها طُبِعَتْ على خط محمد علي

(١) «التشيع بين مفهوم الأئمة والمفهوم الفارسي»، محمد البنداري، ص (٢١٣).

محمد حسن الكلبابكاتي.

روى الفضل بن شاذان عن محمد بن علي الكوفي، عن وهب بن حفص، عن أبي بصير، قال: قال أبو عبدالله - يعني جعفرًا الصادق -:

ينادي باسم القائم؛ (أي إمامهم الثاني عشر الذي يزعمون أنه وُلِدَ منذ أكثر من أحد عشر قرنًا، ولم يَمُتْ بعد؛ لأنه سيقوم، ويحكم، وينادي باسمه في ليلة ثلاث وعشرين، ويقوم في يوم عاشوراء)، لكأنني به في اليوم العاشر من المحرم قائمًا بين الركن والمقام، جبرئيل عن يمينه ينادي البيعة له، فتسير إليه الشيعة من أطراف الأرض، تُطَوِّى لهم طيًا، حتى يُنَاقِضُوهُ، وقد جاء الأثر بأنه يسير من مكة حتى يأتي الكوفة، فينزل على نجفنا، ثم يفرق الجنود منها في الأمصار.

وروى الحجال عن ثعلبة، عن أبي بكر الحضرمي، عن أبي جعفر - عليه السلام - أن محمدًا الباقر قال: «كأنني بالقائم - عليه السلام - على نجف الكوفة، وسار إليها من مكة في خمسة آلاف من الملائكة، جبرئيل عن يمينه، وميكائيل عن شماله، والمؤمنون بين يديه، وهو يفرق الجنود في البلاد».

وروى عبدالكريم الجعفي قال: «قلت لأبي عبدالله - يعني جعفرًا الصادق -: «كم يملك القائم - عليه السلام -؟»، قال: «سبع سنين، تطول الأيام حتى تكون السنة من سنه مقدار عشر سنين من سنيكم، فتكون سنو ملكه سبعين سنة من سنيكم هذه».

قال أبو بصير: «جُعِلْتُ فداك! فكيف يُطَوِّلُ الله السنين؟»، قال: «يأمر الله الفلك باللبوث، وقلة الحركة؛ فتطول الأيام لذلك، والسنون، وإذا آن قيامه مُطِرَ الناس جمادى الآخرة، وعشرة أيام من رجب، مَطَرًا لم يَرَ الخلائق مثله، فينبت الله لحوم المؤمنين، وأبدانهم في قبورهم، فكأنني أنظر إليهم مقبلين ينفضون شعورهم من التراب».

وروى عبدالله بن المغيرة عن أبي عبدالله جعفر الصادق - عليه السلام - قال: «إذا

قام القائم من آل محمد أقام خمس مئة من قریش، فضرب أعناقهم، ثم أقام خمس مئة أخرى، فضرب أعناقهم ثم، خمس مئة أخرى، حتى يفعل ذلك ست مرات. قلت: «ويبلغ عدد هؤلاء هذا؟!» (وإنما استغرب ذلك لأن الخلفاء الراشدين، وبني أمية، وسائر حكام المسلمين إلى زمن جعفر الصادق - لا يبلغ عددهم عَشْرَ مِئْسَارِ هذا العدد)، فقال جعفر الصادق: «نعم، منهم، ومن مواليتهم»، وفي رواية أخرى: «إن دولتنا آخر الدول، ولم يَتَقَّ أهل بيت لهم دولة إلا ملكوا قبلنا؛ لئلا يقولوا إذا رأوا سيرتنا إذا ملكنا سرنا بمثل سيرة هؤلاء».

وروى جابر الجعفي عن أبي عبدالله قال: «إذا قام قائم آل محمد ضرب فساطيط يعلم فيها القرآن على ما أُثْرِلَ، فأصعب ما يكون على من حفظ اليوم؛ (أي على ما حفظه الناس من المصحف العثماني كما هو في زمن جعفر الصادق)؛ لأنه يخالف فيه التأليف».

وروى عبدالله بن عجلان عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال: «إذا قام قائم آل محمد حكم الناس بحكم داود»^(١).

وروى المفضل بن عمر عن أبي عبدالله قال: «يخرج مع القائم - عليه السلام - من ظهر الكوفة سبعة وعشرون رجلاً من قوم موسى، وسبعة من أهل الكهف، ويوشع بن نون، وسليمان، وأبو دجانة الأنصاري، والمقداد، ومالك بن الأشتر، فيكونون بين يديه أنصاراً، وحُكَّاماً».

وهذه النصوص منقولة بالحرف، وبكل أمانة، من كتاب عالم من أعظم علمائهم؛ وهو «الشيخ المفيد»، مروية بأسانيدهم المكذوبة - بلا شك - على آل البيت، الذين كان من أكبر مصائبهم أن يكون هؤلاء الكذّابون خاصّة شيعتهم، وكتاب «الشيخ المفيد»

(١) انظر: «لله .. ثم للتاريخ» لأحد علماء النجف التائبين، وهو السيد حسين الموسوي ص (١٠٥).
(١١٤)، حيث كشف الأصول اليهودية لدين الرافضة، بصفته شاهداً من أهلها.

مطبوع في إيران، ونسخه الأثرية محفوظة، وموجودة عندنا.

ولأن عقيدة «الرجعة»، ومحاكمة حُكَّام المسلمين فيها - من عقائد الشيعة الأساسية، كان يؤمن بها عالمهم السيد المرتضى مؤلف كتاب «أمالى المرتضى»، وهو أخو الشريف الرضي الشاعر، وشريكه في تزوير الزيادات على «نهج البلاغة»^(١)، ولعلها أكثر من ثلث الكتاب، وهي التي فيها تعريض بالصحابة، وتحامل عليهم، فقال السيد المرتضى المذكور في كتابه «المسائل الناصرية»: «إن أبا بكر وعمر يُضَلَّبَانِ يومئذ على شجرة في زمن المهدي (أي إمامهم الثاني عشر الذي يسمون قائم آل محمد)، وتكون تلك الشجرة رطبة قبل الصلب، فتصير يابسة بعده»^(٢).

ومن أكاذيبهم - أيضًا - أن المهدي المزعوم هذا سيُخْرِجُ مصحف فاطمة، وهو غير المصحف الموجود الآن، وقد نسب الكليني صاحب «الكافي» إلى جعفر الصادق أنه قال: «وإن عندنا لمصحف فاطمة - عليها السلام -، وما يدرهم ما مصحف فاطمة - عليها السلام -... مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد. مكثت فاطمة بعد النبي خمسًا وسبعين يومًا، صُبَّتْ عليها مَصَائِبُ من الحزن لا يعلمها إلا الله؛ فأرسل الله إليها جبرئيل يسليها، ويعزيها، ويُحَدِّثُهَا عن أبيها، وما يحدث لذريتها، وكان عليّ يستمع، ويكتب ما سمع. حتى جاء منه مصحف قدر القرآن ثلاث مرات، ليس فيه شيء من حلال، ومن حرام، ولكن فيه علم ما يكون»^(٣).

لقد ثبت تاريخيًا أن الحسن العسكري مات، ولم يعقب، وقد مات عقيمًا، ونص على ذلك ابن جرير، وابن قانع، وغيرهما من المؤرخين، قال الشيخ محب الدين

(١) انظر: «سير أعلام النبلاء» (٥٨٩/١٧)، و«ميزان الاعتدال» (٢٤٢/٣)، و«كتب حذر منها العلماء»

(٢٥٠/٢ - ٢٥٧)، وانظر نقد ابن كثير للشريف الرضي في «البداية والنهاية» (٥٣/١٢).

(٢) «الخطوط العريضة» ص (٦٢-٥٩)، باختصار، وانظر: «الله ثم للتاريخ» ص (٧٨).

(٣) «الكافي»، للكليني، (١٩٩/٣)، وانظر: «الله ثم للتاريخ» ص (٧٨ - ٨٢).

الخطيب - رحمه الله :- «إنه - أي محمد بن الحسن العسكري - شخصية موهومة نُسِبَتْ كَذِبًا للحسن العسكري الذي مات عن غير ولد، وصَفَى أخوه جعفر تَرْكَهُ على أنه لا ولد له، وللعلويين سجل مواليد يقوم عليه نقيب في تلك الأزمان، لا يُولَدُ منهم مولود إلا سُجِّلَ فيه، ولم يُسَجَّلْ فيه للحسن العسكري وَلَدٌ، ولا يَعْرِفُ الْعَلَوِيُّونَ المعاصرون للحسن العسكري أنه مات عن ولد ذكر»^(١).

● ويقول الدكتور عبدالعليم البستوي معلقاً على خرافة مهدي السرداب:

(ومن الأدلة الواضحة على كذب هذه الأسطورة المختلقة أن روايتها أنفسهم مضطربون أشدَّ الاضطراب في تفاصيلها، فَوَقَّعَ بينهم اختلاف كبير في الوالد، والولد، والأم، والغيبة، وقد ذكره الشهرستاني في «الملل والنحل» بالتفصيل^(٢)).

ومع هذا الاختلاف، والاضطراب، والتخليط في هذه الأسطورة التي اختلقها بعض زعمائهم لأغراضهم الخاصة^(٣)، أصبح الكثير منهم يَشْكُونُ فيها، حتى اضْطَرُّوا من جديد إلى اختراع أحاديثٍ نسبوها إلى أئمتهم من أهل البيت، بأنه لا يخرج حتى يقع كثير من أتباعهم في شك من أمره، وأصبح البعض منهم يُوقَّتُونَ لخروجه تسلياً للاتباع الشَّدْج، وتبريراً لعواطفهم، ولما وقع خلاف ذلك، وثبت كذبهم مرة أخرى، اضْطَرُّوا إلى اختراع أحاديثٍ نسبوها إلى أئمة أهل البيت في كراهية التوقيت، وهكذا اخْتَرَعَتْ مجموعة خرافات وأكاذيب لحماية الأكذوبة الأولى، ولكن حتى الآن لم يقرَّ لهم قَرَارٌ^(٤)...

● ولما رأى هؤلاء أن الأحاديثَ الثابتةَ الواردةَ في المهدي تقضي على أسطورتهم

(١) «الخطوط العريضة» ص (٨٣)، وانظر: «الله.. ثم للتاريخ» ص (١٠٥).

(٢) «الملل والنحل» (١٧١/١-١٧٣).

(٣) انظر: «الخطوط العريضة» ص (٨٤).

(٤) انظر: كتاب «الكافي» للكليني، باب نادر في حال الغيبة (٣٩٠/٤)، باب الغيبة (٣٩٤/٤)، باب التمهيص والامتحان (٤٤٦/٤)، باب، كراهية التوقيت (٤٤٣/٤)، وغيرها.

بالبطلان؛ فهي تنص على كون المهدي اسمه اسم النبي ﷺ، واسم أبيه اسم أبي النبي ﷺ، ووجدوا أنفسهم في موقف حرج، بدعوا في اختلاق أكاذيب، وتأويلات مضحكة:

١- اختلقوا أحاديث ليس لها زمام، ولا خطام، ونسبوها إلى الرسول ﷺ، وإلى علي، وغيره، وزعموا بها أنه ابن الحسن العسكري، حتى أنهم لم يتورعوا عن ذكر اسمه بالصراحة في هذه الأحاديث المخترعة.

٢- صاروا يؤولون أحاديث المهدي الصحيحة بتأويلات مضحكة، أو ينكرونها؛ فمنهم من ذهب إلى حذف هذه الكلمة من الرواية، وذكر «اسمه اسمي»^(١) فقط، وأنكر زيادة «اسم أبيه اسم أبي»، وزعم أن اللازم طرحها، والإعراض عنها، إن لم يمكن تأويلها. ومنهم من زعم أن هذه الرواية مُحرَّفة، والصواب «اسم أبيه اسم ابني» بالنون؛ يعني الحسن^(٢).

ومنهم من لجأ إلى تحريف معناها: فقالوا: إن المراد بأبيه هو جده؛ وهو الحسين، وكنيته أبو عبدالله؛ فمعناه محمد بن أبي عبدالله، وجُعِلَتِ الكُتَيْبَةُ اسمًا؛ ومنهم ابن طلحة في كتابه «غاية السؤل في مناقب الرسول»، وكأنهم أهدقوا النظر في آبائه من الحسن العسكري إلى علي بن أبي طالب، فلم يجدوا أحدًا اسمه عبدالله في هذه الأجيال الطويلة كلها، ولو وجدوا لكان أهون. اهـ^(٣).

● قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى:

«ومن له أدنى نظر يعرف أن هذا تحريف صريح، وكذب على رسول الله ﷺ، فهل يفهم أحد من قوله: «يُؤَاطِيُ اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي»، إلا أن اسم أبيه عبدالله، وهل يدل هذا اللفظ على أن جده كُتَيْبَةُ أبو عبدالله، ثم أي تمييز يحصل له بهذا؟ فكم من ولد الحسين من اسمه محمد، وكل هؤلاء يُقَالُ في أجداهم محمد بن

(١) «منهاج السنة» (٤/٢١١).

(٢) «الإشاعة» ص (٨٧).

(٣) «المهدي المنتظر» ص (٨١-٨٢)، بتصرف.

أي عبد الله، كما قيل في هذا، وكيف يعدل من يريد البيان إلى من اسمه محمد بن الحسن فيقول: إن اسمه محمد بن عبد الله، ويعني بذلك أن جده أبو عبد الله، وهذا كان تعريفه بأنه محمد بن الحسن، أو ابن أبي الحسن؛ لأن جده عليًا كنيته أبو الحسن. أحسن من هذا، وأبين لمن يريد الهدى، والبيان، وأيضًا فإن المهدي المنعوت من ولد الحسن بن علي لا من ولد الحسين، كما تقدم لفظ حديث علي^(١).

١٠ المهدي الملقب عُيَيْدُ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونِ الْقَدَّاحِ (ت ٣٢٢ هـ)

كان جده يهوديًا من بيت مجوسي، فانتسب بالكذب والزور إلى أهل البيت، وادَّعى أنه المهدي الذي بَشَّرَ به النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، وَمَلَكَ، وَتَغَلَّبَ، واستفحل أمره، إلى أن استولت ذُرِّيَّتُهُ الملاحدةُ المنافقون، الذين كانوا أعظم النَّاسِ عداوةً لله ولرسوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -، على بلاد المغرب، ومصر، والحجاز، والشام، واشتدت غربة الإسلام، ومحتته، ومصيبته بهم، وكانوا يدَّعون الإلهية، ويدعون أن للشرعية باطنًا يُخَالِفُ ظاهرها؛ وهم ملوك القرامطة الباطنية أعداء الله، فتستروا بالرفض، والانتساب - كذبًا - إلى أهل البيت، ودانوا بدين أهل الإلحاد، ورؤُجوه، ولم يَزَلْ أمرهم ظاهرًا، إلى أن أنقذ الله الأمة منهم، ونصر الإسلام بصلاح الدين يوسف بن أيوب - رحمه الله -، فاستنقذ الأمة الإسلامية منهم، وعادت مصر دار إسلام بعد أن كانت دار نفاقٍ وإلحادٍ في زمنهم^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «إن طوائف ادعى كل منهم أنه المهدي المُبَشَّرُ به؛ مثل مهدي القرامطة الباطنية الذي أقام دعوتهم بالمغرب، وهم من ولد ميمون القدَّاح، وادَّعوا أن ميمونًا هذا من ولد محمد بن إسماعيل^(٣)، وإلى ذلك

(١) «منهاج السنة» (٢١١/٤).

(٢) انظر: «نقد المنقول» ص (٨٢).

(٣) (فقد ادَّعى أنه عُيَيْدُ اللَّهِ بن الحسين بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق، مع أن المعلوم لدى علماء الأنساب أن محمد بن إسماعيل مات، ولم يعقب). انظر: «الفرق بين الفرق» ص (٢٨٢-٢٨٣).

انتسبت الإسماعيلية، وهم ملاحدة في الباطن، خارجون عن جميع الملل، أكفر من الغالية؛ كالنصيرية، ومذهبهم مُرَكَّبٌ من مذهب المجوس، والصابئة، والفلاسفة، مع إظهار التشيع، وجَدُّهُمْ رجلٌ يهوديٌّ كان ربيًّا لرجل مجوسي، وقد كانت لهم دولة وأتباع، وقد صنَّف العلماء كُتُبًا في كشف أسرارهم، وهتك أستارهم؛ مثل: كتاب القاضي أبي بكر الباقلاني، والقاضي عبد الجبار الهمداني، وكتاب الغزالي، ونحوهم^(١).

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - تَعَالَى : (كانت مدة ملك الفاطميين مئتين وثمانين سنة، وكسروا، فصاروا كأمس الذاهب ﴿كَانَ لَمْ يَفْنَوْا فِيهَا﴾، وكان أول ملك منهم المهدي، وكان من سلمية^(٢)، حدادًا اسمه عبيد، وكان يهوديًا، فدخل بلاد المغرب، وتسمي بغييدالله، وأدَّعى أنه شريف علويٍّ فاطمي، وقال عن نفسه إنه المهدي، كما ذكر ذلك غير واحد من العلماء والأئمة، بعد الأربع مئة^(٣).

والمقصود أن هذا الدَّعيَّ الكذَّاب راج له ما افتراه في تلك البلاد، ووازره جماعة من الجهلة، وصارت له دولة وصوله، ثم تمكن، إلى أن بنى مدينة سمَّاها «المهدية»^(٤)؛ نسبةً إليه، وصار ملكًا مُطاعًا، يُظهر الرفض، وينطوي على الكفر المحض^(٥). اهـ.

(١) «منهاج السنة» (٢١١/٤).

(٢) من قرى الشام.

(٣) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٢٧/٣٥)، (٥٠١/١٧)، (١٦٢/٤)، و«درء التعارض» (٦٠/١٠)، «سير أعلام النبلاء» (١٤١/١٥).

(٤) مدينة محدثة بساحل أفريقية، بينها وبين القيروان ستون ميلًا، والبحر محيط بها من جهاتها الثلاث، وقد أنشأها عبيد الله المهدي الفاطمي، حين اضطر العبيديون إلى الخروج من القيروان سنة ٣٠٨ هـ، فراؤا من أجواء القيروان وأهلها الذين عادوا العبيديين وقاوموهم حتى تركوا شهود الجمعة معهم، وحتى لم يعد يحضرها من أهل القيروان أحد، وأفتى علماؤهم بعدم جواز دفع الزكاة لهم، بل جابھوهم بالسلاح، واعتبر العلماء قتل الفاطميين خير قتل، وكانت العامة تطلق على «المهدية»: «المردية» تفاؤلاً بهلاكها، انظر: «الأثر السياسي للعلماء في دولة المرابطين» ص (٢٦ - ٢٧).

(٥) «البداية والنهاية» (٣٦٩/١١).

● وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - في أحداث سنة ٤٠٢ هـ:

«وكتب جماعة من العلماء، والقضاة، والأشراف، والعدول، والصالحين، والفقهاء، والمحدثين، وشهدوا جميعاً أن الفاطميين ملوك مصر (كُفَّارٌ فُسَّاقٌ فُجَّارٌ مُلْحِدُونَ، زَنَادِقَةٌ مُعْطَلُونَ، وللإسلام جاحِدُونَ، ولمذهب الجوسية والثنية مُفْتَقِدُونَ، قد عطَّلُوا الحدودَ، وأباحوا الفروجَ، وأحلُّوا الخمرَ، وسفكوا الدماءَ، وسبُّوا الأنبياءَ، ولعنوا السلفَ، وأدَّعَوْا الرُّبُوبِيَّةَ)»^(١).

● وقال - أيضاً - رحمه الله - تَعَالَى :-

(وقد كان الفاطميون أغنى الخلفاء، وأكثرهم مالاً، وكانوا من أعتى الخلفاء، وأجبرهم، وأظلمهم، وأنجس الملوك سيرةً، وأخبثهم سريرةً، ظهرت في دولتهم البدع والمنكرات، وكَثُرَ أهل الفساد، وقلَّ عندهم الصالحون من العلماء، والعُباد، وكثر بأرض الشام النصرانية، والدرزية، والحشيشية، وَتَغَلَّبَ الفِرْجُ على سواحل الشام بأكمله... وقتلوا من المسلمين خُلُقًا، وأمَّا لا يحصِيهم إلا الله، وسبُّوا ذراري المسلمين من النساء والولدان، مما لا يحد، ولا يوصف، وأخذوا من أموال المسلمين ما لا يُحَدُّ، ولا يُوصَفُ...»^(٢). اهـ.

وقال القاضي الباقلاني عنهم: «هم قومٌ يُظهِرُونَ الرِّفْصَ، وَيُطِطُّونَ الكُفْرَ المحضَ، والله - سبحانه - أعلم»^(٣).

ورؤي الفقيه المالكي عبدالله بن التبان يبكي بحرقة، فقيل له في ذلك، فقال: «خشية أن يشك الناس في كفر بني عبيد فيدخلوا النار»^(٤).

(١) «السابق».

(٢) «السابق» (٢٨٦/١٢).

(٣) «السابق» (٣٦٩/١١).

(٤) «الأثر السياسي للعلماء في عصر المرابطين» ص (٢٦).

● وقال السيوطي في «تاريخ الخلفاء»:

(ولم أورد أحدًا من الخلفاء العبيديين؛ لأن إمامتهم غير صحيحة؛ لأمر:

- منها: أنهم غير قُرَشِيِّينَ، وإنما سَمَّيْتُهُم بِالْفَاطِمِيِّينَ جَهْلَةً الْعَوَامِّ، وَإِلَّا فَجَدُّهُمْ مَجُوسِيٌّ، قَالَ الْقَاضِي عَبْدِ الْجَبَّارِ الْبَصْرِيُّ: اسْمُ جَدِّ الْفَاطِمِيِّينَ سَعِيدٌ، وَكَانَ أَبُوهُ يَهُودِيًّا حَدَاذَا نَشَابَةً...

وقال ابن خلكان: أكثر أهل العلم لا يُصَحِّحُونَ نَسَبَ الْمَهْدِيِّ عُبَيْدِ اللَّهِ جَدِّ خُلَفَاءِ مِصْرَ، حَتَّى إِنْ الْعَزِيزُ بِاللَّهِ ابْنُ الْمُعْزِ فِي أَوَّلِ وِلَايَتِهِ صَعِدَ الْمَنْبَرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَوَجَدَ هُنَاكَ وَرَقَةً فِيهَا هَذِهِ الْأَيَّاتُ:

إِنَّا سَمِعْنَا نَسَبًا مُنْكَرًا يُثْلَى عَلَى الْمَنْبَرِ فِي الْجَامِعِ
إِنْ كُنْتَ فِيمَا تَدْعِي صَادِقًا فَادْكُرْ أَبًا بَعْدَ الْأَبِ السَّابِعِ
وَإِنْ تُرِدْ تَحْقِيقَ مَا قُلْتَهُ فَانْسِبْ لَنَا نَفْسَكَ كَالطَّائِعِ
أَوْ لَا، دَعِ الْأَنْسَابَ مَشْهُورَةً وَادْخُلْ بِنَا فِي النَّسَبِ الْوَاسِعِ
وَإِنَّ الْأَنْسَابَ بَنِي هَاشِمٍ يَقْضُرُ عَنْهَا طَمَعُ الطَّامِعِ

وكتب العزيز إلى الأُمَوِيِّ صاحب الأندلس كتابًا سبَّ فيه، وهجاه، فكتب إليه الأُمَوِيُّ: «أما بعد، فإنك عرفتنا فهجوتنا، ولو عرفتَكَ لأَجَبْنَاكَ»؛ يعني أنه دَعِيَ لَا تُعْرِفُ قَبِيلَتَهُ، وَمَا أَحْسَنَ مَا قَالَ حَفِيدَهُ الْمُعْزُ صَاحِبَ الْقَاهِرَةِ، وَقَدْ سَأَلَهُ ابْنُ طَبَّاطَبَا عَنْ نَسَبِهِمْ، فَجَذَبَ نِصْفَ سَيْفِهِ فِي الْغَمْدِ، وَقَالَ: «هَذَا نَسَبِي»، وَنَثَرَ عَلَى الْأُمَرَاءِ، وَالْحَاضِرِينَ الذَّهَبَ، وَقَالَ: «هَذَا حَسْبِي».

- ومنها: أن أكثرهم زنادقة خارجون عن الإسلام، ومنهم من أظهر سبَّ الأنبياء، ومنهم من أباح الخمر، ومنهم من أمر بالسجود له، والخَيْرُ مِنْهُمْ رَافِضِي خَبِيثٍ لَعِيمٍ، يَأْمُرُ بِسَبِّ الصَّحَابَةِ - رَضِيَ اللَّهُ - تَعَالَى - عَنْهُمْ -، وَمِثْلُ هَؤُلَاءِ لَا تَنْعَقِدُ لَهُمْ بَيْعَةٌ، وَلَا تَصِحُّ لَهُمْ إِمَامَةٌ.

قال القاضي أبو بكر الباقلاني: «كان المهدي عبيدالله باطنياً خبيثاً، حريصاً على إزالة ملة الإسلام، أعدم العلماء والفقهاء؛ ليتمكن من إغواء الخلق، وجاء أولاده على أسلوبه: أباحوا الخمر والفجور، وأشاعوا الرفض».

وقال الذهبي: «كان القائم بن المهدي شراً من أبيه، زنديقاً ملعوناً، أظهر سب الأنبياء»، وقال: «وكان العبيديون شراً من التار على ملة الإسلام»، وقال أبو الحسن القاسبي: «إن الذين قتلهم عبيدالله وبنوه من العلماء والعُباد - أربعة آلاف رجل؛ ليردوهم عن الترضي عن الصحابة، فاختراروا الموت».

قال القاضي عياض: «سُئِلَ أبو محمد القيرواني الكيزاني، من علماء المالكية، عَمَّنْ أَكْرَهَهُ بنو عبيد - يعني مصر - على الدخول في دعوتهم، أو يقتل».

قال: يختار القتل، ولا يُعْذَرُ أَحَدٌ في هذا الأمر...؛ لأن المقام في موضع يُطْلَبُ من أهله تعطيل الشرائع، وهو لا يجوز».

وقال ابن خلكان: «وقد كانوا يَدْعُونَ علم المُغَيَّبَاتِ، وأخبارُهُمْ في ذلك مشهورة، حتى أن العزيز صَعِدَ يوماً المنبر، فرأى ورقة فيها مكتوب:

إِنْ كُنْتَ أُعْطِيتَ عِلْمَ غَيْبٍ بَيْنَ لَنَا كَاتِبِ الْبِطَاقَةِ
بِالظُّلْمِ وَالْجَوْرِ قَدْ رَضِينَا وَلَيْسَ بِالْكَفْرِ وَالْحَمَاقَةِ
وكتبت إليه امرأة قصة، فيها: «بالذي أعز اليهود بميشا، والنصارى بابن نسطور، وأذل المسلمين بك، إلا نظرت في أمري»، وكان ميشا اليهودي عاملاً بالشام، وابن نسطور النصراني بدمشق.

● ومنها أن مبايعتهم صدرت والإمام العباسي قائم موجود سابق البيعة؛ فلا تصح؛ إذ لا تصح البيعة لإمامين في وقت واحد، والصحيح المُتَقَدِّم. اهـ^(١).

فصل

(١١) ابن تومرت مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْبَرِيُّ الْهَرْغِيُّ^(١)

في أواخر سنة ٥١٤ هـ (١١٢٠م) وقعت بمدينة مَرَّاكُش أول بادرة مؤذنة ببداية الثورة الدينية التي اضطلع بها محمد بن تومرت ضد الدولة المرابطية.

ففي ذات يوم الجمعة، من هذه السنة، دخل إلى المسجد الجامع رجل صغير القد، متواضع الهيئة، وجلس على مقربة من المحراب بإزاء الموضع المخصص لجلوس أمير المسلمين، فلما اعترض على ذلك بعض سدة الجامع، تلا الآية ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ١٨]، ولما حضر أمير المسلمين علي بن يوسف، نهض سائر الحضور، إلا ذلك الرجل، فلما انتهت الصلاة بادر الرجل بالسلام على علي، وقال له فيما قال «غَيَّرَ المنكر في بلدك، فأنت المسئول عن رعيتك»، وبكى، فلم يجبه أمير المسلمين بشيء، ولما عاد إلى القصر سأل عنه، فقيل له: «إنه قريب العهد بالوصول، وهو يؤلف الناس، ويقول لهم: إن السنة قد ذهبت»، فأمر علي بن يوسف، وزيره عمر بن ينتان أن يكشف عن أمره ومقصده، فإن كانت له حاجة ينظر في قضائها، فقال الرجل: «ليس لي حاجة، وما قصدي إلا تغيير المنكرات».

كان هذا الرجل هو محمد بن تومرت، وكان قد آب من رحلته إلى المشرق؛ ونزل بمراكش، بعد أن طاف ببعض مدن المغرب الشمالية، وهو يدعو للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(١) مصادر هذه الترجمة: «دولة الإسلام في الأندلس» - الجزء الرابع - لمحمد عبدالله عنان؛ «دولة الموحدين» للدكتور علي محمد الصلابي؛ «سير أعلام النبلاء» للحافظ الذهبي (٥٣٩/١٩ - ٥٥٢)؛ «الكامل»، لابن الأثير، (٥٦٩/١٠ - ٥٨٢)؛ «وفيات الأعيان»، لابن خلكان، (٥٥٠ - ٥٥٥)؛ «تذكرة الحفاظ»، للذهبي، (١٢٧٤/٤)؛ «طبقات السبكي»، (١٠٩/٦ - ١١٧)؛ «البداية والنهاية»، لابن كثير، (١٨٧ - ١٨٦/١٢)؛ «شذرات الذهب»، لابن العماد، (٧٢ - ٧٠/٤)؛ «أطلس تاريخ الإسلام» ص (١٨١).

وأصل هذا الرجل من قبيلة هَزْغَةَ إحدى بطون مصمودة الكبرى، وقد اختلف في تاريخ مولده فيما بين ٤٧١ هـ، ٤٩١ هـ، واسمه محمد بن عبدالله، ووالده من أهل السوس، وكان يقال لوالده «تومرت» أي الضياء الذي يوقد في المسجد، وقيل: إنه لما وُلِدَ فرحت به أمه وسُرَّت، فقالت بلسانها: «آتومرت آينو أيسك آيوي»، ومعناه: يا فرحتي بك يا بني، وكانت إذا سئلت عن ابنها وهو صغير، تقول: «يك تومرت»، معناه: صار فرحاً مسروراً، فغلب عليه اسم تومرت، وترك دعاؤه باسمه الأول عبدالله^(١).

● قال الحافظ الذهبي في التعريف به:

«الخارج بالمغرب، المدَّعي أنه عَلَوِيٌّ حَسَنِي، وأنه الإمام المهدي، وأنه معصوم، وهو بالإجماع مخصوم. رَحَلَ من السوس الأقصى شاباً إلى المشرق، فحج، وَتَفَقَّهَ، وحَصَلَ أطرافاً من العلم، وكان لَهْجاً بعلم الكلام، خائضاً في مزال الأقدام، أَلَفَ عقيدةً لُقِّبها بالمرشدة، وحمل عليها أتباعه، وسَمَّاهم الموحِّدين، ونيز من خالف «المرشدة» بالتجسيم، وأباح دمه، نعوذ بالله من الغيِّ والهوى!

وكان حَشِشَ العيش، فقيراً، قانعاً باليسير، مقتصرًا على زِيِّ الْفَقْرِ، لا لَذَّةَ له في مأْكَلٍ، ولا مَنَكْحٍ، ولا مال، ولا في شيءٍ غير رياسة الأمر، حتى لَقِيَ الله - تَعَالَى .. لكنه دخل - وَاللَّهِ - في الدِّمَاءِ؛ لِنِيلِ الرِّياسَةِ الْمُزْدِيَّةِ.

وله فصاحةٌ في العربية، والبربرية، وكان يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، ويؤدِّي، ويضْرِبُ، ويصبر.

أُوذِيَ بمكة؛ فراح إلى مصر، وبالع في الإنكار، فطرَّده، وآذَوْهُ، وكان إذا خاف من البطش به خلَطَ وَتَبَّالَه^(٢).

(١) «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/ ١٥٨ - ١٥٩).

(٢) «سير أعلام النبلاء» (١٩/ ٥٣٩ - ٥٤٢) بتصرف.

ثم سكن الثغر^(١) مدّة، ثم ركب البحر إلى المغرب من الإسكندرية في أواخر سنة ٥١١ هـ (١١١٧م)، ويقال إنه خرج منفياً من الإسكندرية، لما ترتب من شغب على نشاطه في مطاردة المنكر، بيد أنه استمر في دعوته إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهو على ظهر السفينة التي أقلته، فألزم ركابها بإقامة الصلاة وقراءة القرآن، واشتد في ذلك حتى قيل إن ركاب السفينة ألقوه إلى البحر، فلبث أكثر من نصف يوم يسبح إلى جانبها دون أن يصيبه شيء، فلما رأوا ذلك أنزلوا إليه من رفعه من الماء، وقد عظم في نفوسهم، وبالفوا في إكرامه. ولما وصل إلى المهديّة، نزل بمسجد من مساجدها، وليس معه سوى ركوة ماء وعصا، فتسامع به الناس، وأقبل الطلاب يقرأون عليه مختلف العلوم، وكان إذا شاهد منكرًا من آلات الملاحية، أو أواني الخمر، بادر إلى إزالته وكسرها، وأصابه بسبب ذلك بعض الأذى، ووصل خبره إلى الأمير يحيى ابن تميم بن المعز بن باديس ملك أفريقية، فاستدعاه مع جماعة من الفقهاء، فلما رأى سمته، واستمع إلى مناقشاته أعجب به وأكرمه وسأله الدعاء^(٢) فقال: «أصلحك الله ليرعيتك!»، قال الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى:

(وسار إلى بجاية، فبقي يُنكرُ كعادته؛ فتفني، فذهب إلى قرية مَلّالة، فوقع بها بعد المؤمن^(٣) الذي تسلطن، وكان أُمردَ عاقلاً، فقال: «يا شاب، ما اسمك؟» قال: عبد المؤمن، قال: «الله أكبر، أنت طليّتي، فأين مقصدك؟»، قال: طلب العلم، قال: «قد وجدت العلم، والشرف، اضحّيتي»، ونظر في حليته، فوافقت ما عنده مما ادعى أنه اطلع عليه من كتاب الجفر^(٤)، فقال: «من أنت؟»،

(١) أي: الإسكندرية.

(٢) «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/١٦٤ - ١٦٥).

(٣) عبد المؤمن بن علي القيسي (ت ٥٥٨ هـ)، انظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (٢٠/٣٦٦)، «وفيات الأعيان» (٣/٢٣٧-٢٤١)، «البداية والنهاية» (١٢/٢٤٦-٢٤٧)، «شذرات الذهب» (٤/١٨٣)، «دولة الإسلام» (٤/١٦٥).

(٤) الجفر - بفتح الجيم وسكون الفاء - من أولاد المعز: ما بلغ أربعة أشهر، والمراد هنا جلد المعز الذي

قال: «مِنْ كُومِيَّة»^(١)، فربط الشاب، وشوقه إلى أمورٍ عَشِيقَها، وأفضى إليه بسرّه،

= كُتِبَ فيه، وهذا الكتاب يُزَعَمُ الإمامية أن جعفرًا الصادق - رحمه الله - كتب لهم فيه كل ما يحتاجون إليه، وكل ما سَيَقَعُ ويكون إلى يوم القيامة، وكان مكتوبًا عنده في جلد ماعز، فكتبه عنه هارون بن سعيد العجلي رأس الزيدية، وسماه الجُفَرُ باسم الجلد الذي كُتِبَ فيه، وهذا زَعَمُ باطل؛ فإن جعفرًا الصادق كجده أمير المؤمنين لا يعلم الغيب، وقد ثبت عن جده أمير المؤمنين أن رسول الله ﷺ لم يخصه بشيء من دون أصحابه، كما في صحيح البخاري (١١١) و(١٨٧٠) و(٣١٧٢) و(٣١٧٩) و(٦٧٥٥) و(٦٩٠٣) و(٦٩١٥) و(٧٣٠٠)، من طريق أبي جَحِيْفَةَ السَّوَّائِي، قال: سألت عليًّا رضي الله عنه: هل عندكم شيء مما ليس في القرآن، أو ما ليس عند الناس؟ فقال: والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة، ما عندنا إلا ما في القرآن؛ إلا فهِمًا يُعْطَى رجل في كتابه، وما في هذه الصحيفة، قال: قلت: فما هذه الصحيفة؟ قال: «العقل؛ وفكاك الأسير، ولا يُقْتَلُ مسلم بكافر». قال الحافظ ابن حجر: وإنما سأله أبو جَحِيْفَةَ عن ذلك لأن جماعة من الشيعة كانوا يزعمون أن عند أهل البيت - لا سيما عليًّا - أشياء من الوحي خصهم النبي ﷺ بها لم يُطْلَغْ غيرهم عليها.

ونقل العيني في «عمدته»: (١٦١/١) عن ابن بطل قوله: فيه ما يقطع بدعة الشيعة والمذَّعِنِ عني علي رضي الله عنه أنه الوصي، وأنه المخصوص بعلم من عند رسول الله ﷺ، لم يعرفه غيره؛ حيث قال: ما عنده إلا ما عند الناس من كتاب الله، ثم أحال على الفهم الذي الناس فيه على درجاتهم، ولم يخص نفسه بشيء غير ما هو ممكن في غيره.

على أن الكتاب لا تصبح نسبته إلى جعفر الصادق - رحمه الله - والذين نسبوه إليه من أجهل الناس بمعرفة المنقولات، والأحاديث، والآثار، والتمييز بين صحيحها وضعيفها، وعمدتهم في المنقولات التواريخ المنقطعة الإسناد، وكثير منها من وَضِعَ من غُرِفَ بالكذب والاختلاق؛ كأبي مخنف لوط، وهشام بن محمد بن السائب، وأمثالهما، وغير خافٍ على طلبة العلم أن ما لا يُقْلَمُ إلا من طريق النقل لا يمكن الحكم بثبوته إلا بالرواية الصحيحة السند، فإذا لم تُوجَدْ، فلا يسوغ لنا شرعًا وعقلًا أن نقول بثبوته. وانظر «أبجد العلوم» (٢١٤-٢١٦)، و«لَقَطَةُ الْعَجَلَانِ»، كلاهما لصديق حسن خان، ومجلة المنار ٦٠/٤، للسيد رشيد رضا. اهـ. من تعليق الشيخ شعيب الأرناؤوط على «سير أعلام النبلاء» (١٩/٥٤٣-٥٤٢)، وانظر: «كتب حذر منها العلماء» (١٠٨/١-١٢٣).

وقد نقل ابن خلكان (٢٤٠/٣) عن ابن قتيبة قوله: «وأعجب من هذا التفسير تفسير الروافض للقرآن الكريم، وما يدعون من علم باطنه بما وقع إليهم من الجفر الذي ذكره هارون بن سعيد العجلي، وكان رأس الزيدية، فقال:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الرَّافِضِيْنَ تَفَرَّقُوا فَكَلَّمَهُمْ فِي جَعْفَرٍ قَالَ مُنْكَرًا
فَطَائِفَةٌ قَالُوا إِمَامٌ وَمِنْهُمْ طَوَائِفٌ سَمِعَتْهُ النَّبِيُّ الْمُنْظَرًا
وَمِنْ عَجَبٍ لَمْ أَقْصِهِ بِجَلْدِ جَفْرِهَمْ بَرِئْتُ إِلَى الرَّحْمَنِ مِنْ تَجَفُّرًا

(١) بضم الكاف وسكون الواو: قبيلة صغيرة كانت تنزل بساحل البحر من أعمال تلمسان.

وكان في صحبتته الفقيه عبد الله الوئشريسبي، وكان جميلاً نحويًا، فاتفقا على أن يُخفي علمه، وفصاحته، ويتظاهرا بالجهل واللكن مدة، ثم يجعل إظهار نفسه معجزة، ففعل ذلك، ثم عمداً إلى ستة من أجداد أتباعه، وسار بهم إلى مراكش^(١)، وهي لابن تاشفين، فأخذوا في الإنكار^(٢)، فخوفوا الملك منهم، وكانوا بمسجد خراب، فأحضرهم الملك فكلموه فيما وقع فيه من سب الملك، فقال: «ما نُقِلَ من الواقعة فيه فقد قلته، ولي من ورائه أقوال، وأنتم تطرونه، وهو مغرور بكم، فيا قاضي، هل بلغك أن الخمر تُباع جهازا، وتمشي الخنازير في الأسواق، وتؤخذ أموال اليتامى؟»، فذرفت عينا الملك، وأطرق، وفهم الذهاة طمع ابن تومرت في الملك، فنصح مالك بن وهيب - وكان عالماً صالحاً - سلطانه، وقال: «إني خائف عليك من هذا، فاسجنه، وأصحابه، وأنفق عليهم مؤنتهم، وإلا أنفقت عليهم خزائنك»^(٣)، فوافقه، فقال الوزير: «يَقْبَحُ بِالْمَلِكِ أَنْ يَكِي مِنْ وَعْظِهِ، ثُمَّ يُسَيءَ إِلَيْهِ فِي مَجْلِسٍ، وَأَنْ يَظْهَرَ خَوْفُكَ - وَأَنْتَ سُلْطَانٌ - مِنْ رَجُلٍ فَقِيرٍ»، فأخذته نخوة، وصرفه، وسأله الدعاء^(٤). اهـ.

«لقد تنبه الفقيه مالك بن وهيب الأندلسي إلى أن ابن تومرت ليس طالب آخرة،

(١) لما طرد ابن تومرت من فاس، توجه إلى مراكش مقر حكم المرابطين، وخلال رحلته إليها كان يُنبئ عبد المؤمن بن علي للمواقع ذات الأهمية الاستراتيجية، ويدل ذلك على أنه عاد إلى بلاده وهو يحمل معه برنامجا للدعوة إلى الخروج على المرابطين، وخطة لحرب طويلة الأمد ضدهم، انظر: «دولة الموحدين» ص(٢٦)، و«السلفية وأعلامها في موريتانيا» ص(٢٠٢).

(٢) انظر واقعة إنكاره على أخت أمير المسلمين في «دولة الإسلام» (١٦٩/٤).

(٣) وعند ابن تليكان: (فهم الحاضرون من فحوى كلامه أنه طامع في المملكة لنفسه، ولما رأوا سكوت الملك وانخداه لكلامه لم يتكلم أحد منهم، فقال مالك بن وهيب، وكان كثير الاجترار على الملك: «أيها الملك، إن عندي لنصيحة إن قبلتها حمدت عاقبتها، وإن تركتها لم تأمن غائلتها: إن هذا والله لا يريد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، إنما يريد إثارة الفتنة، والغلبة على بعض النواحي، فاقته، وقلدني دمه»، وفي بعض الروايات: فقال الملك: «ما هي؟»، قال: «إني خائف عليك من هذا الرجل، وأرى أنك تعتقله وأصحابه، وتتفق عليهم كل يوم دينارا لتكفي شره، وإن لم تفعل ذلك لتنفق عليه خزائنك كلها، ثم لا ينفعك ذلك» اهـ. «وفيات الأعيان» (٥٠/٥)، و«الكامل» (٥٧١/١٠).

(٤) «سير أعلام النبلاء» (٥٤٤-٥٤٢/١٩) بتصرف.

وإنما هو طالب سلطان، وأشار على الأمير علي بن يوسف بقتله؛ ليكتفي شره؛ لأنه إذا وقع في بلاد المصامدة ألبهم على المرابطين، ولكن وزير علي بن يوسف يتنان بن عمر، وسير بن ورييل، أقنعا أمير المسلمين علي بن يوسف بعدم الأخذ برأي مالك بن وهيب.

وألح مالك بن وهيب على أمير المسلمين^(١) بتخليده في السجن إذا لم يقتله، وقال له: «اجْعَلْ عَلَيْهِ كِبَلًا؛ كَي لَا تَسْمَعَ لَهُ طَبْلًا»، فوافقه على ذلك، وحال يتنان مرة ثانية دون الأخذ برأي مالك بن وهيب، والذي خاطب أمير المسلمين قائلًا: «يا أمير المسلمين، هذا وَهَنٌ فِي حَقِّ الْمَلِكِ أَنْ تَلْتَفِتَ لِهَذَا الرَّجُلِ الضَّعِيفِ؛ فَخُلِّ سَبِيلَهُ؛ إِنَّهُ رَجُلٌ لَا يَمْلِكُ سَدَّ جَوْعِهِ». لقد أصابت كلمات الوزير يتنان عزة نفس أمير المسلمين، فاستصغر شأنه، وأمر بإطلاق سراحه، على شرط أن يخرج من بلاد أمير المسلمين^(٢).

لقد صدقت فِرَاسَةُ مَالِكِ بْنِ وَهَيْبٍ فِي ابْنِ تَوَمَرْتٍ، وَنَدِمَ ابْنُ تَاشَفِينَ، بَعْدَ فَوَاتِ الْأَوَانِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَأْخُذْ بِرَأْيِهِ^(٣). لقد كان ابن تومرت مؤلَعًا بالأمر بالمعروف، والنهي عن

(١) لما كثرت فتوح «الأمير» يوسف بن تاشفين رحمه الله، وترامت أطراف مملكته، قالوا له: «إِنْ حَقَّكَ يَسْمُو عَلَى لِقَبِ الْإِمَارَةِ»، واقترحوا عليه أَنْ يُسَمَّى «بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» ولكنه أبى، واعتذر بأن هذا اللقب إنما يتسمى به خلفاء بني العباس، سلالة النبي ﷺ، وأصحاب الحرمين، وأنه يُعْتَبَرُ فِي الْمَغْرِبِ رَجُلَهُمْ وَالْقَائِمُ بِدَعْوَتِهِمْ، وَلِذَا قِيلَ أَنْ يُسَمَّى «أَمِيرِ الْمُسْلِمِينَ».

لقد كان المرابطون يعتقدون وجوب بيعه الخليفة العباسي، فاعترفوا بالخلافة العباسية، ونقشوا اسم الخليفة العباسي على نقودهم، وعقب انتصار ابن تاشفين في الأندلس أوقف إلى الخليفة العباسي الإمام عبدالله بن العربي يشره بانتصاراته في الأندلس، ويطلب تقليده بولاية البلاد التي بسط نفوذه عليها، وعادت البعثة إلى المغرب بتقليد الخليفة وعهده للأمير يوسف بن تاشفين.

وهذه من محاسن المرابطين جزاهم الله خيرًا، التي تجسد حرصهم على لزوم جماعة المسلمين، رغم تمكنهم من الاستقلال بالدولة بدون أي ضرر، وبذلك كانوا سندًا معنويًا قويًا للخلافة العباسية السنية، انظر: «فقه التمكن عند دولة المرابطين» ص (١٨٢ - ١٩١)، «دولة الإسلام في الأندلس» (٣٨/٤ - ٤١).

(٢) «دولة الموحدين» ص (٢٨-٢٩).

(٣) وعند ابن خلكان: (... فَتَيَّمْ - أَي الْمَلِكِ - عَلَى فَوَاتِ مُحَمَّدٍ مِنْ يَدِهِ، وَعَلِمَ أَنَّ الْحَزْمَ كَانَ مَعَ مَالِكِ ابْنِ وَهَيْبٍ فِيمَا أَشَارَ بِهِ). اهـ. من «الوفيات» (٥٢/٥).

المنكر، وكان ينطوي قلبه - والله - تعالى - أعلم - على أغراض آخر يشي بها قوله لبعض أصحابه قبل خروجه بالمغرب:

دَعْنِي فِي النَّفْسِ أَشْيَاءَ مُحَبَّاةٍ لَا لِبَسَنَ لَهَا دِرْعًا وَجَلْبَابًا
كَيْمَا أُطَهَّرَ دِينَ اللَّهِ مِنْ دَنَسٍ وَأُوجِبَ الْفَضْلَ لِلْسَادَاتِ إِيْجَابًا
تَاللَّهِ لَوْ ظَفِرْتُ كَفِّي بِمَطْلَبِهَا مَا كُنْتُ عَنْ ضَرْبِ أَغْنَاكِ الْوَرَى أَبَى^(١)
وكان يتمثل بقول المتنبي:

وَمَنْ عَرَفَ الْأَيَّامَ مَغْرِفَتِي بِهَا وَبِالنَّاسِ رَوْى زُمَحُّهُ غَيْرَ رَاحِمٍ
فَلَيْسَ بِمَرْحُومٍ إِذَا ظَفِرُوا بِهِ وَلَا فِي الرَّدَى الْجَارِي عَلَيْهِمْ بِأَيْمٍ^(٢)
(وسار ابن تومرت إلى أغمات، فنزلوا على الفقيه عبدالحق المصمودي، فأكرمهم، فاستشاروه، فقال: «هنا لا يحميكم هذا الموضع؛ فعليكم ببيتنمل، فهي يومٌ عثا، وهو أحصن الأماكن؛ فأقيموا به برهةً كي ينسى ذكركم»، فتجدد لابن تومرت بهذا الاسم ذكرٌ لما عنده^(٣)، فلما رآهم أهل الجبل على تلك الصورة، علموا أنهم طلبةٌ علم؛ فأنزلوهم، وأقبلوا عليهم، ثم تسمع به أهل الجبل، فتسارعوا إليهم، فكان ابن تومرت من رأى فيه جلادة، عَرَضَ عليه ما في نفسه، فإن أسرع إليه، أضافه إلى خواصه، وإن سكت، أعرض عنه. وكان كُهوْلُهُم ينهون شُبَّانَهُم، ويَحْذَرُونَهُمْ^(٤)، وطالت المدَّة، ثم كَثُرَ أَتْبَاعُهُ مِنْ جِبَالِ دَرَنْ، وهو جبل الثلج، وطريقه وَغَرٌّ ضَيِّقٌ.

(١) «سير أعلام النبلاء» (٥٥٢/١٩)، و«السابق» ص (٣٦)، وانظر: «دولة الإسلام» (١٦٨/٤)، ١٧٦، ١٩٥، ١٩٦.

(٢) «وفيات الأعيان» (٥٤/٥).

(٣) أي من خبر الجفر المزعوم، ويحتمل أن أحد المؤرخين من أتباعه هو الذي افترى هذه الفرية تأييداً لدعوته، ليوهم صدق دعواه المهديّة والعصمة، أو أن الذي افترها ابن تومرت نفسه، والله أعلم.

(٤) في «الوفيات»: (٥١/٥): «وكان يستميل الأحداث وذوي الغرة، وكان ذوو العقل والحلم من أهاليهم يُحْذَرُونَهُمْ من أتباعه، ويَحْذَرُونَهُمْ من سطوة الملك».

وقال ابن خلكان - أيضًا -: «ثم إن محمداً استدنى أشخاصاً من أهل الغرب أجلاداً في القوى الجسمانية أغماراً، وكان أميل إلى الأغمار من أولي الفطن والاستبصار». اهـ من «وفيات» (٤٨/٥).

قال اليسع في «تاريخه»: «لا أعلم مكانًا أحصن من تَيْمَلُّلٍ؛ لأنها بين جبلين، ولا يصلُ إليهما إلا الفارسُ، وربما نَزَلَ عن فرسه في أماكن صعبة، وفي مواضع يَغْبِرُ على خشبية، فإذا أُزيلت الخشبية، انقطع الدَّرَبُ، وهي مسافة يوم، فشرع أتباعه يُغيرون، ويقتلون، وكثُرُوا، وقَوُوا، ثم عَدَرَ بأهل تَيْمَلُّلَ الَّذِينَ آوَوْهُ، وأمر خواصَّهُ، فوضعوا فيهم السيف^(١)، فقال له الفقيه الإفريقي أحدُ العشرة من خواصِّه: «ما هذا؟! قومُ أكرمونا وأنزلونا، نقتلهم!!» فقال لأصحابه: «هذا شكٌّ في عصمتي، فاقتلوه، فقتلوا». قال اليسع: (وكلُّ ما أذكرُه من حال المصايمة، فقد شاهدته، أو أخذته متواترًا، وكان في وصيته إلى قومه إذا ظفروا بمُرَاطِبٍ، أو تِلْمَسَانِي، أن يُحرقوه)^(٢).

(وقبل أن يعطي ابن تومرت الأمر لجيوشه بالانقضاض على المرابطين؛ للاستيلاء على عاصمتهم مراکش، أراد أن يُظهِرَ صفوفه من بعض الأشخاص الذين يشك في ولائهم له، فأوعز في عام ٥١٩هـ/١١٢٥م لصديقه الحميم الونشريسي، الذي كان يُظهِرُ البلاء، بينما هو عالم، أن يُظهِرَ ما لديه من علم دُفْعَةً واحدة؛ ليكون ذلك بمثابة المعجزة لابن تومرت، وكان الونشريسي، باتفاق مع ابن تومرت، قد حفظ أسماء مَنْ

(١) وقصة ذلك: «أن أهل تينملل بعثوا إليه بطاعة قبيلتهم «هزميرة الجبل»، وأن سكناه لديهم أصلح له، وأقرب إلى بث دعوته، فسان إليهم، ونزل بتينملل، فأكرمه أهلها أيما إكرام، وأكّدوا له خضوعهم وطاعتهم، وبايعوه، فرأى المهدي من كثرتهم وحصانة بلدهم ما راق لديه، وكان يخرج إلى الشريعة (أي: مورد الماء الذي يُستقى منه بلا رشاء) في خارجها، ويجلس على حجر مربع أمام المحراب، ويعظ الناس، فلاحظ أن قبيلة «هزميرة» يحضرون دائمًا متقلدين سلاحهم، فسألهم يومًا: «لم تمسكون سلاحكم، وإخوانكم الموحّدون لا يمسكونه؟»، فتركوا حمل السلاح مدة، وكان قد توجس من كثرتهم وقوتهم، ونظر في أمرهم، فجاءوا ذات يوم إلى سماع الوعظ دون سلاح، وكان الموحّدون بالعكس قد تقلدوا سلاحهم، فأنقضوا عليهم، وأوسعوهم قتلاً، فقتلوا منهم في ذلك اليوم وفقًا لرواية اليسع نحو خمسة عشر ألف، وشيّبت نساؤهم، ونُهيت أموالهم، وقُسّمت أراضيهم بين الموحدين». اهـ. من «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/١٨٢)، ولكي لا تُحْدِث هذه الأعمال رد فعل عند أتباعه، أو تلقى معارضة عند الناس، فإنه كان يظهر بشيء من الخوارق والمعجزات؛ حتى يؤصل في نفوس الناس شرعية ما يقوم به، ويدعو إليه، انظر: «دولة الموحدين» ص (٦٩).

(٢) «سير أعلام النبلاء» (١٩/٥٤٤-٥٤٥).

شَعَرَ أَنَّهُمْ يَشْكُونَ فِي مَهْدِيَةِ ابْنِ تَوَمَرْت، وَكَانَ - أَيْضًا - ابْنُ تَوَمَرْت قَدْ طَلَبَ مِنَ الْقِبَائِلِ تَزْوِيدَهُ بِأَسْمَاءِ الْمَشَاغِبِينَ، فَدَفَعَهَا إِلَى الْوَنَشْرِيسِيِّ، فَحَفَظَهَا، وَبَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ تَقَدَّمَ الْوَنَشْرِيسِيُّ (الكَاذِبُ)، وَأَعْلَنَ أَنَّهُ جَاءَهُ الْبَارِحَةَ مَلَكَانِ، وَشَقَا قَلْبَهُ، وَغَسَلَاهُ، وَحَشَوَاهُ عِلْمًا، وَحِكْمَةً، فَاخْتَبَرَهُ الْقَوْمُ، فَعَجِبُوا مِنْ شِدَّةِ حَفَظِهِ، ثُمَّ شَهِدَ لِابْنِ تَوَمَرْت بِالْمَهْدِيَةِ. ثُمَّ قَالَ: «اعْرَضْ عَلَيَّ أَصْحَابُكَ؛ حَتَّى أُمِيزَ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ - تَعَالَى - مَلَائِكَتَهُ إِلَى الْبَيْتِ الَّتِي فِي الْمَكَانِ الْفُلَانِيِّ، يَشْهَدُونَ بِصِدْقِي، وَكَانَ الْمَهْدِيُّ قَدْ وَضَعَ فِيهَا رَجَالًا لِهَذَا الْغَرَضِ، فَسَارَ الْمَهْدِيُّ وَاتَّبَاعُهُ إِلَى ذَلِكَ الْبَيْتِ، وَبَعْدَ أَنْ وَقَفَ عَلَى رَأْسِهَا، قَالَ: «يَا مَلَائِكَةُ اللَّهِ، إِنَّ عَبْدِ اللَّهِ الْوَنَشْرِيسِي قَدْ زَعَمَ كَيْتَ، وَكَيْتَ»، فَقَالَ مِنْ فِيهَا: «صَدَقَ»، فَصَدَّقَهُ النَّاسُ، ثُمَّ أَمَرَ بِطَمْرِ الْبَيْتِ بِحِجَّةِ أَنَّهَا مُقَدَّسَةٌ، وَوَضَحَ أَنَّ طَمْرَهُ لِلْبَيْتِ كَانَ بِسَبَبِ خَوْفِهِ مِنْ أَنْ يَفْضَحُوا أَمْرَهُ؛ مِمَّا سَيَكُونُ لَهُ أَسْوَأُ الْأَثَرِ عَلَى دَعْوَتِهِ، وَكُشِفَ زَيْفُهَا^(١).

● قَالَ الْإِمَامُ الْذَهَبِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - يَصِفُ هَذِهِ الْمَذْبَحَةَ الْمَرْوُوعَةَ:

(فَلَمَّا كَانَ عَامُ تِسْعَةِ عَشَرَ وَخَمْسِينَ مِثَّةً، خَرَجَ يَوْمًا، فَقَالَ: «تَعْلَمُونَ أَنَّ الْبَشِيرَ - يُرِيدُ الْوَنَشْرِيسِي - رَجُلٌ أُمِّيٌّ، وَلَا يَنْبَغُ عَلَى دَابَّةٍ، فَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ مُبَشِّرًا لَكُمْ، مَطْلَعًا عَلَى أَسْرَارِكُمْ، وَهُوَ آيَةٌ لَكُمْ، قَدْ حَفِظَ الْقُرْآنَ، وَتَعَلَّمَ الرُّكُوبَ»، وَقَالَ: «اقْرَأْ»، فَقَرَأَ الْحِطْمَةَ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ، وَرَكِبَ حَصَانًا، وَسَاقَهُ، فَبَهِتُوا، وَعَدُّوْهَا آيَةً؛ لِغِبَاوَتِهِمْ، فَقَامَ خَطِيبًا، وَتَلَا: ﴿لَيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: ٣٧]، وَتَلَا: ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [آل عمران: ١١٠]، فَهَذَا الْبَشِيرُ مَطْلَعٌ عَلَى الْأَنْفُسِ، مُلْهِمٌ، وَنَبِيٌّكُمْ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ مُحَدِّثِينَ، وَإِنَّ عُمرَ مِنْهُمْ»^(٢)،

(١) «دولة الموحدين» ص (٨٦).

(٢) أخرجه البخاري: (٤٢٧)، (٣٦٨٩) في فضائل أصحاب النبي ﷺ: باب مناقب عمر، من حديث أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ نَاسٌ مُحَدِّثُونَ، فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ عُمَرُ»، وأخرجه مسلم (٢٣٩٨) والترمذي (٣٦٩٤) من حديث عائشة. وقال ابن وهب: تفسير «مُحَدِّثُونَ»: مُلْهِمُونَ، وقال ابن الأثير: «أَرَادَ بِقَوْلِهِ «مُحَدِّثُونَ» أَقْوَامًا يَصِيحُونَ إِذَا ظَنُّوا وَحْدُسُوا»=

وقد صَحِبْنَا أَقْوَامَ أَطْلَعَهُ اللَّهُ عَلَى سِرِّهِمْ، وَلَا بُدَّ مِنَ النَّظَرِ فِي أَمْرِهِمْ، وَتَيَسُّمِ الْعَدْلِ فِيهِمْ، ثُمَّ نُودِيَ فِي جِبَالِ الْمَصَامِدَةِ: «مَنْ كَانَ مَطِيعًا لِلْإِمَامِ، فَلْيَأْتِ»، فَأَقْبَلُوا يَهْرَعُونَ، فَكَانُوا يُعْرَضُونَ عَلَى الْبَشِيرِ، فَيُخْرِجُ قَوْمًا عَلَى يَمِينِهِ، وَيَعُدُّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَقَوْمًا عَلَى يَسَارِهِ، فيقول: «هَؤُلَاءِ شَاكُونَ فِي الْأَمْرِ»، وَكَانَ يُؤْتَى بِالرَّجُلِ مِنْهُمْ، فيقول: «هَذَا تَائِبٌ، رُدُّوهُ عَلَى الْيَمِينِ، تَابَ الْبَارِحَةُ»، فَيَعْتَرِفُ بِمَا قَالَ، وَاتَّفَقَتْ لَهُ فِيهِمْ عَجَائِبُ، حَتَّى كَانَ يُطْلَقُ أَهْلُ الْيَسَارِ، وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ مَالَهُمْ إِلَى الْقَتْلِ، فَلَا يَقْرُ مِنْهُمْ أَحَدٌ، وَإِذَا تَجَمَّعَ مِنْهُمْ عِدَّةٌ، قَتَلَهُمْ قَرَابَاتُهُمْ؛ حَتَّى يَقْتُلُ الْأَبُ ابْنَهُ، وَالابْنُ أَبَاهُ، وَالْأَخُ أَخَاهُ.

قال: «فَالَّذِي صَحَّ عِنْدِي أَنَّهُمْ قُتِلَ مِنْهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ، وَيُسَمُّونَهُ التَّمْيِيزَ»^(١).

ويبدو أن الذي دفع ابن تومرت للقيام بعمليات التمييز هو تراجع عدد كبير من الداخلين في دعوته عنها؛ وذلك بسبب ما تحمله من غُلُوٍّ وَشَطَطٍ، فقام بهذه العملية للتخلص من الذين يشك في إخلاصهم؛ خشية أن يقوى رد الفعل المضاد لدعوته^(٢). (لقد علم ابن تومرت أن الباقين من أهل وأقارب المقتولين لا تطيب قلوبهم بذلك، فجمعهم، وبَشَّرَهُمْ بِانْتِقَالِ مَرَكَشَ إِلَيْهِمْ، وَاغْتَنَامِ أَمْوَالِ الْمَرَابِطِينَ؛ فَسَرَّهُمْ ذَلِكَ، وَسَلَّاهُمْ عَنْ أَهْلِهِمْ، ثُمَّ نَدَبَهُمْ إِلَى قِتَالِ الْمَرَابِطِينَ، وَتَحَوَّلَ مَوْقِفُ الْمُوَحِّدِينَ مِنَ الدِّفَاعِ

= فَكَانَهُمْ قَدْ حُدِّثُوا بِمَا قَالُوهُ، وَرَاجَعَ ص (٣١٣).

قال الشيخ شعيب الأرنؤوط معلقاً على استدلال ابن تومرت: (واستشهاد ابن تومرت بالحديث في غير محله، وهو دال على سوء طويته، وجراته على الله ورسوله، فإن البشير الونشريسي قد باع نفسه من الشيطان، وصار يستلهم منه الحيل الماكرة، والأساليب الخبيثة لإضلال الناس وإفسادهم لإرضاء لسيده ابن تومرت الذي اتخذ طمعة لأطماعه، وتحصيل مرامه، فهو من أبعد الناس عن منزلة التحديث الجليلة التي اختص بها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه اهـ. من حاشية «السير» (١٩/٥٤٦).

(١) «سير أعلام النبلاء» (١٩/٥٤٦)، وانظر: «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/١٨٣).

(٢) «دولة الموحدين» ص (٦٩).

إلى الهجوم، وبعد سلسلة من الحملات الناجحة التي قام بها ابن تومرت على معقل المرابطين أراد أن يحسم الأمر بإسقاط عاصمة المرابطين مراكش^(١).

فصل

● قال الحافظ الذهبي - رحمه الله - تعالى :-

(وقال - أي عبد الواحد المراكشي :- «وكان جُلُّ ما يدعو إليه الاعتقاد على رأي الأشعري، وكان أهل الغُرب ينافزون هذه العلوم، فجمع مُتولي فاس الفقهاء، وناظره، فظهر، ووجد جُؤًا خاليًا، وقومًا لا يدرون الكلام، فأشاروا على الأمير بإخراجه، فسار إلى مَرَّاكُش، فبعثوا بخبره إلى ابن تاشفين، فجمع له الفقهاء، فناظره ابنٌ وهيب الفيلسوف^(٢)، فاستشعر ذكاءه، وقوة نفسه، فأشار على ابن تاشفين بقتله، وقال: «إن وقع إلى المصامدة قَوي شَرُّه»، فخاف الله فيه، فقال: «فاحبس»، قال: «كيف أحبس مسلمًا لم يتَّعِنْ لنا عليه حق؟ بل يُسافر»، فذهب، ونزل بـتِنَمَل، ومنه ظهر، وبه دُفِنَ، فبث في المصامدة العلم، ودعاهم إلى الأمر بالمعروف، واستمالهم، وأخذ يشوق إلى المهدي، ويروي أحاديث فيه، فلما توثق منهم قال: أنا هو، وأنا محمد بن عبدالله، وساق نسبًا له إلى علي^(٣)، فبايعوه، وألف لهم كتاب «أعز ما يطلب»، ووافق المعتزلة

(١) «السابق» ص (٨٦).

(٢) كان مالك بن وهيب مستشار أمير المسلمين علي بن يوسف ووزيره، وكان فقيهاً زاهداً ورعاً، اشتغل بالفلسفة، لكنه لم يستطع أن يقيد معارفه الفلسفية ولا أن يتَّشَّها، «بل أضرب عن النظر ظاهراً فيها وعن التكلم فيها لما لحقه من المطالبات في دمه بسببها» كما يقول ابن أبي أصيبعة، انظر: «عيون الأنباء في طبقات الأطباء» ص (٥١٥).

(٣) فادَّعى أنه محمد بن عبدالله بن عبد الرحمن بن هود بن خالد بن تمام بن عدنان بن صفوان بن جابر ابن يحيى بن رباح بن يسار بن العباس بن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب. علّق الحافظ منصور بن العمادية على هذا النسب قائلاً:

«وفي ذلك نظر من حيث إن محمد بن الحسن لم يُعقب»، انظر: «سير أعلام النبلاء» (١٩/٥٣٩، ٥٥٢). فإن قيل: «إن كان انتسب إلى أهل البيت، فلا ينبغي الطعن فيه؛ لأن الناس مصدّقون في أنسابهم».

في شيء، والأشعرية في شيء، وكان فيه تشيع، ورتب أصحابه، فمنهم العشرة، فهم أول من لبّاه، ثم الخمسين، وكان يسميهم المؤمنين، ويقول: ما في الأرض من يؤمن إيمانكم، وأنتم العصاة الذين عنى النبي ﷺ بقوله: «لا يزال أهل الغرب ظاهرين»^(١)، وأنتم تفتحون الروم، وتقتلون الدجال، ومنكم الذي يؤم عيسى، وحدثهم بجزئيات اتفاق وقوع أكثرها، فعظمت فتنة القوم به، حتى قتلوا أبناءهم وإخوتهم؛ لقسوتهم، وغلظ طباعهم، وإقدامهم على الدماء، فبعث جيشاً، وقال: «اقصدوا هؤلاء المارقين المبدلين الدين، فادعوهم إلى إمارة المنكر، وإزالة البدع، والإقرار بالمهدي المعصوم، فإن أجابوا، فهم إخوانكم، وإلا، فالسنة قد أباحت لكم قتالهم»، فسار بهم عبد المؤمن يقصد مراكش، فالتقاء الزبير ابن أمير المسلمين، فكلموهم بالدعوة، فردوا أقبح رد، ثم انهزمت المصامدة، وقُتِلَ منهم ملحمة، فلما بلغ الخبر ابن تومرت قال: «أنجي عبد المؤمن؟» قيل: نعم، قال: «لَمْ يُفَقَدْ أَحَدٌ»، وهَوَّنَ عليهم، وقال: «قتلاكم شهداء».

قال الأمير عزيز في «أخبار القيروان»: «سمي ابن تومرت أصحابه بالموحدين، ومن خالفه بالمجسمين»^(٢)، واشتهر سنة خمس عشرة، وبايعته هُرْعَةً على أنه المهدي، فقصده

= فالجواب: أن من يدرس سيرة ابن تومرت، ويسير شخصيته، يعرف أنه كذاب دجال، لا يتورع عن أحسن الوسائل لبلوغ غاياته وأطماعه، وتحقيق طموحاته، وآية ذلك أنه ادعى المهدي بعد ادعائه النسب الشريف؛ فصار كلابس ثوبي زور، وانظر ص(٤٢٥).

(١) وقامه: «على الحق حتى تقوم الساعة»، أخرجه مسلم في «صحيحه» (١٩٢٥) في الإمارة من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه. والمراد بأهل الغرب في هذا الحديث أهل الشام؛ لأنهم بالنسبة للمدينة النبوية في الجهة الشمالية الغربية. وانظر «فتح الباري»: (٢٩٥/١٣) الطبعة السلفية، وابن تومرت ينتقي النصوص المتشابهة، ويستدل بها، ويفسرهما كما يروق له؛ ليكتسب بها ثقة من حوله.

(٢) ترجع هذه التسمية إلى أن ابن تومرت سأل أنصاره الموحدين في الغزوة التاسعة عما يقوله المرابطون عنهم؟ فقالوا: «إنهم لقبونا بالخوارج»، فقال ابن تومرت: «سبقونا بالقبيح، لو كان خيراً أحجموا عنه، لقبوهم أنتم، فإن الله ذكر في كتابه: ﴿لَمَنْ أَعْتَدْنَا عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾، قولوا لهم أنتم أيضاً «المجسمون» اهـ. من «دولة الإسلام» ص(١٨٣)، ومن المعلوم المشهور عند أهل العلم أن من علامات أهل البدع الوقعة في أهل الحديث، وتسميتهم أهل السنة بالحشوية والمجسمة، تنفيراً عن الحق وتشنيئاً عليه بلباس من اللفظ القبيح، وانظر: «الرد العلمي» للمؤلف ص(٢١٦ - ٢١٧).

الملثمون، فكسروا الملتمين، وحازوا الغنائم، ووثقت نفوسهم، وأتتهم أمداد القبائل، وُوَحِّدَتْ هتاتة، وهي من أقوى القبائل، ثم قال عزيز: «لهم تودُّد، وأدب، وبشاشة، ويلبسون الثياب القصيرة الرخيصة، ولا يُخلون يوماً من طرايد، ومثاقفة، ونضال، وكان في القبائل مفسدون، فطلَّب ابن تومرت مشايخ القبائل، ووعظهم، وقال: لا يَصْلُح دينُكم إلا بالنهي عن المنكر، فابحثوا عن كُلِّ مُفْسِدٍ، فانهوه، فإن لم ينته، فاكتبوا إليَّ أسماءهم، ففعلوا، ثم هدَّد ثانياً، فأخذ ما تكرر من الأسماء، فأفردوها، ثم جمع القبائل، وحضَّهم على أن لا يغيب منهم أحد، ودفع تلك الأسماء إلى البشير، فتأمَّلها، ثم عَرَضَهم رجلاً رجلاً، فمن وجد اسمه رَدَّه إلى الشمال، ومن لم يجده بعثه على اليمين، ثم أمر بتكتيف أهل الشمال، وقال لإقرباتهم: هؤلاء أشقياء من أهل النار، فلتقتل كُلُّ قبيلة أشقياءها، فقتلوهم، فكانت واقعةً عجيبة، وقال: بهذا الفعل صحَّ دينُكم، وقوي أمرُكم^(١).

* * *

(وتضطرب الروايات حول تحديد تاريخ زحف الموحدین على مراكش، وسبب ذلك يعود إلى أن المعركة الفاصلة بين الطرفين جاءت بعد سلسلة معارك دامية؛ فالوصول إلى أسوار مراكش لم يتم بسهولة، بل كُلف الموحدون اختراق كل الخطوط الدفاعية التي أقامها المرابطون، وحصَّنوها بالقلاع. على أي حال صمَّم ابن تومرت على القضاء على المرابطين بإسقاط عاصمتهم مراكش، فأخذ يستدعي القبائل إلى تينملل ليحشدهم، ويوجههم إلى ذلك الهدف المنشود.

وتوافدت القبائل على ابن تومرت، وقد استعدت للقتال، وتجمع منهم نحو أربعين ألفاً منهم الفرسان، والغالب منهم رجالة. وقدم عليهم الونشريسي، ووجههم نحو مراكش، فبدءوا بالزحف نحوها عام ٥٢١هـ / ١١٢٧م، وقبل وصولهم إلى أسوار

(١) «سير أعلام النبلاء» (١٩/٥٤٨-٥٥٠).

مراكش خاضوا معارك عديدة مع المرابطين، كانت جميعها لصالحهم^(١).

وضرب الموحدون الحصار حول مدينة مراكش مدة أربعين يوماً على أرجح الروايات، وطوال فترة الحصار كانت تدور رحى معارك ضارية بين المرابطين المدافعين عن عاصمتهم، والموحدين الذين كانوا يتمتعون بروح معنوية عالية؛ لكثرة انتصاراتهم على المرابطين.

وقبل بدء القتال دارت أحداث بين الطرفين، الغرض الأساس منها تحطيم نفسية الخصم قبل مقارعته بالسنان، فبادر الموحدون بإرسال رسالة إلى المرابطين يطلبون منهم الاعتراف بمهدية ابن تومرت، والانصياع إليه، فرد أمير المسلمين عليهم مُخَذَّراً إياهم من عاقبة مفارقة الجماعة، وهكذا لم يستجب أي طرف للآخر.

وأخذ الونشريسي القائد العام للقوات الموحدية، وعبدالمؤمن إمام الصلاة لهم بتنظيم القوات الموحدية لخوض المعركة الفاصلة، وما هي إلا مدة وجيزة حتى اشتبك الطرفان في معركة مروعة استمرت من الصباح حتى الغروب، قُتِلَ فيها في بداية النهار الونشريسي، فخلفه عبدالمؤمن في قيادة الجيش، ولما رأى المصامدة كثرة المرابطين وقوتهم أسندوا ظهورهم إلى بستان هناك، والبستان عندهم يسمى البُحَيْرَة، وما أن جن الليل حتى قتل معظم المصامدة، ففرَّ عبدالمؤمن بنفر يسير لا يتجاوز الأربع مئة، ما بين فارس وراجل، وبعد انتهاء المعركة بحثَ الموحدون عن جثة الونشريسي بين جثث القتلى، فلم يعثروا عليها؛ لأنَّ عبدالمؤمن كان قد واراها فوراً، فأشاعوا فيما بينهم أنه رُفِعَ إلى السماء.^(٢)

وتابع عبدالمؤمن مع من نجا من القتل سيره نحو تينملل، وعندما وصل إلى هيلانة^(٣) استعاد أنفاسه، وحشد جنوده، وأعاد الكرة على مراكش، فهزِمَ - أيضاً -.

(١) انظر تفصيل ذلك في «دولة الإسلام في الأندلس» (١٧٨/٤ - ١٧٩).

(٢) انظر: «دولة الإسلام» (١٨٨/٤ - ١٨٩).

(٣) اسم قبيلة بربرية كانت تسكن بالقرب من مراكش.

وقُتل من أتباعه نحو اثني عشر ألفاً، فعاد أدراجه مع خمسين رجلاً من أتباعه إلى تينملل، وكان البيذق قد سبق عبدالمؤمن إلى ابن تومرت، وأخبره بخبر الفاجعة التي حلت بهم في البحيرة، فسأله ابن تومرت عن عبدالمؤمن، فقال: «هو حي»، فرد مُعزّياً: «الأمر باقٍ»، وأوصاهم بعدم الجزع.

... ترددت أصدااء هزيمة البحيرة بين قبائل الموحدين، فزلزلت ثقتهم بابن تومرت، فالمهدي مؤيد من السماء، فكيف يُهْزَم من كان حليفه الله...، وترتب على هذا التساؤل إعادة النظر في عقيدة المهدي، وعلى الرغم من كل الجهود التي بذلها ابن تومرت لإقناعهم بأن قتلهم في الجنة، فقد بقيت رواسب الشك في مهديته تُساوِر نفوسهم؛ عندها لجأ ابن تومرت إلى أسلوب المكر والخداع؛ حتى يعيد الثقة بدعوته، وقيادته، ومهديته، فاتفق مع مجموعة من أتباعه على أن يدفنهم أحياء، وجعل لكل واحد منهم متنفساً في قبره، وأوصاهم بأن يقولوا إذا سئلوا: «قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً» من مضاعفات الثواب على جهاد لمتونة، وعلو الدرجات التي نلنا بالشهادة، فجدّوا في قتال عدوكم، فإن ما دعاكم إليه الإمام المهدي صاحبكم حق»، ووعدهم إذا نفذوا ذلك بأن يخرجهم، ويجعل لهم منزلة رفيعة، ولما ذهب أكثر الليل اجتمع بأشياخ الموحدين، وأوضح لهم بأنهم حزب الله، وأنصار دينه، وطالبهم بالجد في قتال أعدائهم، وطلب منهم إن كانوا في شك مما يقول أن يذهبوا سوياً إلى قبور قتلهم في معاركهم مع المرابطين؛ ليحدثوهم بما لقوا من خير، ونعيم، وذهب معهم إلى مكان إحدى المعارك التي نشبت مع المرابطين، وسقط فيها عدد كبير من الموحدين، والتي يُوجد فيها ذلك النفر الذين دفنهم أحياء، ولقنهم ما يقولون.

ولما وصل رفع صوته في المقبرة قائلاً: «يا معشر الشهداء خبرونا ما لقيتم من الله - عزَّ وجلَّ»، فقالوا: «وجدنا ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على بال بشر»، إضافة إلى ما لقنهم إياه ابن تومرت، عندها دُهِلَ الناس، وعادت ثقتهم

بالمهدي، وبدلاً من أن يُخْرِجَ المدفونين قام بإغلاق المنافس التي كان قد تركها لهم؛ فماتوا من فورهم؛ لأنه خَشِيَ أن يخرجوا فيذيعوا سرّه، فيفتضح أمره فتكون كارثة عليه^(١).

ورأى ابن تومرت في قزارة نفسه أن الهزائم التي مُنِيَتْ بها قواته ما هي إلا نذير شؤم للإطاحة بكل مخططاته التي سَخَّرَ حياته من أجلها؛ ليقيم دولته المنشودة، فتفاعلت هذه الأحداث في نفسه لتورثه المرض الذي أودى بحياته بعد فترة وجيزة^(٢).

وتكاد تجمع معظم المصادر على أن وفاته كانت عام ٥٢٤هـ، ١١٣٠م، وتذكر المصادر الموحدية أنه لما شَعَرَ بدنو أجله استدعى أصحابه المسمين بالجماعة، وأهل الخمسين، فلما حضروا أخذ بعضهم، واعدًا إياهم بالنصر على المرابطين، ومحذراً إياهم من الفرقة والتناحر، وأمر عليهم عبدالمؤمن، وطلب منهم السمع والطاعة له ما دام مطيعاً لربه.

وبهذه المواعظ وَدَّعَ ابن تومرت أصحابه، مُغْلِماً إياهم بأنه راحل إلى ربه في هذه السنة، ولما اشتد عليه مرضه قَدَّمَ عبدالمؤمن بن علي للصلاة، وأمره بإخفاء وفاته حتى تجتمع كلمة الموحدين على أمير، وأن يتكفل بغسله، ودفنه بجامع تينملل.

وعندما توفي ابن تومرت كفنه عبدالمؤمن بن علي، وصلى عليه، ودفنه سرّاً بمسجده كما أوصاه، وقد كتم أصحابه وفاته مدة ثلاثة أعوام^(٣)، ولم يعلنوها إلا في عام ٥٢٧هـ / ١١٣٢م بعد أن اتفقت كلمتهم على عبدالمؤمن بن علي. اهـ^(٤).

وأفضى ابن تومرت إلى ربه، وهو لا يلري مصير دعوته لما لحق أتباعه من هزيمة

(١) وصدق من قال: «من أعان ظالماً سَلَطَ عليه».

(٢) انظر: «السابق» (١٩٠/٤).

(٣) وهذا على رواية ابن صاحب الصلاة وابن القطان كما في «دولة الإسلام» (٢١٩/٤).

(٤) «دولة الموحدين» ص (٩١-٨٦) بتصرف.

نكراء في موقعة «البحيرة»، وإن كان نجاح في ترسيخ دعوته في قلوب أتباعه حتى صدقوه، وآمنوا بمهديته^(١)، وعلى رأسهم عبدالمؤمن تلميذ ابن تومرت الوفي، الذي حمل الراية بعده، وببيع سرًا سنة ٥٢٤هـ، ثم علنًا سنة ٥٢٦هـ^(٢). وما أن استتب له الأمر حتى عاد يناوش المرابطين، واستمر صراعه معهم عبر سلسلة طويلة من القتال المرير انتهت ببناء دولة الموحيدين على أنقاض دولة المرابطين، التي اتسعت لتشمل المغرب الأقصى كله، ثم المغربين الأدنى، والأوسط، حتى امتدت دولة الموحيدين من طرابلس شرقًا إلى السوس الأقصى غربًا، ثم دخل عبدالمؤمن الأندلس سنة ٥٤٦هـ، ودان له كثير من بلاد الأندلس.

* * *

(١) قال ابن خلكان - رحمه الله :- (ولم يفتح شيئًا من البلاد، وإنما قرر القواعد ومهدّها، ورتب الأحوال ووطدّها، وكانت الفتوحات على يد عبدالمؤمن). اهـ. «وفيات الأعيان» (٥٥/٥).

(٢) أي بعد وفاة ابن تومرت بنحو عامين، وهذا على رواية صاحب «روض القرطاس» كما في «دولة الإسلام» (١٩٨/٤، ٢٢٠، ٢٢١).

ومن الطريف ما ذكره ابن صاحب الصلاة أن عبد المؤمن - جريًا على سنن سلفه في الدجل - دبر حيلة «الطائر والشبل»، ليقنع الموحيدين ببيعته، فقد درّبهما خفية خلال فترة البيعة الخاصة - أي على مدى ثلاث سنوات :- الطائر - ولعله كان البيّاء - على أن يدعو له بالخلافة، والشبل: على أن يجلس بين يديه وادعًا هادئًا، ثم دعا بعد ذلك الأشياخ الموحيدين إلى مجلسه، واستشارهم في أمر من يتولى الخلافة، وهنا دعا الطائر له بنطقه: «العز والتمكين للخليفة عبدالمؤمن أمير المؤمنين»، ومثل الشبل بين يديه، رابضًا مطيعًا لإشارته، فتأثر الحاضرون بذلك، وبايعوه، كما في «دولة الإسلام» (٢١٩/٤ - ٢٢٠).

العقيدة التومرئية

● إن العقيدة (التومرية) كانت مزيجاً من أفكار منحرفة، وخليطاً من آراء الفرق الضالة؛ كالرافضة، والمعتزلة، والأشاعرة، والخواارج:

ابن تومرت رائد الأشعرية(*) في المغرب الإسلامي

(نهج ابن تومرت نهج الأشاعرة في تأويل بعض صفات الله - سبحانه وتعالى ؛ حيث يذكر ابن خلدون أن ابن تومرت هو الذي حمل أهل المغرب على القول بالتأويل، والأخذ بالمذهب الأشعري في كافة العقائد، كما ذكر المراكشي أن ابن تومرت ضمن تصانيفه مذهب الأشاعرة في كثير من المسائل؛ حيث كان «... لجُل ما يدعو إليه علم الاعتقاد على طريقة الأشعرية...»، أما المقرئ فيرى أن ابن تومرت تعلم المذهب الأشعري أثناء وجوده في بلاد العراق، فلما عاد إلى بلاد المغرب، وأخذ بتعليم أصحابه، علمهم المذهب الأشعري، فكان ذلك سبباً في انتشار هذا المذهب في بلاد المغرب.

(*) اعلم - رحمك الله - أنه ليس المقصود بذلك أن العقيدة الأشعرية لم تكن تعرف في المغرب الإسلامي قبل ابن تومرت، فقد دخلته قبله في وقت مبكر، فمن علماء الأشاعرة المغاربة قيل ابن تومرت: الفقيه أبو عمران الفاسي الذي رحل إلى بغداد عام (٣٩٩هـ)، وتلقى أصول المذهب الأشعري على القاضي أبي بكر الباقلاني، ومنهم: أبو الوليد الباجي (ت ٤٧٤هـ)، وأبو بكر محمد بن الحسن المرادي (ت ٤٨٩هـ)، ويقال إنه أول من أدخل العقيدة الأشعرية إلى المغرب الأقصى، ومنهم: القاضي أبو بكر بن العربي المعافري (ت ٥٤٣هـ) الذي رحل إلى بغداد، وأخذ العقيدة الأشعرية عن أبي حامد الغزالي، وعاد إلى المغرب سنة (٤٩٤هـ).

إذن لا شك أن أهل المغرب الإسلامي عرفوا العقيدة الأشعرية قبل ظهور ابن تومرت، لكن هذه المعرفة بقيت محصورة في «أفراد» من العلماء، ولم يندبوا أنفسهم إلى الدعوة إليها، ولم يكن لها وجود في مناهج التعليم، في حين تغير الحال جذرياً بعد عودة ابن تومرت من رحلته المشرقية، حيث حمل لواء الدعوة إلى الأشعرية، وشنع على مذهب السلف، وأعلن الحرب على أهلها، وتمكن من فرض العقيدة الأشعرية في بلاد المغرب بمكر الثعلب، وغدر الجمل، وقوة السيف، انظر: «السلفية وأعلامها في موريتانيا» ص (٢٢٠ - ٢٢٤).

إن ابن تومرت من كبار الدعاة إلى المذهب الأشعري، بل أخذ منهم أكثر المسائل إلا أنه في إثبات الصفات، قد وافق المعتزلة في نفيها، وفي مسائل قليلة غيرها^(١).
 • لقد أصبح ابن تومرت فيما بعد من أعلام الأشاعرة لسببين.

(الأول: أنه هو الذي فتح الباب في بلاد المغرب لدخول التأويل الكلامي، ولم يقتصر الأمر على هذا، بل تبنى - بصفته إمامًا مطاعًا - هذا الجانب، فكان لسلطته الدور الأكبر في انحسار مذهب أهل السنة، وفُتُوّ مذاهب المتكلمين.

الثاني: تأليفه المرشدة^(٢)، وقد تكلمنا عنها، وهي مستقاة من مذهب الأشاعرة، ولم يقتصر الأمر على هذا بل كان يفرض هذه العقيدة على الناس؛ بحيث تدرس للعوام؛ وقسمهما إلى سبعة أحزاب عدد أيام الأسبوع، وقال لهم: «إن من لا يحفظ هذا التوحيد فليس بموحد، وإنما هو كافر لا تجوز إمامته، ولا تؤكل ذبيحته»، وأخذهم بقراءة حزب واحد منه كل يوم إثر صلاة الصبح، «فصار هذا التوحيد عند قبائل المصامدة كالقرآن العزيز، لأنه وجدهم قومًا جهلة لا يعرفون شيئًا من أمر الدين، ولا من أمر الدنيا»^(٣).

لقد كان أهل المغرب في عافية من بلاء أهل الكلام، متبعين الكتاب والسنة على مذهب مالك، وأهل المدينة، مشغولين بالقرآن الكريم، وأحاديث الصحيحين، والموطأ، وغيرها، وكانوا في باب الصفات على مذهب السلف الصالح، متبعين لإمامهم مالك ابن أنس - رحمه الله -، وأصحابه، الذين لم يُعرف عن أحد منهم القول بالتشبيه، والتجسيم^(٤) ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾.

(١) «دولة الموحدين» ص (٤٩).

(٢) وقد انتقد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله «المرشدة»، في «مجموع الفتاوى» (١١/٤٧٦ - ٤٩١)، وقال: «وقد بسطنا الكلام على ذلك في كتاب كبير» (١١/٤٨٧).

(٣) «الأثر السياسي للعلماء» ص (٢٢٠)، نقلًا عن «روض القرطاس» ص (١٧٧).

(٤) انظر: «دولة الموحدين» ص (٥٢).

● يقول المؤرخ المغربي السللاوي:

«... وأما حالهم - يعني أهل المغرب - في الأصول، والاعتقادات، فبعد أن طهرهم الله من نزعة الخارجية أولاً، والرافضية ثانياً، أقاموا على مذهب أهل السنة والجماعة مقلدين للجمهور من السلف - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - في الإيمان بالمتشابهة^(١)، وعدم التعرض له بالتأويل، مع التنزيه عن الظاهر... واستمر الحال على ذلك مدة، إلى أن ظهر محمد بن تومرت مهدي الموحدين في صدر المئة السادسة»^(٢).

لقد سُمي ابن تومرت أتباعه بالموحدين تلاعباً بالأسماء، وتحريقاً لمعانيها، وتعريضاً للمرابطين الذين اتهمهم كذباً وزوراً بالتجسيم؛ ومن ثَمَّ كَفَّرَهم، واستحلَّ قتالهم، وسَفَكَ دماء الآلاف المؤلفة منهم، واستحلَّ أموالهم، وسبى نساءهم^(٣).

قال الذهبي - رحمه الله -: (قال اليسع بن حزم: سَمَّى ابنُ تومرت المرابطين بالجسامين، وما كان أهل المغرب يدينون إلا بتنزيه الله - تَعَالَى - عما لا يجب وصفه بما يجب له، مع ترك خوضهم عمّا تقصر العقولُ عن فهمه).

إلى أن قال: فكفَّرَهم ابنُ تومرت لجهلهم العرضَ والجوهر^(٤)، وأن من لم يَعْرِفْ ذلك لم يعرف المخلوقَ من الخالق، وبأن من لم يُهاجِرْ إليه، ويُقاتل معه، فإنه حلالُ الدم، والحريم، وذكر أن غضبه لله، وقيامه حِسْبَةً^(٥).

(١) انظر: «الإمام ابن تيمية وموقفه من قضية التأويل» د. محمد السيد الجليلند ص (٢٥ - ٧١)، (١٤٩ - ١٨٥).

(٢) «دولة الموحدين» ص (٦٤).

(٣) «السابق» ص (٥٢)، (١٠٧ - ١٠٨).

(٤) وذلك لأنه لما ناظر العلماء تجنب مناظرتهم في صميم علوم السلف كالقرآن والحديث والفقه، وغلبهم بالعلوم التي كان المرابطون ينفرون منها كالفلسفة والمنطق والكلام، ولعل أحسن تلخيص لموقف العلماء من الفلسفة في عهد المرابطين ما نجده في «وصية القاضي أبي الوليد الباجي لولديه» محذراً من «قراءة شيء من المنطق وكلام الفلسفة، فإن ذلك مبني على الكفر والإلحاد، والبعد عن الشريعة»، كما نقله في «الأثر السياسي» ص (١٢١)، وقال المقرئ وهو يتكلم عما كان يشتغل به طلبة العلم في عهد المرابطين: «وكل العلوم لها عندهم حظ واعتناء إلا الفلسفة والتنجيم» اهـ. من «نفع الطيب» (١/٢٢١).

(٥) «سير أعلام النبلاء» (١٩/٥٥٠ - ٥٥١)، وانظر: «السلفية وأعلامها في موريتانيا» ص (٢٠٤ - ٢٠٧).

تأثر ابن تومرت بالمعتزلة

إلى جانب تأثيره بالمذهب الأشعري: تأثر ابن تومرت بمذهب المعتزلة؛ حيث قال ببعض آرائهم، فسُمّي مرتكب الكبيرة بالفاسق، ولم يُسمَّه بالمؤمن، أو الكافر، وهذا قريب من مذهب المعتزلة.

كما وافقهم في نفي الصفات عن الله - سبحانه - وسُمّي ذلك توحيداً؛ إذ قال حينما تحدث عن صفات الله: «وَأَسْتَغْلُوا بتعليم التوحيد؛ فإنه أساس دينكم، حتى تنفوا عن الخالق التشبيه، والشريك، والنقائص، والآفاق، والحدود، والجهات، ولا تجعلوه - سبحانه - في مكان، ولا في جهة؛ فإنه - تعالى - موجود قبل الأمكنة والجهات؛ فمن جعله في جهة ومكان فقد جسّمه، ومن جسّمه فقد جعله مخلوقاً، ومن جعله مخلوقاً فهو كعابد وثن»، لقد تبنى ابن تومرت مذهب المعتزلة في الأسماء والصفات؛ حيث نفى كل ما عساه أن يوهّم - في زعمه - الشبه والمثلية لله - سبحانه - ولو كان ذلك من الأسماء والصفات الثابتة لله في الكتاب والسنة؛ ولهذا سُمي أصحابه بالموحدين؛ لأنهم - في رأيه - هم الذين يوحدون الله؛ لنفيهم الصفات عن الله - سبحانه وتعالى -، كما كان يسمي أتباعه بالمؤمنين، ويقول لهم: ما على وجه الأرض من يؤمن إيمانكم^(١).

لقد استعمل الموحدون القوة في فرض عقائدهم المختلطة على الشمال الأفريقي، واقتدوا بالمعتزلة في زمن المأمون العباسي، في فرضهم على الناس عقائدهم تحت شعار الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر^(٢).

(١) «دولة الموحدين» ص (٤٨-٤٩)، وانظر: «دولة الإسلام» (٢١٣/٤ - ٢١٤).

(٢) «السابق» ص (٥١).

ذِكْرُ مَا وَافَقَ فِيهِ الرَّافِضَةُ

ومما وافق فيه الرافضة جعله الإمامة شعاراً لدعوته، فقد قال في كتابه «أعز ما يُطْلَب»: «ولا يصح قيام الحق في الدنيا إلا بوجوب اعتقاد الإمامة في كل زمان من الأزمان إلى أن تقوم الساعة، ما من زمان إلا وفيه إمام لله قائم بالحق في أرضه من عاد إلى نوح، ومن بعده إلى إبراهيم، ولا يكون الإمام إلا معصوماً من الباطل ليهدم الباطل، لأن الباطل لا يهدم الباطل».

إلى أن يقول: «والإمامة هي عمدة الدين وعموده على الإطلاق في سائر الأزمان» ثم يقول بعد كلام: إنه «لا يكذب بهذا، إلا كافر أو جاحد أو منافق أو زائغ أو مبتدع أو مارق أو فاجر أو فاسق، أو رذُلٌ أو نذُلٌ، لا يؤمن بالله واليوم الآخر»^(١) ووافق الرافضة أيضاً في ادعائهم العصمة لأئمتهم^(٢)؛ وذلك أنه ادعى العصمة لنفسه، وصار أتباعه يطلقون عليه لقب «المعصوم»، دون ذكر اسمه؛ لاشتهاره به.

وقد حاول ابن تومرت أن يتدرج في إظهار هذا الأمر في بادئ أمره، فبدأ أولاً بالتلميح لهم، ثم صرَّح بدعوى العصمة لنفسه، وأنه المهدي المعصوم، وروى في ذلك أحاديث كثيرة، ولم يتورع عن الكذب في دعواه أنها تتمثل فيه، لقد سلك مع أتباعه مسلك التدرج، فأقنعهم بنسبه العربي الهاشمي، ثم بالمهدية، ثم بالعصمة.

والعصمة عند أهل السنة والجماعة لم تثبت إلا للأنبياء، والرسل - عليهم الصلاة والسلام -، فيما يُتْلَقُونَ عن الله من شرع، ولم يقولوا بها لسواهم، حتى لكبار الصحابة، الذين خصهم الله بالفضل؛ كأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وغيرهم.

(١) «دولة الإسلام في الأندلس» (٢٠٦/٤ - ٢٠٧).

(٢) قال ابن خلدون: «وكان من رأيه القول بعصمة الإمام علي عليه السلام على رأي الإمامية، من الشيعة»، انظر «سير أعلام النبلاء» (٤٨١/٥) هامش رقم (١).

إن ابن تومرت بهذا النهج يكون قد وافق الرافضة الاثني عشرية الذين قالوا بالعصمة لأئمتهم؛ حيث يقولون بوجود عصمتهم من الكبائر، والصغائر، والنسيان؛ كما قالوا: إن الإمام كالنبي يجب أن يكون معصومًا من جميع الرذائل والفواحش، ما ظهر منها وما بطن، من سن الطفولة إلى الموت، عمدًا وسهوًا، كما يجب أن يكون معصومًا من السهو، والخطأ، والنسيان، وهكذا نرى كيف غالى ابن تومرت في القول بالعصمة لنفسه، وهذا بلا شك انحراف عقدي خطير؛ لأن من جعل بعد الرسول ﷺ معصومًا يجب الإيمان بكل ما يقوله فقد أعطاه معنى النبوة، وإن لم يعطه لفظها، بل لم يكتفِ بهذا الأمر؛ حيث كان يأمر بقتل كل من يشك في عصمته.

ولكي يُؤَصِّلَ هذا الادعاء الكاذب عند أتباعه ألف لهم كتاب «أعز ما يطلب»^(١)، وأمرهم بقراءته، بل حفظه، وهذا بلا شك مما أَصْلَ فكر ابن تومرت، ومحفته في نفوس أصحابه. إن عقيدة العصمة والمهدية التي غَرَسَهَا ابن تومرت في أصحابه سهلت له القضاء على خصومه، ودفع قبائل المصامدة ومن حالفها إلى مقاتلة المرابطين^(٢).

ومما اقتبسَه ابن تومرت من الشيعة الاعتقاد في «الجفر»، بل حكى أنه ادَّعى أنه اطلع على كتاب «الجفر»، ومنه تَعَرَّفَ - في زعمه - على صفات عبدالمؤمن بن علي حين لقيه في ملالة^(٣).

فمن ثم قال فيه عبدالواحد المراكشي: «وكان يظن شيئًا من التشيع»^(٤).

* * *

(١) ويمكن اعتبار كتابه «أعز ما يُطلب» وصية ابن تومرت العقيدية والسياسية، فلقد شكل ما فيه من تعاليم ومبادئ - خاصة بالإمامة والزعامة السياسية والدينية - أساس الدولة الموحدية الروحية والسياسية.

(٢) «دولة الموحدين» ص (٤٦ - ٤٨) بتصرف.

(٣) انظر ص (٣٨٩).

(٤) «المعجب» ص (٢٧٥).

ذَكَرُ مَا وَافَقَ فِيهِ الْخَوَارِجُ

أَوَّلًا: التَّهَوُّزُ فِي تَكْفِيرِ الْمُسْلِمِينَ:

(لقد اشتط ابن تومرت، وانحرف عن المنهج الصحيح من أجل تحقيق أهدافه؛ ولذلك نجده كفر من لم يُؤْمِنَ بما يقول، وَيَعْتَقِ ما يدعو إليه، واستباح دمه، ولو كان من أتباعه، كما قال بكفر دولة المرابطين، ووجوب جهادها، ولتأصيل هذا المبدأ في نفوس أصحابه؛ صرَّح به في أكثر من مناسبة، كما ضَمَّنَهُ كتبه التي ألَّفها لهم، ورسائله التي كان يبعثها إلى الموحدين حينما كانوا؛ حيث جاء في إحدى رسائله أن المرابطين قد عملوا «... على إهلاك الحرث والنسل، والاعتداء على الناس في أخذ أموالهم، وخراب ديارهم، وفساد بلادهم، وسفك دمائهم، واستباحوا أكل أموال الناس بالباطل، وأخذ أموال اليتامى، والأرامل...»^(*)).

وقال ابن تومرت في رسالته إلى علي بن يوسف بن تاشفين - رحمه الله -، والتي

(*) وقد تكون هذه الاتهامات الصادرة من خصم ظلوم من الكذب الذي لم يكن يتورع عنه ابن تومرت من أجل تثبيت دعوته، ومع أننا لا ننزه الدولة المرابطية - عن الخطأ واضطراب الأحوال، وطروء صور من الانحراف عن الشرع في عهدها الأخير - إلا أن علاج هذا كان النصح المخلص والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لا أن يفعل ما فعل، وعلى كلِّ تبقى هذه الدولة المجيدة صفحة مشرقة في التاريخ الإسلامي عامة، وتاريخ المغرب الإسلامي خاصة، فقد عاشت عمرها كله في الجهاد في سبيل الله لم تضع السيف قط، وكان للمرابطين سمعة طيبة في التعفف عن أموال الرعية، وإقامة العدل، وإغاثة الملهوف، وقمع الظلم، وإشاعة الإصلاح، والتمسك بالخلافة العباسية، ووحدة الجماعة المسلمة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ابتغاء رضی الله سبحانه، فمن ثَمَّ رغب فيهم الناس وأحبوهم، واستغاثهم أمراء الأندلس لإنقاذهم من النصارى، وعبر يوسف بن تاشفين بالمرابطين وهزم النصارى شر هزيمة في معركة «الزلاقة» التي أصبحت عند المغاربة والأندلسيين مثل يومي «القادسية»، و«اليرموك»، ولم يأخذ شيئاً من الأسلاب والغنائم، بل أثر بها ملوك الأندلس، وعاد إلى المغرب، قال القاضي ابن العربي: «ولو لم يكن للمرابطين فضيلة، ولا تقدم، ولا وسيلة إلا وقعة الزلاقة؛ لكان ذلك من أعظم فخرهم» كما في: «الخلل الموشية» ص (١٤٠)، وانظر: «السلفية وأعلامها في موريتانيا» ص (١٧٢-١٧٣)، «فقه التمكن عند دولة المرابطين».

اغْتَبِرْتُ «إعلان حرب»:

«مِنَ القَائِمِ بدين الله، العامل بسنة رسول الله، محمد بن عبدالله - وفقه الله -، إلى المغرور بدنياه علي بن يوسف، أما بعد، فإننا ما وجدنا لأكثركم من عهد، وإن وجدنا أكثركم لفاسقين، لم تخشوا عقوبة رب العالمين، ولم تتفكروا فيمن حولكم من الظالمين، الذين غرّوا فأصبحوا نادمين، فتبعهم الناس أجمعين، فإذا هم أخسر الخاسرين، وقد أمرني الله بإدحاض حجة الظالمين، ودعاء الناس إلى اليقين، ونسأل من الله أجر المحسنين. لا تغتروا؛ فإن المسلمين إليكم قادمون؛ لقتال من زاغ وجنف، وكفر بنعمة الله، وقد جاء في التنزيل أنكم لستم بمؤمنين، ولا تؤمنون بلا إله إلا الله، وإنها كلمة تقولونها عند الخوف والتعجب، وتارك واحدة من السنة كتاركها كلها؛ ومن أجل ذلك دماؤكم حلال، ومالككم فيء، وقد بينا لكم، وأوضحنا السبيل، وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون، والسلام على من اتبع الهدى، وخشي الرحمن»^(١).

ويذكر المراكشي أنه لما تَوَجَّه جيش الموحدين إلى قتال المرابطين سنة ٥١٧هـ، أوصى أفراد ذلك الجيش بقوله: «اقصدوا هؤلاء المارقين المبدلين، الذين تسموا بالمرابطين، فادعوهم إلى إمامة المنكر، وإحياء المعروف، وإزالة البدع والإضرار بالإمام المهدي المعصوم، فإن أجابوكم فهم إخوانكم، وإن لم يفعلوا فقاتلوهم؛ فقد أباحت لكم السنة قتالهم...».

وبالإضافة إلى هذه التهم الواضحة الصريحة التي قال بها ابن تومرت ضد دولة المرابطين، فإن القارئ لكتاب «أعز ما يطلب» يدرك أن ابن تومرت قد شحنه بالافتراءات، والدعاوى الباطلة ضدهم، بل إنه قد أفرد فصولاً خاصة منه لهذا الغرض^(٢).

(١) «السابق» ص (٨٣) نقلاً عن: «أخبار المهدي ابن تومرت» للبيذق ص (١١).

(٢) فقد ادعى أنهم المقصودون ببعض أحاديث أشراط الساعة، وأنهم «حقاة، عراة، عالة، رعاء الشاء، جاهلون بأمر الله، وأنهم في آخر الزمان، ويتطاولون في البنيان، وأنهم صم بكم، وأن في أيديهم سياطاً»

وقد تنبه المرابطون لهذه التهم الموجهة ضدهم، فأخذوا بالتصدي لها؛ حيث بينوا للناس كذب تلك التهم التي ألصقها بهم ابن تومرت، وأنها مخالفة للحقيقة، ولكن هذا العمل لم يش ابن تومرت عن حربه الدعائية، بل إنه كثَّف جهوده في هذا الميدان، ومما جاء في إحدى رسائله التي وجهها لهذا الغرض «واعلموا - وفقكم الله - يعني أتباعه - أن المجسمين، والمكابرين، وكل من نُسِبَ إلى العلم، أشد في الصد عن سبيل الله من إبليس اللعين؛ فلا تلتفتوا إلى ما يقولونه؛ فإنه كذب، وبهتان، وافتراء على الله، ورسوله»، بل أقنعهم بأن جهاد المرابطين فرض عليهم، كما فُرض على الصحابة جهاد الكفرة «فالدين الذي جاهدوا عليه هو الدين لا يحول، ولا يزول، حتى ينفخ في الصور، والسنة التي قاتلوا عليها هي هذه لا تتبدل، ولا تتغير، حتى يرث الله الأرض ومن عليها.. فجهد الكفرة الملتزمين قد تعين على كل من يؤمن بالله، واليوم الآخر، لا عذر لأحد في تركه، ولا حجة له عند الله؛ فإنهم سَعَوْا في هدم الدين، وإماتة السنة».

كان هذا هو توجيه ابن تومرت لأتباعه في حملته الإعلامية الكاذبة ضد دولة المرابطين السنية، التي أقامت كيائها على مذهب أهل السنة والجماعة، والدعوة إلى الله، والجهاد في سبيله على هدى من سنة رسول الله ﷺ؛ فقد طعن في عقيدتهم، ووصفهم بأنهم مجسمون، وكفار، لا تجوز طاعتهم، ولا الولاء لهم، بل يجب جهادهم؛ ولهذا قاتل الموحدون المرابطين قتال المسلمين للكفار^(١) حسب اعتقادهم، وما ذلك إلا بسبب أن ابن تومرت قد نَحَا في حربه للمرابطين منحى فكريًا عقديًا،

= كأذئاب البقر يعذبون بها الناس، وأنهم يغدون في سخط، ويروحون في لعنة.. إلى أن قال: «وجملة علاماتهم عشرون أخبر الرسول بجميعها قبل وجودهم، فظهرت كلها على وفق ما أخبر به»، وهكذا حاول أن يوظف بعض نصوص أشراط الساعة لخدمة مآربه، والتشجيع على المرابطين، انظر: «دولة الإسلام في الأندلس» (٢١٠/٤ - ٢١١).

(١) ولهذا استحلوا أموالهم، وخربوا ديارهم، وسبوا نساءهم، وسفكوا دماء رجالهم، وباعوا أولادهم، وأجهزوا على جريحهم، وتعقبوا من فر منهم، ﴿وَمَنْ يَحْسَبْ أَنَّكُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾، انظر: «دولة الإسلام في الأندلس» (١٩٢/٤)، وكان ابن تومرت يرى أن قتال المرابطين واجب على المسلمين جميعًا، وأن قتالهم أكبر وأوجب من قتال النصارى، انظر: «الأثر السياسي للعلماء» ص(٢١٧).

غالى فيه حتى أصبح العداء للمرابطين اتجاهاً فكرياً واضحاً عند ابن تومرت، وأتباعه المخلصين لدعوته، ومما لا شك فيه أن هذا الاتجاه الذي حدده ابن تومرت من دولة المرابطين، قد أثر على معنوياتها، ثم على كيانها السياسي؛ وذلك لأن كثيراً من الناس قد تبنوه، ومن ثم انبروا للعمل على حرب هذه الدولة، والسعي إلى إسقاطها؛ لتقوم دولة ابن تومرت على أنقاضها^(١).

ثانياً: **التَهَوُّزُ فِي سَفَكِ دِمَاءِ الْمُسْلِمِينَ، بِمَا فِي ذَلِكَ دِمَاءُ أَتْبَاعِهِ:**

قال الإمام المحقق ابن قَيِّم الجوزية - رحمه الله - تَعَالَى :-

(أما مهدي المغاربة محمد بن تومرت، فإنه رجل كذاب ظالم متغلب بالباطل، ملك بالظلم، والتغلب، والتحيل، فقتل النفوس، وأباح حريم المسلمين، وسبى ذراريهم، وأخذ أموالهم، وكان شرّاً على الملة من الحجاج بن يوسف بكثير.

وكان يودع بطن الأرض في القبور جماعة من أصحابه أحياءً يأمرهم أن يقولوا للناس إنه المهدي الذي بشر به النبي ﷺ، ثم يردم عليهم ليلاً؛ لئلا يُكذَّبوا بعد ذلك، وسمّى أصحابه الجهمية «الموحدين» نفاة صفات الرب، وكلاميه، وعلوّه على خلقه، واستوائه على عرشه، ورؤية المؤمنين له بالأبصار يوم القيامة، واستباح قتل من خالفهم من أهل العلم، والإيمان، وتسمى بالمهديّ المعصوم). اهـ^(٢).

● وقال الإمام الحافظ ابن كثير - رحمه الله - تَعَالَى :-

(وقد رأيت لبعضهم في سيرة ابن تومرت هذا مجلداً في أحكامه، وإمامته، وما كان في أيامه، وكيف تملك بلاد المغرب، وما كان يتعاطاه من الأشياء التي توهم أنها أحوال بررة، وهي محالات لا تصدر إلا عن فجرة، وما قُتِلَ من الناس، وأزْهَقَ من

(١) «دولة الموحدين» (٦٤-٦٦).

(٢) «المنار المنيف» ص (١٥٣).

الأنفس^(١). اهـ.

«لقد تساهل ابن تومرت في إراقة الدماء دونما مسوغ شرعي؛ حيث كان لا يتردد في ذلك، حينما يرى أنه يخدم دعوته، أو يحقق شيئاً من مطامحه، مهما كانت التضحيات المقدمة لهذا الغرض، وقد تأصل هذا العمل عند ابن تومرت؛ حيث ألبسه لباساً دينياً، حتى أصبح اتجاهًا دَعَوِيًّا واضحًا في دعوته، ومن نماذج عمله في هذا الميدان ما ذكره ابن القطان - أحد تلاميذ ابن تومرت - أنه كان يَعِظُ تلاميذه وأنصاره في كل وقت «... ومن لم يحضر أَدَب، فإن تمادى قُتِلَ، وكل من لم يحفظ حربه غُزِرَ بالسياط، وكل من لم يَتَأَدَّب بما أدب به ضُربَ بالسوط بالمرّة والمرتين، فإن ظهر منه عناد، وتَرَكَ امْتثال الأوامر قُتِلَ، ومن داهن قُتِلَ».

كما ذكر كل من البيهقي، وابن القطان، وغيرهما من المؤرخين، أن ابن تومرت كان يقوم بما يسمى بعملية التمييز لأتباعه؛ حيث يَقْتُلُ كُلَّ من يشك في ولائه لدعوته، وقد ذكر لنا البيهقي وصفًا لعملية التمييز التي قام بها ابن تومرت قبل موقعة البحيرة سنة ٥٢٤هـ؛ حيث قال: «فأمر بالميز، فكان البشير يخرج بالخالفين المنافقين، والخبثاء من الموحدين، حتى امتاز الخبيث من الطيب، ورأى الناس الحق عيانًا، وازداد الذين آمنوا إيمانًا، وذاق الظالمون النار، فظنوا أنهم مواقعوها، وما لهم عنها من محيص... فمات يومئذ من الناس خمس قبائل...»^(٢).

ثَالِثًا: الخُرُوجُ عَلَى الْإِمَامِ الشَّرْعِيِّ بِالسَّيْفِ:

وهذا انحراف عما استقر عليه مذهب أهل السنة والجماعة، وعدول عن هديهم في الصبر على الأئمة، ولو كانوا جائرين، فكيف بالعادلين المجاهدين «المرابطين»؟

لقد كان أمير المسلمين علي بن يوسف بن تاشفين (٥٣٧هـ)، ثاني أمراء المرابطين

(١) «البداية والنهاية» (١٢/١٨٦-١٨٧).

(٢) «دولة الموحدين» ص (٦٦-٦٧).

الذي ظهر ابن تومرت في عهده، كان يُعَدُّ من الشخصيات النادرة في التاريخ، فقد كان من أصلح الحكام وأشدّهم تمسكًا بالدين، عُرف بالقوة، والعدل، وامتاز بالعلم، والورع، والاستقامة، وحسن الخلق، والحزم، والنباهة، وكان مثل أبيه معظّمًا للعلماء، لا يقطع أمرًا دون مشورتهم، والأخذ بفتياهم^(١)، أما محمد بن تومرت فقد (كان في الحقيقة داعية سياسيًا مصموديًا، يسعى إلى توحيد قبائل مصمودة، وحفزها على التخلص من سلطان صنهاجة، والتغلب عليها، وإقامة دولة مصمودية مكانها)^(٢).

عَوَامِلُ التَّمَكُّينِ لِذَعْوَةِ ابْنِ تَوْمَرْت

الأوّل: شخصيته.

لقد اجتمع في شخصية ابن تومرت مقومات فائقة، أهّلته للقيادة، فقد كان رجل دين، ورجل علم، ورجل سياسة؛ جمع بين العبادة، والزهادة، والتقشف^(٣)، وبين الذكاء، وقوة النفس، والتبحر في العلم، وتشجيع النشاط العلمي في أتباعه، وبين السياسة؛ حيث كان المخطط الأول، بل الوحيد، لقيام دولة الموحدين، ورسم خطوطها العريضة.

(١) انظر: «السلفية وأعلامها في موريتانيا» ص(٢١٢)، و«دولة الإسلام في الأندلس» (٤/٥١: ٥٤، ٥٨، ٢٤٤: ٢٤١).

(٢) «أطلس تاريخ الإسلام» ص (١٨١).

(٣) ولم يلبس ابن تومرت قط سوى ثياب الصوف من قميص وسراويل وجبة، وقد يرتدي الثياب المرقعة، ولا يقبل على شيء من متاع الدنيا، حتى قيل إنه كان يقات من غزل أخت له في كل يوم رغيفًا بقليل من سمن أو زيت، ولم يتحول عن ذلك حينما سما شأنه، وأقبلت عليه الدنيا، وكان ظهور مثل هذه الشخصية المبهرة في ذلك المجتمع البربري الساذج، الذي اختاره مسرحًا لدعوته، والذي كان يخيم عليه الجهل المطبق، وتعصف به الخرافات والأساطير، مما يضفي عليه هالة الزعامة الخارقة، فمن ثم ألقى الطريق ممهدًا ليعلن دعوته، ويتشع بثوب المهدي المنتظر، ويتحلل بصفة الإمام المعصوم، انظر: «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/١٩١ - ١٩٢).

لقد نشأ محبًا للعلم، ورحل في طلب الاستزادة إلى المشرق الإسلامي سنة ٥٠٠هـ، فحج، وشرع في طلب العلم، ودامت رحلته خمسة عشر عامًا، كان لها أثر كبير في تشكيل شخصيته، والتأثير في آرائه.

غادر ابن تومرت وطنه بالسوس في طلب العلم، وعبر البحر إلى الأندلس، ودرس في قرطبة حينًا، ثم جاز من ثغر ألمرية إلى المشرق، ومر في طريقه على المهدية، وأخذ بها على الإمام المازري، ثم قصد إلى الإسكندرية، ودرس بها على الإمام أبي بكر الطرطوشي، وأدى بعد ذلك فريضة الحج، ثم سافر إلى العراق، وأمضى بها أكثر من عشر سنوات، وفي بغداد درس الفقه والأصول على أبي بكر الشاشي الملقب بفخر الإسلام، والكنيا الهراسي الطبري، ودرس الحديث على المبارك بن عبد الجبار وغيره^(١)، وبالتأمل في تاريخ وفاة المبارك بن عبد الجبار وهو ٥٠٠هـ، كما في «شذرات الذهب» (٤١٢/٣)، نشك في لقياً ابن تومرت إياه، لأن الأخير لم يغادر المغرب إلا سنة ٥٠١هـ، ومن هنا اتهم بعض الباحثين أتباع ابن تومرت أنهم جمعوا لائحة من الأسماء البارزة، وجعلوا منها أشياء لا له لصبغه بصبغة علمية أكبر، وانظر «الأثر السياسي للعلماء في دولة المرابطين» هـ ص (٢٠٧).

ويشبه ذلك ما قيل من أنه لقي أبا حامد الغزالي، ودرس عليه في بغداد، ورُدَّ هذا القول باستحالة ذلك مادنيًا، قال ابن الأثير: «والصحيح أن ابن تومرت لم يجتمع به» وشكك فيها ابن خلدون وابن الخطيب^(٢).

وفي بغداد تبهر في علم الكلام، وعقائد المعتزلة، والأشاعرة، وذكر المراكشي في وصفه لابن تومرت أنه «كان أوحده عصره في علم خط الرمل» «المعجب» ص (٢٦٥)، وهي صناعة يزعم أصحابها أنهم يستطيعون فيها أخبار الغيب، ومستقبل الأحداث^(٣).

(١) «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/١٦٠ - ١٦١).

(٢) انظر تفصيل ذلك في «السابق» (٤/١٦١ - ١٦٣).

(٣) «أثر العلماء في سياسة دولة المرابطين» ص (٢٠٩).

ومكنته رحلاته المشرقية من تحصيل علوم النقل والعقل، ومكنته رحلاته المغربية مع المشرقية من الوقوف على أحوال العالم الإسلامي، واتساع خبرته بطبائع الجماعات المختلفة، واستيعاب أسباب تدهور الإمارات المغربية، الأمر الذي غرس في نفسه الطموح لنشر دعوته، وبناء دولته.

وتميز ابن تومرت بالقدرة التنظيمية، والمهارة التخطيطية، إلى جانب تميزه بالدهاء، وحسن استغلاله الفرص، وخبرته العسكرية، كما كان له منهجية تربوية، وأهداف محددة، سعى لإنجازها بكل الوسائل، ولو كانت ذنيئة.

الثاني: الصُّورَةُ الَّتِي قَدَّمَهَا لِنَفْسِهِ:

شكلت عامل جذبٍ للمحيطين به، فقد لَقَّتْ أنظار الناس إليه بإظهار الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وشجاعته في نقد الولاة، بل مبالغته في ذلك أحياناً، وكذا اشتهاره بالزهد، والتقشف، والقدرة على المناظرة، والمحااجة.

الثالث: التَّدْرِجُ، وَالْمَرْحَلَةُ فِي إِظْهَارِ دَعْوَتِهِ:

مما وَفَّرَ لها غِطَاءً من «التقية» المرحلية حماها من وأداها في مهدها، واستئصالها، وظل مُلْتَمِزاً هذا المبدأ إلى أن «استنسر»، بعد ما تكونت قاعدة شعبية عريضة من أتباعه، فتعذر، بل تعسّر على المرابطين إخماد حركته.

الرابع: قُوَّةُ جِهَارِهِ الْإِعْلَامِيِّ، وَكَفَاءَةُ آلَتِهِ الدَّعَائِيَّةِ:

وقد كان الإعلام التومرتي جارفاً إلى حدٍّ أن الدولة المرابطية لم تَقْوْ على قمعه، والتصدي لأكاذيبه بنفس الكفاءة، وقد ظهرت قدراته التَّعْبِيرِيَّةُ في تحريض أتباعه، ودفعهم إلى المعارك؛ للقتال بضراوة ضد المرابطين، الذين وصمهم بالألقاب المنفرة؛ كالجسمين، والزراجنة^(١)،.....

(١) الزراجنة: نسبة إلى «الزرجان»؛ وهو طائر أسود البطن أبيض الريش؛ لأن المرابطين في زعمه بيض الثياب سود القلوب، كما في «دولة الإسلام في الأندلس» (١٨٥/٤).

والحشم^(١)، وأنهم شر من إبليس، وأن حربهم أوجب من حرب النصارى، والجوس، في الوقت الذي لقب أتباعه بالموحدين، تعريضاً بالمرايطين.

وقد كان من أعظم مزايا ابن تومرت العلمية؛ مقدرة البارزة في إتقان اللغتين العربية والبربرية، وكان وعظه ومخاطبته لقومه بالبربرية، تنفذ إلى سويداء قلوبهم، وتزيدهم فتنة به وتعلقاً، وتوطد مكانته الدينية والسياسية، وكانت كتب ابن تومرت - بعد القرآن والسنة - هي أشد الكتب الدينية احتراماً بين أقوام الموحدين على اختلاف قبائلهم، لأنها - نظراً لكتابتها البربرية - كانت ذاتعة، وكانت في متناول كل إنسان^(٢).

الخامس: دعواه الانتساب إلى أهل بيت النبي ﷺ، ودعواه المهديّة^(٣)، والعصمة

مما سهّل انقياد أتباعه له، وتسليمهم لتعاليمه، والتفاني في نصرته.

السادس: طَبِيعَةُ أَتْبَاعِهِ:

فقد ساعدت سذاجة المجتمع المغربي، وجهله في تغلغل أفكاره في أوساطه، وقد كان يهتم بتجنيد الأغمار، والشُدُج، والأحداث، الذين شكلوا قاعدته الشعبية التي توكأ عليها^(٤)؛ لأنهم أسلس قياداً، وأكثر تقبلاً لحيلِهِ، ودَجَلِهِ^(٥)، وكان يستبعد ذوي

(١) لاتخاذهم اللثام كما يتخذ الحشم، وهم خاصة الرجل من عبيد أو أهل أو جيرة، وانظر في سبب تسميتهم بالملثمين: «فقه التمكن دولة المرابطين» ص (٨-٩)، «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/٢١١-٢١٢).

(٢) «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/٢١٧).

(٣) وقد رسخ دعاة ابن تومرت في أذهان القبائل أن الفساد والظلم والجور لا تُزال إلا بالمهدي؛ لذا فالإيمان به واجب، ومن يشك فيه فهو كافر، وقال ابن تومرت في شأن المهدي: «فالعلم به واجب، والسمع والطاعة له واجب، والتسليم له واجب، والرضا بحكمه واجب، ورفع الأمور إليه بالكلية لازم»، وقال: «أمر المهدي حتم، ومن خالفه يُقتل» اهـ. انظر: «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/٢٠٨ - ٢٠٩)، و«الكامل» لابن الأثير (٦/٥٦٢).

(٤) وقد وصفهم المراكشي بأنهم «قوم صيام عن جميع العلوم» كما في «المعجب في تلخيص أخبار المغرب» ص (٢٧٠)، ووصفهم ابن أبي زرع بأنهم «قوم جهلة، لا يعرفون شيئاً من أمر الدين، ولا من أمر الدنيا» كما في «روض القرطاس» ص (١٧٧)، وانظر: «مجموع الفتاوى» (١١/٤٧٧).

(٥) انظر: «تلبس إبليس» ص (٥٣٩ - ٥٤٢).

الفِطْنِ، والبصائر، ويفتك بمن يظن في ولائه له شائبة شك، عن طريق المذابح الوحشية التي أسماها «التمييز»، كما تقدّم بيانه.

السَّابِعُ: مَتَانَةُ جَنْهَتِهِ الدَّاخِلِيَّةِ:

فقد أثمرت الروح المعنوية العالية، والتلاحم الشديد بينه كقيادة، وبين أتباعه، وقوة ثقتهم في منهجهم، وتوظيفه للعصبية القبلية، جبهة داخلية متماسكة، دَعَمَها عن طريق الحيل، والدجل، والأكاذيب التي راجت على أتباعه الأغمار.

الثَّامِنُ: دَوْرُ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ، وَشَخْصِيَّتُهُ:

فقد كان ذا مَوَاهِبَ سياسيَّةٍ فذَّةٍ، وكفاءات متميزة، أهْلَتْه لكي يكون الساعد الأيمن لابن تومرت في حياته، ثم خليفة له بعد وفاته؛ حيث باشر بناء الدولة، وخاض حروبًا ضارية انتهت بسقوط دولة المرابطين، وتوحيد الشمال الأفريقي.

التَّاسِعُ: الضَّعْفُ الَّذِي بَدَأَ يَدْبُ فِي دَوْلَةِ الْمُرَابِطِينَ:

والذي نشأ عن الانغماس في الترف، والشهوات، والانحراف عن الشورى، والتعصب الأعمى لمذهب الإمام مالك - رحمه الله -، وفقد القيادات المتميزة: في الحروب، أو بالموت، والأزمات الاقتصادية العنيفة، وأخيرًا: صدامها المسلح مع جيوش الموحدين الذي استنفد طاقتها، وأنهك قواها، وانتهى بالقضاء عليها.

أَهْمُ الْمَأْخِذِ عَلَى حَرَكَةِ ابْنِ تَوَمَرْتٍ

الأوّل: ادّعاؤه المَهْدِيّة:

مع أنه أبعد الناس عن صفة المهدي، فلم يثبت انتسابه إلى أهل البيت، ولم تنعم الأمة في عهده بالأمن، والرخاء، بل شقيت بسفكه الدماء، وترويع المسلمين، ولم ينزل المسيح - عليه السلام - في عهده، والمهدي الحقيقي يقيم خلافة على منهاج النبوة، أما ابن تومرت فقد انحرفت عقيدته عن منهاج النبوة، وعقيدة السلف الصالح، التي قال الله - تَعَالَى - فيها: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَتْمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدَوْا﴾... الآية، والمهدي الحقيقي يملك سبع سنين، وابن تومرت لم يملك لحظة واحدة^(١).

الثاني: ادّعاؤه العصمة لنفسه:

وهذا افتراء على الله - تَعَالَى - وعلى دينه، وشذوذ عن سبيل المؤمنين، وموافقة للرافضة - قبحهم الله -، وأين العصمة المدعاة، وقد أراق دماء الآلاف من المسلمين، وقتل من يشك في عصمته؟!، ومن قال إن المهدي الحقيقي يدعي العصمة لنفسه؟! ﴿سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾.

(١) ومن الأدلة على فساد عقيدته وزيف مهادته أنه ما كاد يمضي على وفاته قرن من الزمان حتى أصدر أحد خلفائه الملقب بالمأمون مرسوماً يقضي بإزالة اسم المهدي من الخطبة ومن السكة، ومحو اسمه من الخطابات، وقال في كتابه الرسمي: «إن وصف ابن تومرت بالمهدي وبالإمام المعصوم إنما هو نفاق وبدعة وأمر باطل، وإنه يجب نبذ والقضاء عليه»، وقال: «وتلك - أي دعوى المهدية - بدعة قد أزلناها، والله يعيننا على القلادة التي تقلدناها، وقد أزلنا لفظ العصمة عن لا تثبت له عصمة، فلذلك أزلنا عنه رسمه.. وإذا كانت العصمة لم تثبت عند العلماء للصحابية، فما الظن بمن لم يدر بأي يد يأخذ كتابه؟ أف لهم قد ضلوا وأضلوا، ولذلك ولوا وذلوا، ما تكون لهم الحجة على تلك المحجة، اللهم اشهد، اللهم اشهد أننا قد تبرأنا منهم تبرأ أهل الجنة من أهل النار، إنهم في المعتقد من الكفار». وفي رواية أنه صعد المنبر في مراكش، وخطب الناس، ولعن المهدي، وقال: «يا أيها الناس لا تدعوه بالمعصوم، وادعوه بالغوي المذموم، إنه لا مهدي إلا عيسى، وإننا قد نبذنا أمره التحيس به». انتهى. ملخصاً من «دولة الإسلام في الأندلس» (٣٧٠/٥ - ٣٧١).

الثالث: تَبَيُّهُ الْقَاعِدَةِ الْكِيفِيَّةُ «الْغَايَةُ تُسَوِّغُ الْوَسِيلَةَ»:

ففي سبيل التمكين لدعوته، وإقناع الناس بها، استحل الغدر، والكذب^(١)، والدجل، والخداع، مع أن صاحب دعوة الحق يتنزه عن هذه الأساليب الرخيصة؛ إذ الحق غني عن أن يحتاج إلى هذه الأساليب الدنيئة في التمكين له، فغاياته شريفة، ووسيلته إليها نظيفة.

الرابع: أَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ أَدْخَلَ التَّأْوِيلَ الْكَلَامِيَّ عَلَى أَهْلِ الْمَغْرِبِ الْإِسْلَامِيِّ:

بل الشمال الأفريقي، وفرضه عليهم بالقوة، بعد أن كانوا في عافية من شره، باتباعهم منهج السلف الصالح، أهل السنة والجماعة، كما أنه استبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير، حين تبنى خليطاً من أفكار الأشاعرة، والمعتزلة، والخوارج، والرافضة.

الخامس: تَسَبُّهُ فِي الْقَضَاءِ عَلَى دَوْلَةِ الْمُرَابِطِينَ السُّنِّيَّةِ السَّلَفِيَّةِ:

وكانت بداية هذه الجناية مبالغته في الإنكار على ابن تاشفين الذي اتقى الله فيه، وتورع عن قتله، أو حبسه، فاستغل ابن تومرت تسامحه معه، وتوصل به إلى شق عصا الطاعة، وتفريق الجماعة، وتمزيق دولة المرابطين، والقضاء عليها، مستحلاً ذلك كله بسبب تكفيره المرابطين، بدل أن يبذل النصيح المخلص بالوسائل الشرعية لذلك الملك الذي قال فيه ابن خلكان - رحمه الله -: «وكان ملكاً عظيماً، حليماً، ورعاً، عادلاً، متواضعاً»^(٢)، ووصفه عبدالواحد المراكشي بأنه: «يُعَدُّ من الزهاد والمتبتلين أقرب منه إلى أن يُعَدَّ من الملوك والمتغلبين»^(٣).

لقد أسهمت حركة ابن تومرت على المدى البعيد في ضياع الأندلس، وسقوطها

(١) ومن كذبه أنه ادَّعى زوراً أن مكان ظهور المهدي هو المغرب الأقصى!

(٢) «وفيات الأعيان» (٤٩/٥).

(٣) «المعجب» ص (٢٥٢).

ييد النصارى^(١)، ومع أن عبدالمؤمن أقام مملكة شاسعة امتدت إلى الأندلس، إلا أن الواقع أن تضحيات المرابطين في الأندلس كانت من أكبر الأسباب التي مكنت الموحدين المصامدة من التغلب، والنصر^(٢).

● يقول الدكتور علي محمد الصَّلَّابي - حفظه الله :-

(إن حركة ابن تومرت بحركة تدميرية عملت على هدم أركان دولة المرابطين، تلك الدولة التي قامت على تعاليم الإسلام النقية، واتخذت من جهاد النصارى في الأندلس هدفاً أسمى لوجودها، فما أفرعهم من مقر حكمهم في مَرَاكُش إلى الأندلس سوى الغيرة على الإسلام، عندما أخذت معاقل المسلمين تنهاوى تحت مطارق «ألفونسو السادس»، وبذلك أَخْرَوْا سقوط الأندلس ييد النصارى عدة قرون.

ولكن ما إن بدأت ثورة المهدي ابن تومرت حتى أخذت تشغلهم بعض الشيء عن واجبهم المقدس في الأندلس، فأخذ أمير المسلمين يستصرخ قواده العظام من الأندلس، أمثال تاشفين بن علي لمقارعة الموحدين، وأدى ذلك إلى ازدياد ضغط النصارى على المسلمين في الأندلس، وبدءوا يلتهمون المدن الأندلسية الواحدة بعد الأخرى. في هذا الوقت استطاع ابن تومرت، بواسطة المؤمنين بمهديته، أن يطيحوا بدولة المرابطين، فأثلج ذلك قلوب النصارى الذين أدركوا أن الخلاص من الوجود الإسلامي في الأندلس أضحى وشيكاً^(٣).

* * *

(١) ولا شك أن في هذا عبرة تاريخية تؤكد أن فساد العقيدة يترتب عليه اضمحلال أحوال الأمة، لأن العقيدة الصحيحة هي خط الدفاع الأول الذي ينهار بانهاره ما بعده، ولا يمكن أن تعود الأمة إلى عزها ومجدها إلا بتصحيح العقيدة كما قال ﷺ: «ثم تكون خلافة على منهاج النبوة» الحديث في «مجمع الزوائد» (١٨٩/٥).

(٢) «أطلس تاريخ الإسلام» ص (١٨١).

(٣) «دولة الموحدين» ص (٩٤)؛ وانظر: «دولة الإسلام في الأندلس» (٢٥٤/٤) وما بعدها.

فصل

موقف غريب لابن خلدون

● ومن الغريب الذي يلفت النظر موقف العلامة المؤرخ ابن خلدون من ابن تومرت ودعوته، فهو يدافع عن المهدي ابن تومرت، وعن صحة دعوته، وصدق إمامته، في نبذة طويلة يقول فيها:

«ويلحق بهذه المقالات الفاسدة، والمذاهب الفائلة، ما يتناوله ضعفة الرأي من فقهاء المغرب من القدح في الإمام المهدي صاحب دولة الموحدين، ونسبته إلى الشعوذة، والتلبيس فيما أتاه من القيام بالتوحيد الحق، والنعي على أهل البغي قبله، وتكذيبهم لجميع مدعياته في ذلك، حتى فيما يزعم الموحدون أتباعه من انتسابه في أهل البيت، وإنما حمل الفقهاء على تكذيبه، ما كمن في نفوسهم من حسده على شأنه، فإنهم لما رأوا من أنفسهم مناهضته في العلم والفتيا وفي الدين يزعمهم، ثم امتاز عنهم بأنه متبوع الرأي، مسموع القول، موطأ العقب، نفسوا عليه ذلك، وغضوا منه بالقدح في مذاهبه، والتكذيب لمدعياته، وأيضًا فكانوا يؤنسون من ملوك لتونة أعدائه تجلة وكرامة لم تكن لهم من غيرهم، لما كانوا عليه من السذاجة، وانتحال الديانة، فكان لحملة العلم بدولتهم مكان من الوجاهة، والانتصاب للشورى كل في بلده، وعلى قدره في قومه، فأصبحوا بذلك شيعة لهم، وحرًا لعدوهم، ونقموا على المهدي، ما جاء به من خلافهم، والتشريب عليهم، والمناسبة لهم، تشييعًا للتونة، وتعصبًا لدولتهم». ثم يقول دفاعًا عن المهدي:

«وما ظنك برجل نقم على أهل الدولة ما نقم من أحوالهم، وخالف اجتهاده فقهاءهم، فنادى في قومه، ودعا إلى جهادهم بنفسه، فاقتلع الدولة من أصولها، وجعل عاليها سافلها، أعظم ما كانت قوة، وأشد شوكة، وأعز أنصارًا وحامية، وتساقطت في

ذلك من أتباعه نفوس لا يحصيها إلا خالقها، قد بايعوه على الموت، ووقوه بأنفسهم من الهلكة، فتقربوا إلى الله تعالى بإتلاف مُهَجِّهِمْ في إظهار تلك الدعوة، والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم، ودالت بالعدوتين من الدول، وهو بحالة من التقشف والحصر، والصبر على المكاره، والتقلل من الدنيا، حتى قبضه الله، وليس على شيء من الحظ والمتاع في دنياه.. فليت شعري، ما الذي قصد بذلك إن لم يكن وجه الله، وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله؟ ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم أمره، وانفسحت دعوته، سُنَّةُ الله التي قد خلت في عبادته^(١).

● وقد علق الأستاذ محمد عبدالله عنان على موقف ابن خلدون قائلاً:

«وابن خلدون يقدم إلينا هذا الدفاع عن المهدي في معرض كلامه عن أخطاء المؤرخين وأروهامهم ودعاويهم المغرضة، وهو يقدم إلينا منها نماذج، يصاحبه التوفيق في بعضها ويخطئه في البعض الآخر، ونحن نرى أن التوفيق قد أخطأه في هذا الدفاع عن المهدي ابن تومرت، وعن صدق دعوته، وقد استعرضنا فيما تقدم من حديثنا عن حياة المهدي، ما يحملنا على الشك، أولاً: في صدق انتسابه إلى آل البيت، وثانياً: في انتحاله دعوة المهديّة، وهي دعوة نشك أيضاً في صدقها من الناحية الدينية والتاريخية، ونحن نعتقد أن مفكراً عظيماً، ومؤرخاً فيلسوفاً، وضعي العقلية، كابن خلدون، لا يمكن أن يؤمن بصدق هذه الدعوة، وإنما حمل ابن خلدون على الدفاع عن المهدي ودعوته، بواعث خاصة، أولها: أن بني خلدون - أسرة المؤرخ - كانت مذ غادرت الأندلس في أوائل القرن السابع الهجري - قد نزلت بتونس، وعاشت في رعاية بني حفص ملوك الدولة الحفصية الموحدية التي أسسها الأمير أبو يحيى زكريا بن عبدالواحد بن أبي حفص عمر الموحدي، وتولى أجداد المؤرخ في ظلهم مناصب النفوذ والثقة، وبدأ هو حياته العامة في ظلهم، وعاش في كنفهم ردحاً من الزمن، وأهدى

(١) «المقدمة» لابن خلدون ص(٢٢) ط. بولاق، وراجع موقف ابن خلدون من أحاديث المهدي ص(١٥٣).

أول نسخة من مقدمته وتاريخه للسلطان أبي العباس الحفصي (٧٨٤هـ)، فلم يكن من المعقول أن يجاهر المؤرخ في مقدمته، بالطعن في إمامة المهدي ودعوته، وهي التي كانت أساساً لقيام الدولة الموحدية، وثانياً: أنه ليس من المنطق السليم، أن يكون نجاح دعوة المهدي ابن تومرت، وما ترتب عليه من قيام الدولة الموحدية، دليلاً على صدق هذه الدعوة، لأن النجاح السياسي والعسكري لداعية أو متغلب لم يكن قط في ذاته دليلاً على صدق إمامة أو دعوة دينية، وثالثاً: أن إنكار صدق دعوة المهدي ابن تومرت لم يكن قاصراً على الفقهاء المرابطين، الذين يعلل ابن خلدون طعنهم في هذه الدعوة بما كان يجيش في صدورهم من حقد على رجل يتفوق عليهم بعلمه، ويغض بهذا التفوق من مكانتهم ونفوذهم القديم لدى الدولة اللمتونية، بل شمل هذا الإنكار كثيراً من المؤرخين^(١).

ولا يكتفي ابن خلدون بالدفاع عن صحة دعوة المهدي، بل يقرن ذلك بالدفاع عن نسبه في آل البيت، وهو هنا في تدليله أضعف منطقاً، حينما يقول: «إنه لا دليل يعضد إنكار هذه النسبة، والناس مصدقون في أنسابهم»، وهو إذ يشعر هنا بضعف منطقته، يقول لنا: إن ظهور المهدي لم يكن يتوقف على نسبه، وإنما قام أمره بعصبية القبلية في هرغة ومصمودة، وأن هذا النسب الفاطمي، كان أمراً خفياً عنده وعند عشيرته يتناقلونه بينهم^(٢).

ويذكرنا موقف ابن خلدون في الدفاع عن دعوة المهدي ابن تومرت ونسبه، بموقفه من نسب بني عبيد الخلفاء الفاطميين، فهو يتصدى لتأييده وإثباته، ويعتبر الطعن فيه من «الأخبار الواهية» التي غني بتفنيدها في مقدمته، وأن هذا الطعن يرجع بالأخص إلى الأحاديث التي لُفقت لبني العباس خصوم الفاطميين تزلزلاً إليهم، ويعتمد هنا على نفس النظرية التي لجأ إليها في الدفاع عن دعوة المهدي، وهو أن ظهور الفاطميين،

(١) بل تبرأ منه «المأمون» أحد خلفائه، كما تقدم ص (٤٢٠) هامش رقم (١).

(٢) «السابق» ص (٢٣).

وقيام الدولة الفاطمية المترامية الأطراف، واتصال أمرها نحوًا من مائتين وسبعين عامًا، كل ذلك لا يمكن أن يتم لدَيْي^(١).

وهي طريقة معكوسة في التدليل، ونظرية واضحة الضعف والسقم، إذ كان على ابن خلدون أن يقدم لنا الأدلة المباشرة، على صحة نسب الفاطميين لآل البيت، كما قدم خصومهم الأدلة على بطلان هذه النسبة.

وقد تناول كاتب مشرقي من كتاب النصف الأول من القرن الثامن الهجري هو الحسن بن عبدالله العباسي في كتابه «آثار الأول وترتيب الدول» مثل ابن تومرت وقصة ظهوره، في معرض الكلام عن الزهاد، والمغالطين باسم الزهد، فقال: «وفيههم أصناف من أهل الغلط في طريق الزهد، والمغالطة لأغراض أخرى، منهم صنف يغلب عليهم محبة الرياسة والإمرة..»^(٢).

ويعتبر هذا الكاتب مثل ابن تومرت، هو أقرب ما جرى في هذا المعنى؛ معنى الداعية المترهد المخادع الذي يطن انتزاع الرياسة، وأنه تذرع بالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر^(٣).

● والحاصل أن حركة ابن تومرت لا يمكن وصفها بالحركة الإصلاحية؛ لأنها كانت حركة غلب عليها الإفساد والتدمير، وكانت أبعد ما تكون عن معالم المنهاج النبوي، والإصلاح السلفي التجديدي، وبخاصة في مجال العقيدة.

(١٢) قِمْرَتَاشُ بْنُ النُّونِ جُوْيَانُ (قُتِلَ سَنَةَ ٧٢٨ هـ):

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله -: (كان شجاعًا فاتكًا، إلا أنه خَفَّ عقله، فزعم

(١) «السابق» ص (١٧ - ١٨).

(٢) «آثار الأول وترتيب الدول» المنشور على هامش «تاريخ الخلفاء» السيوطي ص (٦١ - ٦٢) ط. القاهرة ١٣٠٥ هـ.

(٣) «دولة الإسلام في الأندلس» (٤/ ١٩٤ - ١٩٦).

أنه المهدي الذي يخرج في آخر الزمان، فبلغ ذلك أباه، فركب إليه، ورده عن هذا المعتقد^(١).

(١٣) أحمد بن عبدالله بن هاشم، أبو العباس المعروف بالملثم (٦٥٨-٧٤٠هـ)

(نشأ أبوه ببلاد الترك، وقدم القاهرة، فولد له الملثم في رمضان سنة ٦٥٨هـ، واشتغل في الفقه على مذهب الشافعي، وحفظ التنبيه، ولازم الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في الفقه وسماع الحديث عشرين سنة، وسمع عدة من الكتب الكبار على ابن دقيق العيد، ثم سلك طريق العبادة، فحصل له انحراف مزاج، فادعى في سنة ٦٨٩هـ دعاوى عريضة؛ من رؤية الله - تَعَالَى - في المنام مرارًا، وأنه أسري به إلى السماوات السبع، ثم إلى سدرة المنتهى، ثم إلى العرش، ومعه جبريل، وجمع من الملائكة، وأن الله كلمه، وأخبره بأنه المهدي، وأن البشائر تواردت عليه من الملائكة، وأنه رأى النبي ﷺ، فأعلمه بأنه من ولده، وأنه المهدي، وأمره أن ينذر الناس، ويدعوهم إلى الله، فاشتهر أمره؛ فأخذ، وحبس، وذكر أنه شقي السم مرارًا، فلم ينجع فيه، ودخل عليه رجل فأراد خنقه، فذكر عن نفسه أن الرجل جفت يده؛ أي: شلَّت. وجمع هذا الرجل كتابًا كبيرًا بث فيه الأحوال التي اتفقت له، وفيه دعاوى عريضة غالبها منامات، ويحلف على كل منها، وذكر في بعض كلامه أن المهدي يخرج في سنة ٧٣٤هـ، أو في سنة ٧٤٤هـ، وذكر عدة منامات أنه هو المهدي، ثم ذكر في مواضع أن المعنيَّ بكونه المهدي أنه يهدي الناس إلى الحق، وليس هو المهدي الموعود به في آخر الزمان.

وَدَكَرَ أَنَّهُمْ حَبَسُوهُ عِنْدَ الْمُجَانِينِ، ثُمَّ أَرْسَلُوا إِلَيْهِ السَّمَّ فَوَضَعَهُ فِي شَرَابٍ، وَسَقَوْهُ، فَمَا أَثَرُ فِيهِ، وَأَنَّهُمْ سَقَوْا نَصْرَانِيًّا مِنَ الْأَسْرَى، فَمَاتَ مِنْ سَاعَتِهِ، وَأَنَّهُ أُطْلِقَ، وَأَظْهَرَ التَّوْبَةَ

(١) «الدرر الكامنة» (٥٣/٢).

من دعواه أنه المهدي، وكان مما شُهِدَ عليه أنه زعم أنه رسول الله، فتنصّل من ذلك، وقال: «إنما قلت: إني رسول أرسلني رسول الله إليكم لأنذركم»، ومات هذا الرجل في سنة ٧٤٠هـ، وقد جاوز الثمانين، والله أعلم بحاله^(١).

ولا يخفأك أن ما ادعاه من خرقِ عادة، وأحوال غريبة، إنما حكّاها هو عن نفسه، وبالتالي فهو إما كاذب، وإما أنها أحوال شيطانية، وإلا فالدجال الأعور سيأتي بأضعافها، أو أنها صدرت عن «اضطراب نفسي»؛ كما يُفهم مما سبق.

(١٤) محمد بن يوسف الحسيني الجونبوري (ت ٩١٠هـ):

ولد سنة سبع وأربعين وثمان مئة بمدينة جونبور بشرق الهند، وطلب العلم من بعض المشايخ، ثم اشتغل بالعبادة والرياضة، حتى ترك الأهل والأولاد، وخرج يتجول في الفيافي، والصحاري، والجبال، ورجع بدعوى المهديّة، فأخذ ييشر الناس بمهديته من بلد إلى بلد، وتبعه أناس كثيرون مُغْتَرِبِينَ بزهده وتقشفه؛ كشأنهم وراء كل ناعق، وفي سنة ٩٠١هـ سافر للحج، وادعى في مكة المكرمة أنه مهدي، ومن تبعه فهو مؤمن، ثم رجع إلى الهند، وأخذ يتجول من بلد إلى بلد يدعو الناس إلى مهديته، وتوجه إلى خراسان، ولعله أراد أن يطبق عليه حديث الرايات السود من خراسان، ولكن حالت بعض الموانع دونه، فمات، وهو ينتظر الدخول في خراسان، وكانت وفاته سنة ٩١٠هـ^(٢).

واختلف الناس في شأنه، وقال اللاهوري في «خزينة الأصفياء»: إنه قال: «أنا مهدي» في غلبة الحال، ولكنه تاب عن ذلك القول في حالة الصحو، والإفاقة كغيره من الصوفية. وأما أصحابه الجهلة، فإنهم لم يعتبروا إقامته، فأصروا على أنه مهدي موعود، وضلوا عن الطريق، وأضلوا كثيرًا من الناس، واخترعوا مذهبًا جديدًا، وانتسبوا

(١) «السابق» (١٩٧/١-٢٠٠) بتصرف.

(٢) «نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر» (٣٢٦-٣٢٤/٧) بتصرف، وانظر: «فرق الهند» ص (٢٣٢).

إلى الفرقة المهدوية.

وقال أبو رجاء محمد الشاهجهانبوري في «الهدية المهدوية»: (إن الجونبوري لم يمنع أصحابه من ذلك؛ (أي من نسبة المهدوية إليه)، وبدّل اسم أبيه بعبد الله، واسم أمه بآمنة، وأشاعهما في الناس، وصنف كتابًا في أصول ذلك المذهب... ومنها:

«أنه مهدي موعود، وأنه أفضل من أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، بل إنه أفضل من آدم، ونوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى - على نبينا وعليهم السلام».

● ومنها: أنه كان مساويًا لسيدنا محمد ﷺ في المنزلة، وإن كان تابعًا له في الدين.

● ومنها: أنه ما خالف من الكتاب والسنة قوله وفعله، فهو غير صحيح.

● ومنها: أن الجونبوري، وسيدنا محمدًا ﷺ كلاهما مسلمان كاملان، وسائر الأنبياء ناقصوا الإسلام.

● ومنها: أن الجونبوري شريك في بعض الصفات الإلهية بعد فوزه بالرسالة، والنبوة^(١).

وقد عاثت هذه الفرقة فسادًا في ذلك العصر، فزعموا أن شيخهم هو إمام ذلك العصر، وأن من لم يدخل في طاعته فقد مات ميتةً جاهلية، وقتلوا كثيرًا من مخالفينهم، واستباحوا اغتيالهم، ولقد ألف علي المتقي^(٢) صاحب «كنز العمال» رسالتين للرد عليهم، وهما «الرد على من حكم وقضى أن المهدي قد جاء ومضى»، قال فيه:

«ومن قبائحهم أنهم يعتقدون أن من أنكر بهذا السيد الماضي الذي ادعى المهدوية فهو كافر، وبهذا الاعتقاد يُكْفَرُونَ المسلمين، وَيَكْفُرُونَ بِتَكْفِيرِهِمْ، وقال في كتابه الآخر «البرهان في علامات مهدي آخر الزمان»:

«كفى دليلًا على بطلان اعتقاد هذه الطائفة قتلهم العلماء؛ فَإِنْ خَصَلَتْهُمْ هذه تدل

(١) «المختار للمصون من أعلام القرون» (٨٧٧-٨٧٦/٢) بتصرف.

(٢) انظر: «فرق الهند المنتسبة للإسلام» ص(٢٩١).

على عدم الدليل على اعتقادهم، وعجزهم عن إثبات معتقدهم»^(١).

وقال البرزنجي: (وقد سمعت كثيراً - من القادمين من بلاد الهند إلى الحرمين من العلماء والصلحاء - أن أولئك القوم إلى الآن على ذلك الاعتقاد الخبيث، وأنهم يُعرفون بالمهدوية، وربما سُموا بالقتالية؛ لأن كل من قال لهم: «إن اعتقادكم باطل»؛ قتله، حتى إن الرجل الواحد منهم يكون بين الجمع الكثير من المسلمين، فإذا قيل له: «إن اعتقادك باطل»، قتل القائل، ولا يبالي: أَيْقُتَلْ أو يَسْلَمَ؟)^(٢).

(١٥) محمد بن عبدالله الكردي

قال البرزنجي: (وظهر - قبل تألّفي لهذا الكتاب بقليل - رجل بجبال عفرأ، والعمارية، من الأكراد، يسمى «عبدالله»، ويدّعي أنه شريف حسيني، وله ولد صغير ابن اثنتي عشرة سنة، أو أقل، أو أكثر، قد سمّاه محمّداً، ولقبه: «المهدي الموعود»، وتبعه جماعة كثيرة من القبائل، واستولى على بعض القلاع، وركب إليهم والي المؤصل، ووقع بينهم قتال، وسفك دماء، وقد انهزم المدّعي، وأُخذ هو وابنه إلى إستانبول، ثم إن السلطان عفا عنهما، ومنعهما من الرجوع إلى بلادهما، وماتا جميعاً)^(٣).

(١٦) الإمام المجاهد، والبطل المجالد، والعلامة الزاهد العابد عبدالعزيز

ابن محمد بن سعود، الملقب بمهديّ زمانه (ت ١٢١٨هـ)

من أمراء آل سعود في دولتهم الأولى، وهو أول من لُقّب بالإمام بين العائلة السعودية^(٤)، ولّي بعد وفاة أبيه (١١٧٩هـ)، واتسع نطاق الدولة في أيامه توسعاً

(١) انظر: «البرهان في علامات مهدي آخر الزمان» ص (٦)، وما بعدها، و«فرق الهند» ص (٣١٩)، (٢٣٥).

(٢) «الإشاعة» ص (١٢١).

(٣) «السابق» ص (١٢١-١٢٢).

(٤) انظر: «تاريخ الجزيرة العربية في عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب»، لحسين خلف الشيخ خزعل ص (٣٨٨-٣٩٠).

كبيراً، وازدادت قوتها، قال الشوكاني في «البدر الطالع» شارحاً أثر فتوحات عبدالعزيز ابن محمد بن سعود - رحمه الله :-

(ومن دخل تحت حوزته أقام الصلاة، والزكاة، والصيام، وسائر شعائر الإسلام، ودخل في طاعته من عرب الشام الساكنين ما بين الحجاز، وصَعْدَةَ غالبهم، إما رغبة وإما رهبة، وصاروا مقيمين لفرائض الدين، بعد أن كانوا لا يعرفون من الإسلام شيئاً، ولا يقومون بشيء من واجباته إلا مجرد التكلم بلفظ الشهادتين، على ما في لفظهم بها من عَوَجٍ، وبالجملَة فكانوا جاهلين جهلاء، كما تواترت بذلك الأخبار إلينا، ثم صاروا الآن يصلون الصلوات لأوقاتها، ويأتون بسائر الأركان الإسلامية على أبلغ صفاتها)^(١). اهـ.

● وقال الشيخ عثمان بن بشر النجدي في «عنوان المجد في تاريخ نجد»:

(وكان عبدالعزيز كثير الخوف من الله والذكر، أمراً بالمعروف، ناهياً عن المنكر، لا تأخذه في الله لومة لائم، ينفذ الحق، ولو في أهل بيته، وعشيرته، لا يتعاضم عظيمًا إذا ظَلَمَ؛ فيقمعه عن الظلم، وينفذ الحق فيه، ولا يتصاغر حقيراً فيأخذ له الحق، ولو كان بعيد الوطن، وكان لا يكثر ث في لباسه، ولا سلاحه؛ بحيث إن بنيه وبني بنيه محلاة سيوفهم بالذهب، والفضة، ولم يكن في سيفه شيء من ذلك إلا قليل، وكان لا يخرج من المسجد بعد صلاة الصبح حتى ترتفع الشمس، ويصلي فيه صلاة الضحى، وكان كثير الرأفة، والرحمة بالرعية، وخصوصاً أهل البلدان؛ يعطائهم الأموال، وبث الصدقة لفقرائهم، والدعاء لهم، والتفحص عن أحوالهم، وقد ذكر لي بعض من أثق به أنه يكثر الدعاء لهم في ورده، قال: وسمعت يقول: «اللهم أبق فيهم كلمة لا إله إلا الله حتى يستقيموا عليها، ولا يحيدوا عنها».

وكانت الأقطار والرعية في زمنه آمنة مطمئنة في عيشة هنية، والشخص الواحد

(١) «البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع» (٥/٢).

يسافر بالأموال العظيمة أي وقت شاء، شتاءً وصيفاً، يمناً وشاماً، شرقاً وغرباً، في نجد، والحجاز، واليمن، وتهامة، وغير ذلك، لا يخشى أحداً إلا الله: لا سارقاً، ولا مكابراً، وكانت جميع بلدان نجد من العارض، والخرج، والقصيم، والوشم، والجنوب، وغير ذلك من النواحي، في أيام الربيع - يسيبون جميع مواشيهم في البراري من الإبل، والخيول الجياد، والبقر، والأغنام، وغير ذلك، ليس لها راع، ولا مَرَاع، بل إذا عطشت وردت على البلدان، ثم تصدر إلى مفايلها، حتى ينقضي الربيع، أو يحتاجون لها أهلها لسقي زروعهم، ونخيلهم، وربما تلقح، وتلد، ولا يدري أهلها إلا إذا جاءت، وولدها معها، إلا الخيل الجياد؛ فإن لها من يتعاهدها.

وكان - رحمه الله - تَعَالَى - مع رأفته بالرعية، شديداً على من جنى جنايةً من الأعراب، أو قطع سُبُلًا، أو سَرَقَ شيئاً من مسافر؛ بحيث من فعل شيئاً من ذلك أخذ ماله نكالاً، أو بعض ماله، أو شيئاً منه، على حسب جنايته، وأدّبه أدباً بليغاً.

ولُحكي أنه أتى حاجٌّ من العجم، ونزل قُوبَ بَوَادِي سُبَيْع، فسرق من الحاج غرارة^(١) فيها من الحوائج ما يساوي عشرة قروش، فكتب صاحب الغرارة إلى عبدالعزيز يخبره بذلك، فأرسل إلى رؤساء تلك القبيلة، فلما حضروا عنده قال لهم: «إن لم تخبروني بالغرارة؛ وإلا جعلت في أرجلكم الحديد، وأدخلتكم السجن، وأخذت نكالاً من أموالكم»، فقالوا: «نغرمها بأضعاف ثمنها»، فقال: «كلا حتى أعرف السارق»، فقالوا: «دزنا نصل إلى أهلنا، ونسأل عنه، ونخبرك»، ولم يكن بد من إخباره، فلما أخبروه به أرسل إلى ماله، وكان سبعين ناقة فباعها، وأدخل ثمنها بيت المال، وجيء بالغرارة لم تغيز، وكان صاحبها قد وصل إلى وطنه فأرسلها عبدالعزيز إلى أمير الزبير، وأمره أن يرسلها إلى صاحبها في ناحية العجم.

وذكر لي شيخنا القاضي عثمان بن منصور أن رجلاً من سُراق الأعراب وجد عزراً

(١) الغرارة: وعاء من الخيش ونحوه يوضع فيه القمح ونحوه، وهو أكبر من الجُوالق.

ضالة، وهم جياع، وأخبرني أنهم أقاموا يومين، أو ثلاثة مُقَوِّين^(١)، فقال بعضهم لبعض: «لينزل أحدكم على هذه العنز، فيذبحها لناكلها»، فكل منهم قال لصاحبه: «انزل إليها»، فلم يستطع أحد منهم النزول، خوفاً من العاقبة على الفاعل، فألحوا على رجل منهم، فقال: «والله، لا أنزل إليها، ودعوها؛ فإن عبدالعزيز يرعاها»، فتركوها، وهم في أشد الحاجة إليها، وكانت الحجاج، والقوافل، وجباة الغنائم، والزكاة، والأخماس، وجميع أهل الأسفار يأتون من البصرة، وعمان، وبلاد العجم، والعراق، وغير ذلك إلى الدرعية، ويحجون منها، ويرجعون إلى أوطانهم، لا يخشون أحدًا في جميع البوادي مما احتوت عليه هذه المملكة، لا بحرب، ولا سَرَقٍ، وليس يُؤْخَذُ منهم شيء من القوانين التي تُؤْخَذُ على الحجاج، وبَطْلَ جميع الجوائز على الدروب التي للأعراب، أحيوا بها سنن الجاهلية، ويخرج الراكب وحده من اليمن، وتهامة، والحجاز، والبصرة، والبحرين، وعمان، وأنقرة الشام، لا يحمل سلاحًا، بل سلاحه عصاه، لا يخشى كيد عدو، ولا أحد يريده بسوء.

وأخبرني أنه ظهر مع عمال من حلب الشام قاصدين الدرعية، وهم أهل ست نجائب محملات ربال زكوات بوادي أهل الشام، فإذا جنهم الليل وأرادوا النوم، نبذوا أرحلهم ودراهمهم يمينًا وشمالًا، إلا ما يجعلونه وسائد تحت رءوسهم.

وكان بعض العمال إذا جاءوا بالأخماس والزكاة من أقاصي البلاد، يجعلون مزاد الدراهم أطنابًا لحيمتهم، ورُبُطًا لحيلهم بالليل، لا يخشون سارقًا، ولا غيره.

وكان يوصي عماله بتقوى الله، وأخذ الزكاة على الوجه المشروع، وإعطاء الضعفاء، والمساكين، ويزجرهم عن الظلم، وأخذ كرائم الأموال.

وكان - رحمه الله - تَعَالَى - مع ذلك كثيرَ العطاء، والصدقات للرعية من الوفود،

(١) أقوى الرجل: افتقر، ونزل بالفقر، وتَقَدَّ طعامه وفني زاده، وجاع فلم يكن معه شيء، وإن كان في بيته وشط قومه.

والأمراء، والقضاة، وأهل العلم، وطلبته، ومعلمة القرآن، والمؤذنين، وأئمة المساجد، حتى أئمة مساجد نخيل البلدان، ومؤذنيهم، ويرسل قهوة لأهل القيام في رمضان، وكان الصبيان من أهل الدرعية إذا خرجوا من عند المعلم يصعدون إليه بألواحهم، ويعرضون عليه خطوطهم، فمن تحاسن خطه منهم أعطاه عطاء جزيلاً، وأعطى الباقي دونه.

وكان عطاؤه للضعفاء والمساكين في الغاية، فكان منهم من يُكْتَبُ إليه منه، ومن أمه، وزوجته، وابنه، وابنته، من كل واحد كتاباً وحده، فيوقع لكل كتاب منهم عطاء، فكان الرجل يأتيه بهذا السبب عشرون ريالاً، وأقل، وأكثر.

وكان إذا مات الرجل من جميع نواحي نجد يأتي أولاده إلى عبدالعزيز يستخلفونه، فيعطيه عطاءً جزيلاً، وربما كتب لهم راتباً في الديوان.

وكان كثيراً ما يفرق على أهل النواحي والبلدان كثيراً من الصدقات في كل وقت، وكل سنة، يعطي كل أهل بلد، وكل أهل ناحية ألف ريال، وأقل، وأكثر، ويسأل عن الضعفاء، والأيتام في الدرعية، وغيرها، ويأمر بإعطائهم، وكثيراً ما يُفَرَّقُ على بيوت الدرعية، وضعفائها.

وكان كثيراً ما يكتب لأهل النواحي بالحض على تعلم العلم، وتعليمه، ويجعل لهم راتباً في الديوان، ومن كان منهم ضعيفاً يأمره بأن يأتي إلى الدرعية، ويقوم بجميع أنوابه.

وأخبرني كاتبه قال: إن عبدالعزيز أخذه يوماً صداع، فدعاني، وقال: «اكتب صدقة لأهل النواحي»، فأملئ علي: «لأهل منفوحة خمس مئة ريال، وأهل العيينة مثل ذلك، وأهل حريملا سبع مئة ريال، وأهل المحمل ألف ومئة ريال، ولجميع نواحي نجد على هذا المنوال»، قال: قيمتها تسعون ألف ريال، وأتى إليه يوماً خمس وعشرون جُملاً من الريالات، فمر عليها وهي مطروحة، فنخسها بسيفه، وقال: «اللهم سَلِّطْني عليها، ولا

تسلطها علي»، ثم بدأ في تفريقها^(١). اهـ.

وفي رجب ١٢١٨ هـ قُتِلَ الإمام عبدالعزيز بن محمد بن سعود في مسجد الطريف المعروف في الدرعية، وهو ساجد أثناء صلاة العصر، مضى عليه رجل قيل إنه كردي من أهل العمارة بلد الأكراد المعروفة عند الموصل، اسمه عثمان، أقبل من وطنه لهذا القصد محتسبًا، حتى وصل الدرعية في صورة درويش، وأدعى أنه مهاجر، وأظهر التنسك، والطاعة، وتعلم شيئًا من القرآن، فأكرمه عبدالعزيز، وأعطاه، وكساه، وطلب الدرويش منه أن يعلمه أركان الإسلام، وشروط الصلاة، وأركانها، وواجباتها، مما كانوا يعلمونه الغريب المهاجر إليهم؛ وكان قصده غير ذلك، فوثب عليه من الصف الثالث، والناس في السجود، قطعنه في خاصرته أسفل البطن بخنجر معه قد أخفاها، وأَعَدَّهَا لذلك^(٢).

حكَّم الإمام عبدالعزيز بن محمد بن سعود - رحمه الله - تَعَالَى - مدة تسعة وثلاثين عامًا (١١٧٩ هـ - ١٢١٨ هـ) (١٧٦٥ م - ١٨٠٣ م)، ومضى أكثر عهد حكمه تحت إشراف مباشر من شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب نفسه^(٣).

(١٧) السيد أحمد بن عرفان البريلوي (ت ١٢٤٦ هـ)^(٤):

الذي قاد مع الشاه إسماعيل الدهلوي أعظم حركة إسلامية عَرَفَتْهَا القارة الهندية، ولم يَدَّعِ المهديّة قط، ولكن بعض أتباعه توهموا ذلك، قال العلامة محمد صديق حسن خان - رحمه الله - : (... وقد حمل قوم من علماء الهند هذا الحديث على خروج السيد أحمد البريلوي بتكلفات باردة، مع أن السيد كان رجلًا صالحًا، حج،

(١) «المختار المصون من أعلام القرون» (٣/١٩١٥-١٩١٩).

(٢) «السابق» (٣/١٩١٤).

(٣) «محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفتري عليه» ص (١١١).

(٤) انظر ترجمته في «المختار المصون من أعلام القرون» (٣/١٦٩٢)، و«إذا هت ربح الإيمان» للشيخ أبي الحسن الندوي - رحمه الله - تَعَالَى.

وجاهد، وغزا، ولم يَدْعِ المهديوية قط، ولم تكن تنبغي له هذه الدعوة^(١). اهـ.

وقال العلامة شمس الحق آبادي - رحمه الله -: (... ويقرب من هذا ما زعم أكثر العوام وبعض الخواص في حق الغازي الشهيد الإمام الأئمة السيد أحمد البريلوي - رَضِيَ اللَّهُ - تَعَالَى - عَنْهُ - أنه المهدي الموعود المُبَشَّرُ به في الأحاديث، وأنه لم يستشهد في معركة الغزو، بل إنه اختفى عن أعين الناس، وهو حي موجود في هذا العالم إلى الآن، حتى أفرط بعضهم فقال: «إنا لقيناه في مكة المعظمة حول المطاف، ثم غاب بعد ذلك»، ويزعمون أنه سيعود، وسيخرج بعد مرور الزمان، فيملأ الأرض عدلاً وقسطاً، كما مُلِئَتْ جوراً وظلماً، وهذا غلط وباطل)، إلى أن قال: (والى الله المشتكى من صنيع هؤلاء، ونعوذ بالله من هذه العقيدة المنكرة الواهية، والله أعلم)^(٢). اهـ.

* * * * *

(١) «الإذاعة» ص (١٢٣).

(٢) «عون المعبود» (١١/٣٦٧-٣٦٨).

الفصل الثاني

حَرَكَتَا الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ،
وَالْمَهْدِيِّ الْقُحْطَانِيِّ.

عَصْرُ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ

مُحَمَّدُ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

(١٢٥٩ هـ - ١٣٠٢ هـ) (١٨٤٤ م - ١٨٨٥ م).

وَضْعُ الْخِلَافَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ

وُلِدَ المهدي بعد خمس سنوات من تولي السلطان عبدالمجيد الأول بعد وفاة أبيه سنة (١٨٣٩ م)، ثم عاصر مدة خلافة أخيه السلطان عبدالعزيز، التي امتدت خمس عشرة سنة (من ١٨٦١ إلى ١٨٧٦)، ثم عُزِلَ بمؤامرة أوربية، ثم قُتِلَ، وتولى من بعده ابن أخيه مراد الخامس بن عبدالمجيد، الذي عُزِلَ بعد ثلاثة أشهر، وثلاثة أيام، وبُويغ بعده أخوه عبدالحميد الثاني سنة (١٨٧٦م)، الذي عاصر المهديّ السوداني تسع سنوات من فترة خلافته.

إذن عاش المهدي عصر الانحطاط والتراجع الذي أعقب مرحلة ضعف الدولة العثمانية؛ حيث تراجعت قوة العثمانيين مقابل نهضة الأوربيين، واشتدت المواجهة بين «دار الإسلام»، و«دار الحرب»، بين الأتراك العثمانيين، وخلفهم العالم الإسلامي في مواجهة الكنيسة البابوية، وخلفها كل دول الغرب النصراني^(١).

● أَمَّا عَنْ أَسْبَابِ وَمَظَاهِيرِ هَذَا الضَّعْفِ وَالتَّرَاجُعِ^(٢):

فَأَوَّلُهَا: الانحراف عن شريعة الله - تعالى -، وتحكيم القوانين الوضعية، واعتماد تقليد الغرب أسلوبًا لا بديل عنه من أجل تحديث الدولة.

ثَانِيًا: سيطرة العقلية العسكرية في إدارة أحوال الدولة، وصراع أبناء الأسرة العثمانية

(١) «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٥٩).

(٢) طالعها مفصلة إن شئت في «التاريخ الإسلامي»، للأستاذ محمود شاكر، (١١١/٨ - ١٢٥)؛ وانظر:

«المختار المصون من أعلام القرون»، (٢٠٣٧/٣).

على السلطة.

ثَالِثًا: منح الحصانة والامتيازات للأجانب، حتى صاروا دولة داخل الدولة.

رَابِعًا: إهمال العلم والجمود على الأساليب التقليدية.

خَامِسًا: شيوع تزوج السلاطين من فتيات نصرانيات ويهوديات؛ مما ترتب عليه تدخلهن في سياسة الدولة.

سَادِسًا: اتساع رقعة دولة الخلافة حتى زادت على ستة عشر مليون كيلو متر مربع؛ (أي ضعف مساحة الولايات المتحدة الأمريكية).

سَابِعًا: شيوع الترف والبذخ والإسراف.

ثَامِنًا: الثورات الداخلية، وَتَمَرُّدُ الرعايا من النصارى وغيرهم، بفعل الروح الصليبية المعادية، التي تَشَبَّعَ بها الأوروبيون تجاه الدولة، مما أنهك كِيَانَهَا وَمَرْقَهَا.

تَاسِعًا: انتشار الدعوة إلى العصبية القومية.

عَاشِرًا: نشاط الجمعيات السرية العاملة على الانفصال عن الدولة، وتأسيس الجمعيات ذات الأهداف السياسية، تحت ستار أسماء علمية وأدبية، وبخاصة في بيروت؛ حيث انتشرت الإرساليات النصرانية الموالية للغرب، وفي إستنبول حيث كان معظم أعضائها من الأتراك المفتونين بأوربة، الداعين إلى العصبية التركية، ومن أصحاب المصالح، واليهود الناقمين على الحكم والإسلام، وأشهرها: جمعية تركيا الفتاة التي رفعت لواء التغريب، ومنها تفرع الجناح العسكري الذي عُرف باسم «الاتحاد والترقي».

وَضَعُ الإِمَارَاتِ السُّودَانِيَّةِ

يقع السودان - جُغْرَافِيًّا - في وسط البلاد الإسلامية العربية، ومع ذلك فقد كان - تاريخيًا - من أحدث البلاد دخولاً في الإسلام؛ حيث تأخر انتشار الإسلام فيه حتى القرن الثامن الهجري (الرابع عشر الميلادي)، ويبدو أن اندفاع الفاتحين المسلمين إلى

الغرب - بعد تمام فتح مصر - شغلهم عن الاتجاه جنوباً^(١).

إن السودان من البلاد التي دخلها الإسلام دون حرب، دخلها بالكلمة الطيبة والموعظة الحسنة، فدون تدخل من أي دولة إسلامية، كان الإسلام يسري في بلاد السودان في هدوء يملأ القلوب؛ وذلك عن طريق بني رفاعه، وعرب جهينة، ودولة الفونج^(٢).

(وقد انفردت بلاد سودان وادي النيل بوضع متميز عن سائر البلاد الإسلامية؛ فعلى قربها من بلاد العرب، وصِلَتِها الأبدية الحميمة بمصر، وبرغم بكون دخول الإسلام فيها، ظلت خارج حوزة الخلافة الإسلامية الراشدة منها والأموية، والعباسية أو العثمانية التركية. ظلت على هامش ذلك العالم، ولم تكن التغيرات والتيارات الفكرية والسياسية والاقتصادية المتجددة، والمتكررة لَتَمَسَّهَا إلا بقدر يسير، وعلى طول ذلك الزمان، فإن الأمة السودانية كانت في طور التكوين البشري، والجغرافي، والسياسي، واستمر ذلك الحال حتى مطلع القرن التاسع عشر.

لقد بقيت الممالك النصرانية في بلاد النوبة الممتدة من حدود مصر، وحتى «سنار» في أواسط الجزيرة حثّاً كَمَيَّت، منذ ظهور الإسلام، وحتى القرن الخامس عشر لا تمثل إلا سلطة متآكلة مع الزمان، وديانة لم يَتَّخِ لها إلا القليل بين سكان ضفاف النهر، بينما كان الإسلام واللغة العربية والقبائل العربية تنتشر، وتغلب على المجتمعات النوبية، والمجتمعات البدوية العربية والنوبية، ومن كانت تتصل به من الجماعات الزنجية في الغرب وفي الجنوب، في بلد شاسع تمتد أرضه من المدار الشمالي، وحتى خط الاستواء. نعم، لقد حدثت تحولات كبيرة، وخطيرة في القرن الخامس عشر، وقُبَيْلَةُ، وبعده، وأصبح الإسلام الكم والكيف، وصارت له السلطة والدولة، وأصبح له النفوذ

(١) «أطلس تاريخ الإسلام»، ص(٣٣٤).

(٢) السابق، ص(٣٣٦).

السياسي^(١)، ووجدت شريعة الله سبيلها للناس.

حدث ذلك عندما قامت الممالك الإسلامية في الغرب، والوسط، والشمال، في «تقلى» و«المسبعات»، وفي «سنار» التي امتدت سلطتها حتى حدود مصر، وعُرفت «بالسلطنة الزرقاء». وكان كل ذلك؛ لانتشار القرآن، وازدياد العلماء، والتوسع في الصلات المتنوعة مع العالم الإسلامي المجاور، في مصر، وفي الحجاز، وفي تونس، وليبيا، والمغرب. واستمرت تلك التغيرات تزيد من حركة أهل بلاد السودان وادي النيل في الداخل بعضهم ببعض، فيزداد الإسلام انتشاراً، وتزداد حركة انتشار اللغة العربية، وما يتبعها من قيم ومفاهيم وسلوك. ويبلغ ذلك الأجزاء الجنوبية منه. وبنفس القدر كانت حركة الاتصال بالخارج تزداد، فكانت للسنايين أروقتهم المعروفة بهم في «الأزهر الشريف»، وكان لهم حجيجهم المعروف بهم في الحجاز، وكان لهم علماءهم، وشيوخهم، وتجاوزهم المعروفون في عالمهم المجاور القريب منه والبعيد.

في ذات الوقت ظلت نتائج التحولات السياسية والاقتصادية والحضارية الناجمة أولاً: من اشتداد المواجهة بين «دار الإسلام»، و«دار الحرب»؛ الأتراك العثمانيين، وخلفهم العالم الإسلامي، في مواجهة الكنيسة البابوية، وخلفها كل دول الغرب النصراني.

وثانياً: ما نتج من تلك المواجهة من تحولات في طرق التجارة، واكتشاف للمسالك البحرية، وعلى رأسها اكتشاف أمريكا، والدوران حول «رأس الرجاء الصالح»^(٢) وصولاً للهند.

وثالثاً: تتساقط بلاد العالم الإسلامي، واضمحلال نفوذه رويداً من الأطراف، في

(١) وقد قيل في تصوير ذلك: إن دار الخلافة كانت «جلباباً» وسطه جزيرة العرب، وكُمّاه يمتدان شرقاً في آسيا، وغرباً في مصر، وشمالاً أفريقية إلى أقصى المغرب.

(٢) كان البرتغاليون حريصين على تطويق المسلمين، ولما بدأ ملك البرتغال حملته على المسلمين في مراكش، وجد أن التطويق يجب أن يكون عن طريق الوصول إلى بلاد لا يسكنها مسلمون، حتى لا يساعدوا سكان الأندلس بثورات يقومون بها، فكان الانتقال عبر السواحل الأفريقية الغربية، وكانوا كلما وصلوا مكاناً وجدوا فيه مسلمين؛ تركوه، واتجهوا جنوباً، حتى وصلوا الكنفو، وتجاوزوا خط الاستواء، ثم دفعت العواصف «بارتلي دياز» نحو أقصى جنوب القارة الأفريقية، وتجاوزها حتى وصل السواحل المطلّة على المحيط الهندي، ولما عاد سعى الطرف الجنوبي من القارة برأس العواصف، ولكن

الغرب النصراني، إلى أن أصيب العالم الإسلامي في قلبه بسقوط الشام ومصر، ومن قبلهما بلاد المغرب؛ لنفوذ فرنسا وبريطانيا.

ظلت نتائج كل هذا تنعكس على السودان في داخله؛ إذ لم يكن ليلفت من أنظار الطامعين، وكانت أوروبا النصرانية قد أخذت تتوغل مكتشفة أسرارها، وإمكاناته عن طريق الرِّخالة، والمسافرين، والتجار، والمبشرين. وتشقى إذ تجد الإسلام واللغة العربية ينتشران، ويتحلب لعبائها ثروات عظيمة فيه، واستراتيجية تملك بناصيتها موارد النيل، مفتاح حياة مصر. ومع بداية القرن التاسع عشر كان محمد علي باشا قد أحكم قبضته على مصر، وخطط لأسباب متعددة لغزو بلاد النوبة، وكردفان، ودارفور بعد أن عرف عنها الكثير.

كان في بلاد السودان وادي النيل من السعة والثروة والرجال الأشداء ما يغري والي مصر «محمد علي باشا» الطُمُوح القادم من «ألبانيا»، بعد ظهور «النظام الجديد»، وكانت بلاد النوبة وسنار وكردفان ودارفور تعيش فترة هامة من تاريخها. صِلَاتُهَا بعضها البعض، وصِلَاتُهَا بالخارج، وحركتها نحو مناطق جنوب وادي النيل، وكان الإسلام ينتشر، وكانت اللغة العربية تنتشر، وكانت أساليب حياة الناس تتأثر بذلك في كل شيء: قيمها، ونظمها، توجهاتها، سلوكها، تعاملها، وما إلى ذلك، وكانت شعوب بلاد السودان وادي النيل، وقبائلها، تعيش فترة انطلاقة؛ لتلاحم، وانسجام، وانصهار في بوتقة الإسلام والعروبة. وإذا بباشا مصر الذي سمع عن جيران مصر في الجنوب الكثير يُعَدُّ العدة لغزو تلك البلاد.

لم تكن تلك البلاد قد عرفت الغزو بالصورة التي عرفتها مصر وجاراتها مرات ومرات من قبل... ولم يكن ثمة أسباب لغزو الآخرين، أو الغزو من الآخرين. لم يقبل السودان فكرة غزو «محمد علي»، فكتبوا مستنكرين مدافعين بأنهم مسلمون، وبلدهم

= ملك البرتغال أطلق عليه اسم «رأس الرجاء الصالح» Cape of Good Hope حيث شعر بأمل في إمكانية تطويق المسلمين، كان هذا والمسلمون لا يزالون مرابطين في الأندلس، انظر: «أفريقيا يراد لها أن تموت جوعاً» ص(١٩١).

بلد مسلم، دار إسلام، وليس دار حرب للمسلمين، فكيف يغزوهم جازٌ مسلم؟ وعندما بدأ «محمد علي» غزوه عام ١٨٢٠م لم يقابله النوبة والشايقية مستسلمين لعدده وعتاده، قاوموه بأرواحهم في معارك كانوا يعلمون أنهم سيخسرونها معارك، ويكسبوننها استشهاداً ومستقبلاً؛ إذ يظل الثأر، ويبقى الحق ما بقي عنه المدافع. وهكذا كان الحال في بلاد «الجعليين»، وفيما بعدها من البلاد حتى مناطق الجنوب. وما كان محمد علي وأتباعه ليصلوا إلى ما وصلوا إليه في السودان لولا غلبتهم عدداً وعدة، وما كانوا بمستطيعين هم - أو من سمي بالمكتشفين لمنابع النيل من الأوربيين - أن يعرفوا ما عَرفوه، أو يبلغوا ما بلغوه، لولا أنَّ تَوَسَّعَ محمد علي وتوسع أوربا صادف حركة واسعة لاكتشاف الذات، واكتشاف الأرض في داخل البلاد. وبَدَّهِيَ أن سكان تلك المناطق لم يكونوا بحاجة إلى من يكتشف لهم بلادهم من الخارج. ولنا أن نرجع لسيرة «الزبير باشا رحمت»، وأمثاله ومعاصريه لعرف العمل الكبير والأساسي الذي قاموا به فيما تم من توسع، وما سمي باكتشافات.

أحدث غزو محمد علي للسودان هزة بالغة في كيان مجتمعه المسلم الذي عرف للإسلام صفاءه وأمجاده، وعرف للمسلمين زهدهم، وورعهم، وتقواهم، وعزتهم، وعزمهم، وحسمهم. إنها بلادٌ أثارها نور القرآن، وقد انتشرت خلاويه «وفقراه» في كل جوانب البلاد؛ شرقاً وغرباً، شمالاً وجنوباً، إنهم شعب عمرت قلوبهم بالإيمان، وحسن إسلامهم، وقام فيهم العلماء، وقضاة العدالة، ونبغ فيهم البلغاء، والشعراء، والمُذَّاح (مُذَّاحُ الرسول ﷺ)، ومن قَبْلِهِمْ حفظة القرآن؛ حتى أصبحت مواضع، وأسماء قرى كثيرة في جهات السودان المختلفة تعرف بمن بها «بالفقراء»، أو «بخلاوي القرآن»، أو «بالمسيد» (المسجد)؛ حيث أصبحت أماكن استقرار العلماء وحفظة القرآن المواضع التي تعمر بالسكان والعمران.

كان ذلك الإسلام، ثم كانت تلك الهزة العنيفة العميقة، وما تبعها من حكم ظالم

بغض، وحكام ما كانوا بأية حال يعكسون الصورة المتوقعة من الإسلام والمسلمين؛ كان عهد محمد علي ببلاد السودان وادي النيل هو العهد الذي دخلت فيه تلك البلاد في منظومة بلاد الشرق الأدنى؛ لتصبح بطريق غير مباشر جزءًا من الإمبراطورية العثمانية المتحضرة، وبذلك الصورة وجدت بعض المداخل للعالم الحديث؛ مثل وسائل الاتصال السلكية، ومبادئ التعليم الحديث، عمل فيه «رفاعة رافع الطهطاوي»، وبعض المحاصيل الزراعية الجديدة؛ مثل القطن، مع بعض وسائل الزراعة الحديثة. لكن كانت مع ذلك السخرة، والتجنيد الإجباري، وأساليب من العنف والتعذيب؛ مثل «الخازوق»، وكانت الضرائب الباهظة. وجاءت مع جنود باشا مصر - وهي أخلاط عجيبة من بقايا الممالك والفلاحين المجترين - جاءت معهم أشكال غريبة من شذاذ الآفاق، وحثالة أوربا الغربية، من غربها ووسطها وجنوبها، من الرعايا العثمانيين وغيرهم من الأوربيين. لم يكن غريبًا أن يحسب الكثيرون أنها علامات آخر الزمن، ولا بُدَّ أن يزول ذلك الكابوس عن العالم الإسلامي المنهزم كله بظهور «صاحب الوقت» «المجدد» «الختم»، «القطب»، أو «المهدي».

لم يكن ذلك التوقع قاصرًا على السودان، بل شمل العديد من المسلمين، بـيضان وسودان^(١).

لقد كانت أولى أعلام دخول السودان ميدان التاريخ محاولة محمد علي صاحب مصر فتح السودان ابتداءً من سنة ١٨٠٧م، وتوسيع حدود مصر حتى تشملها، وقد بدأت العملية سنة ١٨٢٠ م، ومهما قيل في محاولة محمد علي فتح السودان؛ فإنها في الحقيقة كانت نداءً قويًا أيقظ السودان، ونبّه أهله إلى أنه أصبح عضوًا في أسرة الإسلام والعروبة الكبرى، وأن عليه أن يأخذ نصيبه من آلام هذه الأسرة ومسراتها^(٢).

(١) «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص(٣٥٨ - ٣٦١)، بتصرف.

(٢) «أطلس تاريخ الإسلام»، ص(٣٣٦).

أَسْبَابُ غَزْوِ مُحَمَّدٍ عَلَيَّ لِلْسُودَانِ^(١)

- ١ - ما أكد عليه محمد علي في مراسلاته لابنه؛ وهو جلب العبيد لتشكيل جيش قوي منهم.
 - ٢ - مطاردة المماليك الذين فروا بعد مذبحه القلعة إلى النوبة، ثم إلى بلاد الفونج سنة ١٨١١ م.
 - ٣ - إشغال الجند الألبانيين، أو التخلص منهم عن طريق إرسالهم إلى السودان.
 - ٤ - كشف منابع النيل، والسيطرة عليها.
 - ٥ - اكتشاف ثروات السودان، وبخاصة الذهب والفضة والعاج، بجانب الثروة الزراعية، واستغلالها لتغويض خسائره في الحروب.
 - ٦ - ترويج تجارة مصر في السودان.
 - ٧ - توسيع حدود دولته عن طريق توحيد مصر والسودان.
- أرسل محمد علي عام ١٢٣٦ هـ حملة بقيادة ابنه الثالث إسماعيل كامل باشا، وكان في الخامسة والعشرين من عمره، فاستولى على «دنقلة» و«بربر» و«شندي»، وكذلك قضى على مملكة الفونج، غير أن إسماعيل أصيب بمرض، فتوجه عائداً إلى مصر، ولما وصل إلى بلدة «شندي» انتقم منه حاكمها بأن أحرق الخيمة التي كان يقيم فيها، واحترق معها، مما أхزن محمد علي، وأثار غضبه، فأرسل جنداً جديداً بقيادة خورشيد باشا، فأحرق بلدة شندي، ونكّل بأهلها.

وبقيت المناطق المذكورة تحت حكم «محمد علي»، وأسرته من بعده، وفي عام ١٢٧٩ هـ، وصل إسماعيل بن إبراهيم بن محمد علي إلى حكم مصر، وكان حريصاً على التوسع، وكانت الدولة العثمانية آنذاك على درجة من الضعف تحول دون إمكانية فرض هيبتها على المناطق البعيدة عن مركزها والتابعة لها، فتنازلت له عن سواحل

(١) انظر: «التاريخ الإسلامي»، (٤٨٨/٨)؛ «الأصول الفكرية»، ص (١٠٤).

البحر الأحمر الغربيّة، وسواحل خليج عدن، ورأى هو أن يضم إليه الأراضي الواقعة إلى الجنوب من حدود دولته، حيث المجرى الأعلى لنهر النيل، فعهد إلى ضابط إنكليزي يهودي يدعى «صموئيل بيكر»، لتنفيذ أغراضه، وأعطاه رتبة فريق في الجيش المصري، وعهد إليه بمهمة فتح الجنوب بما في ذلك «أوغندا»، أو ما عرفت آنذاك باسم «مديرية خط الاستواء» «إكواتوريا»، وكلّفه بالعمل على تنشيط التجارة المشروعة، والوقوف في وجه تجارة الرقيق ...

لقد وضعت مصر سياسة ثابتة لنشر الإسلام في مناطق منابع النيل، وتوافد العلماء والفقهاء من مصر إلى هناك، وما أفسد هذا العمل الجليل كله إلا الإنكليز الذين هم وراء متاعب العالم الإسلامي كله من السودان إلى فلسطين.

● يقول د. حسين مؤنس:

«إن أساليب الإدارة المصرية أيام محمد علي كانت غير منصفة؛ لا لأهل السودان، ولا لأهل مصر، ومع ذلك فقد كانت وحدة مصر والسودان أيام محمد علي، وما بعدها إلى أواخر أيام إسماعيل، من أكبر العوامل في إتمام إسلام السودان، ولولا أن إسماعيل الخديوي عهد في إدارة السودان لربانية الاستعمار من أمثال صمويل بيكر، وجوردن، لأصبح السودان كله إسلاميًا خالصًا، بل لامتدت دولة الإسلام حتى شملت وادي النيل كله»^(١).

لم يكن غريبًا أن يخون «صموئيل بيكر» و«جوردون» الأمانة التي أنيطت بهما، ولكن العجب الذي لا ينقضي هو: كيف تأتمن الإدارة المصرية هذين الذئبين الذين عملا - بكل إخلاص - لمصالح وطنهم إنكلترا؟

بِأَبِي وَأُمِّي ضَاعَتِ الْأَخْلَامُ أَمْ ضَاعَتِ الْأَذْهَانُ وَالْأَفْهَامُ
مَنْ حَادَ عَنْ دِينِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ أَلَهُ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ قِيَامُ؟

(١) «أطلس تاريخ الإسلام»، ص(٣٣٦).

لقد أُقِيل «بيكر» بعد أن ثبت أنه يعمل على عكس البرنامج المطلوب منه؛ من كسب محبة سكان الجنوب، وتأليف قلوبهم، والتقريب بينهم وبين إخوانهم في الشمال.

ثم استخلف إسماعيل ضابطاً بريطانياً آخر هو «جوردون» (١٢٩١ هـ، ١٨٧٣ م) الذي جاء إلى مديرية خط الاستواء؛ ليعلم المصالح الإنكليزية كسابقه.

واستهل «جوردون» عمله بأن أرسل إلى ملك «أوغندا» بعثة تُعَلِّمُهُ «الدين الأوربي»، وتُحَدِّثُهُ عن عظمة ممالكها؛ وذلك لأن ملك أوغندا «موتيسا» كان قد عقد العزم على اعتناق الإسلام، وطلَّب من «جوردون» - بصفته مُوَضَّعاً يُمَثِّلُ مصر - إرسال علماء من الأزهر؛ كي يعلموه وقومَهُ دين الإسلام؛ تمهيداً لانضمام «أوغندا» - اختياريّاً - إلى السودان، وبدلاً من ذلك أرسل إليه تلك البعثة كي تحوّل دون دخوله في الإسلام، وتدعوه إلى اعتناق النصرانية^(١).

وقد منع «جوردون» وصول السلطات المصرية إلى مياه بحيرة فيكتوريا؛ خوفاً من وصول المسلمين إلى تلك الجهات، واحتكاكهم بأبناء البلاد، والتأثير عليهم، وتركها ميداناً رحباً للتوسع الإنكليزي^(٢).

● يقول د. عبد العظيم الديب - حفظه الله :-

(...) وقد وقع في يد المسئولين بمصر - قَدَرًا - رسائلٌ متبادلةٌ بين جوردون ولندن، تثبت أنه يعمل لحسابهم ضد مصر؛ لهذا أخرج «جوردون» من السودان^(٣). اهـ.

(١) «جنوب السودان»، د. عبد العظيم الديب، ص (٢٢ - ٢٤).

(٢) «التاريخ الإسلامي»، (٥١٠/٨).

(٣) «جنوب السودان وصناعة التآمر ضد ديار المسلمين»، ص (٢٤).

«جوردون» للمرة الثانية

● يقول د. عبدالعظيم الديب - وفقه الله :-

(وكان إنجلترا أعيتها الحيل في السودان، في قلب أفريقية، فنقلت مؤامراتها، وجهودها إلى رأس القارة؛ إلى مصر، عسى أن تضرب السودان (قلب أفريقية) إذا تم لها ضرب مصر (رأس أفريقية)، فنصبت شبك الديون والقروض، وأوقعت فيها حكام مصر، وتدخلت في شئونها، وراحت تملي أوامرها في كل شأن، بما في ذلك إدارة السودان.

فحين سَلَّمَت، واعترفت بحدود السودان، ووَحَّدته استدارت من ناحية أخرى؛ لتحطم وتفتت هذه الوحدة، وفرضت على مصر (التي كانت قد خضعت لها) تعيين (غوردون) حاكماً عاماً للشودان (ويا للسخرية! مصر تحكم السودان، والحاكم غوردون).

وجاء (غوردون) الذي طُرِدَ من قبل ... لا مديراً للجنوب فحسب؛ بل حاكماً عاماً، يحمل خطة واضحة لتحقيق ذات الأهداف القديمة؛ وهي:

- تفتيت السودان، وعدم السماح لدولة بهذا الاتساع برفع هامتها في قلب القارة.
- القضاء على الدين الإسلامي^(١).
- محاصرة العنصر العربي في السودان، وإضعاف شأنه، وتخطيطه.

وفي سبيل تحقيق هذه الأهداف الخبيثة استخدم الأساليب التالية:

أ - عزل جميع الموظفين النابهين ذوي السمعة الحسنة، والسيرة النبيلة، مصريين وسودانيين، ولم يكن يطبق أي سوداني نابه يتفهم مشكلات بلاده، ويعمل لإسعادها.

(١) وكان جوردون قد طلب - أثناء وجوده بالسودان - قسيساً من السويس؛ لينشر المذهب البروتستانتي بين مسلمي السودان؛ كما في «الأصول الفكرية»، ص (٩٠).

- ب - جاء بجيش من الموظفين المرتزقة من أوباش الأمم، وكان شرطه الأول والأخير فيمن يعمل معه أن يكون عنصرياً متعصباً للرجل الأبيض.
- ج - عمل على بعث الروح القبلية بين أهل البلاد، وراح يوقع بين كل قبيلة وأخرى، وألزم كل سوداني أن يكتب بجوار اسمه في الأوراق الرسمية - كشهادة الميلاد ونحوها - اسم القبيلة التي ينحدر منها؛ حتى لا ينعم أهل البلاد بالأخوة الكاملة.
- د - عمل على تحطيم العقيدة الإسلامية في نفوس الشعب، فأوعز إلى بعض رجاله الأوروبيين فادعوا الإسلام، ولبسوا ملابس المشايخ أصحاب الطرق، وادَّعَوْا التفقه في الدين، وأخذوا في إقطاء الناس على هواهم، وقاموا بنفس الدور الذي قام به من قبل (عبدالله بن سبا) اليهودي.
- وكان على رأس هؤلاء «جس» الإيطالي الذي تسمى باسم الشيخ (أمين)، وكان يُوزَّعُ البركات. ويمنح اليهود.
- هـ - وأصدر غوردون أمراً أباح به البغاء العلني، واستقدم جيشاً من العاهرات، وأباح لهن السكنى في أي مكان، ولو بجوار المساجد والزوايا والمدارس.
- و - عمل على فصل جنوب السودان عن شماله، فقد ظهرت صحيفة «المكتشف» الإيطالية في تلك الفترة، وفيها على لسان أحد معاوني «غوردون» الإيطاليين: «يجب أن نفصل تماماً البلاد السوداء (أي بلاد الزنوج) عن البلاد العربية من السودان، والتي يهيمن عليها العرب، وأن تُجمَع تحت إدارة مستقلة واحدة أراضي بحر الغزال، ومديرية خط الاستواء، وذلك أن العرب الموجودين في السودان ليسوا إلا لصوصاً وشحاذين يجب إرجاعهم إلى بلادهم الأصلية».
- ز - عمل على التخلص من الزعيم السوداني الخطير «الزبير رحمت باشا»، فرفض رجوعه إلى السودان.
- وظن «غوردون» أن جهوده قد أثمرت، وما غرسه من شر قد أتى أكله، فترك منصبه، وذهب ليستريح، وهو واثق من أنه حقق أهدافه الاستعمارية الخبيثة.
- ولكن حالة البلاد كانت - كما صورها أحد علماء السودان - في رسالة إلى أستاذه بالأزهر، يقول فيها: «... إن الحكومة التي يرأسها «غوردون» كأسيء كاسر، والأهالي

كالأنعام الضالة، لا راعي لها غير الأسد! هذه حالنا اليوم، وأنا أؤكد لك أن هذه الأحوال لن تدوم إلا أياماً قلائل، وسترى أن الأغنام ستنتقلب إلى ذئاب ... وسيقودها أسد كاسر، ويموت الأسد الظالم شرّ ميتة». وكأنا كان هذا العالم يقرأ من كتاب مفتوح! (١) اهـ.

* * *

(١) «جنوب السودان»، ص (٢٧ - ٣١)؛ وانظر: «التاريخ الإسلامي»، (٨/٥١٠).

التَّعْرِيفُ بِالْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ^(١)

(١٢٥٩ - ١٣٠٢ هـ)، (١٨٤٤ - ١٨٨٥ م).

هاجرت أسرة المهدي من الجزيرة العربية فيمن هاجر من العلويين؛ فإِذَا من المظالم والآلام التي كان يصيبها على رؤوسهم الحجاج بن يوسف الثقفي في عهد الخليفة الأموي عبد الملك بن مَرْوَان وفي عهد ابنه الوليد، وقد اتخذت هذه الأسرة وادي النيل مُهَاجِرًا لها، فأقامت في القسطنطينية ما طابت لها الإقامة، وبها مات أحد رجالها المعروفين، نجم الدين بن عثمان ودفن عند «باب الوزير»، حي من أحياء القاهرة القديمة، ثم شُدت الأسرة رحالها، وواصلت رحلتها جنوبًا، وقد طاب لبعض أفرادها المقام في «كشتمة» بين «أسوان» و«الدر»، وظل باقي الأسرة، وعلى رأسهم السيد نصر الدين بن عبد الكريم بين ظعن وإقامة، وحُلَّ وَتَزَحَّال، حتى انتهى بهم المطاف إلى إقليم «دنقلة» بالسودان، فألقوا عصا تَسْيَارِهِمْ هناك.

وبعد نزول أسرة المهدي في إقليم «دنقلة» بالسودان اتجه بعض أفراد هذه الأسرة إلى جزر ثلاث هناك، فاستوطنوها، وهي جزر «ضرار» و«لبيب» و«آب تركي»، ومن ثم عُرِفَتْ هذه الجزر، وما زالت تعرف إلى اليوم، باسم جزائر الأشراف.

ومن هذا الإقليم - إقليم «دنقلة» - وفي أواسط القرن السابع الهجري، سطع نجم أحد رجال هذه الأسرة المبرزين، وهو السيد حاج شريف، وطار ذكره، وبُعْدَ صيته، وعُرِفَ بالعلم والتقوى، فقصده الأتباع والمريدون من كل فج عميق.

وقد عُمِّرَ هذا الشيخ طويلاً... مستمتعاً بسلطان رُوحِي قوِي، ووُلِدَ له من الذكور ستة، أكبرهم السيد «محمد» جد المهدي من قَبْلِ أَبِيهِ، ثم قضى الحاج محمد شريف، وما زالت له، ولذريته إلى الآن قباب بـ«دنقلة» تُعْرَفُ بقباب الأشراف...

(١) المصدر الرئيس لهذا الفصل: «الأصول الفكرية لحركة المهدي السوداني ودعوته»، للدكتور عبدود شلبي - حفظه الله، من ص (١٧ - ٣١) يتصرف.

وقد وُلِدَ للسيد محمد بن الحاج شريف وَلَدٌ سَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ، هو والد المهدي، وكان صَنَّاغًا ماهِرًا، احترف هو وبعض أفراد أسرته حرفة التَّجَارَةِ، وصناعة السفن.

وكانت المنطقة التي يعيشون فيها بـ«دنقلة»، لا تسعفهم بالأخشاب الصالحة لمزاولة مهنتهم، فارتحل عبدالله هذا، ومعه أسرته إلى مدينة «كرري» الواقعة على بُعد خمسة عشر ميلًا شمال «أم درمان».

وقد اختلفت الروايات في تاريخ مولد المهدي، ونُسِبَ إلى ابنه السيد عبدالرحمن المهدي أنه قال: إن والده وُلِدَ في السابع والعشرين من رجب، سنة ١٢٦٠ هـ، الثاني عشر من أغسطس ١٨٤٤م، وأن مولده كان بجزيرة «لبب»؛ إحدى جزائر الأشراف. وقد أطلق عليه والده اسم «محمد أحمد»، وظل يعرف بهذا الاسم إلى أن جهر بدعوى المهديّة في الثامنة والثلاثين من عمره، وقد مات والد المهدي بعد عام من انتقاله إلى «كرري»، فدُفِنَ بها، وكذلك تُوفِّيت والدته بعد عام من موت والده، وفي ذلك الوقت كان الصبي «محمد أحمد» قد بلغ السن التي يذهب فيها أقرانه إلى «الخلوة» أو «الكتاب» لحفظ القرآن الكريم، فذهب إلى خلوة الشيخ الفقيه الهاشمي بالقرب من «كرري» شمال «أم درمان»، وبقي فيها سبع سنوات، حفظ فيها القرآن، وجوّده، وقد رغب شقيقاه أن يتعلم صناعة السفن، فرغب في غير ما رغبوا فيه.

ثم انتقل بعد ذلك إلى خلوة الشيخ محمود الشنقيطي، ثم إلى خلوة الشيخ الأمين الصويلحي، بمسجد «ود عيسى» بالجزيرة، فبقي فيها قليلًا، ثم مضى إلى خلوة الشيخ محمد الخير في «الغيش»، تجاه «بربر»، فطاب له المقام والاعتكاف على الدروس والتحصيل.

وأظهر «محمد أحمد» في هذه الفترة إخلاصًا شديدًا للدين، وراض نفسه حتى يكبح جماحها، واشتهر بالزهد والتقوى والورع، والولاء الخالص للأستاذ، كما أظهر تبرؤًا مبكرًا من علاقة المشايخ بالحكومة، وقبولهم الجزايات^(١) التي تنفقها عليهم، كان

(١) الجزايات: جمع الجزية، وهي الجاري من الرواتب.

يرى أن ذلك مال حرام، يُجَبِّي بلا شريعة تُسَيِّدُهُ، وبأسلوبٍ من العُشْفِ شَدِيدٍ^(١).
ويتربَّ «محمد أحمد» رسالة أهله؛ ليدفع بها عن نفسه غائلة الحاجة والجوع، فإذا
ما جاءه المال ألفاه زائداً عن حاجته الخاصة، والقليل منه كافٍ لسدِّ عَوَزِهِ، ثم ينتهي به
الأمر إلى أن يتصدق بالمال كُلِّهِ، ويعتمد على نفسه بالخروج إلى الغابة لقطع
الأخشاب، وبيع ما يقدر على حمله منها في السوق، ويأكل ببعض ثمنه، ويتصدق
بالباقى كله على الفقراء.

فإذا تعذر عليه الاحتطاب من الغابة لسبب من أسباب الطبيعة؛ خرج إلى النيل
لصيد الأسماك، وإنه ليتورع عن أن يضع في صِنَارَتِهِ طُعْماً حتى لا يخدع السمك
الذي يحوم حولها في الماء، إن السمك مخلوق من مخلوقات الله، فلا ينبغي لأحد -
إن كان مسلماً - حقاً - أن يخدع هذه المخلوقات، وإذا كان الله قدر له رزقه، فليكن
بطريق آخر غير التحايل والخداع.

ويعلم شيخه «محمد الخير» بقصة عزوفه عن طعامه، وقطعه الأخشاب في الغابة،
واحتطابه، وخروجه لصيد الأسماك، وتورعه عن خداعه، فَيَقْبَلُهُ بين عينيه إجلالاً،
ويضمه إليه حُبّاً وإكباراً، ثم يعرض عليه قائلاً: «يا بني، إني ورثت عن آبائي هذه
الساقية، وتلك الأرض، والجارية والعبد، وإني لأقتات وأهلي منها، وإنك لتوليني فضلاً
أيّ فضلٍ لو أنك شاركتني القليل مما لديّ»، فأطرق «محمد أحمد» إطرقة المتأنّي،
فألحَّ عليه أستاذه، وعاود الإلحاح، فقبل على أن يؤدي عَوَضَ ذلك عملاً يساعد به
الجارية والعبد في حرث الأرض.

هكذا كان أمره، ولَمَّا يَبْلُغ العشرين، لقد حصَّل «محمد أحمد» في تلك السن
المبكرة من العلم الكثير؛ فدرس النحو، والصرف، والفقه، والتفسير، والتصوف، وأولع
بالأدب والعلوم العقلية؛ فدرس الفلسفة، والعلوم الطبيعية، والمنطق، وأقبل على
التفسير، وقرأ فيه قدراً كبيراً^(٢).

(١) «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص(٣٦٢).

(٢) ووجد بخطه على ظهر نسخة من «تفسير الجلالين» ما يفهم منه أنه قرأه أكثر من سبع وأربعين مرة
على مشايخ كثيرين.

وكان الحكم المصري قد فتح الطريق أمام الصوفية التي نشطت في القرن التاسع عشر إلى أبعد الحدود؛ فاشتد نشاط الطريقة السمانية التي دخلت السودان سنة ١٨٠٠م، وشجع «محمد علي» طرقاً صوفية أخرى؛ كالطريقة السعدية؛ وهي فرع من الرفاعية، والطريقة الرحمانية؛ وهي فرع من الدرقاوية.

فماذا يختار «محمد أحمد» من هذه الطرق؟ وإلى أي شيخ يتقدم ويُنَاصِح؟ لقد ذهب إلى الشيخ محمد شريف نور الدائم نقيب الأشراف، وشيخ المشايخ، والقطب البارز في الحركة الصوفية، وحفيد مؤسس الطريقة «السمانية» في السودان، وكانت شهرته قد سبقته إلى أستاذه، فأخذ منه العهد، وتَقَبَّلَهُ أحسن قبول، وكان ذلك في سنة (١٢٧٧هـ - ١٨٦١م)، وبقي عنده منقطعاً للعبادة والصلاة، ملازماً خدمة أستاذه سعيداً بأيّ عمل يكلفه به، مبالِغاً في احترامه وتقديره، حتى إنه ليجلس أمامه منكسراً رأسه، فلا يرفعها إلا إذا حدثه.

كان كالطفل «بين يدي القابلة ... والميت بين يدي غاسله»؛ كما يقول الصوفية، لذلك أحبه شيخه، ورقاه في مدارج الطريقة، ورفع له راية، وأذن له بالتجوال في البلاد، وإعطاء العهود للمريدين، لكن سرعان ما دبّ خلافٌ بينه، وبين شيخه «محمد شريف»، حصلت بينهما بسببه جفوة، فعاقبه على جرأته، وطرده من طريقته، وكانت تلك خلفية انتقله إلى جزيرة «آبا» في النيل الأبيض؛ حيث شَيّد مسجداً، وأقام خلوة للتدريس عام (١٢٨٦هـ - ١٨٧١م). رَجَعَ «محمد أحمد» بعد ذلك إلى جزيرة «آبا»، فأقام بها مسجداً، وشقّ لنفسه غاراً، وأنشأ بها خلوة لتعليم الناس من كل مكان. ويُقال: إنه كان يتولى تعليمهم بنفسه، حتى إنه علّم ألوفاً مؤلفة من الأعراب، وتناهى إلى الناس أمر هذا الولي الشاب، فأقبلوا عليه يطلبون البركات.

وبدأ نجمه في الظهور والارتفاع ... أخذ الناس يتناقلون أخبار هذا العابد الناسك، وينشرونها في كل مكان: إن «ولياً» جديداً من أولياء الله يسكن جزيرة «آبا»، والسفن

المسافرة على مياه النيل لا يمكن أن تمضي دون التوقف بمحاذاة هذه الجزيرة؛ لنوال البركة، والتمتع بالنظر إليه لحظة.

ويعاوده الحنين إلى شيخه، فيذهب لزيارته، ويتقدم إليه كعادته ضارعاً ذليلاً ... وقد وضع «الشُّعْبَةُ»^(١) في عنقه، وفروة الضأن فوق خاصرته، ويحشو الرماد على رأسه كأنه العبد الآبق، ويقبل على شيخه طالباً منه الرضا والمودة، فيحل الشيخ الشعبة من عنقه، وفروة الضأن من خاصرته، وينفض التراب عن رأسه، ويدعو له بالخير والبركة، ثم يُقِيمُ عنده بعد ذلك مدة.

كان هذا اللقاء بين الشيخ، وحواريه هو آخر لقاء ينتهي بينهما في ألفة ومودة؛ فقد أخذت الأمور بعد ذلك تتدهور على نحوٍ غير متوقع، وغامت سماء صفائهما بالشُّحْبِ.

لقد انتهى الأمر ووقع الخلاف بين «محمد أحمد»، وشيخه ... واختلفت الآراء والأقوال في تفسير أسباب هذا الخلاف وتعليقه:

فالشاطر البصيلي يذكر قولاً منسوباً إلى الشيخ محمد شريف: بأن سبب العداوة بينه وبين محمد مرجعه إلى أنه قد نهاه عن دعوته بالمهدية، وتوفيق أحمد البكري يذكر سبباً آخر للخلاف بينه وبين أستاذه، يرجع في جملة إلى إنكاره على شيخه حفلة أقامها في بيته بمناسبة ختان أولاده، رقصت فيها النساء والإماء، وتُقرَّت فيها الدفوف، وكل ما يُصاحِبُ ذلك من اللهو، والمجون، والشرب.

لقد ندد «محمد أحمد» بكل ما رأى، وطلب من مريديه وأحبابه ألا يشتركوا فيه، قائلاً: «إن الشريعة تمنع الرقص، والغناء، والشراب، والمجون، وليس في وسع أحد إجازتها، ولو كان إماماً وشيخ طريقة».

(١) الشُّعْبَةُ: خشبة طويلة يتفرع أحد طرفيها على شكل رقم (٧)، وتوضع في عنق العبد الآبق، أو المجرم.

لقد كان اعتراض المهدي على شيخه بسبب ما رآه في بيته أمرًا يتفق تمامًا مع نشأته وتربيته؛ فقد حدث في ليلة زفافه أن اجتمع بعض النسوة والرجال؛ لإحياء هذه الليلة بالرقص والأغاني، فقام إليهم «محمد أحمد» ومنعهم من ذلك؛ لأن اختلاط الرجال بالنساء، والرقص، والأغاني؛ حرام كله.

ثم إن هذا التصرف من المهدي تجاه شيخه يؤيده ما وقع قبل ذلك مع أستاذه الشيخ «محمد الخير»؛ حيث اعترض عليه بسبب تقاضيه مرتبًا من الحكومة، كانت تعطي لمثله من علماء الدين وشيوخ الطرق؛ لأن مال الحكومة «جمع بطريقة لا يرضاها الدين، وبوسائل لا تتفق والعدل، فهو مالٌ حرام، وأكله مُوْغِلٌ في الحرام، مُشْتَرِكٌ فيه». وقد ذكر أنصار «محمد أحمد» رواية أخرى لتعليل الجفوة والقطيعة بينه وبين أستاذه؛ فهم يقولون: «إنه الحقد والحسد، وانصراف الناس عن الشيخ محمد شريف». وقد رأى الشيخ «محمد شريف» بنفسه إقبال الناس على «محمد أحمد» إقبالًا لا يجد مثله، فسأه ذلك جدًّا ... وأخذ يعمل على خفض من سطوة «محمد أحمد»، وعين أحد المشايخ ندًا له في المنطقة التي يسكنها، وطلب من الناس اتباع هذا الشيخ، فأنكر «محمد أحمد» على شيخه «محمد شريف» هذا التصرف.

ومما يؤكد ذلك أن الشيخ «محمد شريف» حين ذهب إلى «رءوف باشا» الحاكم المصري للسودان يحذره مغية الدعوة التي تقول: إن «محمد أحمد» هو «المهدي المنتظر»، وكان «محمد أحمد» قد أعلن دعوته في ذلك الوقت، فإذا بالحاكم يتباسم؛ لأنه يعلم ما بين الرجلين من قطيعة، ويعزو قوله إلى الحسد، وضيغِن النفس.

وسواء أكان هذا الأمر، أم ذاك؛ فإن الشيخ «القرشي» أحد مشايخ الطريقة السمانية المناوئين للشيخ «محمد شريف» قد اجتذب إليه «محمد أحمد»، وأكرم وفادته، وأشاع أن «محمد أحمد» قد انفصل عن شيخه الذي خالف الشريعة والسنة.

وبينما هو يهيم بالرحيل، أقبل عليه رسول أستاذه «محمد شريف» يدعوه إليه؛

ليتصافيا بعد تلك الجفوة والنفور، فاعتذر شاكرًا، ومضى نحو الشيخ القرشي، وجدد له العهد، وتعلق بشيخه الجديد، وتعلق به شيخه.

● ويعلق الدكتور «عبدالودود شلبي» - حفظه الله - على هذه الأحداث قائلاً:

وفي تصورنا أن هذا الخلاف بين «محمد أحمد»، وشيخه، كانت له آثار بعيدة في حياة «المهدي»، وقيامه بحركته. فقد خرج منه الحوارى الثائر منتصراً، واستدعاه الشيخ القرشي مُرَجِّحاً، ومحمد أحمد «بَشْر» قبل أن يكون «وَلِيّاً».

لقد بدأ يشعر بأهميته في نظر نفسه؛ كما بدأ يشعر بحب الناس والتفافهم حوله، وكان لانعताقه من قبضة الشيخ «محمد شريف»، وارتباطه بالشيخ القرشي الذي كان قد بلغ التسعين من عمره؛ كان لكل هذه العوامل أثرها في تصرفه، وتصوره، وفي حرية فكره وعمله، وفي الترحيب والابتهاج بكل ما يشيعة الناس عن كراماته وولايته. ولم يلبث الشيخ القرشي أن مات (١٨٨٠م)، فبايعه أتباعه، ودخلوا جميعاً في طاعته، وكانت هذه البيعة وما أعقبها مقدمة لإعلان مهاديته.

يقول إبراهيم فوزي: «إن الشيخ القرشي ذكر قبل وفاته أن زمن ظهور المهدي المنتظر قد حان، وأن الذي يشيد على ضريحى «قبة»، ويختن أولادى هو «المهدي المنتظر»، فلما سمع المهدي ذلك طار فرحاً، وجمع ثلاث مئة رجل من أتباعه، وذهب معهم إلى «الحلاوين»، وشيد القبة من اللبن الأخضر، وختن أنجال الشيخ القرشي بعد أن أخذ العهود على كثير من الناس بتصديق دعواه قبل أن يصدع بها»^(١).

وبينما هو يعمل مع العاملين في البناء، قدم بدوى فارح القامة نحيلها، مس الجدرى أطراف وجهه، غريب اللهجة والزى، حديد البصر، تومض عيناه بذكاء عظيم؛ هو «عبدالله بن محمد ود تورشين» من قبيلة التعايشة.

لقد أقبل من غرب السودان يستحث خطاه لأخذ الطريق من «محمد أحمد» ...

(١) «السودان بين يدي غوردون واكتشتر»، ص (٧٤).

قال له: «يا سيدي: أنا عبدالله بن محمد ود تورشين، من قبيلة التعايشة البقارة، وقد سمعت بصلاحك في دار الغرب، فجئت لأخذ الطريقة عنك، وكان لي أب صالح من أهل الكشف، وقد قال قبل وفاته: إنك ستقابل المهدي، وتكون وزيره، وقد أخبرني بعلامات المهدي وصفاته، فلما وقع نظري عليك رأيت فيك العلامات التي أخبرني بها والدي بعينها، فابتهج قلبي برؤية مهدي الله، وخليفة رسوله».

وقد ذكر الشيخ «محمد شريف» بعد خلافه مع «محمد أحمد» أنه: «في سنة ١٢٩٥ هـ جاءني رجل من البقارة يروم سلوك الطريقة السمانية على يدي، فلقنته أورادها، ومكث ملازمًا لخدمتي، وأخبرني أنه جاء مع والده من بلاد «الكلكلة» جنوب مقاطعات «دارفور»، قاصدين الأقطار الحجازية؛ لتأدية فريضة الحج، وأنهما فقيران لا يملكان غير عجل من البقر ذللاه بزمام، وامتطياه على مألوف عادة أهالي تلك البلاد، ولما وصل إلى بلاد الجمع من تخوم كردفان الشرقية مات أبوه، ولحق به العجل؛ فأقام بمنزلي نحو عامين، فكان أكثر كلامه معي قوله: «إنك المهدي المنتظر، من ارتاب في ذلك فقد كفر».

فكنت أنهاه عن ذلك القول، ولا ينتهي، وفي ذات يوم قلت له: «أنا لست مهديًا، وأبغض شيء إليّ سماع هذه الكلمة التي لا يسير بها غير تلميذي الذي طردته محمد أحمد، وقلت له على سبيل السخرية والازدراء: إذا كنت ممن يتوقعون المهديّة؛ فعليك به».

وفي اليوم التالي سألت عنه، فلم أجده، وأخيرًا علمت أنه لحق بمحمد أحمد في «الحلاوين»، وهو يشيد قبة الشيخ القرشي، وأنه حين وقعت عينه عليه خر على الأرض مدعيًا أنه «أغمي عليه»، وبعد حين رفع رأسه، فسأله الحاضرون عن سبب إغمائه، فقال: «نظرت أنوار المهديّة على وجهه، فصعقت من شدة تأثيرها على حواسي»^(١)

«لقد بدأ المهدي في الدخول إلى مرحلة من تلك المراحل الفاصلة في حياته كفرد، وفي حياة السودان كشعب، وفي التاريخ كرجل من صانعي أحداثه، وعَلِمَ من أعلامه. «مرحلة تتصارع فيها نوازع الإنسان ورغائبه بين الرجاء، والخوف، والأمل، والواقع، فيخطر له أنه مندوب لأمر هام يروقه أن يصبح أهلاً له، ثم ينكل عنه خوفاً من تبعاته وأهواله، وكلما طالت به المناجاة والتساؤل؛ تمكن منه الخاطر، وتلمس الخلاص من شكوكه بالمزيد من الرياضة، والاستعداد، عسى أن يلهمه الغيب سبيل الرشاد، ويجلو له حقيقة الأمر الذي هو في ريبٍ منه، وإذا احتجبت عنه آيات الإلهام فترة؛ فليس بالعجيب في هذه الحالة - بين الأمل والخوف - أن يذكر فترات الحيرة التي مرت بالرسل الكرام، ويحسبها من ضروب الامتحان والتمحيص، في انتظار الموعد الموقوت، وقد يصادفه بين هواجس هذه الحيرة من ينفضها عنه ببارقة أمل ورجاء، وكلمة تشجيع، فيتشبث بها، وما أسرع النفس إلى التشبث بأمثال هذه الغلالة^(١) في أوقات الأزمات».

ثم يخطو الخطوة الأولى، فلا يعدم من يخطوها معه، ويسبقه إلى ما بعدها، ثم تدفعه المصادفات تارةً حتى يتوسط الطريق، وتسد وراءه شيئاً فشيئاً منافذ الرجوع إن فكر في الرجوع، ولن يلبث بعد ذلك أن يعلق بدولاب الحوادث، فتوحي إليه أمرها بحكم الضرورة قبل أن يوحي إليها؛ فإن خامره شك فلعله يحسب - في هذه المرحلة - أن المصلحة في التقدم أكبر، وأضمن من المصلحة في التراجع، والنكوص، ويزعم لضميره أنه إنما يريد الخير، ولا يحاسبه الله إلا بما نواه^(٢).

* * *

(١) الغلالة: ما يُلهي به.

(٢) «الإسلام في القرن العشرين»، للعقاد، ص(١٤٧).

أسباب الثورة المهديّة

الأول: عقيدة «المهديّة»:

لا شك أن حركة المهدي السوداني كانت حركة دينية في أساسها الفكري، وغايتها، ووسائلها، ولا شك - أيضًا - أن التصديق بأنه هو المهدي الذي بشر به النبي ﷺ خلع على زعامته نوعًا من القداسة، وجعل الناس يتسابقون إلى لقائه، والدخول في طاعته، وهذا لا يعني إغفال العوامل الأخرى التي دفعت حركته إلى «الثورية»، ونخص العامل الثقافي بالذكر هنا؛ إذ إن «الصوفية» هي التي شكّلت، وصاغت صورة المهدي المنتظر؛ لما كانت تمثله من مرجعية بالنسبة للمجتمع السوداني عامة، ولشيوخ الطرق خاصة.

وهذا التصور لم ينبثق من مصادر السنة الصحيحة المحضة، وإنما اختلط به تنوّات وزیادات أضفتها عليه، وأضافتها إليه مصادر أخرى للتلقي، لا يسلم بها أهل السنة والحديث؛ كالأحاديث الضعيفة والموضوعة، والكشف، والإلهام، والرؤى، وحكايات الأولياء، واللقاءات المزعومة بالحضر، والأقطاب، والأوتاد، بل التلقي المباشر عن رسول الله ﷺ يقظة، أو النقل عن اللوح المحفوظ مباشرة^(١).

لقد كان الشعب السوداني يتطلع إلى «المهدي المنتظر» (الذي يُخلّصه من المظالم، التي أناخت على كاهله بشدة، والتي جعلت من الحكام وحوشًا مفترسة؛ فالضرائب باهظة، والرشوة متفشية، والدماء مهدرة، والأعراض مستباحة، والعدالة مفقودة، وفي مثل هذا الجو يشطح الخيال، ويستبد الأمل بالناس، فيتمنون الخلاص بأية طريقة، وينتظرون طلوع الفجر من أية ناحية، وقد لعبت الطرق الصوفية دورها في هذه المحنة، وهيأت أذهان الناس لقدوم ذلك البطل.

(١) وهذا ما سبق بيانه في «الباب الثالث» فراجع.

وقد كان لابن عربي وكتبه دور كبير في هذه الناحية؛ فقد تكلم عن المهدي كثيرًا في «الفتوحات المكية»، وغيرها من كتبه، وكانت أقواله وكتابات متداولة في السودان بكثرة، وقد أخذ عنه مهدي السودان كثيرًا، وسار على المنوال الذي اختطه، وكانت مهاديته تجسيدًا للمعنى الذي أشار إليه ابن عربي في كتبه ومؤلفاته^(١). اهـ.

لقد كان من عادة محمد أحمد «المهدي» السوداني أن يخرج سائحا مع بعض أصحابه؛ لإنذار الناس ودعوتهم، و«قد جال في جميع البلاد، ورأى بعينه وجَدَّ الناس - خاصَّتهم وعامَّتهم - على الحكومة، وشدة رغبتهم في التخلص منها؛ حتى كان الكثيرون يتمنون ظهور المهدي الموعود؛ لإنقاذهم من الحال التي كانوا عليها، وكلما رأوا رجلاً يفضلهم درايةً وعقلاً متصفًا بالغيرة على الدين ظنوه المهدي المنتظر».

لقد ترك هذا كله أثراً في نفس «محمد أحمد»؛ فانصرف إلى التأمل والدراسة، واتجه إلى الاعتكاف والخلوة، ولقد تأقت نفسه أن يكون هو هذا الرجل الذي ينتظره الناس، وبات يحلم بهذا المنصب الذي يحكم بين البشر بالعدل، والقسطاس، لقد لعبت العوامل النفسية والشخصية دورها في نفس محمد أحمد، واضطربت في قلبه جذوة الشوق والوجد، إنه صوفي عريق في التصوف، والصوفية يعتمدون على الذوق والإلهام والكشف، وفي عالم الصوفية مجال فسيح للترقي والسمو، ولشيخه «محيي الدين بن عربي» في ذلك كلام جميل وحُلُو^(٢).

فإذا نظرنا إلى المناخ العام في أفريقية وجدناه - أيضاً - مشحوناً بفكرة تَرْقُبِ خروج «المهدي المنتظر»؛ إذ كانت بلاد العالم الإسلامي قد سقطت فريسة بيد الاستعمار الصليبي، وعانت ما اتسم به من تعصب وكرهية وحقد، فبدأت تغلي مراحل السخط والثورة والانفجار.

(١) «الأصول الفكرية لحركة المهدي السوداني ودعوته»، ص (١٢ - ١٣).

(٢) «السابق»، ص (٢٣٩ - ٢٤٠).

«وقد سمع السودانيون - كغيرهم من المسلمين الأفارقة - عن قرب ظهور «المهدي»، الذي يُصلِّحُ الله به أمر الأمة، ويعيد للإسلام القوة والمجد والعزة، وقد بشرَّت حركة عثمان بن فودي»^(١) بقرب ظهور المهدي المنتظر بالشرق، وكتب أصحابه مؤلفات كثيرة في موضوعه، وقد ذكر «محمد بللو» في كتابه «إنفاق الميسور» أن والده عثمان قد أخبره عن قرب ظهور المهدي، وأن أتباع الشيخ عثمان هم أبكار أتباع المهدي، وأن الجهاد «الفولاني» لن يَحْمَدَ أواره حتى يظهر المهدي.

وقد كان للوضع الجغرافي الذي يتمتع به السودان دورٌ كبيرٌ في تأثره بجميع التيارات التي تَهْبُطُ على القارة الأفريقية، ونادرًا ما يقع شيء في هذه القارة ثم لا ينعكس صده في السودان؛ بحكم هذه العوامل الجغرافية»^(٢).

الثاني: فسَادُ الْأَوْضَاعِ الدَّاخِلِيَّةِ فِي السُّودَانِ:

«فقد شاهد محمد أحمد فيما شاهد أرواحًا مهدرَةً، وحراباتٍ مغتصبةً، وأملًا كامنًا منهوبَةً، وبلاذًا مخربةً، والناس بين أثرياءٍ ساقطتهم تيارات النعيم إلى الشهوات والغواية، وبين فقراء طحنتهم الفاقة؛ ففقدوا زمام التَّجَمُّلِ بالصبر، وانجرفوا - على قلة ذات اليد - إلى الفساد والهاوية، ثم إن حكومة القاهرة أرسلت إليهم أمثال «بيكر»، و«غوردون»، وهؤلاء نصارى لا يدينون بدينهم، وكان أسلوبهم في الحكم موسومًا بالتحدي لشعائر الإسلام، وفرائضه؛ حتى تصور الناس أن الحكومة تريد بهم شرًا وبدينهم»^(٣).

الحكومة نفسها كانت لعنة، ونظام الحكم في القاهرة أصبح عارًا وشبَّةً، لم يكن هناك قانون يحكم، وحتى لو كان هناك قانون، فلن يجد الرجل الذي ينطق به، ويتكلم. كل شيء كان منهارة؛ فسادًا، ورشوةً، وظلمًا، وحكّامٌ بجهالةٍ فُسَّاءَ فَقَدُوا كل

(١) انظر تاريخها مختصرًا في «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٤٥ - ٣٥٧).

(٢) «الأصول الفكرية»، ص (١٣).

(٣) السابق، ص (٢٣٩).

إحساس بالكرامة والعدل^(١)، وسيأطَّ محمومةٌ لا تَمَلُّ من التَّعْذِيبِ والجَلْدِ. ظلماتٌ بعضُها فوقَ بعضٍ!!

«ومهما يكن من شيء، فقد صادفت دعوة المهدي ذيوعًا ونجاحًا كان - دون ريب - لحالة البلاد السياسية والاقتصادية يدٌ كبرى فيه، فأقبل عليه الزعماء، وشيوخ القبائل مبايعين قائلين: نبايعك على المهدية، وإن لم تكن مهديًا، نبايعك على قتال الحكومة، وخلع طاعتها...»^(٢).

إن محمد أحمد عبدالله، أو «المهدي السوداني» لم يكن يفكر بأن يكون مهديًا؛ لقد بدأ حياته واعظًا، ومرشدًا، ثم دفعته الظروف والأحداث بعد ذلك ليكون هو - في ظنه - «المهدي المنتظر» حقًا.

وكما يقول «بسمارك» الإمبراطور الألماني:

«إن الناس يبالغون كثيرًا في تأثيري على الأحداث التي عَرَفْتُ فقط كيف أستغلها».

وهكذا كان المهدي؛ لقد لعبت عدة عوامل في إعلانه الجهاد، والثورة، واتخاذ حركته هذه الصورة العنيفة القوية^(٣).

الثَّالِثُ: الثَّوْرَةُ الْعَرَابِيَّةُ فِي مِصْرَ:

لقد لعبت حركة «أحمد عرابي» في مصر دورًا بارزًا في الثورة المهدية، فهي التي أعطت المهدي السوداني الإشارة، وفتحت أمامه الطريق إلى الثورة، وهتفت بالسودانيين أن هيا حَطُّوْا قِيودَ الذُّلِّ والعبودية؛ والدليل على ذلك:

(١) حتى حَكِيَّتِي أن «محمد الدفردار» - أحد عمال «محمد علي» في حكم السودان - كان يخرج لاصطياد الأدميين على عادة غلاة القراصنة، والاستعماريين في ذلك العهد؛ كما في «السابق»، ص (٥).

(٢) «السابق»، ص (١٧٥).

(٣) «السابق»، ص (١٤).

- ا - أن الثورة المهدية قامت بعد أشهر قليلة من الثورة العرابية.
- ب - أن الأسباب التي أدت إلى قيام الثورة العرابية هي نفس الأسباب التي أدت إلى قيام الثورة المهدية.
- ج - أن نظام الحكم الذي ثار عليه الشعب المصري هو نفسه نظام الحكم الذي ثار عليه الشعب السوداني.
- د - أن الفتوى التي أصدرها علماء الأزهر بمروق الخديوي عن الدين الإسلامي؛ بسبب خيانتة، وانحيازه إلى الجيش البريطاني - قدمت إلى «المهدي» أكبر حجة لتسوغ ثورته ضد ممثلي هذا الحاكم، ونؤاياه في القطر السوداني.
- هـ - أن الجيش المصري، الذي كان مفروضاً أن يُقْضِي على حركة المهدي - كان مشغولاً في القاهرة بحربه ضد الإنجليز والخديوي، فلما أخفقت الثورة العرابية، وسيطر الإنجليز على مقاليد الحكم في القاهرة، أرسل الخديوي فِرَقاً من الجيش بقيادة الإنجليز؛ لإخماد حركة المهدية، فكان الضُّبَّاطُ والجنود المصريون يفرون بأسلحتهم، وعتادهم، إلى صفوف المهدي، وكانوا يقولون: إنهم لم يرسلونا إلى السودان إلا لقتلنا؛ بسبب أننا من جنود عرابي.
- لقد كان الميدان خالياً أمام المهدي؛ فمضى في طريقه إلى الجهاد، والثورة، والتحدي.

● يقول المؤرخ المصري عبدالرحمن الرافعي:

«كان من أسباب ثورة عرابي تدمير الضباط المصريين من سوء معاملة الأتراك والأرناؤود، ولم يكن الضباط المصريون يجدون منهم في الجملة إنصافاً، ولا مساواة، ولا معاملة حسنة.

وكان من أسباب ثورة المهدي مظالم الحكّام، وما عاناه المواطنون من العسف والظلم؛ فإن غالبية هؤلاء الحكام كانوا من الشرکس، أو الأرناؤود أو الترك، وقد زاد في ارتكاب هذه المظالم أن الحكومة كانت تعتبر السودان منقًى للحكام، ولم تكن الحكومة ترسل إليه - في الغالب - إلا الموظفين المغضوب عليهم؛ فالموظف الذي يذهب

إلى السودان، وهو شاعر بأنه مُبْعَدٌ أو منفي، لا يُتَنَظَّرُ منه العدل، أضف إلى ذلك أن حُكَّامَ مصر لم يكونوا في الغالب مِثَالَ العدل، بل إن مظلّمهم هي التي أدَّت إلى قيام الثورة العرابيّة في مصر.

فما شكّا منه المصريون ارتفعت بالشكوى منه ألسنة السودانين، وكما يقول «ونستون تشرشل» الزعيم البريطاني الشهير: إن أهل شمال وادي النيل وجنوبه، كانوا في البلوى سواء، وقد تطلع أهل الشمال إلى زعيم ينقذهم مما كانوا فيه، فوجدوه في صورة زعيم عسكري هو «عراي باشا»، وتطلع أهل الجنوب إلى زعيم ينقذهم مما حل بهم، فوجدوه في صورة زعيم ديني هو «محمد أحمد».

فالثورة العرابية كانت من أجل مصر، وكانت ضد الطُغمة الحاكمة من الشركس، والأرناؤود، والترك، والثورة المهدية لم تكن ضد مصر، بل كانت ضد هذه الفئة الباغية التي تمسك في مصر والسودان بمقاليد الحكم، وقد التزم المهدي - في بياناته ومنشوراته - بهذا الخط، وكان في تعبيره واضحاً وضوحاً لا يقبل الشك.

● يَقُولُ الْمَهْدِيُّ:

«... إن هؤلاء الترك لما بَسَطَ الله عليهم النعم، ومَدَّ لهم في العمر، وطول العافية، ظلُّوا أن الملكَ لهم، والأمر بأيديهم، وخالفوا أمر الله ورسوله وأنبيائه ومن أمرهم بالاعتداء بهم، وحكموا بغير ما أنزله الله، وغير ما شرعه سيدنا محمد ﷺ، وسبوا دين الله، ووضعوا الجزية في رقابكم مع سائر المسلمين، وكل ذلك لم يأمرهم به الله، ولا رسوله، ومع ذلك أمهلهم الله، وبسط عليهم النعم، فلم يتفكروا حتى خذلهم الله، وسلبهم ثوب الملك، والهيبة، بتعديهم حدود الله، فانظروا الآن كيف صاروا عندكم، ومكنكم الله من نواصيهم، وأورثكم أرضهم، وديارهم، وأموالهم، مع آلة صولتهم، وقد أهلكهم الله بالغرور والأمانى. أتريدون أن تكونوا مثلهم؟ أو تهلكوا كما هلكوا؟ أم تريدون أن يغضب الله عليكم، ويستبدل قومًا غيركم، ثم لا يكونوا أمثالكم،

فتنقلبوا على أعقابكم بعد أن مرّ الله عليكم، ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ١٤٤]، فتوبوا إلى الله، واشكروا نعمه عليكم؛ فإن النعم وحشية، فقيدوها بالشكر.

إن الترك كانوا يسحبون رجالكم، ويسجنونهم في القيود، ويأسرون نساءكم، وأولادكم، ويقتلون النفس التي حرمها الله بغير حقها، وكل ذلك لأجل الجزية، التي لم يأمر الله، ولا رسوله بها، ومع ذلك لم (يرحموا صغيركم، ولم يوقروا كبيركم). كيف نسيتم هذا كله؟ وتحلفتم عن الجهاد في سبيل الله، ولم تأخذكم الغيرة على الدين وانتهاك محارمه؟ ومع إهانة الترك لكم، ودُّلكم إليهم، كنتم سامعين طائعين متقادين لأمرهم حيثما أمروا، فكيف إذا أظهرني الله من جود فضله وكرمه؟ ألا توافقون على إقامة الدين، وهلاك القوم الكافرين؟^(١) اهـ.

وكان من أسباب الثورة العربية: سوء الحالة الاقتصادية، وتدهور الأوضاع المالية بسبب الديون التي اقترضها إسماعيل، وجلبت على البلاد الخراب والفقر، هذا فضلاً عن فداحة الضرائب، وعدم توزيعها توزيعاً عادلاً، وتحصيلها بوسائل القهر والإرهاق، فانضم الأهلون إلى الثورة بمجرد قيامها.

وكان من أسباب ثورة المهدي: فرض الضرائب على الأهالي، وزادها ثِقلاً أنها لم تكن موزعة بالقسط، بل كانت شديدة على الفقراء، خفيفة على الأغنياء، وفوق ذلك؛ فقد استعملوا في تحصيلها منتهى القسوة والعنف، حتى إن الرجل ليبيع متاعه، وكل شيء؛ ليدفع الضريبة الباهظة، «... فإن عجز يُطْرَح أرضاً على وجهه، وتدقُّ أربعة أوتاد، وتربط كل يد من يديه، وكل رجل من رجليه إلى وتد منها، ويقف الجلاد يجلدّه بالسياط، حتى يدمي جسده، أو يُلقَى مكتوفاً في قيظ الهاجرة، ولظى الشمس المتوقدة يلهب جسده، أو أنهم لَيَضْعُون في سراويله هِرّاً بعد أن تُغَلَّ يداه، ويترك الهر

(١) «منشورات المهديّة» ص (٤٠ - ٤٢)؛ المنشور الصادر في ٢٤ شوال ١٢٩٩ هـ.

داخل سراويله، وأن المرأة كانت تُحْبَسُ إذا تأخر زوجها، أو وليها عن وفاء الأموال الأميرية، وتبقى في السجن إلى أن يدفع ما عليه، فيضطر للدفع مهما كلفه ذلك». وشر من ذلك كله، مما لم يكن له مثيل في غير السودان؛ أن هؤلاء المأمورين لم يكتفوا بالضرائب الرسمية، بل فرضوا على الأهالي إتاوات غير رسمية، يُخَصِّلُونَهَا مع الضرائب؛ وذلك بسبب أن أكثر الولاة الذين تَوَلَّوْا شئون السودان كانوا لا يهتمون في الغالب إلا بالانتفاع بوظائفهم، فيفرضون على المديرين أموالاً باسم الهدايا، فيضطرون المديرين إلى استرجاعها من مأموري المراكز الذين تحت إدارتهم، وهؤلاء يفرضونها على الأهالي أضعافاً مضاعفة؛ لأجل وفاء ما عليهم، والاحتفاظ ببعض لأنفسهم. وقد ساعد - أيضاً - على تدهور الأحوال الاقتصادية في السودان احتكار الحكومة تجارة العاج، وهو من أهم مصادر الثروة في السودان، وقد وقع هذا الاحتكار في عهد «غوردون» أيام ولايته الأولى، فاستأثرت الحكومة بالأرباح الطائلة التي كانت تعود إلى أصحابها من أهل التجارة والحرفة، فنقموا من الحكومة هذا الاحتكار، وسخطوا عليها، وهؤلاء التجار كانوا سادة السودان الحقيقيين، فكان هذا العمل المنطوي على الظلم هو النواة الأولى للثورة المهدية، أضف إلى هذا ذلك الأسلوب العنيف الذي اتخذه «غوردون» في منع تجارة الرقيق دون مراعاة للظروف الاقتصادية والاجتماعية التي كانت تتطلب منه الكياسة، ومعالجة هذا الأمر بالأناة والتدريج؛ حتى لا ينهار النظام الاجتماعي مرة واحدة.

«وقد ذكر الكولونيل لونج بك Long bye أن غوردون حين تولى حكم السودان، كان الأمن واليسار يسودانه، ولما غادره كان ينوء تحت أعباء الديون، والثورة تتمخض في أحشائه».

* * *

وكان من أسباب الثورة العراقية التدخل الأجنبي في شئون الحكم، وسيطرة المستشارين الأجانب على مقاليد السلطة في مصر، وقد أصبح هؤلاء الأجانب في

النهاية أصحاب الكلمة النافذة، والسلطة الفعلية، وأصبح الخديوي، والحكومة في أيديهم العوبة.

وكان من أسباب الثورة المهدية تدخل الأوربيين في شئون الحكم، وتوليهم المناصب الهامة؛ فإن هؤلاء الأجانب لم يكونوا صادقي النية، وكانوا يثيرون بأعمالهم روح الحقد والكراهية، وكان من رأي المهدي: «... إلقاء تبعة تلك المظالم والمصائب على عاتق الحكومة المصرية؛ لأنها استخدمت أولئك الأجانب والدخلاء، وولتهم أمور العباد، فحكّموا سيوفهم في رقابهم، وأتوا ما أتوه من الظلم، وقتل النفوس، وهتك الأعراض، وكان من الواجب أن تتجسس أعمالهم، وتنسم أخبارهم، حاسبة السودان عضواً من أعضائها، يؤلمها ما يؤلمه، ولكنها أهملت هذا الواجب، وكان إهمالها دليلاً على تركها حبلمها على غاربها، وترك مقادير السودان تجري في أعنتها. إذن ليس بدعاً انتفاض أهل السودان عليها، بل البدع والغربة ألا ينتفضوا ويثوروا لخلع النير القاسي، وقلب تلك الهيئة الحاكمة التي أبلغت أرواحهم حناجرهم، ولم تعمل عملاً يُصلح دنياهم، ويستجلب رضاهم، بل وكلت أمورهم إلى أناس يعتبرون السود عبيداً أرقاءً، ولا يفرقون بينهم وبين العجماوات، ومن العبث أن يرضى المرء بالهوان إذا كان قادراً على إصلاح حاله، وإسعاد أهله...».

● يقول الدكتور جلال يحيى:

«كان السودانيون مسلمين متمسكين أشدّ التمسك بدينهم، وكانوا بطبيعة الحال لا يعترفون لغير المسلم بأي حق في ولاية أمورهم، فماذا يكون الأمر عندما يكون هذا الحاكم نصرانياً أجنبياً يستخدم القوة كوسيلة وحيدة للتفاهم، وإصدار أوامر تعارض مع الدين والتقاليد والعرف؟».

لقد كان هذا التدخل الأجنبي سبباً من أسباب الثورة العرابية، وكم كتب صاحباً مجلة «العروة الوثقى» مُنذّرَين بهذا التدخل، ألم يقل الشيخ حسن العدوي لرئيس

المحكمة التي تحاكمه بسبب اشتراكه في الثورة: «أُعْلِنُ إِلَيْكَ السَّاعَةَ أَنْ الخديوي الذي أسلم وطنه، واستسلم لأعدائه، مستحق للعزل»^(١).

(١) وقصة ذلك: «أن إنجلترا وفرنسا تأمرتا على عزل الخديوي «إسماعيل»، وضغطتا على السلطان لعزله، فصدر المرسوم بذلك عام ١٢٩٧ هـ، وعيّن مكانه ابنه «توفيق»، الذي علم أن بقاءه مرهون برضا الأجانب عنه، فاستسلم لهم، وسمح بإقامة عدة مؤسسات مالية اقتصادية أوربية، مما أثار نعمة الجيش بجانب التأخر في دفع المرتبات، وجمود طائفة من الضباط المسلمين عند رتب معينة، فقدّم أحمد عرابي، ولفيف من الضباط مذكرة إلى الخديوي توفيق يطالبونه بعزل وزير الحربية عثمان رفقي باشا، وإصلاح نظام الترفيع في ضباط الجيش، فأمر رئيس الوزراء باعتقالهم، ومحاكمتهم، لكن الجيش اقتحم مقر المحكمة، وأخرج ضباطه، وانطلقوا في مظاهرة إلى قصر عابدين، مجددين مطالبهم، فعزل الخديوي عثمان رفقي باشا، واختير مكانه محمود سامي البارودي، وتعددت المواجهات بين الخديوي والضباط، وساندت بريطانيا وفرنسا الخديوي ضد الشعب المصري، والجيش، ووعده بحماية عرشه بالقوة، ورحل الخديوي إلى الإسكندرية؛ ليكون بمقرية من الحماية الأجنبية، ثم ضرب الإنكليز الإسكندرية في ١١ يوليو ١٨٨٢م، وأشعلوا فيها النيران، ونزلت إليها القوات الإنكليزية؛ حيث جرت مذبحه بشرية للمصريين المدافعين عنها، وتوجه الخديوي إلى قصر رأس التين، حيث استقبله قائد الأسطول الإنكليزي «سيمور»، وهناه قناصل الدول بسلامته.

وأسرع عرابي بجيشه إلى الإسكندرية للدفاع عنها، ولما تمكن الإنكليز من احتلالها انسحب عرابي بجيشه إلى كفر الدوار؛ حيث أقام التحصينات هناك، وأرسل عرابي إلى الخديوي قطاراً خاصاً؛ ليعود به إلى القاهرة، فرفض، وانحاز إلى الإنكليز، وأعلن دخوله في حمايتهم، ثم أصدر منشوراً بعزل أحمد عرابي من منصبه كوزير للجهادية، وطالب الجيش بمخالفته، وعصيان أوامره.

وفي يوم ٦ رمضان سنة ١٢٩٩ هـ، الموافق ٢٢ يوليو ١٨٨٢م، انعقد مؤتمر عام في ديوان الداخلية، «وبعد تلاوة الأوراق المعروضة للتذاكر في شأنها صدرت فتوى شرعية من الشيخ العارف بالله شيخ الإسلام والمسلمين السيد محمد عليش، وشيخ الإسلام الشيخ حسن العدوي، والشيخ الخلفاوي، وغيرهم من العلماء بمروق الخديوي توفيق باشا من الدين مروق السهم من الرمية؛ لحياته لدينه ووطنه، وانحيازه لعدو بلاده. ورأينا توقيف أوامر الخديوي، وما يصدر من نظاره «وزرائه» الموجودين معه في الإسكندرية، كيف كانت، ولأني جهة من الجهات، وعدم تنفيذها؛ حيث إن الخديوي خرج عن قواعد الدين الحنيف، والقانون المنيف».

واستطاع اللورد دفرين السفير البريطاني في عاصمة الخلافة، استطاع في النهاية استصدار قرار من الصدر الأعظم يعلن فيه عصيان عرابي، وخروجه على دولة الخلافة، وتلقف الإنكليز هذا القرار، فطبعوا منه الملايين، ووزعوه على كل من يعرف القراءة، وبهذا أصبح عرابي يحارب في ثلاث جبهات، لا في جبهة واحدة؛ الإنكليز، والسلطان، والخديوي.

وحشد عرابي قواته في كفر الدوار، وأقام فيها التحصينات، وفكر يردم قناة السويس؛ كي لا يعبرها =

ثم ألم يُفْتِ شيوخ الأزهر بخروج الخديوي توفيق عن الشرع.
فلم يكن غريباً من المهدي أن يقف نفس الموقف، وأن يوجه إلى الخديو إنذاراً يُتَدُّ فيه بهذا التصرف^(١).

* * *

الإنكليز، ويهاجموه من الشرق، لكن ديليسيس تعهد لعراي بأن من المستحيل أن يدخل الإنكليز قناة السويس؛ احتراماً لحياها، فلم يقم عراي بردها، كما كان ينوي، وخان ديليسبس وعده، وليس هذا بمستغرب منه، وهو الذي أرسل إلى من يدعى «البابا» يقول له بمناسبة فتح قناة السويس: «الآن أصبح الطريق إلى قلب العالم الإسلامي مفتوحاً»، وعبر الأسطول الإنكليزي قناة السويس، وتقدم من الإسماعيلية؛ حيث أنزل قواته، وأسرع عراي لملاقاتهم، والتقى الطرفان في «التل الكبير»، في رمضان ١٢٩٩ هـ، لكن الخيانة عادت من جديد؛ لتعلب دورها بأيدٍ مصرية؛ فهذا محمد سلطان باشا رئيس مجلس النواب يخون الوطن والثورة، ويتولى - نيابةً عن الإنكليز - تشييط همة المجاهدين في المعركة، والضابط «علي خنفس» يخون وطنه، فيُطلع العدو على خطة الدفاع، ومواطن الضعف في هذه الخطة.

لقد أحيط بعراي من كل ناحية، وأطبق ليل الخيانة على جو المعركة؛ فلم يعد إنسان يعرف إنساناً على حقيقته؛ فترجل الفارس عن جواده، وعاد إلى القاهرة؛ ليحاكم هو ومن معه، ثم يصدر الحكم بإعدامهم، ثم استبدلوه بالنفي المؤبد. اهـ. باختصار من «الأصول الفكرية»، ص (١١٨ - ١٢٩)؛ وانظر: «الخيانة هزمت عراي» تأليف عادل أحمد سر كيس، ولأكثر المؤرخين المصريين وجهة نظر سلبية تجاه حركة عراي؛ حيث يصفونه بقلّة العلم، و«العفلة» السياسية، بجانب أن حركته كانت وطنية مصرية خالصة، وليست إسلامية؛ وكما تورط الخديوي في صداقة القناصل الذئاب؛ فقد تورط عراي أيضاً في صداقة المستشرقين الذئاب؛ وبخاصة «بلنت» الذي تزوج حفيدة الشاعر «بيرون» الذي كانت قصائده توجج الروح الصليبية للأوروبيين ضد الدولة العثمانية؛ وهي «آن بلنت» التي قتل أبوها أثناء مهمة تجسسية في الدولة العثمانية، فجعلت مهرها الانتقام لأبيها، والقضاء على الدولة العثمانية الإسلامية، وتقدم «بلنت» بهذا المهر؛ وانظر تفصيل ذلك في كتاب «التحفة الندية في الفتنة العراية»، للأستاذ أحمد سعيد نونو.

(١) «السابق»، ١٦٢ - ١٦٧، بتصرف.

المِصْرِيُّونَ وَثَوْرَةُ المَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ

لقد كان التفاعل الثقافي والفكري قائماً بين مصر والسودان منذ عهد سلطنتي «دارفور»، و«الفونج»، وكان الطلبة السودانيون يُسَمَّوْنَ إلى الأُزهر لتلقي العلم، ولا يزال في الجامع الأزهر رُواق يحمل اسم «دارفور، وسنار» إلى اليوم.

وكان في حلقة الشيخ «محمد عبده» أربعة وثمانون طالباً سودانياً يتلقون العلم؛ كما كان الشيخ إسماعيل الكردفاني - مؤرخ سيرة المهدي - من علماء الأزهر، وفكر جمال الدين الأفغاني في إرسال الشيخ محمد عبده إلى السودان؛ ليعمل مع المهدي، وحُقِّقَ مع الشيخ محمد عبده بتهمة جمع الأسلحة، وإرسالها إلى السودان، ولما سأل الإنكليز الشيخ محمد عبده عن حركة المهدي، وكونها تهدد مصر بالخطر، قال: «لا خطر على مصر من حركة المهدي؛ إنما الخطر على مصر من وجودكم فيها، وإنكم إذا غادرت مصر، فالمهدي لن يرغب في الهجوم عليها، ولن يكون في هجومه أدنى خطر، وهو الآن محبوب من الشعب المصري؛ لأنهم يرون فيه المخلص لهم من الاعتداء الأوربي، وسينضمون إليه عند قدومه»^(١). وكان المئات من المصريين، قد نُفُوا إلى السودان بسبب توجههم الوطني^(٢).

وكان الكثير من قادة الجيش المصري وَضُبَّاطِهِ وجنوده يرفضون قتال إخوانهم السودانين، وقد فرَّ الكثير منهم إلى معسكر المهدي، وخالفوا أوامر القادة الإنكليز بقتل وضرب أبناء دينهم^(٣).

وقد ذكر العميد كامل الشرقاوي أن عدد المصريين الذين انضموا إلى المهدي

(١) «الأصول الفكرية»، ص(٩٤ - ٩٥).

(٢) «السابق»، (١٧٢ - ١٧٣).

(٣) «السابق»، ص(٩١).

السوداني لا يقل عن ثمانية عشر ألفاً^(١).

● يقول المؤرخ المصري عبدالرحمن الرافعي:

لا يسعنا في الجملة إلا القول بأن الثورة العرابية كانت من أسباب نجاح ثورة المهدي. لقد كان تأثير الثورة العرابية في الثورة المهدية مُضَاعَفًا. كان تأثيرها إيجابيًا وسلبيًا معًا؛ فقد شجع عرابي، بعد قيامه بحركته، المهديّ على تقليده - كما يقول المؤرخ الرافعي - ولم تتمكن مصر، بسبب الثورة العرابية، من إرسال القوة الكافية لإخماد حركة المهدي.

وفي ذلك يقول الشيخ إسماعيل عبدالقادر الكردفاني المؤرخ المعتمد لسيرة المهدي: «لعل المانع من إرسال جيش مصري عَدَمَ تمكن الخديوي بسبب ما دهاه من قيام أحمد باشا عرابي عليه، وخروجه عن طاعته، وشروعه في محاربته، وذلك بعد أخذه فتاوى علماء مصر بمقاتلة ومحاربة واليها إذ ذاك، ووجوب الخروج عليه ومحاربته».

كل ذلك كان صحيحًا، ولكن الأهم من ذلك كله أن رجال الجيش المصري لم تكن لديهم رغبة في قتال خسيس تفرضه عليهم حكومة ظالمة خائنة، وقد رأينا ما كتبه العروة الوثقى بخصوص هذه القضية، وكيف حذرت المصريين من قتال إخوانهم في العقيدة، أضف إلى هذا ما كان يشعر به الضابط المصري، والجندي المصري، من أن سفره إلى السودان كانت الغاية من التخلص من الجنود والضباط الذين شاركوا في الثورة العرابية... كما أنهم - كرجال ثورة وطنية - كانوا لا يؤمنون بضرورة فرض سلطة الخديوي على ثوار السودان، فكثُرَتْ حوادث الهرب من المعسكر بِشَكْلِ اضْطُرٍّ الحكومة إلى ربطهم بالسلاسل، وكان رجال المدفعية يطلقون مدافعهم في اتجاه خاطئ، وكان العساكر يقولون لقادتهم: «لم يؤت بنا إلى هنا إلا لإعدامنا؛ لأننا عرابيون»، ولهذا كانت الأكثرية منهم تنضم إلى صفوف المهدي. وقد كان المهدي على علم تام بما يدور في مصر ذاتها، فقد كان له فيها من يوافيه بأنبائها

(١) «العذاب الذي لاقاه المسلمون على أيدي الغرب»، ص (١٤٣).

وأحوالها، وإن أحد هؤلاء الأعوان ليكتب إليه بأن: «... الأحوال في مصر تنتقل من سيئ إلى أسوأ، وأن حكومة مصر لا تقوى على مد يد المساعدة إلى السودان، وأنها - أي الحكومة المصرية - منقسمة إلى قسمين: أحدهما وطني، والثاني خديوي...».

لقد كان هناك تشابه كبير بين الحركتين العرابية والمهدية، كانت كل منهما تطالب بإصلاحات إدارية واجتماعية، وكانت كل منهما ضد الوضع القائم والتدخل الأجنبي، وكانت كل منهما عبارة عن حركة تحرر إسلامية^(١)، ولم يُخَفِ عرابي، وهو في منفاه، تأييده وميثاقه للمهدي، كما كان العرابيون يفكرون في التحالف معه؛ لإقامة جبهة موحدة ضد التدخل العسكري البريطاني.

ولا يَسَعُ الباحث المدقق بعد هذه المقارنات والحقائق إلا تأكيد أهمية هذا الدور الذي لعبته الحركة العرابية في ثورة المهدي، وفي تمكين هذه الثورة من النجاح الذي أحرزته ضد الإنجليز والخديوي، وفي هذا التقارب والتعاطف بين الزعيمين السوداني والمصري.

يقول مؤلف «كرري»: وقد أمر المهدي أتباعه بعد قتل غوردون، وأوصاهم قائلاً: «الغوردون يا إخواننا لا تقتلوه، بل اقبضوا عليه حيًّا، وأحضروه إلينا؛ لأن فيه فائدة عظيمة؛ فإننا نريد أن نسلّمه لأهله، ونفدي به رجلين عظيمين؛ هما: الزبير وعرابي». اهـ^(٢).

كانت مصر والسودان بلدًا واحدًا كما قدمنا، وما يصيب أحدهما ينعكس على البلد الآخر تلقائيًا وطبيعيًا، كان الحكم في البلدين واحدًا، والظلم الواقع عليهما مشتركًا، والشعور بالثورة والسخط ضد هذا الحكم عامًا ... لم يكن السودان بعيدًا عن الأحداث التي وقعت في مصر، بل شارك فيها مشاركة إيجابية ... كانت الفرقة السودانية في الجيش المصري في مقدمة الفرق الثائرة، وكان قائدها «الأميرالاي عبدالعال حلمي» أحد زعماء الثورة، وكان الضباط السودانيون في هذه ظهيرًا لحركة

(١) وهذا - بالنسبة للثورة العرابية - محل نظر، إذ غلب عليها النزعة الوطنية، بخلاف حركة المهدي السوداني.

(٢) الأصول الفكرية، ص (١٧٣-١٧٤).

المهدي في القاهرة، وكانوا يُمدّونه بالمعلومات والأخبار الهامة ... والمنفيون الذين نُقوا إلى السودان من القاهرة، وكانوا في جملتهم من الوطنيين أصحاب الاتجاهات الإصلاحية؛ ماذا كان دورهم في الحركة المهدية؟ وهل يُعقّل وجود هؤلاء في الخرطوم دون أن يُشهّموا بآرائهم في الثورة، وفي إعلان الغضب والسخط على حكومتهم في القاهرة؟ ... إن قصة الشيخ أحمد العوام^(١) لأنصع دليل على إسهام هؤلاء في الثورة، واشتراكهم الفعلي في الحركة، ووقوفهم وراء المهدي يساندونه بكلّ قوة.

لقد كانت المعركة واحدة في كل من الخرطوم والقاهرة؛ ولهذا كان الضباط والجنود المصريون يفرون بأسلحتهم إلى معسكر المهدية، وقد أعدم «جوردون» ضابطين مصريين كبيرين في الخرطوم بتهمة الخيانة، قبل سقوطها في يد الثورة^(٢).

(١) كان في داخل مدينة الخرطوم - في أثناء الحصار - عالم أزهري من رجال الثورة العرابية اسمه الشيخ أحمد العوام، كان قد نفى إلى السودان بعد فشل هذه الثورة، يقول نعم شقير في تاريخه: «وكان في الخرطوم رجل من خطباء الثورة العرابية، يقال له: أحمد العوام، وهو مصري الجنس، حسيني الانتساب، وقد نفى إلى الخرطوم؛ بسبب الثورة العرابية، فرأى الثورة المهدية في وجهه، فتشبع لها، وقد اطلعت على رسالة له بتاريخ ١٧ من رمضان سنة ١٣٠١ هـ، ١١ يوليو ١٨٨٤م، سماها «نصيحة العوام»؛ فإذا هي ثورة محضة، وقد أعلن فيها تشييعه للثورة المهدية، وكرهه للحكومة الخديوية (أي المصرية)، ومما قاله مشيرًا إلى موظفي حكومة الخرطوم: «... وطالما جادلتم بالحق سراً، ونصحت لهم حتى في دار الحكومة جهراً على مرأى ومسمع من وكيلها النصراني - يقصد جوردون - أن يسعوا في الصلح بين الطائفتين المتحاربتين عملاً بأمر الله، فلم أجد بينهم محققاً، كلا ولا ساعياً بكلمة حق؛ لإخماد هذه الحرب بين المسلمين، وعباد الله المؤمنين...، ولذلك اعتزلتهم، وجميع المحصورين، إلا من جاءني يسعى وهو يخشى، فإني أبذل له محض النصيح، حتى يفتح الله بيننا، وهو خير الفاتحين».

وقد أثرت أقواله تأثيراً سيئاً في نفوس أهل الخرطوم، فسجنه جوردون، وكتبه بالحديد... ثم عفا عنه، وجعله معاوناً في الحكمدارية براتب ١٥٠٠ قرش في الشهر، ولكنه ما لبث أن عاد إلى سابق عادته من انتقاد أعمال الحكومة، وتهيج أهل البلاد ضدها، ولما جاء الخبر بزحف المهدي على الخرطوم، وأعلن جوردون خبر قدوم الجيش الإنكليزي، جاهر الشيخ العوام في تكذيب جوردون، وتصديق المهدي، ولم يقتصر على ذلك، بل أغرى إحدى النساء، فرمت جمرة من شبك على معمل الفشكيليك (الذخيرة) بقصد إحراقه، فسقطت الجمرة على بعض الأوراق، فأحرقتها، فشرع بها الحارس فأطفاها... واعترفت المرأة أن أحمد العوام هو الذي أمرها بذلك، فأمر جوردون بقتله، فقتل في سراي الشرق...! وانظر: «الأصول الفكرية»، ص (٩٢ - ٩٣).

(٢) «السابق» ص (١٣٠).

إِرْهَاصَاتُ بَيْنِ يَدَيِ ادِّعَاءِ الْمَهْدِيَّةِ

١ - هيأت حركة الجهاد الفولاني التي قادها الشيخ «عثمان بن فودي» في «نيجيريا» لظهور المهدي، وبَشَّرَتْ بِأَن المهدي المنتظر على وشك أن يظهر في المشرق، وَحَثَّتْ أَتْبَاعَهَا عَلَى تَأْيِيدِهِ؛ مما أدى إلى هجرة بشرية كبيرة من تلك المنطقة إلى السودان وادي النيل والحجاز، للمشاركة في هذا الحدث العظيم، فلما أعلن «محمد أحمد» مهديته خاطب الناس بما كانوا يترقبونه.

٢ - حينما اتصل محمد أحمد بالشيخ القرشي «ود الزين» أخذ شيوخ السمانية؛ جدد له العهد، وزوجه ابنته «النعمة» التي أنجبت له ابنه عليًا، وقال عنه الشيخ القرشي فيما يُزَوَّى عنه:

«إِدِّيْتَهُ بَنْتِي وَفَرَسِي، وَأَنَا مَوْعُودُ فَرَسِي دَّةَ يَرْكَبُهُ الْمَهْدِي، وَشَيْخُتُهُ وَأَدِّيْتُهُ الْإِجَازَةُ»^(١).

٣ - قال شيخه القرشي قبل وفاته مباشرة: «إن زمن ظهور المهدي المنتظر قد حان، وإن الذي يشيد على ضريحي «قبة»، ويختن أولادي هو المهدي المنتظر»^(٢).

«والتقطها محمد أحمد بأذنيه المرهفتين، وإحساسه المرفف ... سيكون هو المهدي؟ ولم لا أكون أنا؟ إن بناء القبة أمر سهل، وختان الأولاد أكثر سهولة، وما دام ثمن ذلك هو المهدية، فَلِمَ لا أكون أنا المهدي؟ لقد جمع المهدي ثلاث مئة من أتباعه، وذهب معهم إلى «الحلاوين»، وشيّد القُبَّةَ مِنَ اللَّبْنِ الأخضر، وختن أنجال الشيخ القرشي بعد أن أخذ العهود على كثير من الناس بتصديق دعواه قبل أن يصدع بها.

٤ - وبينما كان يعمل في بناء القبة: إذ وفد عليه رجل فارغ القامة، قوي الجسم، وما كاد نظره يقع على محمد أحمد، حتى سقط مغشيًا عليه، ولم يُفَقَّ من غشيته إلا بعد ساعة، ولما أفاق عاد، فنظر إلى محمد أحمد، وتقدّم لمصافحته، فأغمي عليه

(١) «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر» ص (٣٦٢).

(٢) «السودان بين يدي غوردون وكشنر» ص (٧٤).

مرّة ثانية، ثم أفاق وتقدم إلى محمد أحمد حبواً على الأرض، فأخذ يده، وشرع في تقبيلها، وهو يرتعد ويهكي، فقال له محمد أحمد: من أنت يا رجل، وما شأنك؟ قال:

«يا سيدي، أنا عبدالله بن محمد ود تورشين، من قبيلة التعايشة، وقد سمعت بصلاحك في دار الغرب، فجئت لأخذ الطريقة عنك، وكان لي أبّ صالح من أهل الكشف، وقد قال لي قبل وفاته: إنك ستقابل المهدي، وتكون وزيره. وقد أخبرني بعلامات المهدي وصفاته، فلما وقع نظري عليك، رأيت فيك العلامات التي أخبرني بها والدي بعينها. فابتهج قلبي لرؤية مهدي الله، وخليفة رسوله، ومن شدة الفرح الذي شملني أصابني الذي رأيته».

لقد صادف هذا الكلام قبولاً وهوى في نفس محمد أحمد، وجاء مطابقاً تماماً لما ذكره الشيخ القرشي، وكان لهذا الإيحاء^(١) - أو هذه التمثيلية - التي قام بها التعايشي دورٌ خطير في إعلان ظهور المهدي^(٢).

وقد ذكر - علي المهدي - في كتابه «جهاد في سبيل الله» ما خلاصته: إن المهدي كان ينتوي إعلان المهديّة بعد بلوغه سن الأربعين؛ لأن كل الأعمال العظيمة تأتي بعد تمام الأربعين، ولكن مجيء الخليفة عبدالله التعايشي قدمها سنتين، ولو تأخر - أي التعايشي - عشر سنوات، لتأخرت - أي المهديّة - عشر سنوات^(٣).

(١) وقد صادف هذا «الإيحاء» - فيما يبدو - شخصية «قابلة للإيحاء» suggestible، فكان ما كان. انظر: «موسوعة علم النفس والتحليل النفسي»، للدكتور فرج عبدالقادر طه، ص(١٣٢).

(٢) «الأصول الفكرية»، ص(٢٩ - ٣٠)، (١٥٣ - ١٥٤).

(٣) يقول د. عبد الودود شلبي - حفظه الله - معلقاً على قول «عليّ المهدي» هذا:

«وهو قولٌ يجعل من «التعايشي» رأس هذه الفكرة، والعقل المخطط لهذه الدعوة.

وقد حفظ محمد أحمد للتعايشي هذه اليد، وجعله الوارث لدعوته، وخلافته من بعده، وهدد كل من يتناول أعماله وتصرفاته بالنقد... لأن جميع أفعاله وأحكامه محمولة على الصواب؛ لأنه أوتي الحكمة، وفصل الخطاب، ولو كان حكمه على قتل نفس منكم، أو سلب أموالكم.. ومن تكلم في حقه، ولو بالكلام النفسي؛ فقد خسر الدنيا والآخرة، ويخشى عليه من الموت على سوء الخاتمة، =

لقد كان «محمد أحمد» رجلاً من هذا النوع الشديد الحساسية، كانت فيه شفافية ورقة، وكان أكثر إحساساً بالآلام وطنه وشعبه، وهذا النوع من الناس يمكن التأثير عليه بسهولة، واستغلال جوانب الخير والصلاح في نفسه، وإقناعه بأي عمل يعتقد فيه الصلاح والخير لأتمته، وقد استغل فيه هذه الناحية رجلٌ كان على النقيض منه في ذلك كله، كان هذا الرجل هو «عبدالله التعايشي»، وكان التعايشي هذا مغرمًا بالأُمجاد والبطولة، تَوَاقًا إلى النفوذ والسلطة، وقد بذل والده عناية خاصة في تعليم أبنائه، ولكنه وجد عناءً أكبر مع عبدالله، فعبدالله اشتَّهر بانصرافه عن علوم الدين، وحفظ القرآن، ولكنه كان يتشوق دائماً إلى أخبار الغزوات والبطولات، واشتَّهر منذ أيامه الأولى بالشجاعة والبأس، وانضم «للزريقات» في حربهم مع الزبير رحمت باشا، ووقع أسيراً في يد الزبير الذي أمر بقتله، لولا أن تشفع له الفقهاء ورجال الدين، ولكن روحه المتعطشة للمجد رأت في - الزبير رحمت باشا - وقت أن كان في أوج قوته وشهرته، أنه المهدي المنتظر.

فأرسل إليه مبشراً أنه حلم حلمًا رأى فيه: أن الزبير هو المهدي المنتظر، وأنه - (أي عبدالله) - سيكون وزيره.

فرد عليه الزبير زاجراً، وأمره بعدم تكرار هذا الحديث معه.

وقد كان والد عبدالله التعايشي ممن يشتغلون بالتنجيم والسحر، وكان «التعايشة» إذا أرادوا غزو جماعة أخرى استشاروه قبل القيام بهذا الغزو، فلما تقدمت به السن،

= وقد أتانا خبرٌ من الخضر - عليه السلام - أن الأولياء اجتمعوا في بيت المقدس، يقولون: الحمد لله الذي أظهر المهدي، وجعل عبد الله وزيره، ثم وجد (أي الخضر) اجتماع الشياطين، وهم يقولون: كان عيشنا بالغش والخداع، فأتى المهدي، وقطع علينا عيشنا، ولولا أن عبد الله وزيره، لكننا نجد في المهدي دخولاً.

«فحيث علمتم ذلك يا أحبابي أن الخليفة عبد الله مني، وأنا منه، فتأدبوا معه كتأدبكم معي، فجميع ما يفعله بأمر النبي ﷺ، أو بإذن منا لا بمجرد اجتهاد منه، ولا هو عن هوى، بل هو نائب عنه ﷺ في تنفيذ أمره»، اهـ. من «الأصول الفكرية»، ص (٢٤٥ - ٢٤٦).

عهد بحرفته تلك إلى ولده عبدالله، فاشتغل بهذه الحرفة فترةً من الزمن، ولكن طموحه لم يكن ليتوقف عند «ضرب الرمل»، وقراءة «الطالع»، وكتابة التعاويذ والتمايم.

إن في الرجل ذكاءً وقوةً شخصية، لقد سئم هذه الحرفة، وهاجر بحثًا عن المجد. كانت أحاديث المهدي تملأ الجو، وكان تَوَقُّعُ ظهور المهدي حديثًا على كل لسان، فذهب إلى الشيخ محمد شريف نور الدائم شيخ الطريقة السمانية، وقال له: أنت المهدي المنتظر، لقد كرر ما فعله مع «الزبير»، وكأن الرجل كان يبحث عن أي مهدي، ويستعجل ظهوره؛ ليصبح مستشاره ووزيره.

وقد رفض الشيخ محمد شريف هذه اللعبة، ثم قال له قبل أن يغادر بيته: إذا كنت تبحث عن قول بذلك: فعليك بتلميذي السابق محمد أحمد^(١).

٥ - ومن البشائر المزعومة ما ذكره المهدي السوداني في قوله:

«ومن البشائر التي حصلت لنا أنه حصلت لنا حضرة نبوية (حضرها) «الفقيه عيسى»، فيأتي النبي ﷺ، ويجلس معي، ويقول للأخ المذكور: شيخك هو المهدي، فيقول الفقيه «عيسى»: إني مؤمنٌ بذلك، فيقول ﷺ: «من لم يصدق بمهديته، فقد كفر بالله ورسوله. قالها ثلاث مرات، ثم يقول له الأخ المذكور: يا سيدي يا رسول الله، الناس من العلماء يستهزئون بنا، والخشية - أيضًا - من الترك، فيقول ﷺ: «والله، والله، إن قَوِيَّ يقينكم، إن أشرتم بأدنى قشة تنقضي حوائجكم».

ثم يقول الشيخ عبدالله: يا سيدي الشيخ الطيب، نحن مُصَدِّقُونَ بمهدية شيخنا، والناس ليسوا بمصدقين، فيقول الشيخ الطيب: إن شيخك حين ولادته (عرفه) أهل الباطن والحقيقة، فلما أتم الأربعين يومًا عرفته النباتات والجمادات أنه المهدي، ثم يقول الشيخ الطيب: الطريقة فيها الذل والانكسار، وقلة الطعام، وقلة الشراب، والصبر، وزيارة السادات، فتلك ستة، والمهدية - أيضًا - فيها ستة: الحرب، والحزم، والعزم،

(١) وقد صدر منه ذلك في سياق الزجر لا الإقرار كما تقدم ص(٤٥٩).

والتوكل، والاعتماد على الله، واتفاق القول، فهذه الاثنا عشر لم تجتمع إلا لك. ثم يأتي الشيخ «التوم»، ويلقي عليّ السلام بالمهدية، ويقول: اجتهد في قومك على أن يكون الكبير أبًا، والصغير ولدًا، والمساوي أخًا، ثم يأتي جدنا الشيخ البصير، ويلقي عليّ السلام بالمهدية، ويتكلم بكلام، فهمنا منه أنه قال لي: اشدد الحزام على سنة النبي العدنان، ثم يأتي الشيخ القرشي: فيلقى عليّ السلام بالمهدية، ويتكلم بكلام المفهوم منه أنه يقول: «كن ذاكرًا، ولمن معك سائرًا»، فيقول الشيخ عبدالله: يا سيدي، الناس منكرون مهديّة شيخنا، فيقول: إن النبي ﷺ أعلمني قبل مماتي بأن شيخك هو المهدي بذاته.

ثم يقول: «وهذه الليلة المذكورة التي حصلت فيها هذه الحضرة المباركة غرة شعبان^(١) ليلة الأربعاء.

ثم تلى علينا جميع الأحوال إلى دخول مكة، ومنازعة أهلها، ومبايعة الضعفاء والغرباء أولاً، ثم مبايعة الشريف ملك مكة، وجميع أشرافها^(٢).

* * *

(١) وهي الليلة التي أعلن فيها مهديته.

(٢) «منشورات المهديّة»، ص(١٢).

إِعْلَانُ الْمَهْدِيَّةِ وَتَوَابِعُهُ

في غُرّة شعبان ١٢٩٨ هـ (الموافق ٢٩ يونية ١٨٨١م) أعلن محمد أحمد السوداني أنه المهدي المنتظر، وإمام الزمان الذي تجب طاعته على جميع البشر، وجاء في بيانه الأول قوله:

«وحيث إن الأمر لله، والمهدية المنتظرة أرادها الله، واختارها للعبد الفقير محمد بن السيد عبدالله، فيجب التسليم والانقياد لأمر الله ورسوله.

وبعد هذا البيان فالمؤمن يؤمن ويصدق؛ لأن المؤمنين هم الذين يؤمنون بالغيب، ولا ينتظرون لِأَخْبَارٍ أُخْرَى، فمن انتظر بعد ذلك، فقد استوجب العقوبة؛ لأنه ﷺ قال: «من شك في مهديته فقد كفر بالله ورسوله» ثلاثاً^(١).

لقد صدّق أهل السودان - خاصتهم وعامتهم - دعوة المهدي، وتوافد إليه الزعماء، وشيوخ القبائل مبايعين من كل حدب وصوب، قائلين: «نبايعك على المهدية، وإن لم تكن مهدياً، نبايعك على قتال الحكومة، وخلع طاعتها».

إذن، كان «البطل» الذي يبحث عنه السودان قد استكمل كل عناصر الثورة، وكانت الظروف قد هيأت المناخ العام للتجاوب معه، لقد بدأ بالطوفان، ولا أمن ولا أمان إلا في سفينة إمام الزمان.

إن مما يَلْفِتُ النظر أن «إعلان المهدية»، اقترن بدعاوى خطيرة لا خطام لها، ولا زمام، والعجيب أن الناس في غمرة التعطش لخروج القائد المُتَنَظِّرِ انقادوا انقياداً أعمى لتلك الدعاوى العريضة التي صرّخَ بها المهدي في قوة، وعنف، وحماس، وإصرار، وها هو ذا يخاطب شعبه المقهور قائلاً:

«فإلى قاطبة العلماء، والتجار، والعمد، والفقراء، والمساكين، من عبد ربه محمد

(١) «منشورات المهدية»، ص (٢٦ - ٢٧).

المهدي بن عبدالله:

اعلموا - وفقني الله وإياكم إلى اتباع الكتاب والسنة - أن قد أيدني الله - تعالى - بالخلافة الكبرى، وأعلمني سيد الوجود ﷺ بأني المهدي المنتظر، وخلفني بالجلوس على كرسيه مراراً، بحضرة الخلفاء والأقطاب والخضر، وأوتيت سيف النصر من حضرته ﷺ، وأعلمت أنه لا يُنْصَرُ عليّ معه أحد، وأيدني الله - تعالى - بالملائكة المقربين، وبالأولياء من لَدُنْ أَيْنَا آدَمَ - عليه السلام - إلى وقتنا هذا، وكذلك الجن إلى وقتنا هذا، بعد أن أسلموا، وصدقوا بمهديتي.

وفي حال الحرب يحضر مع الجميع أمام جيشي سيد الوجود ﷺ بذاته الكريمة، ثم قال ﷺ:

«إن الله قد جعل لك على المهدي علامة، وهي الخال على خدي الأيمن، وجعل علامة أخرى، تخرج رايةً من نور، وتكون معي في حالة الحرب، يحملها عزرائيل - عليه السلام -، فيثبت الله بها قلوب أصحابي، وينزل الرعب في قلوب أعدائي، فلا يلقاني أحد بعداوة إلا خذله الله - تعالى -، ولو كان الثقلين الجن والإنس.

فمن له سعادةٌ صدَّقَ بأني المهدي المنتظر. ولكن لا يخفى أن البيان لا يهدي، وإنما الهادي هو الله - تعالى -، وقد أعلم الله نبيه ﷺ بأن ليس عليه إلا البلاغ، وأنه لا يهدي من أحب، ومعلوم أنه لا يكذب على الله ورسوله إلا من لا خلاق له عند الله - تعالى -، ومن يعلم علم يقين أن متاع الدنيا قليل، لا يزن عند الله جناح بعوضة، لا يؤثره على ما عند الله - تعالى -، ولو أثر عليه لزال، كأن لم يكن، ولولا أنني على نور من الله، وتأيد من رسول الله، لما قدرت على شيء، ولا ساغ لي أن أحكي بشيء، وما أخبرت عن النبي ﷺ بما أخبرت إلا بأمر منه ﷺ.

وقد أخبر ﷺ مراراً أن من شك في مهديتي كفر بالله ورسوله، وأن من عاداني كافر، وأن من حارمني يخذل في الدارين، وأمواله وأولاده غنيمة للمسلمين.

وقد بشرني ﷺ أن أصحابي كأصحابه، وأن عوامهم لهم رتبة عند الله - تعالى - كرتبة الشيخ عبدالقادر الجيلاني، ولا تغتروا بالخطب التي ألفها في ذمنا وتكذبتنا علماء السوء ممن وقع في عرضنا، فهؤلاء ممن أدخل الله في قلوبهم النفاق؛ بحب المال وحب الجاه، ولا يخفى عليكم أن العلماء ينكرون كثيرًا من أمور المهدي؛ لأنه ليس معتقدهم الذي يظنون، ولأنه يخالف مذاهبهم^(١)، والتصديق بالمهدي أمر صعب، لا يُوفَّق إليه إلا من أدركه الله بسابق سعادة.

وحيث إن الأمر لله، والمهدية أرادها الله، واختارها للعبد الفقير محمد بن السيد عبدالله، فيجب التسليم، والانقياد لأمر الله ورسوله.

وبعد هذا البيان، فالمؤمن يؤمن ويصدق؛ لأن المؤمنين هم الذين يؤمنون بالغيب، ولا ينتظرون لإخبار آخر، فمن انتظر بعد ذلك، فقد استوجب العقوبة، ومن لم تنفعه الموعظة طهره السيف^(٢).

«هذا وقد أخبرني سيد الوجود ﷺ: بأن من شك في مهديتك، فقد كفر بالله ورسوله - كررها ﷺ ثلاث مرات - وجميع ما أخبرتكم به من خلافتي على المهدية، فقد أخبرني به سيد الوجود ﷺ يقظة في حال الصحة، خاليًا من الموانع الشرعية، لا بنوم، ولا بجذب، ولا سكر، ولا جنون، بل متصفًا بصفات العقل، أقفوا أثر رسول الله ﷺ، بالأمر فيما أمر به، والنهي عما نهى عنه.

وإني لا أعلم بهذا الأمر، حتى هجم عليّ من الله ورسوله من غير استحقاق لي بذلك^(٣)، فأمره مطاع، وهو يفعل ما يشاء ويختار، وحكم نبيه ﷺ كحكمه، ولما

(١) وهذا الكلام يعكس مدى تأثير المهدي السوداني بتصور ابن عربي عن المهدي؛ حيث قال في وصفه: «يرفع المذاهب من الأرض، أعداؤه مقلدة العلماء؛ لما يرون من الحكم بخلاف ما ذهب إليه أئمتهم»؛

كما في «الفتوحات المكية»، (٣/٣٢٨).

(٢) «منشورات الإمام المهدي»، (٢/٣٨).

(٣) «السابق»، (١/٦).

تكاثرت منه البشائر والأوامر لي في هذا المعنى، امتثلت قيامًا بأمر الله، وقد كنت قبل ذلك ساعيًا في إحياء الدين، وتقويم السنة، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. ولما حصل - يا أحبابي - من الله ورسوله أمر الخلافة الكبرى، أمرني سيد الوجود ﷺ بالهجرة إلى «ماسة» بجبل قدير، وأمرني أن أكتب بها جميع المكلفين أمرًا عامًا^(١)، فكاتبتنا بذلك الأمراء، ومشايخ الدين، فأنكر الأشقياء، وصدّق الصديقون الذين لا يبالون بما لقوه في الله من المكروه، وما فاتهم من المحبوب المشتهى، بل ناظرون إلى وعده - سبحانه وتعالى - بقوله: ﴿تِلْكَ أَلْدَارُ الْأَخِرَةِ جَعَلَهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص: ٨٣].

● ويحكى المهدي تفاصيل إحدى الحضرات المزعومة - في ليلة الإعلان عن مهديته - قائلاً:

«ثم يأتي النبي ﷺ، ومعه الشيخ عبدالقادر الجيلاني لابسا حُجَّةً، وعليها سيور، فيقول الشيخ عبدالله: يا سيدي، يا رسول الله، الناس منكرون الحجة، ويتعففون عنها، أفهي سنة واردة عنك أم لا؟»

فيقول ﷺ: «وذات الإنسان رُقَع: في رأسه رقعة زرقاء، وباطن شفتيه رقعة حمراء، وأسنانه رقعة بيضاء، وأظفاره رقعة صفراء، ولولا أنني خشيت عليك أن تكون مغشياً لأريتك حُجَبَ الخلفاء الأربعة.

وهذه الليلة المذكورة التي حصلت فيها هذه الحضرة المباركة غرة شعبان ليلة الأربعاء. ثم تلى علينا جميع الأحوال إلى دخول مكة، ومنازعة أهلها، ومبايعة الضعفاء والغرباء أولاً، ثم مبايعة الشريف ملك مكة، وجميع أشرافها^(٢).

كانت المراسلات أسلوب المهدي المفضل؛ فقد بعث المهدي - ثم خليفته من بعده -

(١) «السابق»، (١١٢/١).

(٢) «منشورات المهديّة»، ص (١٧).

مئات الرسائل التي بيّن فيها مقاصد دعوته؛ ومن ذلك رسالته إلى محمد رءوف باشا الحاكم العام للسودان، أو «الحكمدار»، التي قال فيها: «من عبد ربه محمد المهدي إلى الحكمدار بالخرطوم. وبعد، فالأمر المطلوب كشفه أن دعائي الخلق إلى السنة، والهجرة بالدين أمرٌ من سيد الوجود ﷺ، فمن تبع صار من المقربين، ومن خالف خذله الله في الدارين، فمن لم يصدق طهره السيف، ومن أتانا بالعداوة يأخذه الله؛ إما بالحسف، أو بالغرق، وفيما ذكرته كفاية يكتفى به أهل العناية^(١)...»، فجمع رءوف باشا العلماء، وأطلعهم على كتاب محمد أحمد، فالتمس بعضهم له عذراً بأنه قد حصل له جذب، ولكنهم أجمعوا على ضرورة القبض عليه قبل اتساع الخرق^(٢).

فندب رءوف باشا لهذا الأمر أحد معاونيه؛ وهو محمد بك أبو السعود، وحين ذهب إلى المهدي وجده جالساً، وحوله جماعة من تلامذته، فسلم عليه، وقال: «إن الحكمدار بلغه أمر الدعوة التي قمت بها، وأرسلني لآتي بك إليه، وهو ولي الأمر الذي تجب طاعته».

فأجابه محمد أحمد: «أما ما طلبته من الوصول معك إلى الخرطوم، فهذا مما لا سبيل إليه، وأنا ولي الأمر الذي تجب طاعته على جميع الأمة المحمدية».

فقال له أبو السعود: «ارجع عن هذه الدعوى؛ فإنك لا تطيق حرب الحكومة، ولا نرى معك من يقاتلها»، فقال محمد أحمد وهو يتسم: «أنا أقاتلكم بهؤلاء»، وأشار إلى أصحابه، ثم التفت إليهم، وقال: «أنتم راضون بالموت في سبيل الله؟»، فقالوا كلهم: «نعم، راضون بالموت في سبيل الله، وباذلون أرواحنا في رضا الله، ورسوله، ومهديه»، فالتفت المهدي إلى أبي السعود، وقال له: «قد سمعت ما أجابوا به، فارجع إلى ولي أمرك في الخرطوم، وأخبره بما رأيت^(٣)»، ورب الكعبة لقد كلفت برسالة

(١) «سعادة المستهدي بسيرة الإمام المهدي»، ص(١٢٠)، نقلاً عن «الأصول الفكرية»، ص(١٧٥ - ١٧٦).

(٢) «جغرافية وتاريخ السودان»، ص(٦٥٢)، نقلاً عن «الأصول الفكرية»، ص(١٧٦).

(٣) «السابق»، ص(٦٥٢).

سأؤديها، ولو وقفت أمامي كل عقبات الدنيا...».

فلما قفل أبو السعود راجعاً إلى الخرطوم، قال المهدي لأنصاره: «أيها الناس، إن الترك رجعوا لطلب المدد، وسيعودون لحربنا، فمن كان منكم خائفاً على أولاده، وأمواله، فليخرج منا، فنحن مسامحون له، وبيعنا التي في أعناقكم ليس عليكم فيها حرج، فإن سلمنا فعودوا إلينا، فقالوا جميعاً بلسان واحد: يا سيدنا، نحن بايعناك على الموت، ورضينا بذلك، ولا نرغب بأنفسنا عن نفسك، بل نحن معك حيثما تَوَجَّهْتَ، فَمُرْ بما شئت فنحن لك سامعون، ولأمرك مطيعون يا خليفة رسول الله»^(١).

وصدقت نبوة المهدي، فقد عاد محمد أبو السعود على رأس قوة مسلحة للقبض عليه، وحمله مكتوفاً إلى الخرطوم، فكمن لها المهدي وأنصاره، فأبادوها جميعاً إلا القليل، ولم يكذ أبو السعود يرى ما حل بجنوده، حتى رجع هارباً من هذا الجحيم. وتعرف هذه الواقعة بـ«واقعة أبا»، وكانت يوم الجمعة السادس عشر من شهر رمضان سنة ١٢٩٨ هـ، وقد انتشر خبرها في السودان انتشار البرق، وتيسجت حولها الكرامات والخوارق، ودارت حولها القصص والحكايات، وفي ذلك يقول الشيخ الكردفاني: «إذا تأملت بعين البصيرة، وطابت منك السريرة، اتضح لك أن موقعة «أبا» من حيث كونها حصلت يوم الجمعة السادس عشر من شهر رمضان، قرية الشبه من غزوة بدر؛ في كونها حصلت يوم الجمعة لسبع عشرة خلت من رمضان، وفي نقص هذه الواقعة عن البدرية بيوم؛ أعني أن تلك يوم السابع عشر، وهذه يوم السادس عشر؛ سر لطيف، ومنهج من التأدييات الإلهية منيف، يدركه الحاذق اللبيب، ويفطن لدقيق مرماه الفطن الأريب»^(٢).

● يقول الدكتور عبد الودود شلبي - حفظه الله :-

(١) «السابق»، ص(٦٥٣).

(٢) «سعادة المستهدي بسيرة الإمام المهدي»، ص(١٣٤)، نقلاً عن «الأصول الفكرية»، ص(١٧٧).

«كانت هذه الواقعة هي الشرارة التي أشعلت النار في السودان كله، وقد تبوأ المهدي - بعد سحقه لقوات الحكومة - قمة الزعامة الروحية والوطنية، وقد أيقن المهدي بعد هذه المعركة، أن الحكومة لن تتركه يهنأ بانتصاره عليها، كما أنها - أي الحكومة - لم تزل قوية ومحتفظة بهيبتها، والواجب يفرض عليه أن يحسب حسابها، ويستعد لملاقاتها وقتالها. إنه الجهاد والثورة، والجهاد والثورة في حاجة إلى تعبئة، وهذه التعبئة لا بد من أن تكون شاملة وعامة، وأية تعبئة من هذا النوع لا بد أن تكون مبرراتها قوية، وصيغتها مقدسة، وهنا تلعب براعته الفكرية، وتمتزع الزعامتان الروحية والوطنية في هذا النداء الموجه إلى الأمة، يدعوها فيه إلى الهجرة.

لم يُقَلْ لهم: تعالوا نجتمع لقتال الحكومة، بل قال لهم: هيا إلى الهجرة، وللهجرة دلالات ومعانٍ كثيرة؛ إنها تعني الخروج من النفس والأهل والمال، طاعةً لله، ورسوله؛ كما أنها - أي الهجرة - تحتل في تاريخ الإسلام مكانة رفيعة، وفي هذا يقول المهدي: «... لا يخفى عزيز علمكم ما ورد في فضل الهجرة، وقد أعاد الله لنا الزمن الماضي من الصحابة، وأعلمني ﷺ بأن أصحابي كأصحابه - رضوان الله عليهم -، وبشّرني أن من يصحبني قبل بلوغ أصحابي اثني عشر ألفاً فهو من أنصار الله، وفي رضاء الله ورسوله، وأن له سبعين حجة، ومعلوم أن نصر دين الله في القلّة - مع أسبقية الصحبة - فضله عظيم، ولا سيما، وقد قال الله - تعالى -: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحشر: ٨]، ومفهوم أن من لم يكن كذلك، فليس من أهل الصدق، وقد قال الله - تعالى - في فضل الهجرة: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنبُوِّثَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤١]»^(١).

وبعد معركة «أبا» «هاجر المهدي إلى «قدير» بكردفان؛ ليتعد عن السلطة، ويحتمي

(١) «الأصول الفكرية لحركة المهدي السوداني»، ص(١٧٨).

بأتباعه في مكان آمن، ومن هناك امتدت دعوته إلى بحر الغزال بين أكبر القبائل الجنوبية؛ قبيلة «الدينكا»، وإلى جنوب كردفان، وكانت الهجرة لقدير للاحتماء بجبل «ماسا»، وقد روى المهدي أن حركته إليه إنما كانت هجرة أمره بها في رؤية رسول الله ﷺ.

وفي «قدير» تتابع أتباعه وافدين إليه يبايعونه، وينتظمون في سلك دعوته، مستعدين لمواجهة ما توقعوه من تجريدات عسكرية لم تنقطع، ولم تفلح أي منها في مواجهته؛ مما زاده مكانة، ومنعة، وقوة، ولقد انشغلت الحكومة التركية المصرية بثورة «عراي» عام ١٨٨٢، وكان في ذلك مجال نظم المهدي فيه جيوشه على قيادات ثلاث: «الراية الزرقاء» تحت قيادة «عبدالله التعايشي» خليفته من بعده، وقوتها من رجال غرب السودان؛ «الراية الخضراء»، وعلى رأسها «علي الحلو»، ومُثِّلُ رجال الجزيرة؛ ثم «الراية الحمراء»، وقائدها «محمد شريف»، وتمثل مجموعات النيل، وتيمناً بالرسول ﷺ، وتقليداً له، سُمِّيَ نفسه خليفة رسول الله، وسمى خلفاءه بأصحاب الرايات؛ كفعل الخلفاء الراشدين.

وساقت الحكومة المصرية جيشاً لقتاله بقيادة «جيجلر» باشا البافاري، فهاجمه نحو خمسين ألف سوداني، وهزموه بالسيوف والعصي؛ مما كان له أثر فعّال في زيادة الأتباع، واستولى المهدي على مدينة «الأبيض» سنة ١٣٠٠ هـ.

ولا نريد أن نقف كثيراً عند الحملات والمعارك العسكرية، ولكننا لا بد أن نشير وبسرعة إلى توالي الانتصارات المذهلة التي مهّدت الطريق للزحف على الخرطوم، وقُتِلَ «جوردون»، ذلك الحدث الجلل الكبير، الذي أنهى عهد التركية المصرية في السودان.

لقد أرسلت بريطانيا حملة عسكرية بقيادة القائد الإنكليزي «هكس» باشا للقضاء على الحركة المهدية، ولكنها فشلت وأُيِّدَتْ، وقُتِلَ قائدها، ولكن كانت «أبا» المفتاح

في بدء الدعوة، فإن معركة «شيكان»، التي أبادت حملة «هكس» باشا الكبيرة - كانت بحق بداية النهاية للعهد التركي، وكانت الدافع وراء سياسة الإخلاء التي بُعث من أجلها «جوردون»، ولكن غروره وتخيلاته جعلته يحيد عنها، فيلقى حتفه مقتولاً في الخرطوم، وكانت هزيمة «هكس» في «شيكان» في ٥ نوفمبر ١٨٨٣، كان هكس يتبجح بأن جنده قَادِرٌ على صد السماء بأسنة رماحه، وبصد الأرض بأقدام جنده، وتبارك الذي بيده الملك، هُزِمَ جيشه شرَّ هزيمة، ومات مِيتَةً الكلاب، وفي العام نفسه ثار الشرق بقيادة «عثمان دقنة»، فأخذ «طوكر» و«سكات». و«عثمان دقنة» هو من حَطَّم تشكيلة المربع الأسكتلندي، وألحق هزيمة نكراء بالبريطانيين^(١)، وهكذا مَهَّد الطريق للزحف على الخرطوم وحصارها^(٢).

وفي نفس الوقت كان «رودلف سلاتين» النمساوي الجنسية حاكماً لمديرية دارفور سنة ١٨٨١م، باسم الحكومة المصرية، وكان قد أعلن إسلامه، ودخل في طاعة المهدي، واستولى الأنصار على دارفور، وعيَّن المهدي قريه محمد خالد عاملاً عليها، وظل «سلاتين» باشا في حاشية المهدي مدة اثني عشر عاماً؛ لأنه سلم للمهدين في ٢٣ ديسمبر ١٨٨٣م، وبعد القضاء على الحركة المهدية عاد «سلاتين» باشا إلى مصر، وكتب كتابه المشهور «النار والسيف في السودان».

وكانت مديرية بحر الغزال تابعة للإدارة المصرية في الخرطوم، وكان يحكمها ضابط إنكليزي يسمى «لبتون»، وقد حاول الدفاع عن المديرية، ولكن المهدي أرسل

(١) وقد سجل ذلك شاعر الإمبراطورية البريطانية «كلنج» الذي كان يتغنى بأمجاد الإنكليز، ونشرهم الحضارة!، وكان قد اشترك في بعض المعارك ضد المهدي، فأنهز ببسالة أتباعه، وأنشأ قصيدة أسماها (Fuzzy Wazzy) ترجمت إلى العربية في أكثر من أربعين بيتاً، يقول فيها: إنه شاهدتهم يقتحمون نيران المدافع، ويتسابقون إلى الموت، حتى أدخلوا الرعب في قلوب جنود ملكة بريطانيا، ولم يكن يدري «كلنج» أنهم يتسابقون إلى «الحياة» الخالدة، والحقيقية، ويطلبون الشهادة في سبيل الله، انظر: «حزام المواجهة: حرب التنصير في أفريقيا»، ص(٦٧).

(٢) انظر: «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص(٣٦٣ - ٣٦٤)؛ و«الأعلام»، للزركلي، (٦/٢٠).

قوة من الأنصار استولت على بحر الغزال في أبريل ١٨٨٤م، واستسلم لبتون، ومات في الأسر بعد أربع سنوات^(١).

«كان الإنكليز يرتاعون لانتصارات المهدي؛ لأن ذلك يعني انهيار إمبراطوريتهم في الشرق، وسيثور المسلمون عليهم في أفريقيا والهند، وسيحاول الكثيرون تقليده في الثورة على الغرب، إن أمر السودان لا يهم، ولكن العبرة من أحداثه تثير في القلوب الفزع والرعب، وقد تساءلت جريدة «البال مال جازيت» عن السبب في عدم إرسال ضابط كفء؛ ليتولى إجهاض هذه الثورة في المهدي، ورَشَّحَتْ لهذا الغرض غوردون الجنرال الذائع الصيت.

كان لغوردون شهرة كبيرة، وكان ملوك العالم يتنافسون لكسب وده؛ ليخدم معهم. كانت شهرة القائد الذي لا يقهر *Leader of the ever victorious army*، قد سارت بها الركبان؛ فقد حَظَمَ في الصين، وكان بطل حصار «سباستبول» في روسيا، و«الكيب تاون» في أفريقيا، وقاهر جزيرة «موريشيس» في المحيط الهندي، وكانوا يعتبرونه فوق ذلك كله من أبطال المسيحية.

عَوْدَةُ جُورْدُون

وصدرت فرمانات في القاهرة بتعيينه حاكمًا عامًا على السودان، لم يكن للقاهرة في هذا الترشيح أمر أو نهى؛ كان على الخديوي فقط أن يسمع ويطيع، لقد سقط في شَرِكِ الخيانة، وتآمر مع الإنجليز على الثورة العراقية، وأصبح - منذ ذلك الوقت - في يد الإنجليز العوبة.

لقد بدأت المرحلة الحاسمة في هذه الحرب بين الثورة المهدية، وخصومها في لندن، والقاهرة، والتقى «الصوفيان» وجهًا لوجه على أرض السودان الساحنة، فهل يَسْهَلُ

(١) «أطلس تاريخ الإسلام»، ص(٣٣٧).

عليه - كما تقول مجلة العروة الوثقى - رقية محمد أحمد المهدي بعدما قام بدعوة عظيمة كهذه؟

«جوردون» يدبر الحيلة

ماذا يفعل غوردون لمواجهة هذا الإعصار، وإخماد هذه النار؟! الحرب؟ وهل تجدي الحرب مع رجال غايتهم الموت؟ لقد كان أنصار المهدي يكون حينئذ إلى الشهادة، ويستقبلون المدافع بوجوه باسمة، ويُلقي الواحد منهم نفسه وسط الألوف من جنود العدو المندججة بالسلاح والذخيرة.

ولكن غوردون لا تعجزه الحيلة؛ لقد تعامل من قبل مع كثيرين عَرَفَ كيف يتغلب عليهم، ولن يكون المهدي - كما حدّثه نفسه - أخطرَ منهم، وبدأ يفتح ملفاته، ويُخرج أسلحته، وهنا ترك المجال فسيحاً أمام الرجلين؛ لنرى كيف يديران المعركة، وكيف كان الحوار بينهما في هذه المرحلة^(١).

جُورْدُونُ يَغْرِضُ الرِّشْوَةَ

فقد قال في أولى رسائله إلى المهدي: «فخر الأمراء المكرمين، وقدوة الأولياء الصالحين، حضرة سيدنا، ومولانا السيد محمد أحمد بن عبدالله - حفظه الله آمين. بعد إهداء السلام، وزيادة التوقير والاحترام لسموكم، نخبر حضرتكم أنني قد تعينت واليًا على السودان باتفاق كلٍّ من الحكومة الحديوية، ودولة بريطانية؛ لتسوية حال السودان؛ بناءً على ما طرأ عليها في مدة السنتين الأخيرة من انتشار الحروب، وسفك دماء المسلمين، وقطع الطريق على أبناء السبيل، الذين يقصدون التوجه لزيارة

(١) «الأصول الفكرية»، ص (١٩٥ - ١٩٦).

قبر النبي^(١) - عليه السلام -، والذين يريدون السعي على معاشهم من الثَّجَار، والمتسبين^(٢)، وقد شق علينا ذلك كثيراً كما نعلم أن حضرتكم لا يخلصكم هذا الأمر؛ فغاية ما نريده الآن من جنابكم يا حضرة السيد أنه باتفاقنا سوياً ننظر ما فيه حق دماء المسلمين، وسلوك الطرق، ومداولة المواصلات بيننا وبينكم بغاية المحبة والمودة، بحسب ما يرضي الله ورسوله، وأن تأذنوا وتكرموا بإطلاق الناس المأسورين عندكم من إسلام، ومسيحيين؛ لمناظرة عيالهم، والتوصية بهم، كما أننا شكرنا لفضلكم كثيراً على صنيع معروفكم معهم، وإن كان حضرتكم تريد أن تكون سلطاناً على «کردفان»، فقد أعطيناها لكم؛ لتكون سلطاناً وأميراً عليها، وأريد أن ترسلوا واحداً سفيراً معتمداً من طرفكم لأجل مقابلتنا في الخرطوم، والتروي فيما هو لازم بيننا بخلوص النية، وحسن الطوية، ولأجل إعطائه ما هو لازم من عواميد - أعمدة -، وسلوك التلغراف؛ لتجديد ما سبق إتلافه بواسطة العربان، ومداومة المواصلات بيننا، ويرسل لطرف حضرتكم فرمان من لدن السلطان المعظم بتأييد حضرتكم على حكومة «کردفان»، واعلم يا حضرة السيد أنني أريد أن أكون معكم بغاية المحبة والمودة، ولا أقصد إلا كل خير، ورجائي أن تتكرموا علينا برد الخطاب، والله الموفق للصواب. ١٦ ربيع الآخر ١٣٠١ هـ.

غوردون^(٣)

المَهْدِيُّ يَرُدُّ: إِذَا أَتَيْتَنَا مُسْلِمًا نُرِيكَ

الحمد لله الوالي الكريم، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله والتسليم، وبعد: فمن عبد ربه محمد المهدي بن السيد عبدالله إلى عزيز بريطانيا والحدوية غوردون

(١) يشد المسلمون الرجال قاصدين مكة المكرمة لأداء المناسك والصلاة في حرم الله تعالى، والمدينة النبوية للصلاة في الحرم النبوي، فإذا صاروا فيها؛ استحب لهم زيارة قبر النبي ﷺ، لكنهم لا يشدون الرجال قصداً لزيارة القبر الشريف على صاحبه أفضل الصلاة وأتم التسليم.

(٢) هم صغار الحرفيين والتجار.

(٣) «منشورات المهديّة»، هامش ص (٣١٩ - ٣٢٠).

باشا: وصل جوابك إلينا، وفهمنا ما فيه، والحال أنك تزعم إرادة إصلاح المسلمين، وفتح الطريق لزيارة قبر النبي ﷺ واتصال المودة فيما بيننا وبينكم، وحل المأسورين من النصارى «والمسلمانيين»، وأن تجعلنا سلطاناً على كردفان.

فأقول - والأمر لله - إني قد دعوت العباد إلى صلاحهم، وما يُقَرَّبُهُمْ من ربهم، وأن يفرغوا من الدنيا الفانية إلى دار البقاء، وليعملوا بما يصلحهم في آخرتهم، وقد كتبت إلى الحكمدارية في الخرطوم، وأنا بـ«أبا» بدعائتي إلى الحق، وبأن مهديتي من الله ورسوله، ولست في ذلك بـ«محتال»، ولا أريد مُلْكًا، ولا مالاً، ولا جاهًا، وإنما أنا عبدٌ أُحِبُّ المسكنة والمساكين، وأُكْرَهُ الفخر، وتَفَخَّرُ السلاطين؛ لما جُبِلُوا عليه من حُبِّ الجاه، والمال، والبنين، وهذا هو الذي صدهم عن صلاحهم، وأَخَذَ نصيبهم من ربهم، فأخذوا الفاني، وتركوا الباقي، واشتغلوا بما لا يكون إلا من الفانيات، ولم يسمعوا قول الله ورسوله، ولم يذكروا خبر القرون الذين لم يُغْنِ عنهم ذلك شيئاً، وندموا على قدر الذي تنعموا به، فأيدني الله - تَعَالَى - بالمهدية الكبرى؛ لدلائهم إلى الله - تَعَالَى -، ولتركوا العزَّ الفاني، والنعيمَ الفاني إلى العزِّ الدائم، والنعيم الأبدي في دار النعيم المقيم، وقد قال المسيح - عليه السلام -: «ابنوا على موج البحر داراً لكم»، فلا تتخذوها قراةً، ومن ظن أنه يخوض البحر من غير بلل، فهو مغرور، وكذلك من ظن أنه يجمع الدنيا، ويريدها، ويكون له في الآخرة شأن.

فَأَيْبُ إلى الله الباقي، واخضع لجلاله، واطلب عزَّ الآخرة، ولا تَظُنْ أن هذه الدنيا دارٌ حتى تسعى لملكها وعزها، وكيف من يكون على خلاف سكة رسول الله يفتح زيارة قبره؟ ولم يكن النبي ﷺ ممن يرغب في زيارة الكلاب، كما ورد: «إِنَّ الدُّنْيَا جِيفَةٌ، وَطُلَّابُهَا كِلَابٌ»، ولم يَزْعَبْ في من عَبَدَ غير الله، ونسي الله، وأعرض عن كلامه، وطلب متاع الحياة الفانية.

فإن كنت شقيقاً على المسلمين، فبالأولى أشفق على نفسك، واخلصها من سخط

خالقها، وقومها على اتباع دين الحق، واتباع سيدنا محمد ﷺ، الذي أحيا ما اندرس من ملل الأنبياء والمرسلين، وأتى مُصَدِّقًا لما بين يديه من الكتب، فجميع الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - لو حضروا لما سلكوا غير ملته، وكلهم يتمنون أن يكونوا من أمته، ومن حضر بعثته.

فظهر نفسك أولاً بالدخول في ملته، ثم أشفق على أمته بسلوك سنته، فعند هذا، فأنت الشفيق، ومن غير هذا فما لك من المحقين رفيق، كيف، وقد قال الله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥١﴾ إلى أن قال: ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ٥٥﴾ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ٥٦﴾ [المائدة: ٥٦، ٥٥]. وإننا قد امتثلنا أمر الله، وما نتخذ وليًا إلا الله ورسوله والمؤمنين، وعلى ذلك؛ فقد وعدنا بالغلبة؛ كما سمعت من قول الله هذا، وما دام الله يقول: ﴿هُمُ الْغَالِبُونَ﴾، فلا غلبة لغيرهم ... فإن رَجَعْتَ عما أنت عليه - من ملة غير الإسلام -، وأنبت إلى الله ورسوله، واخترت الآخرة - تتخذك وليًا، وتكون من إخواننا، وتكون المودة المطلوبة عند الله ورسوله، وتكون ممن امتثل أمر الله ورسوله بعد هذه الآيات، فاستحق الوعد والبشارة في قوله - تعالى -: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ٦٥﴾ [المائدة: ٦٥]، فبعد هذا تتصل المودة والمحبة فيما بيننا وبينك، وتكون ممن عمل بالقرآن والتوراة والإنجيل، وتكون قد اتبعت - باتباع سيدنا محمد ﷺ - عيسى وجميع الرسل والنبين، وحزت الخير الأبدي، وإلا حيث علمت أن حزب الله - الذين وليهم الله ورسوله والذين آمنوا - هم الغالبون، فاعلم أن حزب الله واصل إليك، ومزِيلٌ لك عما شاركت به الله خالقك، فادعيت ملك عباده وأرضه، مع أن الأرض لله، يورثها من يشاء من عباده الصالحين.

وأما المسلمانيون والمسيحيون الذين دعوت إلى إطلاق سراحهم، فأنا أريد لهم

الصلاح والنفع عند الله، وفي دار الأبد، كما أريده لك، ولكافة عبادة الله، فلا أبعدهم من جنتهم إلى محتهم؛ فإن الله قد أيدني رحمة للعباد؛ لأنقذهم من الهلاك الذي وقعوا فيه.

وقد أيدني الله - تَعَالَى - بالأنبياء والمرسلين، والملائكة المقربين، وجميع الأولياء والصالحين؛ لإحياء دينه، وقد بشرني النبي ﷺ بأن جميع من يلاقيني بعداوة يخذله الله ويهزمه.. فلا تغترّ قَتْهِلِكَ؛ كما هلك إخوانك، فافهم وسلّم تسلم ...

وأما الهدية التي أرسلتها لنا فعلى حسب نية الخير، فجزاك الله خيراً، وهداك إلى الصواب، واعلم أنه كما كتبنا لك أنا لا نرغب متاع الحياة الدنيا وزينتها، وإنما هي قصد المترفين الذين لم يكن لهم عند الله نصيب، وهاهي عائدة إليك مع ما نرغبه من اللباس لأنفسنا، وأصحابنا^(١) الذين يريدون الآخرة، ويرغبون فيما عند الله من الخير الباقي الأبدي.

ثم إن مثل هديتك هذه عندنا كثير، ولكن أعرضنا عنها؛ طلباً لما عند الله، وأقول لك في ذلك كما قال سليمان - عليه السلام - بلقيس: ﴿أَتُمِدُّونَ بِمَالٍ فَمَا ءَاتَيْنَهُ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا ءَاتَكُمُ بَلْ أَنْتُمْ يَهْدِيَتَكُمُ فَنَرُوحُ﴾. أَرْجِعِ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيِّتَهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنَخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿[النمل: ٣٦، ٣٧].

واعلم أنك إذا أتيتنا مسلماً نرييك، فنريك من النور ما يطمئن به قلبك، ويحول به طمعك في الدنيا وما فيها، وبعد هذا البيان، فإن اهتديت، وسلمت لي، واتبعتني، حزت شَرَفِي الدنيا والآخرة، وفزت بأجرك وبأجر جميع من اتبعك، وإلا هلكت، وكان عليك إثمك، ومثل آثام جميع من اتبعك^(٢).

(١) وقد كان المهدي أرفق مع هذه الرسالة (كسوة الزهاد أهل السعادة الكبرى، الذين لا يبالون بما فات من المشتبهات؛ طلباً لعالي الدرجات؛ وهي: حُجَّة، ورداء، وسراويل، وعمامة، وطاقيّة، وحزام، وشُبْحَة؛ فإن أنبت إلى الله، وطلبت ما عنده، لا يصعب عليك أن تلبس ذلك، وتتوجه لدائم حظك)، اهـ. من «منشورات الإمام المهدي»، (١١٧/٢).

(٢) «السابق»، (١٠٩/٢)، «منشورات الهدية»، ص (٣١٩ - ٣٢٧).

جُورْدُونُ يُهْدِدُ وَيَتَوَعَّدُ

من غوردون باشا والي السودان إلى محمد أحمد المتمددي:

وصلني كتابك الركيك العبارة، العاري عن المعنى، الدال على سوء نيتك، وخبث طويتك، وعن قريب سَتُبْلَى بجيوش لا طاقة لك بها، وتكون أنت المسئول أمام الله عما يُشْفَقُ من الدماء؛ كما أنك أنت المسئول الآن عمن أعميت قلوبهم، وعَشَّيت بصائرهم، ويَتَمَتَّ أطفالهم، وخَرَّبت ديارهم، وكنت لا أرى حاجة إلى مخاطبة رجل مثلك جاحد النعمة، عادم الذمة، لكنني تعلقت بأذيال الأمل، راجيًا من الله - عز وجل - أن يتجلى على فكرتك الخامدة، فتلقى النصيحة بيد القبول، وتعلو متن سلطنة مَكْنَتِكَ منها، وكان دون نيلها خَرُوطُ الْقَتَادِ، وهنأنا مستعدًا لقدومك، ومعى رجال أقطع بهم أنفاسك، والعافل من تدبر، والسلام^(١).

غوردون

المَهْدِيُّ يَرُدُّ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾

من العبد المعتصم بمولاه محمد المهدي بن عبد الله إلى غوردون باشا - هداه الله قبل أن يتلاشى - آمين:

نُعْلِمُكَ أن جوابك رَدُّ الْحُجُورِ منا وصل إلينا، وفهمنا مضمونه، وقد عذرناك في عدم إذعانك وإجابتك لنا بالطاعة؛ كما طلبنا منك؛ وذلك لأنك لم تَذَرِ الحقيقة التي نحن عليها، وبحسب مقامنا، ودلالتنا إلى الله، وشفقتنا على جميع خلق الله، حتى من هو مثلك، لم يَطْبُ قلبنا بصرف النظر عنك، ولا زلنا ندارجك عسى الله أن يهديك إلى سواء السبيل؛ فأجب داعي الله، واغتنم سلامتك من الشر الويل، فقد رأيت ما حل

(١) «جغرافية وتاريخ السودان»، ص (٧٨٣)، نقلًا عن «الأصول الفكرية»، ص (٢٠٢ - ٢٠٣).

ونزل، ولا زلت ترى، ولا طاقة لك ولا لأعوانك بحرب جند الله - عز وجل -، وقد ذكرت أن «عبدالقادر ولد أم مريوم» حبيبك، وتقبل قوله ونصيحته، وطلبت إرساله إليك، فعلى ماذا؟ هل أنت منيب إلى الله؟ وقصدك التسليم لنا على يد المذكور؟ أم أنت على تصميمك في إعراضك ومعاداتك لربك؟ فأفدنا لنعلم طلبك له هو على أي الوجهين، ونرسله لك إن رأينا في ذلك صلاحًا للدين.

وأقول لك: إن عزة الإسلام خيرٌ لك، وأبقى لدوام احترامك في الدارين؛ فَتَحَلَّ بها إن عقلت.

«فإن أراد الله سعادتك، وقبلت نصحي، ودخلت في أماننا، وضماننا، فهو المطلوب، وإن أردت أن تجتمع على الإنجليز الذين أخبرنا رسول الله بهلاكهم، نوصلك إليهم، فإلى متى تكذبننا، وقد رأيت ما رأيت؟ وقد أخبرنا رسول الله بهلاك من في الخرطوم قريثًا، إلا من آمن وسلَّم، يُنَجِّيه الله؛ ولذلك أحببت لك ألا تهلك مع الهالكين؛ لأننا قد سمعنا مرارًا فيك الخير، ولكن على قدر ما كاتبناك للهداية والسعادة ما أجبنا بكلام يؤدي إلى خيرك؛ كما نسمعه من الواردين والمترددين، والآن ما يُسِّرنا من خيرك وسعادتك، وسنكتب لك آية واحدة من كتاب الله؛ عسى الله أن يُسِّرَ هدايتك، وطالما كاتبناك لترجع إلى وطنك، ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾^(١) [النساء: ٢٩].

* * *

(١) «منشورات الإمام المهدي»، (٢/٢٥١، ٢٥٣).

صَلَفٌ وَغُرُورٌ حَتَّى التَّهْيَاةِ

«المهدي يزحف إلى العاصمة»^(١) وجيوشه الْمُظْفَرَةُ تهتف مُهَلَّلَةً، ولكنه - أي المهدي - لا يريد حرباً، إنه يريد أن يدخل المدينة صلحاً، فكتب إلى غوردون في اللحظات الأخيرة قائلاً: «لولا مراعاة حسم دماء المسلمين؛ لضربت صفحاً عن مخاطبتك، فسلم تسلم أنت ومن معك، وقد نصحتك وأنصحك، وإلا فالحرب بعد ذلك»^(٢)؛

فكتب إليه غوردون قائلاً: «لست أبالي بك ولا بجيوشك، سترى ما يحل بك؛ ففِي الكفاءة لأن أَعْرِفَكَ قدرك، ولا تَعْرِفَكَ كثرة أنصارك»^(٣).

وأقبل التاسع من ربيع الآخر سنة ١٣٠٢ هـ، الموافق ٢٦ من يناير ١٨٨٥ م، فأمر غوردون أن تُعزَفَ موسيقى الجيش، وكأنما أحس الرجل بِدُنُوِّ أَجَلِهِ، فأراد أن يسمع أغنية الوداع، ولكن الجيش الذي يريد أن تُعزَفَ موسيقاه لا يقدر أفرادُه على التنفس، لقد أجهدهم الحصار، والجوع، واليأس، وأصبح الموت أمنية يتمناها الكثيرون من أفراد هذا الجيش...

ما هي نهاية كل هذا؟ لقد وجه غوردون هذا السؤال إلى نفسه، إنها ولا محالة قدرٌ مكتوب في سِجِلِّ الْأَزَلِ أن الخرطوم ستُؤَخَذُ عَنُوةً، ولكنني لن أُنَالَ حَيًّا، ثم أمر بوضع الديناميت في أقبية القصر، كي يُنْسَفَ بمن فيه إذا لزم الأمر، ولكن الانتحار جريمة، إنها أكبر هزيمة يتعرض لها بطل، وقد كان غوردون في نظر نفسه بطل الأبطال، فكيف ينهزم؟!

لقد انهارت قِلَاعُ الظلم، وسقطت الحصون في يد الانتصار حصناً بعد حصن،

(١) كان غوردون قد طلب إرسال حملة عسكرية؛ للقضاء على حركة المهدي، فجهزت بريطانيا الحملة، وأرسلتها إلى السودان، ولكن المهدي سارع إلى مهاجمة الخرطوم قبل وصول الحملة؛ «الموسوعة الحركية»، (٢٣١/١).

(٢)، (٣) «جغرافية وتاريخ السودان»، ص(٨٤٧)، نقلاً عن «الأصول الفكرية»، ص(٢٠٥).

وتلاشى كل أثر للمقاومة في صفوف العدو، وحانت اللحظة الرهيبة بين غوردون وضحاياه في ساحة القصر.

كان غوردون واقفاً عند رأس السلم بشيابه العسكرية، وما كاد يرى جموع الأنصار متجهة نحوه؛ حتى صاح فيهم قائلاً^(١):

- أين محمد أحمد؟

إن غوردون لم تفارقه كبرياؤه حتى هذه اللحظة، وهو موقف شجاع لا يُلَام عليه في الحقيقة.

- يَا مَلْفُون، هذا يومك!

وقذف أحد المهاجمين بحربة لتستقر في الصدر، وسقط القائد الذي لا يقهر مُصْرَجاً بدمائه على سُلَم القصر^(٢).

وكانت نهاية فصل من فصول المأساة التي تعرض لها الإسلام في القرن التاسع عشر، وبداية فصل جديد من فصول تلك الغارة التي شُنَّت على الإسلام والمسلمين في كل أرض وقطر؛ فقد تناولت الصحف في إنجلترا وأوربا مأساة الخرطوم بالتعليق والوصف، واتسمت لهجتها بالغضب، والتهديد، والعنف، وَحَرَضَتْ حُكُومَاتِهَا على العمل، والأخذ بالثأر.

وكان يوماً حزيناً في لندن؛ فقد مات «شهيد المسيحية» البطل، وتوقفت ساعة (بج بن) عن العمل، وكانت الملكة فكتوريا - كما يصف سكرتيرها - في حالة فظيعة: كانت تَهْمُ بالخروج حين تلقت برقية «وفاة غوردون»، فخرجت إلى مسكني على

(١) «جغرافية وتاريخ السودان»، ص (٨٦٧)، نقلاً عن «الأصول الفكرية»، ص (٢٠٦).

(٢) وكان ذلك في ٢٦ يناير ١٨٨٥م، وحزُّ أتباع المهدي رأس «جوردون»، وحملوها على حربة، وبعثوا به إلى المهدي، الذي كان يأمل إلقاء القبض عليه حيّاً؛ ليبادل به «أحمد عرابي» الذي أجبر على مغادرة مصر إلى المنفى. انظر: «الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة»، (١/٣١٥).

مسافة ربع ميل، وسارت إلى حجرتي شاحبةً تَزَجِفُ، وقالت لزوجتي - التي جزعت لمرآها -: «فات الآوان» ...

أجل، فات الآوان، وتحور السودان، ورفرفت أعلام المهديّة فوق ربوعه في كل مكان... (١)

لقد كان سقوط الخرطوم بين يدي المهدي آنذاك إيذاناً بانتهاء العهد العثماني على السودان، وانقضاء السودان كله للمهدي من يومها، ولم يَنْتَقِ له مناس.

وأثر المهدي المنتصِرُ أن لا يسكن مساكن الذين ظلموا في الخرطوم، فسار بناقته من «أبي سعد» إلى «أم درمان»، وحيث حطت رحالها بنى مسكنه ومسجده، متيِّناً بذلك بما فعله الرسول ﷺ (٢)، وسَمَّى أم درمان «البقعة المباركة»، وجعلها عاصمة الدولة المهديّة (٣).

ومضى المهدي في تأسيس دعائم دولته الوليدة، فأقام في المنطقة التي امتد إليها نفوذه نظاماً إسلامياً، طَبَّقَ تعاليم الإسلام في جميع نواحي الحياة، فَعَيَّنَ قضاةً من صفوة العلماء الأتقياء، ونواباً عنه في الأقاليم، ممن يثق بصلاحيهم وعلمهم، وعهد إليهم مباشرة القضاء، والأحكام، والفصل بين الناس، ونظم الشؤون المالية، وعيَّنَ جباة لجمع الزكاة، وقَسَمَ الغنائم كما تقضي الشريعة الإسلامية، وجعل بيت المال مورداً لرزق المسلمين، يُعْطَى كل واحد منهم بمقدار حاجته هو وعائلته، ولم يتقيد بمذهب خاص في أحكامه، ولكنه ادَّعى الاجتهاد، وطَرَحَ العمل بالمذاهب الأربعة، وقال: «إن مذهبه هو الكتاب والسنة، والتوكل على الله»، وكان قضاياه يرجعون إلى ما كان عليه المسلمون في حياتهم الأولى، ثم أرسل إلى خديوي مصر يدعو إلى تطبيق أحكام الإسلام، وعدم اتخاذ الكافرين أولياء (٤).

(١) «الأصول الفكرية»، ص (٢٠٥ - ٢٠٧).

(٢) «ندوة الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٦٥).

(٣) «السابق»، ص (٣٩٢).

(٤) انظر: «الموسوعة الحركية»، (١/ ٢٣٣ - ٢٣٤).

مِنَ الْمَهْدِيِّ الشُّوْذَانِيِّ إِلَى خِدْيَوِيٍّ مِصْرَ

«من العبد المعتصم بالله محمد المهدي بن عبدالله إلى والي مصر:

لا يخفى على من تَوَزَّ الله بصيرته، وشرَّح صدره، أن الدين الذي يكون المتمسك به ناجيًا عند الله هو دين الإسلام، الذي جاء به نبينا محمد ﷺ، ونزل به القرآن من الملك العلّام، قال - تَعَالَى -: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، وقال - تَعَالَى -: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]، وما سوى ذلك من الأديان فضلال يدعو إليه الشيطان حزبه ليكونوا من أصحاب السعير. ومن منحه الله عقلاً يوازي به بين الخبيث والطيب، لا ينبغي له أن يُصَرِّفَهُ إلا فيما ينتج خلاصه عند الله يوم تزل الأقدام، ويشيب الطفل، ويشد الزحام، وإلا كان أسوأ حالاً من البهائم؛ حيث أضاع حكمة تركيب العقل فيه، ولا سبيل إلى السلامة عند الله إلا باتباع دينه، وإحياء سنة نبيه وأمته، وإماتة ما حدث من البدع والضلال، والإجابة إليه - تَعَالَى - في كل الأحوال، وقد تأكد ذلك في هذا الزمان، الذي عم الفساد فيه سائر البلدان؛ فإن دسائس أهل الكفر التي أدخلوها على أهل الإسلام، وضلالاتهم التي مكثوها من قلوب الأنام، قد أفضت إلى اندراس الدين، وعطّلت أحكام الكتاب والسنة بيقين، فصارت شعائر الإسلام غريبة بين الأنام، وتراكمت الظلمات وانتشرت البدع، وأبيحت محارم الإسلام، واشتد الكرب على أهل الإيمان، فصار القابض على دينه كالقابض على الجمر؛ لتراكم البغي والعدوان.

فعند ذلك أظهرني الله طِبْقَ الوعد الصادق رحمةً لعباده؛ لأنقذهم من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان، وأدّلهم إلى الله على هدى منه وتبيان، وطوّقني بالخلافة الكبرى على المهديّة، وخلّع عليّ حُلَّهَا البهيّة، وبشّرني سيد الوجود ﷺ بالنصر على كل من يعاديني، ولو كان الثَّقَلَيْنِ، وبأن من يقصدني بعداوة يخذله الله في الدارين، وقلّذني

سيف النصر، وأيدني بقذف الرعب في قلوب أعدائي يسعى أمامي أربعين ميلاً، وأخبرني بأني أملك جميع الأرض، وبأن من شك في مهديتي، فقد كفر بالله ورسوله، ونفسه وماله غنيمة للمسلمين، وبأن الله قد أيدني بالملائكة الكرام، وبالجن أحياء وأمواتاً. وهكذا من البشارات والعجائب التي يطول شرحها، وكل ذلك بحضرة الملائكة المقربين، والخلفاء الأربعة، والخضر - عليه السلام، وما كنت أترقب هذا الأمر لنفسي، ولا سألت الله إياه، بل كنت أسأله أن يجعلني مُعِينًا لمن يقوم به، فلما أراد الله، وحتم الأمر عليّ من سيد الأكوان، قُمْتُ بأعباء هذه الدعوة، واعتصمت بالله، وتوكلت عليه، وأخبرت الحكمدارية بأني المهدي المنتظر، وقد كان بها محمد رءوف، وما تركت لأهلها في إيضاح هذا الأمر شيئاً.

وأنا في انتظار الأخبار، وتسليم الأمر لله الواحد القهار، فما كان منهم إلا أن ضربوا عما أخبرتهم به صفحاً، وطوروا عن قبوله كشحاً، وبادروني بالمحاربة من غير روية ولا تثبت في هذا الأمر الديني، الذي جئتهم به من خير البرية، فأيدني الله عليهم كما وعدني، وهكذا صارت جيوشك تأتيني ثلة بعد ثلة، وأقدم لهم الإنذارات ولم تنفعهم، والله يؤيدني، وينصرني عليهم كما وعدني، ويقطع دابرهم، إلى أن قُلْتُ حيلتك، وتلاشى أمرك، فَسَلَّمْتُ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ لأعداء الله الإنجليز، وأحللت لهم دماءهم، وأموالهم، وأعراضهم، فجاء الإنجليز بكبرهم وخيلائهم، واعتمادهم على غير الله، فلما سول الشيطان لهم، واستولى على إدراك «غوردونهم» بالخرطوم، وأيسست من هداية أهله، وَعَلِمْتُ أن تَكَرَّرَ الإنذارات لا ينفعهم، وحققت عليهم كلمة العذاب، وصاروا مثل من قال الله - تَعَالَى - في شأنهم: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٦]، غَجَلَ الله بفتحها، وإهلاك من فيه، وأحرقت النار أجسادهم عياناً؛ كالذين من قبلهم؛ إظهاراً للحقيقة، وتعجيلاً للعقوبة، وصدق عليهم قوله - تَعَالَى - : ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً﴾ [الأنعام: ٤٤].

ثم أنذرت الإنجليز، فلووا رءوسهم، فوجهت إليهم طائفة من الأنصار، فَقَذَفَ الله في قلوبهم الرعب فولوا هارين، بعد أن أهلك الله منهم من أهلكه، وشتت شملهم، وهذا كله غير خاف عليك، ولا زال حزب الله مقتنيا أثر باقيهم، وعن قريب يُجْلُ الله من الدمار ما يكون عبرة لمن اعتبر. هذا، وإن المؤمن المصّدق بوعد الله لا يرى لجميع ما في الحياة الدنيا من الفانيات قيمة، ولا يأسف على ما فاته من ملكها الذي مآله إلى الزوال، وعظيم النكال، وإنما يكون مطمح نظره إلى ما عند الله من النوال، في دار الكرامة والإفضال؛ فإن الدنيا لو بقيت للأول، لم تنتقل للآخر، ومن هنا تعلم أن هذا الملك لم يصل إليك إلا بموت أو عزل من كان قبلك، وهو خارج من يدك بمثل ما صار إليك!

وحيث كان الأمر كذلك، فلا ينبغي لك - إن كنت ترجو من الله نعيم دار الأبد - أن تأسف على ما فاتك من الدنيا، ولو كان الدنيا بحذافيرها؛ فدَقِّ النظر، واجمع عليك فكرك، وتدارك نفسك، واسع فيما يُتَجَلَّى عند ربك، إذا تمثلت بين يديه، وسألك عما جرى منك، وسَلِّم الأمر إليه تَسَلِّم.

وما كان يحسن منك أن تتخذ الكافرين أولياء من دون الله، وتستعين بهم على سفك دماء أمة محمد ﷺ.

ألم تسمع قول الله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]، وقوله - تعالى -: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا ءَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [المجادلة: ٢٢]، وقوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ [المتحنة: ١]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا قَرِيبًا مِّنَ الَّذِينَ ءَاتَوْا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَرِينَ﴾ [آل عمران: ١٠٠].

فإذا كنت ممن ينظر بعين بصيرته، ولا يُؤثِّرُ متاع الدنيا الحسيس على نعيم آخرته،

فاعتبر بذلك، وبادر إلى النجاة والسلامة الْمُعْتَبَرَة، وهي سلامة الإيمان، ونزّه نفسك من أن تكون في أسر أعداء الله دائماً، ولا تُهْلِكْ من كان معك من أمة محمد ﷺ، واغسل ما جرى منك بدموع الندم، ولا تَكْتَرِثْ بجاه الدنيا الفاني، ولا بملكها الزائل؛ فإن لله داراً خيراً منها، وقد أَعَدَّهَا لعباده المتواضعين، وإياك والركونَ إلى علماء السوء الذين أسكرهم حُبُّ الجاه والمال، حتى اشتروا الحياةَ الدنيا بالآخرة، فَيَهْلِكُوكُمْ؛ كما أهلكوا مَنْ قبلك، ولا تَعْتَزَّ بِقوة حصن بلدك، وكثرة أسلحتك وعُدَدِكَ الظاهرية، ومظاهرة دول أهل الكفر لك؛ فإنها لن تغني عنك من الله شيئاً، وكم أهلك قبلك من الملوك أهل الحصون المنيعه، ومن هو أشد منك قوة، وأكثر جمعاً، لمَّا بَغَوْا وَعَثَوْا في الأرض مفسدين.

وليكن في علمك أن أمرنا هذا ديني مبني على هدى من الله، ونور من رسول الله ﷺ، ومؤيد من عند الله بجنود ظاهرة، وباطنية، وما قصدنا منه إلا إحياء الدين، وإظهار آثار الأنبياء والمرسلين، ولا نريد مع ذلك ملكاً، ولا جاهاً، ولا مالاً، فإن نور الله بصيرتك، وخالفت النفس الأماره بالسوء، وقَبِلَتْ هدينا هذا، وأنبت إلى الله بنية خالصة، فعليك أمان الله، وأمان رسوله، وأماننا، وما بيننا وبينك إلا المحبة الخالصة لوجهه - تَعَالَى -، ونكون جميعاً يداً واحدة على إقامة الدين، وإخراج أعداء الله من بلاد المسلمين، وقطع دابرهم، واستئصالهم إلى أن ينيبوا ويسلموا.

وقد حررت لك هذا الكتاب، وأنا بالخرطوم شفقةً عليك، وحرصاً على هدايتك، فأرجو الله أن يشرح صدرك لقبوله، ويدلك على صلاحك، ورشادك في الدارين، وهأنذا قادم إلى جهتك بجنود الله عن قريب - إن شاء الله - تَعَالَى -؛ فإن أمر السودان قد انتهى، فإن بادرتني بالتسليم لأمر المهديّة، والإنابة إلى الله رب البرية، فقد حزت السعادة الأبديّة، وأمنت على نفسك، ومالك، وعرضك، أنت وكافة من يجيب

دعوتنا معك، وإن أبيت بعد هذا إلا الإعراض عن طريق الفلاح والرشاد، فإنما عليك إثمك، وإثم من معك، ولا بد من وقوعك في قبضتنا، ولو كنت في بروج مشيدة، وهذا إنذار مني إليك، وفيه الكفاية لمن أدركته العناية، والسلام على من اتبع الهدى»^(١).

أَصْدَاءُ الدَّعْوَةِ الْمَهْدِيَّةِ خَارِجَ السُّودَانِ

لا شك أن انتصارات الثورة المهديّة على الحكم التركي المصري، وما أفرزته من مقاومة القوى الاستعمارية، قد أحدث دوياً عظيماً في كثير من الأقطار الإسلامية، ولعل خير ما يعكس هذا الصدى ما جاء على لسان الخليفة «عبدالله» في رسالة «لحياتو بن سعيد» حفيد «عثمان بن فودي» في «نيجيريا» بتاريخ ١٤ صفر ١٣٠٣هـ، ١٢ فبراير ١٨٨٦م: «وقد حضر بطرفنا بعد انتقال المهديّ أمة من الناس من الجهات النائية: البعض من الهند .. وبخارى، ومكة المكرمة، ومن بني تميم، ومن الحبشة وتونس»، ويضيف في رسالة أخرى: «ومن إستنبول والجربة، وكلهم قد أخذوا البيعة عنا، واندرجوا في سلك الأصحاب، وصاروا من أنصار الدين، والبعض قد كملت تربيته، وتنور قلبه، وحررنا المكاتبات إليه، وإلى أهالي جهته؛ لدعوته إلى الله، ووجهنا إليهم رسلاً من طرفنا».

بدأ تطلع «المهدي» للخروج بالدعوة من إطارها المحلي إلى رحاب العالم بعد فتح الأبيض مباشرة؛ فقد جاء في منشور بتاريخ ١٠ ربيع الأول ١٣٠٠هـ - ١٩ يناير ١٨٨٣م، أن الرسول ﷺ: «قد بشر «المهدي» بأنه سيصلي في مسجد «بربر»، ثم المسجد الحرام بمكة، وفي مساجد المدينة المنورة، ومصر، وبيت المقدس، وبغداد، والكوفة، وفي هذه البشرى حثّ المهدي على ضرورة نشر دعوته على نطاق عالمي.

من «الأبيض» بدأ المهدي بمحاولة استقطاب بعض الزعماء للانخراط في الدعوة؛

(١) «منشورات الإمام المهدي»، (٢/٢٧٧).

مثل سلطان ودّاي، «ومحمد المهدي السنوسي»، «وحياتو بن سعيد»^(١).

وواصل الخليفة «عبدالله» اهتمام «المهدي» بأواسط بلاد السودان، فخطب سلاطين تلك المنطقة، وعين بعض من استجابوا عُمَّالاً له، كما استعمل الأنصار من أبناء البلاد الأخرى في نشر الدعوة، وقد وجدت الدعوة استجابة كبيرة في شمال نيجيريا.

ولم تقف اتصالات المهدي على أواسط بلاد السودان، وليبيا، بل شملت بلاد المغرب الأقصى، وجاءت المبادرة من بعض المغاربة القاطنين في مصر، ممن سمعوا بدعوة «المهدي»، وآمنوا بها، ثم أرسل المهدي إلى والي فارس، وخطب أهل مراكش؛ للانخراط في دعوته، وحثهم على الجهاد في سبيل الله.

أما السنوسي، فلم يُقَرِّ لمحمد أحمد بالمهدية، بل تجاهل الرد عليه، وعدّ ادّعاءه المهدية تخريباً^(٢)، وأما «حياة بن سعيد» حفيد الشيخ «عثمان دنفديو»؛ فأجابه بالرسالة التالية:

«إلى سيدنا، وقدوتنا، ووسيلتنا إلى ربنا، خليفة رب العالمين، ونجل سيد الأولين والآخرين، ورحمة الله المهداة للمؤمنين، والحجة الواضحة على المنكرين، وسيفه المسلول على الكافرين، ناشر العدل بأقصى البلاد على رغم أنوف الظالمين، الذي نتنظره كانتظار «شوال»^(٣) من الصائمين، سيدنا محمد المهدي المنتظر بن السيد عبدالله الحسني، وابن ساداتنا إلى سيد الوجود ﷺ وعليهم أبرك تحية، وأطيب سلام بغاية رضا، وأعلى إكرام.

وبعد: فقد وصلنا كتابك الكريم، وتلقيناه بأسرع ترحيب، وأيقن تسليم، وقد رَوينا به بعد ظمياً، وحيينا به بعد موت، واهتدينا به بعد ضلالة، وقمنا على بصيرة قائلين

(١) انظر: «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصرة»، ص (٣٩٤ - ٣٩٥).

(٢) انظر: ص (٥١١)، وما بعدها.

(٣) لعله يعني عيد الفطر أول شوال.

بلسان الحال، والمقال: الحمد لله الذي هدانا لهذا، وما كنا لِنَهْتَدِيَ لولا أن هدانا الله. لقد جئت يا سيدي بالحق، وزهقت الباطل، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ [البقرة: ٢٦]. وقد أتيتنا بما سيجعل الله به كلمة الذين كفروا السفلى، وكلمة الله هي العليا، فأما بك مخلصين، ومنقادين لك ظاهرًا وباطنًا، وبايعناك على كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، معتقدين، بل موقنين، أَنَّ يَدَكَ الكريمة نائبة عن يَدَيِ الحق التي فوق أيدينا - إن شاء الله - تَعَالَى - وتركنا كل ما نحن فيه؛ توفيةً لما عاهدتنا، راغبين القرب منك في الدنيا والآخرة، ولو كنا ظالمين، وإن متنا على بيعتك، فله الحمد والشكر على هذه النعمة التي لا نعمة فوقها، وقد رأينا الكرامات، وصدقنا، ووقفنا على الآيات، واعتبرنا، وأطعنا الأمر.

وها نحن يا سيدي مهاجرون إلى الله ورسوله، وإليك، وأرجو أن نكون أنصار الله ورسوله، وأنصارك - إلى أن يقول -: وما خرجت من بيتي وأهلي - يا سيدي، وخليفة ربي - إلا لكثرة ذنوبي، وسوء أخلاقي، راجيًا لرحمة ربي، قاصدًا بيته، وقبر نبيه، لعله برحمته الواسعة أن يغشيني بلفائك، وما أقمت في ذي البلاد إلا لانتظارك، وقد بايعتك أنا ووالدي، وجميع من تعلق بي قبل ظهورك الحَسَنِيِّ، وشأننا مع شأنك معلوم عندنا، سيما قد أوصانا جَدُّنا الشيخ عثمان بن فودي رحمته الله بالهجرة إليك، ونصرتك، ومعيتك إذا ظهرت، ونحن معك قلبًا وقالبًا في نصر دين الله، وسنة رسول الله - إن شاء الله -، إلا من سبق عليه القول والعياذ بالله^(١).

أقام المهدي في «أم درمان» يجمع الجموع، ويبجند الجنود؛ لأجل التغلب على الديار المصرية، وأرسل مكاتيب من طرفه للخديوي، والسلطان عبد الحميد، ومملكة إنكلترا يشعرهم بدولته، ومقر سلطنته، وضرب النقود^(٢).

(١) «منشورات المهديّة»، ص (٣٣٤).

(٢) «الأعلام»، للزركلي، (٢٠/٦).

وأصدر بعض المنشورات يبين فيها كيفية أداء الوضوء، والصلاة، والمناجاة، وتناول فيها بعض القضايا الاجتماعية؛ كالمساواة بين الغني والفقير، فألزم أنصاره لبس الجبة المرقعة، ومنع النساء من لبس الحلي، وأمر البدو بحلق شعر الرأس، ودعا إلى تخفيض نفقات الزواج، وإبطال الغناء والرقص، ومنع البكاء وراء الميت، وأبطل السحر، وكتابة الأحجية، وحَرَّمَ زيارة أضرحة الأولياء، وشرب الخمر، وتعاطي التبغ، ونهى عن خروج النساء إلا الحاجة، وحثهن على طاعة أزواجهن، وستر أنفسهن، وقضى بعقوبة من تقف حاسرة الرأس تعزيراً.

وفي عهد الخليفة عبدالله طبق نظام قضاء المظالم، وعرف نظام الحسبة الذي يعتمد على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وحث الناس على أداء الشعائر، وشدّد على صلاة الجماعة لبث روح الوحدة والإخاء بين أتباعه^(١).

وأقام المهدي حكومة أحيّا فيها أجهزة خلافة الراشدين؛ من بيت مالٍ، ودارٍ للقضاء، وقام بجمع الزكاة، وجبي العشور، وتوزيع الفيء، والغنيمة، على أساس شرعي، ثم إنه قَسَمَ وحدات الجيش، أو راياته، على نمط إسلامي، وأصبح هو على رأس الدولة؛ باعتباره خليفة رسول الله ﷺ، يليه خلفاؤه الأربعة، وعماله، وأمراء الجيش، وغيرهم من العمال الذين رتبت وظائفهم على نهج إسلامي.

لم يُعَمَّرِ المهدي طويلاً بعد فتح الخرطوم، فقد دخل في خلوة، وداهمه المرض^(٢)، وقضى نحبّه في «أم درمان» في التاسع من رمضان ١٣٠٢ هـ، الموافق ٢٢ يونيو ١٨٨٥ م، وعمره إحدى وأربعون سنة، ودُفِنَ في المكان الذي قُبِضَ فيه^(٣)، وكان قد أوصى بالخلافة من بعده لعبدالله التعايشي.

(١) «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص(٣٩٣ - ٣٩٤)، بتصرف.

(٢) «السابق» ص(٣٦٥).

(٣) «الموسوعة الميسرة»، ١٥/٣١٥.

خِلاَفَةُ التَّعَايِشِيِّ وَنَهَايَةُ الْحَرَكَةِ الْمَهْدِيَّةِ

قاد الحركة المهدية بعد مؤسسها عبد الله التعايشي، وسار على نهجه، فكتب إلى الخليفة السلطان عبد الحميد وأهالي نجد والحجاز^(١)، وإلى سلاطين غرب السودان، ونجح في بعض حروبه مع الحبشة، إلا أنه أثر أن يكرس جهده لمواجهة الخطر الوافد من الشمال^(٢). اعتزم التعايشي غزو مصر تحقيقاً لأحلام سلفه، وتوجهت حملة لغزو مصر، يقودها رجل من كبار قواده هو عبدالرحمن النجومي، وهو من الجعليين، وقد انتصر المصريون على النجومي في توشكي^(٣).

كونت بريطانيا جيشاً إنكليزياً - مصرياً بالاتفاق مع الخديو توفيق عام ١٨٩٦م، وضعته تحت قيادة الجنرال «كتشنر» البريطاني، وكان الجيش مسلحاً ببنادق سريعة الطلقات، ورصاصات متفجرة، وأحدث ما أنتجته المصانع الحربية البريطانية من مدفعية، وقام سلاح المهندسين الإنكليزي بإنشاء خطوط سكة حديد؛ ليربط جنوب مصر بشمال السودان، وتم إنزال سفن مدرعة في النيل، ومدفعية عائمة؛ لضرب الأهالي والبيوت في السودان^(٤).

وفي ٨ أبريل ١٨٩٨م، وبين المتمة وأم درمان التقت قوات كتشنر مع قوات التعايشي يقودها محمد أحمد وعثمان دقنة، وحصدت المدافع الإنكليزية القوات

(١) وذلك في شوال ١٣٠٣هـ/يوليو ١٨٨٦م حيث كتب إلى عدد من قبائل الحجاز يحرضها على الجهاد، وسمي الخليفة عبد الله زعيم قبيلة الأحامدة عاملاً له على قبائل الحجاز، كما عين الأمير «عبد الله بن فيصل بن سعود» الذي أبدى حماسه للمهدية عاملاً على نجد، ولكن صمت المصادر عن تلك الاتصالات يوحي بالشك في مصداقيتها، أو أن نتائجها العملية لم تكن كبيرة. انظر: «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٩٥).

(٢) «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٩٦).

(٣) «أطلس تاريخ الإسلام»، ص (٣٣٨).

(٤) «العذاب الذي لاقاه المسلمون على أيدي الغرب»، ص (١٤٨).

السودانية في معركة «كرري» التي تعرف - أيضًا - بمعركة «أم درمان»^(١)، وفيها قتل أحد عشر ألف سوداني، وجرح ستة عشر ألفاً^(٢)، وفر التعايشي، ولكنه قتل في معركة «أم ديبكرات» عام ١٣١٧ هـ^(٣).

● ويذكر العميد كامل الشرفاوي أنه:

في ٢ سبتمبر ١٨٩٨م اقترب جيش «كتشنر» من أم درمان عاصمة المهديين، وهناك وقعت مذابح فريدة من نوعها في تاريخ الحروب في ذلك الوقت، حيث فتحت القوات البريطانية الرشاشات بطريقة وحشية على جنود المهدي، فقتلت عشرين ألف جندي، وقفوا يصدون الرصاص بصدورهم بقصد منع تسليم وطنهم السودان إلى الإنكليز الذين استولوا على أم درمان^(٤). ونبش «كتشنر» قبر المهدي، وبثر هيكله، وبعث بجمجمته إلى المتحف البريطاني^(٥) انتقاماً لمقتل «جوردون»^(٦).

وبذلك تم القضاء على الدولة المهدية، ودخل كتشنر وقواته الخرطوم، واستقر فيها حاكمًا، وبدأ عصر جديد في تاريخ السودان^(٧).

(١) وفي معركة «أم درمان» هذه كان «ونستون تشرشل» مراسلاً حربيًا مع الجيش البريطاني، انظر: «الأصول الفكرية»، ص (٩).

(٢) «أطلس تاريخ الإسلام»، ص (٣٣٧).

(٣) «التاريخ الإسلامي»، للأستاذ محمود شاكر، (٥١٤/٨).

(٤) «العذاب الذي لاقاه المسلمون على أيدي الغرب»، ص (١٤٩).

(٥) تمامًا كما فعل الفرنسيون مع سليمان الحلبي - رحمه الله - الذي قتل كبير، ثم حوكم بمقتضى «العدالة» الفرنسية، وصدر الحكم بأن تحرق يده اليمنى، وهو حي، وهي متصلة بجسمه، وبعده يقيد ويوضع فوق الحازوق، ثم توضع يده اليمنى فوق فحم ملتهب؛ لتشوى، وهو ينظر، ويبقى على الحازوق لحين تأكل رُمته الطيور، وقد تم تنفيذ هذا الحكم الوحشي الذي يليق «بالحضارة» الغربية المتوحشة فوق «تل العقارب» في ١٧ يونيو ١٨٠٠م، ثم احتفظ الفرنسيون بهيكله العظمي، وأودعوه مُتَحَفَ حديقة الحيوانات والنباتات في باريس، كما حفظوا جمجمته في غرفة التشريح بمدرسة الطب بباريس. انظر: «ودخلت الخيل الأزهر»، ص (٣٤٩-٣٥٩)؛ و«الأعلام»، للزركلي، (١٣٣/٣).

(٦) «العذاب الذي لاقاه المسلمون على أيدي الغرب»، ص (١٤٨، ١٤٩)؛ وانظر: «الأصول الفكرية» لحركة المهدي السوداني، ص (٢٣٨)، «الموسوعة الميسرة» (٣١٥/١).

(٧) «أطلس تاريخ الإسلام»، ص (٣٣٧). ومن الجدير بالذكر أن المهدي السوداني كان له ولد يُدعى: =

مَوْقِفُ الْحَرَكَةِ السُّنُوسِيَّةِ مِنَ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ

عاصر المهديّ السودانيّ الزعيم الثاني للحركة السنوسية: محمدًا المهديّ بن الإمام محمد بن عليّ السنوسي الكبير.

وُلد محمد المهدي في الجبل الأخضر في ليبيا، في ذي القعدة ١٢٦٠هـ، ولما قدم المبشّر بولادته على ابن السنوسي حكى لهم حكاية، قال: «كان رجل يخرز طبلاً، فمر به جماعة، وهو يخرز، قالوا له: ماذا تفعل؟ قال: إذا بيس تسمعون صوته». وقال: «أسميناه المهدي؛ ليحوز - إن شاء الله - أنواع الهداية، ونرجو الله أن يجعله مهديًا»^(١). وعندما توفي الإمام ابن السنوسي - رحمه الله - في صفر ١٢٧٦هـ، بويع ابنه محمد المهدي (ت ١٣٢٠هـ)، وهو ابن ست عشرة سنة، وفي عهده نمت الحركة السنوسية نموًا مدهشًا، ودخلت عدة قبائل أفريقية في الإسلام، وتوطد سلطان الحركة في قلب الصحراء الكبرى، وارتجفت أوربة منها، وشلت حركة المنظمات التنصيرية^(٢).

* * *

= عبدالرحمن بن محمد أحمد المهدي (١٨٨٥ - ١٩٥٦م)، ولد في أم درمان، وتلقى تعليمًا دينيًا، وعندما شبّ سعى لتنظيم المهديّة بعد أن انفرط عقدها، وصار في عام ١٩١٤م زعيمًا روحيًا للأنصار، وفي عام ١٩١٩م بعث به الحكومة؛ لتهنئة ملك بريطانيا بانتصار الحلفاء، حيث قام بتقديم سيف والده هدية للملك، الذي قبّله ثم أعاده إلى عبدالرحمن طالبًا منه أن يحتفظ به لديه نيابة عن الملك، وليدافع به عن الإمبراطورية، وقد شكل هذا اعترافًا ضمنيًا بالطائفة، واعترافًا بزعامته لها، وقد أنشأ عبدالرحمن أيام الاستعمار الإنكليزي على السودان «حزب الأمة»، وهو حزب المهديّة السياسي، والذي يرأس الجناح الأقوى من أجنحته الثلاثة اليوم الصادق بن الصديق بن عبدالرحمن بن محمد أحمد بن عبدالله المهدي زعيم المهديّة المعاصرة. انظر: «الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة»، (٣١٦/١).

(١) «الحركة السنوسية في ليبيا»، للدكتور علي محمد الصلابي - حفظه الله -، (١٦ - ١٥/٢).

(٢) انظر: «السابق»، ص (٢٠ - ٤٤).

بَيْنَ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ وَالْمَهْدِيِّ السَّنُوسِيِّ

سمع محمد أحمد بما حققته الحركة السنوسية من نجاح فائق، وانتصار عظيم، وتوسع كبير في الصحراء الكبرى، وفي القبائل الليبية، فرغب بضم هذه الحركة إليه، فأرسل محمد أحمد في عام ١٣٠٠هـ رسالة إلى محمد المهدي السنوسي هاك نصّها: «من عبد ربه الفقير إليه محمد المهدي بن السيد عبدالله إلى حبيبه في الله الخليفة محمد المهدي بن الولي السنوسي، كان الله في عونك، آمين. فيا أيها الحبيب القريب، الواقف على سنة النبي الأديب، المُرَقِّي العباد إلى مقام التقريب، لا يخفاكم تغير الزمن، وترك السنن، ولا يرضى بذلك ذوو الإيمان والفتن، بل يترك لذلك الأهل والوطن؛ لإقامة الدين والسنن، ولا يتوانى عن ذلك لكون غيره المؤمن على الإسلام تجبره.

واعلم يا حبيبي: قد كنا ننتظرك، ومن معنا من الأعوان، ننتظرك؛ لإقامة الدين قبل حصول المهديّة للعبد الذليل، وقد كاتبناك لما سمعنا باستقامتك ودعايتك إلى الله على السنة النبوية، وتأهبك لإحياء الدين بأن نصير إليك ونجتمع معك، ولم ترد لنا المكاتبة، وأظن ذلك من عدم وصولها إليكم، حتى إني ذاكرت جميع من اجتمعت معه من أهل الدين والشيوخ والأمرأء، فأبوا ذلك؛ لهوان الدين عندهم، وتمكن حب الوطن والحياة من قلوبهم، وقلة توحيدهم، حتى بايعني الضعفاء على الفرار بالدين، وإقامته على ما يطلب رب العالمين، وقنعت نفوس من بايعناه من الحياة الدنيا؛ لما يرون للدين من الممات، ولا زال المساكين الذين لم ييالوا في الله بما فاتهم من المحبوب المشتهى يزدادون، وفيما عند الله يرغبون، حتى هجمت المهديّة الكبرى من الله ورسوله على العبد الحقير - والله هو الفاعل المختار الذي هو على كل شيء قدير - فأخبرني سيد الوجود ﷺ بأني المهدي المنتظر، وخلفني - عليه الصلاة والسلام - بالجلوس على كرسيه مرارًا بحضرة الخلفاء الأربعة، والأقطاب، والخضر - عليه السلام -، وقلدني سيفه ﷺ بحضرة الخلفاء، والأولياء، والأقطاب، والملائكة المقربين، والخضر - عليه السلام - وأعلمت أنه لا يُنْصَرُ عَلَيَّ

أخذ بعد إتياني سيف النصر من حضرته ﷺ

ثم أخبرني ﷺ: أن الله جعل لك على المهديّة علامة، وهي الخال على خدك الأيمن، وجعل لي علامة أخرى: تخرج راية من نور تكون معي ساعة الحرب يحملها عزرائيل - عليه السلام - فيثبت الله بها قلوب أصحابي، وينزل الرعب في قلوب أعدائي، فلا يلقاني أحد بعداوة إلا خذله الله - تعالى - ثم قال ﷺ: إنك مخلوق من نور عنان قلبي، فمن له السعادة صدق بأنني المهدي المنتظر، ولكن الله جعل في قلوب الذين يحبون الجاه، والمال النفاق، فلا يصدقون ولا ينقادون للحق؛ حرصاً على جاههم، قال ﷺ: «الْجَاهُ وَالْمَالُ يُنْبِتَانِ النُّفَاقَ فِي الْقَلْبِ، كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الْبَقْلَ».

ولما حصل لي يا حبيبي، من الله ورسوله أمر الخلافة الكبرى أمرني سيد الوجود ﷺ بالهجرة إلى جبل بالغرب يقال له: «قدير»، وأمرني أن أكتب بها جميع المكلفين أمراً عاماً، فكاتبته الأمراء والمشايخ فأنكر الأشقياء، وصدق الصديقون الذين لم يبالوا بما لقوه من المكروه، وما فاتهم من المحبوب المشتهى، بل ناظرون إلى وعده - سبحانه - وتعالى - بقوله: ﴿تِلْكَ الْأَمْثَلُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص: ٨٣]، مع أن أولئك المنكرين يزعمون أنهم يعلمون أن الأمر لله.

وقد أراد الله المهديّة المنتظرة، واختارها لعبده الحقير الذليل محمد المهدي بن عبد الله، ولازال التأيد يزداد من الله ورسوله، وأنت منا على بال حتى جاءتنا الأخبار فيك من النبي ﷺ أنك من الوزراء لي، ثم لازلنا ننتظرك حتى أعلمنا الخضر - عليه السلام - بأحوالكم، وما أتم عليه، ثم حصلت حضرة عظيمة عيّن النبي ﷺ فيها خلفاء أصحابه من أصحابي، فأجلس أحد أصحابي على كرسي أبي بكر الصديق، وأحدهم على كرسي عمر، وأوقف كرسي عثمان، فقال: هذا الكرسي لابن السنوسي، وأجلس أحد أصحابي على كرسي «علي» - رضوان الله عليهم أجمعين -

وما زالت روحانياتك تحضر معنا في بعض الحضرات مع أصحابي».

«... وأخبرني سيد الوجود ﷺ، بأن من شك في مهديتي فقد كفر بالله ورسوله، كررها ﷺ ثلاث مرات، وحرضني ﷺ على قتال الترك المخالفين المنكرين مهديتي، ومن اتبعهم على مخالفتي وجهادهم، وسماهم كفارًا، بل هم أشد كفراً؛ لأنهم ساعدوا في إطفاء نور الله، وأخبرني ﷺ مبشراً بأن أصحابي كأصحابه، وأن عوامهم لهم رتبة كرتبة الشيخ عبد القادر الجيلاني، وهذا الفضل بشرط الاتباع ظاهراً وباطناً، والله ذو الفضل العظيم.

هذا وإن جميع ما أخبرتك به من خلافتي بالمهدية وخلافه، فقد أخبرني به سيد الوجود ﷺ يقظة في حال الصحة، لا بنوم، ولا بجذب، ولا سكر، ولا جنون، بل متصف بصفات العقل، أقفوا أثر رسول الله ﷺ بالأمر به، والنهي فيما نهى عنه، وليكن معنومك أني من نسل رسول الله ﷺ، فأني حسني من جهة أبيه، وأمه كذلك من جهة أمها، وأبوها عباسي، والعلم لله؛ إن لي نسبة إلى الحسين ﷺ.

وأخبرك أن الله فتح على يدنا كثيراً من البلاد، وانقاد لنا كثير من العباد، ممن كانوا تحت حكومة الترك، فإذا بلغك جوابي هذا، إما أن تجاهد في جهاتك إلى مصر ونواحيها إن لم يسلموا، وإما أن تهاجر إلينا، ولكن الهجرة أحب إلينا، كما علمت فضل الهجرة من زيادة الثواب والمقابلة إن تيسرت، وعلى كل حال ترد إلينا منك الإفادة بما يصير إليه عزمك من جهاد أو هجرة، ومثلك تكفيه الإشارة، والسلام»^(١).

رد السنوسي على محمد أحمد

«... إنني لم أبلغ منزلة الغبار الذي ثار في أنف فرس عثمان - رضي الله عنه - في إحدى غزواته مع رسول الله ﷺ ولا جواب عندي على هذا الكتاب»، ثم أمر الرسول

(١) «منشورات المهديّة»، ص (٧٠ - ٧٥) باختصار؛ وتاريخ الرسالة ٥ رجب ١٣٠٠ هـ، ١٣ مايو ١٨٨٣ م.

بالعودة من حيث جاء، وأوصى ملك وادي بأن لا يحرك ساكنًا مع المتمهدي، بل إذا جاءه محاربًا يحاربه^(١).

ولم يؤمن المهدي السنوسي، ولا علماء الحركة السنوسية بمهدية محمد أحمد السوداني، وقاوم أتباع الحركة السنوسية في السودان الغربي نفوذ ثورة محمد أحمد السوداني، ويذكر محمد الطيب الأشهب أن سلطان برقر أرسل للمهدي السنوسي يستوضحه: ماذا يكون موقفه من التعايشي الذي طلب مؤازرته، فكان رد المهدي: «إنه إنما يعني بالدعوة إلى إصلاح الدين سلمًا ولا حربًا، بينما تنفر الملة التي يراد إحيائها نفورًا عظيمًا، بل وتشتد ثورتها ضد الدماء التي يهدرها، والجرائم التي يرتكبها في السودان»^(٢).

وقد قامت الممالك في السودان الغربي «تساد» بمحاربة التعايشي خليفة محمد أحمد السوداني، وخذت من انتشار حركته^(٣).

التعليق على موقف السنوسية من مُحَمَّد أَحْمَد

إن رفض علماء الحركة السنوسية - وعلى رأسهم المهدي السنوسي نفسه - لفكرة مهدية محمد أحمد السوداني، واعتبارهم إياها نوعًا من التخريف هو موقف ليس بغريب عليهم، بل متوقع منهم، كيف لا، وهم المتضرعون من العلم الشرعي الشريف، المستوعبون لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ بفهم السلف الصالح أهل السنة والجماعة^(٤)، الحكماء في دعوتهم، البريقون من شطحات صوفية^(٥) المتمهدي السوداني التي لا

(١) «الحركة السنوسية في ليبيا»، (٤٧/٢).

(٢) «المهدي السنوسي»، لمحمد الطيب الأشهب، ص (٥٨)، نقلًا عن «الحركة السنوسية»، (٤٨/٢).

(٣) «الحركة السنوسية»، (٤٨/٢).

(٤) انظر: بيان تمسك السنوسية بالعقيدة السلفية في: «الحركة السنوسية في ليبيا»، (١٠٦ - ١١٥).

(٥) انظر بيان نقد السنوسية لأخطاء الصوفية، ومخالفته للصوفية المنحرفة في «السابق»، (١٤٧ - ١٧٤).

يقرها الشرع الشريف، بل ينكرها أشد الإنكار ويحكم بكذبها، وهذا هو الفرق بين من يدعو إلى الله «على بصيرة»، وبين من يغرق حتى أذنيه في خرافات الصوفية وخيالاتهم الفاسدة.

إن المهدي السوداني حين حاول في أول اتصال بينه وبين الحركة السنوسية أن يفرض عليها السيطرة والتبعية كان قد طرق الباب خطأً، ولو كان مدخله قول الله - تعالى :- ﴿وَإِنْ أَسْتَضْرِكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ﴾ الآية، فربما اختلف الموقف، ولكنه لم يدرك أنه يتحدث - هذه المرة - مع علماء راسخين، وأئمة راشدين، لا ينظلي عليهم هُلاسُ الصوفية وهذيانهم، فرأوا أن يضربوا عنها صفحاً، ولما تكررت المراسلة تلقى المهدي السوداني ذلك الرد الموجه.

دَفْعُ شُبْهَةٍ

قد يعزو قائل نفور المهدي السنوسي من السوداني إلى أنه رآه «منافساً» له في دعوى المهديّة، خاصة وأنه نُسب إلى أتباعه أنهم كانوا يعتقدون فيه أنه المهدي المنتظر. والجواب: أن هذه فرية بلا مرية:

- فإطلاق وصف «المهدي» على محمد السنوسي، إنما هو من الإطلاق العام، وليس الاصطلاحي كما قدمنا^(١)، وقد أوضح ذلك بجلاء والده الإمام محمد بن علي السنوسي - رحمه الله - تعالى - كما تقدم.
- بل إن المهدي السنوسي نفسه كان ينكر ذلك، وينفي هذا القول بشدة، يقول الدكتور محمد الصَّلَائي - حفظه الله - تعالى :-
«إن التهمة الموجهة للحركة السنوسية بأن أتباعها يعتقدون في الإمام محمد المهدي السنوسي أنه هو المهدي المنتظر تهمة باطلة، رفضها الإمام محمد المهدي، وعارضها،

(١) راجع الصفحات (٢٧، ٢٨، ١٥١، ٣٧٠، ٣٧١).

وأبى الموافقة على القول بها، ولما سئل الملك محمد إدريس^(١) بن محمد المهدي السنوسي (ت ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م) - رحمهما الله - عن رأي أبيه في قول بعض أتباع الطريقة بمهدويته أجاب: «كان كلما سمع هذا القول نفاه بشدة، وأبداً لم يعتقد به»^(٢).

وفي هذا أبلغ رد على ما حكاه السيد محمد رشيد رضا - رحمه الله تعالى - حين كتب: «يقال: إن السنوسية يعتقدون أن شيخهم المهدي السنوسي هو الإمام المنتظر، ومنهم من يقول: إنه اختفى، وقد بلغنا أنهم كانوا إذا سئلوا عن موته يقولون: «الحي يموت»، ولا يقولون: إنه قد مات»^(٣).

فلو صح أن عواماً من السنوسيين غلّوا - بجهلهم - في إمامهم، فكان ماذا؟! وإيهما يقدم: «تصريح» صاحب الشأن بنفي هذه التهمة، أم «تعريض» أتباع مجهولين مغمورين إن صح عنهم هذا «البلاغ»؟!

* * *

جاء في ترجمته - رحمه الله - في «تمة الأعلام للزركلي» (٣٢٢/٢): «وكان يرفض أي قانون وضعي أو دولي يخالف الشريعة». اهـ. ولا غرو، فهذا الشبل من ذاك الأسد!
«الحركة السنوسية في ليبيا»، (٥٦/٢).
«تفسير المنارة»، (٥٠١/٩).

مَنْ أَصْدَاءِ حَرَكَةِ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ

● حَرَكَةُ الْمَهْدِيِّ الصُّومَالِيِّ «الْمَلَأَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَسَنَ»^(١)

كان لحركة المهدي السوداني صدى عميق في العالم الإسلامي؛ فقد أحدثت في القلوب هزة عنيفة، وكشفت القناع عن بريطانيا؛ فلم تعد في نظر المسلمين قوة مخيفة، بل ظهر للعالم أنها دخان من غير نار، فهب المسلمون في كل مكان ينادون بالجهاد والثورة ضد الاستعمار، حدث هذا في «بخارى»، و«أفغانستان»، و«الهند»^(٢)، وأواسط آسيا، والصين، وجزائر الهند الشرقية، وأفريقيا الشمالية، وفي الصومال، حيث كانت مقسمة بين بريطانيا، وفرنسا، وإيطاليا، والحبشة، وحيث كان التناحر والتنافر بين شيوخ قبائلها، اندلعت ثورة قادها المجاهد الفذ «المهدي الصومالي» محمد بن عبدالله حسن الذي زلزل الأرض من تحت أقدام الاستعمار لمدة ربع قرن من الزمان، في ظروف دولية صعبة، وأحوال داخلية ممزقة، وبأسلحة قديمة وقليلة.

حفظ محمد بن عبدالله القرآن الكريم في سن مبكرة، وتتلذذ على شيوخ الدين والعلم، ولما بلغ سنه خمسًا وعشرين سنة، رحل إلى مكة المكرمة؛ ليستكمل تلقي العلم على أيدي علماء الحرمين الشريفين، وحين عاد إلى الصومال التقى بشيخه محمد صالح السوداني الذي حدثه عن مهدي السودان وجهاده، وكذا أخبار الثورة العراقية، فتأجج في قلبه جذوة الجهاد وكرهية الظلم والقهر.

كان بليغًا مؤثرًا قوي الشخصية، كبير الهمة، استطاع أن يوحد أكثر القبائل الصومالية، ويجمعهم على الجهاد بالرماح، والسيوف، والبنادق القليلة.

(١) هذا الفصل مختصر بتصريف من «الأصول الفكرية لحركة المهدي السوداني»، ص (٢٥٨ - ٢٦٥).

(٢) ولقد نشر في «العروة الوثقى»، ص (٢٠٨ - ٢٠٩): «لقد أخذ الاعتقاد بـ «محمد أحمد» سيلاً في قلوب الهندين، حتى كتب إلينا أحد أصدقائنا في «لاهور» أن محمد أحمد لو كان دجالاً لأوجبت علينا الضرورة أن نعتقه مهدياً، وألا نفرط في شيء مما يؤيده». «الأصول الفكرية» ص (٢٦٧).

وحانت له الفرصة حين أرسلت بريطانيا أربع حملات عسكرية مجهزة، ففضى عليها المهدي الصومالي واحدة إثر واحدة، ثم توحدت ضده بريطانيا وفرنسا وإيطاليا والحبشة، فحارب في هذه الجبهات جميعاً، غير عابئ بالتضحيات التي يتعرض لها؛ إنه منطق الإيمان، ومنطق الإيمان لا يضع في حسبانته قيمة للخسران والربح؛ ذلك شأن التجار والسماسرة من أدعياء الحرية والفكر، إنها إحدى الحسينيين: الشهادة أو النصر. وكما فعل غوردون مع المهدي السوداني حين كتب إليه قائلاً: «إني قادم إليك بجنود أقطع بهم أنفاسك»؛ فقد أرسل الجنرال «كوفل» القائد العام للقوات البريطانية هذه الرسالة إلى «الملا»: «سننسفك نسفاً إذا لم ترجع عن غيك، وإذا لم تخمد ثورتك الجنوبية، واعلم أن حكومة صاحبة الجلالة عظيمة جداً، ولا يستطيع مجنون مثلك أن ينال منها شيئاً، فارجع عما أنت فيه، وعد إلى صوابك قبل أن تقع المصيبة عليك، وتندم على أعمالك السيئة».

وقد رد عليه المهدي الصومالي قائلاً: «من السيد محمد بن عبد الله حسن قائد القوات الإسلامية الصومالية إلى الجنرال كوفل قائد الشيطان:

قد اطلعت على رسالتك، وفهمت منها جميع أغراضك الدنيئة، وأغراض حكومتك الوضيعة، واعلم أن قواتكم التي تفاخرون بها لا تساوي لدي شيئاً، وأعلمك - أيضاً - أنكم إذا كنتم تحاربونني بقواتكم الهائلة الكثيرة العدد، فإني أقاتلكم بنيتي الصالحة، وبإيماني القوي، وبعزيمتي التي لا تعرف الملل، ومهما تكن الظروف لن أستسلم لك، وأكون للشرك عبداً^(١).

لقد طار صواب الاستعمار البريطاني بعد هذا الرد الحاسم، وبدأ الجنرال «كوفل» يجمع قواته؛ لخوض معركة فاصلة مع هذا الأبي الثائر.

إن مأساة غوردون تتكرر هذه المرة مع الجنرال كوفل، والغرور الذي أدى إلى

(١) «مهدي الصومال»، للدكتور/ محمد المعتصم سيد، ص (٤٦)، نقلاً عن «الأصول الفكرية»، ص (٤٦).

مصرعه في الخرطوم يقود خَلْفَهُ على أرض الصومال إلى المصير نفسه.

لقد بدأت المعركة، وسقط الجنرال المغرور تحت سنابك خيول المجاهدين وأقدامهم. وكان وقع هذه الهزيمة كوقع سابقتها في الخرطوم أليماً ومريراً ومفرغاً، ومن ثم حاولت بريطانيا إغراءه بأن تعترف به ملكاً متوجاً على الصومال كله مقابل وقف القتال وإلقاء السلاح.

وأعاد التاريخ نفسه، فقد أمر رجاله برد الهدايا التي بعث بها إليه نائب الملكة في الهند، ثم خاطب رئيس الوفد: «إنني لم أفكر في يوم من الأيام أن أكون ملكاً، ولم يكن ذلك هدفي لا في الحاضر، ولا في المستقبل، لكن هدفي الوحيد هو أن أطرده الاستعمار من بلادي، وأعيد إليها حقوقها المقتصبة، وأطهرها من النفاق والشرك، ولست أبالي بعد ذلك أن أحيأ أو أموت»^(١).

لقد كان في جهاده بطلاً، وكان تاريخ حياته بالبطولة حافلاً إلى أن قتل في إحدى المعارك شهيداً - إن شاء الله -.

* * *

تَقْوِيمٌ عَامٌّ لِحَرَكَةِ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ

من خلال السرد السابق لأحداث الحركة المهدية نستطيع أن نخضع مقولات المهدي السوداني وممارساته «لفحص» شرعي كامل، فنستخلص العبر والدروس، ونزيد رصيدنا من «فقه التاريخ»؛ كي نستفيد منه في المستقبل، فلا نلدغ من جحر واحد مرتين:

اقْرَءُوا التَّارِيخَ إِذْ فِيهِ الْعِبَرُ ضَلَّ قَوْمٌ لَيْسَ يَذْكُرُونَ الْحَبْرُ

وفي هذا الفصل نحاول استنباط خصائص دعوة المهدي السوداني، ونتعرف على إيجابياتها وسلبياتها، ولكننا نقرر - بادئ ذي بدء - أننا لا نستطيع أن نصوغ موقفنا من هذه الحركة بناءً على التسليم بدعوى المهدي وتهويشاته؛ ليس لأن الواقع كشف كذبها، بل لأن الأصول الشرعية تثبت - منذ البداية - فساد منهجه الذي قفز فوق الضوابط العلمية، وعبث بالثوابت المصونة، وزاحم المرجعية الشرعية بمصادره المفتراة، كما بينا من قبل، وكل من يحترم هذه المرجعية كان يستطيع الجزم بفساد دعاواه الكاذبة، حتى قبل أن يكذبها الواقع، وهذا هو الفرق بين النظرة الموضوعية الملتزمة بصيانة مصادر التلقي من العبث، وبين النظرة العاطفية التي تستفزها بُدَاآت الأمور، وتبهرها بعض الإنجازات الإيجابية إلى الحد الذي يُحِلُّ لأصحابها أن يغضوا الطرف عن عدوان المبتدع على أصول الشرعية المعصومة، ويتجاوزوا عن تجاوزه حدود الله - تعالى^(١).

وما أصدق ما قال بعض السلف: «إن الفتنة إذا أقبلت عرفها كل عالم، وإذا أدبرت عرفها كل جاهل!»، فالعقل فوق العاطفة، و:

الرأي قبل شجاعة الشجعان هو أول وهي المحل الثاني

(١) انظر: «الإعلام بحرمة أهل العلم والإسلام» للمؤلف، ص (٣٨٦ - ٣٨٩).

الحركة المهدية حلقة من حلقات الصراع بين الإسلام والصليبية

إن التفسير الصحيح الوحيد للتاريخ أنه صراع بين الإيمان والكفر، منذ طرأ الشرك على البشرية؛ إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، ﴿وَلَنْ يَخْدَ لِسُنَّةَ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾، ولقد مثلت حركة المهدي السوداني حلقة من حلقات هذا الصراع بغض النظر عن المؤاخذات على هذه الحركة، يقول الدكتور عبدالودود شلبي - حفظه الله:

«وسواء أكان «محمد أحمد» هو «المهدي» أم لم يكن فلن يغض ذلك من قيمة الرجل الذي فجر في السودان أكبر ثورة إسلامية في القرن الثالث عشر الهجري - التاسع عشر الميلادي.

لقد بدأ ثورته ببضعة رجال مسلحين بالحراب والعصي، ولكن مقدرته الفائقة في إلهاب الجماهير، وإشعال نيران الجهاد والحماس، مكنته من هزيمة الحكومة في كل معركة خاضتها ضده، واستطاع وهو الصوفي البسيط .. أن يقهر خمسة جنرالات من أقوى دولة أوربية، كان من بينهم أشهر القادة البريطانيين، لقد استخدم المهدي الدين استخدامًا مثاليًا، ومزج بينه وبين الحياة مزجًا رائعًا، فالإسلام هو الذي قاوم، والإسلام هو الذي جاهد، والإسلام هو الذي انتصر في النهاية على التعصب والصليبية.

ومنذ وطئ الاستعمار أرض الإسلام، كان من أهم أهدافه سحق هذه العقيدة، أو عزلها عن الحياة والحركة، أو تشويهها على أيدي المبشرين والمرترقة؛ لأنه يعلم يقينًا أن الإسلام إباء، يرفض الذل، وقوة تحقر الضعف، وثورة على كل مظاهر الاستعمار والاستبداد والظلم»^(١).

«إن الإسلام هو الذي حمى الوطن الإسلامي في الشرق من هجمات التتار، ومن

(١) «الأصول الفكرية»، ص (٢٤٦ - ٢٤٧).

هجمات الصليبيين على السّوء، ولو انتصر الصليبيون في الشرق كما انتصروا قديماً في الأندلس، أو كما انتصر اليهود حديثاً في فلسطين، ما بقيت قومية عربية، ولا جنس عربي، ولا وطن عربي، والأندلس قديماً، وفلسطين حديثاً كلاهما شاهد على أنه حين يطرد الإسلام من أرض، فإنه لا تبقى فيها لغة ولا قومية بعد اقتلاع الجذر الأصل. والإسلام هو الذي كافح في الجزائر مئة وثلاثين سنة، وهو الذي استبقى أرومة العروبة، حتى بعد أن تحطمت مقوماتها الممثلة في اللغة والثقافة، هنالك قام الإسلام - وحده - في الضمير يكافح الغزاة، ويستعلي عليهم، ولا يحني رأسه لهم، وبهذا - وحده - بقيت روح المقاومة في الجزائر حتى أذكتها من جديد الحركة الإسلامية بقيادة عبد الحميد بن باديس، فأضاءت شعلتها من جديد، وهذه الحقيقة يعرفها جيداً الفرنسيون والصليبيون.

والإسلام هو الذي كافح في برقة، وطرابلس ضد الغزو الإيطالي، وفي أربطة السنوسية وزواياها، نمت بذور المقاومة، ومنها انبثق جهاد عمر المختار الباسل النبيل». والإسلام هو الذي هب في مراكش، حين أرادت فرنسا سن قانون يعود بقبائل البربر إلى عقائدهم التي كانوا عليها قبل الإسلام، وفصلهم عن إخوانهم المسلمين في الشمال، وكانت هذه المحاولة هي الشرارة التي أشعلت في الفرنسيين النار.

والإسلام هو الذي كافح في الهند - قبل التقسيم - وكان المسلمون دون غيرهم هم أبطال الجهاد ضد الاستعمار والبريطانيين.

لقد كافح الإسلام لأن عنصر القوة كامن في طبيعته، كامن في بساطته ووضوحه، وشموله، كامن في الاستعلاء عن العبودية للعباد بالعبودية لله رب العباد، وفي رفض التلقي إلا منه، ورفض الخضوع إلا له.

ومن أجل هذه الخصائص في الإسلام يحاربه أعداؤه هذه الحرب المنكرة؛ لأنه يقف لهم في الطريق، يعوقهم عن أهدافهم الاستعمارية الاستغلالية؛ كما يعوقهم عن

الطغيان، والتأله في الأرض:

ومن أجل هذه الخصائص يطلقون عليه حملات القمع والإبادة، ويتربصون به الدوائر في كل ناحية، ويفزعهم ويرعبهم قيام أية حركة تحمل لواءه، أو ترفع شعاره، أو تنادي بالعودة إلى شرائعه وأحكامه»^(١).

ولقد كانت حركة مهدي السودان - برغم ما يشوبها من تصورات خاصة - حركة أرعبت دول الاستعمار، وحركت فيهم كوا من الفزع والخوف، وأرقت ليالي مطامعهم السود، فحاصوا حيصة حمر الوحش إلى النار والسيف.

● يقول الدكتور/ عثمان سيد أحمد إسماعيل:

«ما الحصاد الحقيقي لهذه الحركة التي ما كانت إلا كلمح البصر في عداد التاريخ؟ إن المهدي ولد عام ١٢٦٠، وبدأ دعوته عام ١٢٩٨، وتوفي عام ١٣٠٢ هـ. عمره كله حوالي ٤٢ عامًا، وعمر دعوته التي حقق فيها كل تلك الانتصارات، والتي لم تكن تعني أي شيء أقل من هزيمة الإمبراطورية البريطانية ولو إلى حين، لم يزد عن خمس سنوات، وكانت تمثل انتصارًا للمقاومة الفكرية والدينية والعسكرية على الهجوم الصليبية الاستعمارية على بلاد الإسلام، وبلاد العالم الثالث كلها، وكان لأحداثها صداها في تاريخ مقاومة الاستعمار والصليبية على نطاق العالم الإسلامي كله على وجه الخصوص، وإذا كنا قد أشرنا من قبل إلى الصلة بين المهدي وبين حركة «دان فودي» بغرب إفريقيا فإن آثار حركة المهدي شملت نيجيريا وتشاد وبنو وبلاد حوض النيل ومصر والصومال والحبشة وحتى إندونيسيا»^(٢).

* * *

(١) «المستقبل لهذا الدين»، ص (١٣١ - ١٣٥) بتصرف.

(٢) «حركتنا الشيخ عثمان بن محمد بن فودي والشيخ محمد أحمد بن عبد الله المهدي وآثارهما» ضمن «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٦٥).

آثار الحركة المهدية على السودان

● يقول الدكتور عثمان سيد أحمد إسماعيل:

بالنسبة للسودان كانت المهدية بلا شك الحركة التي وحدت بلاد السودان توحيداً إيجابياً. بعد أن مدت التركية المصرية سلطانها عليها - اعتماداً على ما كان قد بدأ من الداخل سياسياً وجغرافياً. والمهدية هي التي نجحت في أن تبني على بقايا الممالك والسلطنات والمجموعات القبلية المسلمة وغيرها - في سنار، وفي الغرب والشرق وفي جنوب السودان - كياناً سياسياً تحت راية المهدي، كياناً وقف مدافعاً عن عقيدته وأرضه ضد أعتى الإمبراطوريات في القرن التاسع عشر والقرن العشرين. هذا من زاوية المقاومة ضد الصليبية والاستعمار. كما أن حركة المهدية من هذه الزاوية كانت الذكرى الملهمة الحية في ضمير الشعب المسلم وغير المسلم في بلاد السودان وادي النيل، التي جعلته يقاوم الاستعمار بالدم والكلمة والشعار إلى أن أزاله الله.

أما من زاوية الإسلام فإن حركة المهدي كانت حركة توحيد وتجديد في جوهرها ومرامها، والمهدية هي التي نشرت لواء الشريعة على أرض السودان وادي النيل، من شماله وحتى جنوبه، وإن ما تم في السودان الآن من تطبيق للشريعة إنما هو سير على درب بدأه «محمد أحمد بن عبدالله المهدي». ولقد كانت حركته في سيرتها وسيرها سريعة موفقة في تحريك قبائل السودان المختلفة للانصهار والتمازج والاختلاط تحت راية الإسلام، وفي روح الجهاد.

ولقد خلّف المهدي - عليه رضوان الله - من المنشورات والرسائل والأدعية الدينية وحسن السيرة وعطر الذكرى ما يؤكد عمق علمه وصدق توجهه وصفاء نفسه وحدة عقله. وإن آثار تعاليمه التي لا تزال تنتشر بين أنصاره وغيرهم من المسلمين بالسودان تميزهم بالكثير الخيّر بين المسلمين. كما أن المهدية كفكر وواقع كانت السبب المباشر في إذكاء روح التأليف شعراً ونثراً ورجزاً ورسائل وكتباً. وإن مجموعة منشورات

المهدي وراتبه تشكل مع كل هذا ثروة ضخمة لا تزال تنتظر الدراسة العميقة الواعية الهادفة. وإن عمل المهدي في تاريخ بلاد السودان وادي النيل، بل في تاريخ وادي النيل كله، وبلاد حوض النيل كلها أكبر من أن تحصره مقالة عابرة، أو بحث متعجل مثل هذا^(١) اهـ.

● ويقول الدكتور يوسف أفضل حسن:

«ولقد أدى انتصار الثورة المهديّة على العهد التركي المصري إلى تحول كبير في المجتمع السوداني، فبينما اهتم العهد الأول - وهو نظام مدني - باستغلال موارد البلاد دون التفات كبير لمصلحة الفرد، ركز الإمام المهدي على تربية الفرد على نمط إسلامي بحسبانه العنصر الأساسي في بناء المجتمع المسلم وإقامة الدولة السلفية»^(٢) اهـ.

مقومات نجاح حركة المهدي السوداني «كثورة»

أولاً: شخصية الداعية

فقد توفرت صفات الزعامة للمهدي، إلى جانب نسبه الشريف، وورعه، وزهده، واستعلائه على متاع الدنيا وزخرفها، وثباته على خشن العيش في مطعمه وملبسه حتى بعد أن كثرت لديه الأموال والغنائم، وكان يتحرج من أن يمد يده إلى مال فيه شبهة^(٣)، وكان يثور على كل منكر رآه مهما كانت منزلة صاحبه، فقد أنكر ما رآه في بيت شيخ له حين شاهد الرقص والغناء والإسراف في إنفاق المال في حفل ختان ولده، وفارق شيخه.

وكان وديع النفس، كريم الخلال، مخلصاً في دعوته، قوي الإيمان بالله، لا يبالي

(١) «السابق»، ص (٣٦٥ - ٣٦٦)، وانظر التحفظات على حركة المهدي ص (٥٤٠)، وما بعدها.

(٢) «الحركة المهديّة السنوسية» ضمن «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٩٤). وفي وصف دولة المهدي بالسلفية تجاوز، إلا أن توصف بأنها كان فيها ملامح سلفية كما يأتي - إن شاء الله ..

(٣) راجع ص (٤٥٤).

الموت في سبيل عقيدته، وبهذا الإيمان تمكن - على قلة أتباعه - أن يهزم الجنود المدربين والمجهزين بالأعتدة الحربية في كثير من المعارك.

وكان يهتم بتزكية نفسه عن طريق الخلوة، والأخذ بحظ من العزلة عن الخلق، ومجاهدة النفس، ومع ذلك كان يخالط الناس ويعلمهم ويربّهم، مما ساهم في إيجاد قاعدة شعبية عريضة مهياة لقبول دعوته ومناصرتها.

أما في ساحة الحرب فقد برزت شخصيته القيادية المتميزة، التي امتزجت فيها سمات القيادة الروحية والقيادة الحربية، يقول الدكتور عبدالودود شلبي - حفظه الله - في هذا الصدد:

«إن المهدي لم يكن - فقط - صوفيًا وفقيهاً، كان فوق ذلك كله قائداً حربيًا قديرًا، وقد عرف كيف يمزج بين هذه المواهب جميعًا - في ساحة الحرب -، ويستخلص منها المثل الذي يجعل الليل ضياءً ونورًا، ويملأ قلوب أنصاره ثقةً وأملًا «فقد ذهب إليه جماعة، وقالوا له: يا سيدي، يقول الناس إن الترك قصدوا مدينة الأبيض ليستأصلوا من فيها، ويحوزوا النساء والذرية، حتى شاع الخبر في الناس، وأرجفوا بسبب ذلك، فالتفت المهدي، وقال: أيها الناس، أنصتوا، ثم بصق في كفه اليسرى وقال: أي شيء هذا؟ قالوا: بصاق يا سيدي، ثم طرحه على الأرض فشربه في الحال، ثم قال للناس: هل ترون لهذا البصاق أثرًا؟ فقالوا له: لا، فقال: نحن كالأرض والترك كالבصاق! ثم قال: إذا طار طائر فأين ينزل؟ فقالوا له: على الأرض، فقال لهم: إن الترك كالطائر ونحن كالأرض! أيها الناس اثبتوا واطمئنتوا، وأنزلوا رواحلكم، واستريحوا، فإن الترك لا قدرة لهم مع قدرة الله .. »

[وإذا كان ولا بد - في القيادة الصحيحة الناجحة - من توفر عنصرَي الإيمان والقنوة، فقد كان المهدي غنيًا عن التعريف بهذين العنصرين الأساسيين في القيادة، لم يكن يجامل أحدًا على حساب هذه الحقيقة، وقد أدان - وهو على فراش الموت - أقاربه

بسبب تصرفاتهم السيئة، وقد حدث بعد وصول الإنجليز إلى دنقلة، أن قبضوا على جماعة من أقارب المهدي، وقالوا لهم: «.. اكتبوا من عندكم كتابًا إلى المهدي ليرسل لنا أهالينا المأسورين عنده، ونحن نطلقكم بعد حضور أهاليينا»، وقد كتب أقارب المهدي كتابًا أخبروه فيه بما حصل لهم، وبما رغبه الإنجليز منهم، فأرسل المهدي إلى أقاربه يقول لهم:

ليس لنا بكم حاجة، لأنكم ظلمتم أنفسكم، فلا فرق بينكم وبين الإنجليز عندنا! ومعاذ الله أن نرتكب ما لا ينبغي لنا بعد قوله - تعالى :-

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ [المجادلة: ٢٢].

وإن كان نظركم إلى القرابة، فهذه الآية تكفيكم فاصلاً عنا، وفيما حكاه الله عن نوح وابنه، وإبراهيم وأبيه، مقنع لأولي الألباب، وحاصل الأمر أننا لا نجيبكم لما طلبتم، ولا نشفق عليكم فيما يجري عليكم من الكفار .. وقد كنا سابقاً كاتبناكم بالهجرة إلينا فما هاجرتهم، ورغبتم في مناولة الجيْف، ومن أراد أن يأخذ من الجيْف؛ فليصبر على عض الكلاب!]

إن المهدي هنا قائد ينظر بعين المصلحة العامة، لا القرابة الخاصة فلو أنه وهن أمام أقاربه الذين آثروا العافية على الجهاد معه، لسقطت كل حججه التي يُدين بها المتخلفين عنه، وانفض من حوله أولئك الذين يعانون الموت بإشارة بسيطة منه، الدعوة هنا فوق كل شيء، والعلاقة الوحيدة بينه وبين الناس هي علاقة الإيمان بهذه الدعوة، وإيثارها على كل صلة، وفي ضربه المثل لأقاربه بقصة نوح وابنه، أبلغ درس وعظة^(١).

(١) «الأصول الفكرية»، ص (١٨٩ - ١٩١).

ثانيًا:

حركته الدؤوب في أنحاء السودان داعيًا إلى الله - عز وجل - وثقت صلته بالقبائل المنتشرة فيها، وبالمریدين من أتباعه، بجانب اطلاعه على أحوال الناس ومعاناتهم، ومعانيته ظلم الولاة والحاكم، وانفعاله بذلك.

ثالثًا:

وضح مفهوم «الدولة الإسلامية» في تصوره، وأن الإسلام دين ودولة، وإدراكه وظيفة الدولة الإسلامية في حراسة الدين، وسياسة الدنيا بالدين، حتى اقترن ميلاد دولته ببناء مسجد، ومصنع للخبرة، إلى جانب إنشاء مؤسسات الدولة ودواوينها، والقيام بإصلاحات اجتماعية شاملة.

رابعًا:

وعيه بكيد أعداء الإسلام، وعدم انخداعه بحيلهم ووعدهم المعسولة؛ كما يعكس ذلك موقفه من «جوردون».

خامسًا:

وضح قضية «الولاء والبراء» في عقيدته، وبين ذلك رسالته إلى الحديوي توفيق محذرًا إياه من موالاة الإنكليز، وفي ضمن بعض رسائله يقول لأتباعه: «ولا تجاوروا من ترك الجهاد، أو فعل منكراً من المنكرات».

سادسًا:

اهتمامه بتربية أتباعه، وتزكية نفوسهم، فقد غرس فيهم الزهد في الدنيا، والتضحية بالنفس والمال في سبيل الله، والبعد عن الآثام، فلا خمر تُشرب، ولا غواية ترتكب، ولا لهو، ولا كذب، ولا حسد، وضرب لهم من نفسه أمثالاً لكل ما دعاهم إليه، وكانت الخلوة والمسجد والاجتماعات العامة هي وسيلته في الدعوة إلى هذه الفضائل.

وكان قوام تربيته إياهم الزهد والتقشف، وخفض الجناح لبعضهم البعض، وأن يساوي كل منهم أخاه في الفراش والأكل حتى الأمراء، كلهم على حد سواء، إلا في الأمر والنهي.

سابعًا: طبيعة الأوضاع الخارجية والداخلية في السودان، وشعور الناس بالظلم والقهر كما أسلفنا، كان له دور فعال في تحريك السودانيين للتمرد على هذه الأوضاع والالتفاف حول محمد أحمد المهدي قائدًا ثائرًا، ولو لم يكن هو المهدي المنتظر.

ثامناً: العقيدة القتالية:

ولقد كانت «العقيدة القتالية» لدى المهدي وأتباعه على السواء هي السر وراء انتصاراته المدهشة، فهذه العقيدة هي التي أدت دور غرفة الوقود في محرك السيارة، وربطت بين القائد وجنده بأقوى رباط، ودفعتهم دفقا إلى الأمام لإنجاز الأهداف اللاتقة بمنصب «المهدي المنتظر»، الذي يحفه التأيد الإلهي، ويتلقى أوامره - في زعمه - من الرسول ﷺ مباشرة، وتنصره الملائكة، الأمر الذي أشعل جذوة الحماس في قلوبهم، واستنفرهم للجهاد بحماس منقطع النظير، وبروح معنوية عالية.

لقد كان للمهدي القدرة على أن يلهب مستمعه، فلا يزال يروّح على «الفحم» حتى يلهبه، فإذا جلس يري بعد الجلسة راحته في السير لا في الركوب، في الحركة لا في السكون، في الخروج لا في القعود.

لقد دعاهم المهدي أولاً إلى الهجرة، فلبوا نداءه من كل حدب وصوب، ثم حَرَّضَهُمْ على الجهاد فنَفَرُوا إليه زُرَافَاتٍ وَوَحْدَانًا، يقول الدكتور/ عبدالودود شلبي - حفظه الله - تعالى :-

«لقد بدأت الهجرة، وكانت استجابة الناس لها سريعة وواسعة، فقد شرع الناس في تعدية النساء والأطفال إلى جهة الغرب، وتركوا غالب ما معهم من الأمتعة والأموال، وكانت نفوسهم راضية رغبة فيما أعده الله.

لقد صار المهدي في مأمن من الحكومة، وأصبح له جيش يتلهم شوقاً إلى الجنة، وأصبح الموت في الجهاد أملاً وأغنية حلوة، وقد جَزَّ رجلٌ صديقه إلى المحكمة؛ لأنه

تمنى له الحياة طويلة! فترك الجهاد بعد ذلك؛ إما جهل بقدرة الله، أو كفر بآيات الله، أو جهل بعظيم ما عند الله، أو معرفة^(١) بخسة الدنيا، مع أن الأجل مؤقت معلوم، وإذا تم الأجل المعلوم، ومات الإنسان عند انقضاء أجله في الجهاد، فله من الخير ما لا يحصى كما هو معلوم، وإذا فر وترك الجهاد لا يزيد عمره، ولا يزول عنه المكتوب، بل من فر وترك الجهاد، وتخلّف عن أمر الله بالجهاد يميته الله أشنع ميتة، حسرتها تدوم، ولو كانت هذه الميتة بإقبال في الجهاد، لنال ما نال مع عدم الإحساس بالموت.

«يا أحابي ويا أصحابي: إن الله غني عن عباد، ولو شاء أمراً أبهره وقضاه من غير واسطة أحد، وقد أهلك القرون السالفة، وأهل الأعصار الماضية الذين عصوا أنبياءهم بغير جهاد أحد، ولكن لعنايته - سبحانه - بهذه الأمة، وليكسبوا المزايا الدائمة، اختار أن يقهر أعداءه - سبحانه - على أيديهم، ويصفي قلوبهم بذلك، ويختبر إيمانهم وعدمه هنالك، فقال: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢].

واعلموا أن الله لا يخلف وعده، فمن كان مؤمناً مصداقاً بقوله - تعالى -: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧]، وقوله - تعالى -: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾ [٥١]، وذلك أن من استشهد من المؤمنين أراه الله خزي أعدائه في الآخرة، بعد أن أكرمه الله بما ناله في سبيل الله، وأراه أن المؤمنين إخوانه في الدنيا بغد منصورون، وإن حصلت للكفار دولة في بعض الأحيان؛ فهي لاستدراجهم، ولكمال الخزي بهم، فإن الله عالم بهم، ويده تقلياتهم وتصرفاتهم، وهو خاذلهم كما أوعدهم بذلك في أكثر من آية، ووعد المؤمنين بالنصر في أكثر من آية؛ فمنها قوله - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَيْمَانُنَا لِإِبْرَاهِيمَ الْفَرَسِينَ﴾ [١٧١]، ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ [١٧٢]، وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ [١٧٣] [الصافات: ١٧١ - ١٧٣].

(١) كذا، ولعله: أو عدم معرفة.

فمن ذلك يعلم المؤمن يقيناً أنه إذا حصلت للكافرين دولة في بعض الأحيان فإنما هي استدراج، وذلك لا يدوم، وإنما العاقبة للمتقين».

«واعلموا أيها الأحباب: أن في الجهاد تصفية الإيمان، والفوز بحسن رضا الرحمن، واعلموا أنه لا بد من اختبار التوحيد والإيمان، وتجرد الصافين والصادقين بالامتحان، فيظهر عند ذلك ما كان منطويًا في سريرة العبد من الخلوص لله والخسران، فعند المصائب تتضح الأحوال.

وقد حكى لي بعض الإخوان أنه كان في خلاء يذكر الرحمن فأتى إليه ذيب فحضر في باله أنه لا يخلص إلا بطلوع الفجر، أو إدراك أحد من الإخوان، فتداركه عند ذلك نور الإيمان، فصرف عنه طائف الشيطان، فقال في نفسه: إنه لا ينجيني إلا الله الواحد الديان، فرسى على حقيقة ما في قلبه من التوحيد والإيمان، فخلصه الله - تعالى - مما يخاف بتوحيد الرحمن، قال - تعالى - ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ هُمُ الْآمَنُونَ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٨٢) [الأنعام: ٨٢].

فافهموا يا أهل الإيمان، واعلموا أن المدافع والرصاص اختبار لأهل الإخلاص، وكذلك قعقة السيوف والسنان، وجميع ما يقع في الحروب وغيرها من المصاعب والشنآن، فمن تحقق بالتوحيد علم أن بواطنها وتحركاتها بيد الرحمن، ومن أبعد الله أضله الشيطان؛ فزاغ عن توحيد الله، وخاف من تصرفات العدو في الميدان، وغاب قلبه عن التحقق، بأن ملكوث كل شيء بيد الله من جميع الأكوان، وقد حكى بعض الإخوان أنه زاغ من رصاصة، وتذكر توحيد الله، وقيامه بكل شيء، فاعتدل وهجم على الأعداء بقوة صدق الإيمان حتى فرغت الحراية فرأى عجبًا من إكرام الله للقائمين بنصرة دين الرحمن، فانظروا هذا مع قوله - تعالى - ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٤٥].

«وإذا كان الأمر كذلك، فيتعين على كل عاقل أن يتوجه لجهاد أعداء الله؛ حتى

يخرجوا إلى الإسلام من أديانهم، أو تسلب نفوسهم من أبدانهم، فجيوش ذوي العناد مُدْبِرَةٌ مُدْمِرَةٌ، وإن كانت بعقولهم مُقَدِّمَةٌ ومُدْبِرَةٌ، وعزمات رجال الضلال مؤنثة مصغرة، وإن كانت ذواتهم مذكرة مكبرة! ألا ترى أن الله - تعالى - جعل كل مسلم يغلب منهم اثنين؟ كما قرر - سبحانه - أن للذكر مثل حظ الأنثيين!».

هذه الكلمات البسيطة في تعبيرها، كانت تشق طريقها إلى قلوب السودانيين، فيندفعون سراعاً إلى الموت، طلباً للشهادة، وأملًا في الجنة، حتى إن أحدهم كان ينزل عن فرسه، ويقا تل راجلاً، ويتضاربون بالسكاكين للزحمة والالتحام الحاصل بين الفريقين، حتى يسقط المسلم والكافر على الأرض جميعاً، فنجد رجلَ المسلم على رأس الكافر! والعمامة حول البرنيطة! والبرنيطة حول العمامة! وكان بعضهم يوصي بعضاً فيقول: إن أُصِبتُ قبل أن أتمكن من الوصول والدخول في وسط العدو، فَجُرُّوا برجلي حتى تُلقوني وسط العدو، لعلني أنشفى في أعداء الله، ولو بضربة في آخر رمق مني، فأستريح من شؤم الدنيا.

ولم تتخلف المرأة السودانية عن القيام بدور في هذا الجهاد الذي شاركت فيه الرجل، وكثيراً ما قامت النساء بدور مع الرجال في حملات المهدي، فقد كانت النساء السودانيات الجالسات يتسولن في شوارع الخرطوم جاسوسات لحساب المهدي، وهن اللواتي كشفن ضعف دفاع غوردون حول المدينة، وتسعلن؛ ليخبرن المهدي بذلك، وساعدنه على احتلالها، ويقول محمد أحمد محجوب - الرئيس الأسبق لوزراء السودان -: لقد حضرت جدتي لأمي إحدى المعارك مع جدي - وكان قائداً في جيش المهدي - وهي تحمل على ذراعيها طفلة في الثانية من عمرها، نعست الطفلة التي قدر لها أن تكون أُمي، وإذا برصاصة تكشط كتف الأم، وتقطع نصف أذن الطفلة، ولو أن الرصاصة كانت أعلى نصف بوصة لما كنتم تقرأون هذا الكتاب اليوم!«^(١)

(١) «الأصول الفكرية»، ص (١٨٥ - ١٨٩).

ومن هذا نرى أن المهدي السوداني قائد لم يضيعه أتباعه، فما أحرأه وأحراهم بقول القائل:

رِجَالٌ دُعَاةٌ لَا يَقُلُّ عَزِيمَتُهُمْ تَهَكُّمُ جَبَّارٍ وَلَا كَيْدُ مَاكِرٍ
إِذَا قَالَ مُرُّوا فِي الشُّتَاءِ تَسَارَعُوا وَإِنْ جَاءَ حَرٌّ لَمْ يُخَفْ شَهْرُ نَاجِرٍ^(١)

* * *

(١) الناجر: كل شهر من شهور الصيف.

هل تأثّر المهديّ السّودانيّ بالدّعوة الوهابيّة؟

لقد كانت الحركة الوهابية - كما يقول محمد إقبال :- «أول نبضات الحياة في الإسلام الحديث، وقد كانت هذه الحركة مصدر إلهام بصفة مباشرة أو غير مباشرة لمعظم الحركات الإسلامية الكبرى في آسيا وأفريقيا»^(١).

ومن ثم لهج بعض الباحثين بالأثر القوي الذي أحدثته الحركة الوهابية في حركة المهدي السّوداني، واستندوا في تدعيم رأيهم ببعض ملامح التوافق بين الحركتين^(٢). وذهبوا إلى أن «المهدي» إنما انتظم في سلك الصوفية؛ لأنه لم يجد أمامه مصدرًا للتعليم سوى المدرسة الصوفية، لكن حينما واثته الفرصة، ومكّنه الله في الأرض:

- نهى عن التوسل بالأولياء، والتمسح بالأضرحة.
 - واعتبر اللجوء إلى غير الله - تعالى - والحلف به شركًا في العبودية.
 - وألغى المذاهب الفقهية، وأبطل الطرق الصوفية باعتبارها مصدر تفريق وتمزيق للجماعة المسلمة.
 - وأعلن أن الكتاب والسنة هما المصدر الوحيد للعقيدة والشرعية.
- وهاك نقولاً تبين ذلك كله:

ففي دعوته إلى توحيد الله - تعالى - بالتوجه والدعاء والعبادة يقول المهدي السّوداني: «من كان يوحد الله ويرجو لقاء الله لا يميل إلى شيء دونه، ويكون ممن خسر دنياه وآخرته؛ لأن الله هو المحيي والمميت والرزاق والمقيت، فمن نسب إلى غيره عطاء أو منعا، أو نفعا أو ضرًا، فقد ظلم بوضع الشيء في غير موضعه، ونسب نعمة

(١) «تجديد الفكر الديني في الإسلام»، ص (١٧٧)، ط القاهرة.

(٢) انظر: «الموسوعة الميسرة»، (١/ ٣١٩ - ٣٢٠)؛ و«الموسوعة الحركية»، (١/ ٢٣٤)، «ندوة اتجاهات

الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٨٩)، (٣٩٤)، (٣٩٧).

لغير من لم ينعم، ونسب ضرباً لغير من لم يضر^(١)، «وكل من نظر إلى شيء دون الله، واعتقد من قلبه أنه ينفع أو يضر، فقد أشرك في الحقيقة، إذ إن كل ما سوى الله باطل؛ لأنه لا قوام له بنفسه فكيف يقوم به غيره؟» اهـ^(٢).

وقال في أحد منشوراته: «لا تستغيثوا بأحد دون الله، ولا تطلبوا أحداً دون الله ولو نبياً رسولاً أو ملكاً، فجميع الأنبياء والمرسلين دَعَوْا إلى وحدانية الله، فلا تتوهموا وتنسبوا إلى رجل صالح شيئاً، أو تطلبوا منه شيئاً» اهـ^(٣).

وقال - أيضاً -: «اعلموا أن العظمة لله، فلا تحلفوا بشيء دون الله، فيجري الحلف في غير موضعه، وفي الحديث: «مَنْ كَانَ خَالِفاً فَلْيُحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيُضْمَتْ» اهـ^(٤).

وفي إحدى غزواته التقى المهدي بشخص يُسمَّى عبد النبي فغيَّر اسمه إلى عبد الباري^(٥)، وسئل المهدي عن حكم الدين في التمايم التي تستعمل للاستعاذة من السقم، والعين ونحوه، فقال: «هذا ليس مذهبنا، وإنما مذهبنا التوكل على الله، حيث إنه النافع والضار، وناصية كل شيء بيده، بل لا يخرج عن قدرته فلتة خاطر ولا لفتة ناظر، فينبغي لمن كان تابِعاً لنا أن يسلك طريقنا، ويتوكل على الله وحده، ولا يلتفت إلى غير لا وجود له» اهـ^(٦).

وأمر المهدي بإلغاء لقب «درويش»، وهدد كل من يستعمله بمئة جلدة؛ «لأن من نفذ قلبه إلى ما عند الله من الخير، وترك ما في الدنيا من الضير، لا يسمى درويشاً، وإنما يسمى عاقلاً ومدرِكاً وبصيراً وناصراً لدين الله؛ حيث إنه وافق إرادة الله، وترك ما لا يريده، وذلك لنور البصيرة، فلزم من سمي مثل هذا بالدرويش - الذي هو ذاهب

(١) «منشورات المهدي»، ص (٣٠)، ولا يستقيم السياق إلا بحذف «لم» في الموضعين.

(٢) «السابق»، ص (٢٩).

(٣) «السابق»، ص (٤٦).

(٤) «منشورات الإمام المهدي»، (٤٦/١ - ٤٧).

(٥) «سعادة المستهدي»، ص (١٩١)، نقلاً عن «الأصول الفكرية»، ص (٢١٩).

(٦) «الأصول الفكرية»، ص (٢١٩ - ٢٢٠).

العقل - التعزير والجلد»^(١).

● وأعلن الخليفة عبدالله التعايشي - باسم المهدي - إلغاء المذاهب، والطرق الصوفية؛ حتى لا يبقى إلا الدين الخالص.

يقول التعايشي: «ومعلوم أنه - أي المهدي - على نور من ربه، وتأييد من رسول الله ﷺ وموعود أن يرفع المذاهب، ويطهر الأرض من الخلاف، ويعمل بالسنة؛ حتى لا يبقى إلا الدين الخالص، بحيث لو كان رسول الله ﷺ موجودًا لأقره على جميع أفعاله» اهـ^(٢).

ويقول نعوم شقير في تاريخه: «كان أساس تعاليمه - أي المهدي - أن يعيد الدين إلى ما كان عليه في أول الإسلام، وقد رفع المذاهب الأربعة، وتفرد بمذهب اجتهادي خاص به، ومنع الناس من زيارة قب (أضرحة) الأولياء التي كانوا يزورونها قبل المهديّة»^(٣).

أما عن كيفية انتقال هذه التأثيرات السلفية إلى المهديّة السودانيّة، فقد قطع هؤلاء الباحثون شوطًا بعيدًا لمحاولة «استنتاج» هذه الكيفية، بطريقة لا تخلو من التكلف؛ فقد ذهب البعض إلى أنه من المحتمل «أن يكون الحجاج السودانيون تحملوا هذه الأفكار السلفية ونقلوها إلى السودان بعد عودتهم من مكة، أو أن يكون ذلك قد تم بواسطة الحركة السنوسية التي انتشرت زواياها وفروعها في أنحاء السودان بكثرة»^(٤).

● يقول الدكتور يوسف فضل حسن:

«تؤكد المصادر أن الإمام المهدي نشأ في كنف الطريقة الصوفية، وعلى نهجها حقق مكانته في المجتمع قبل أن يفصح عن دعوته، ومع أن المصادر لا تشير إلى أن

(١) «منشورات المهديّة»، ص (٢٩٧).

(٢) «الأصول الفكرية»، ص (٢٢٤).

(٣) انظر: «السابق»، ص (٢٣١).

(٤) «السابق»، ص (٢١٤).

الإمام المهدي قد زار الحرمين الشريفين، أو أنه تأثر مباشرة بفكر الشيخ «محمد بن عبد الوهاب» عن طريق تلاميذه أو مؤلفاته، إلا أن محصلة دعوة الإمام المهدي ترجع أن الإمام المهدي، وإن لم يتصل بفكر الشيخ محمد عبد الوهاب مباشرة، فإنه ربما قرأ عنه أو سمع، ولا غرابة أن يصل عالم في سعة علم الإمام المهدي، وعمق دراسته للقرآن الكريم والسنة الشريفة، وقوة عارضته في الاستنباط، أن يصل إلى نهج يماثل نهج الشيخ «محمد بن عبد الوهاب» أو الإمام «الشوكاني» (١١٧٢ / ١٢٥٠ هـ - ١٧٥٨ / ١٨٣٤ م).

إن النمط الذي اختاره محمد أحمد المهدي لإعلان دعوته القائم على فكرة «المهدي المنتظر» أقرب إلى فكرة المتصوفة منه إلى تعاليم الشيخ «محمد بن عبد الوهاب»، ولكن الدراسة التفصيلية لبرنامج الإصلاحية تؤكد أن جوهر دعوته أقرب إلى دعوة التوحيد^(١).

التعقيب:

إن القول بأن المهدي السوداني تأثر بالدعوة الوهابية التجديدية قول لا يخلو من مسامحة؛ لأن محاكمة دعوة ما إنما تنبني على أصول منهجها ومرجعيتها، ولا جدال أن «مصادر التلقي» عند المهدي السوداني قد اختلط فيها الحق بالباطل، والهدى بالضلال، ولن تجدي محاولة التمسح بالحركة الوهابية السلفية المشرقة في ستر عيوب المنهج الصوفي المنحرف الذي اختطه المهدي السوداني.

إذن فماذا عن الملامح السلفية التي سبق ذكرها في دعوة المهدي السوداني؟
نقول: إن هذه الملامح ليست بالضرورة راجعة إلى تأثره بالدعوة الوهابية، ولكنها جزء من الجانب المشرق في دعوة المهدي السوداني النابع من الأدلة الشرعية الدالة على

(١) «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٨٩).

حقائق التوحيد، وإن تبني هذه المبادئ التوحيدية ليس حكراً على الوهابية ولا غيرها؛ لكونها جوهر الإسلام الصافي، ودلالة العقل السليم، والفطرة المستقيمة. ومثل حركة المهدي السوداني في ذلك كمثل دعوة الشيخ محمد عبده ومدرسته المسماة بالإصلاحية، فمع كونها اعتزالية النزعة، إلا أنها توافقت مع الدعوة السلفية في بعض الملامح المشروقة^(١).

* * *

(١) انظر: «الانحرافات العقدية والعلمية في القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين»، (٢/٣٥٧ - ٣٧٩).

المَهْدِيُّ السُّودَانِيُّ فِي الْمِيزَانِ السَّلَفِيِّ

مما لا شك فيه أن حركة المهدي السوداني توافق حركة شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في هدفها الشريف الذي هو: التمكين لدين الله في الأرض، وتجديد شباب الإسلام، وإصلاح خال الأمة.

غير أننا إذا أردنا محاكمة منصفة وعادلة لأي حركة فلا بد أن يتم ذلك بمحاكمة كل من الغاية والوسيلة معاً، المقصد والمنهج معاً، أما الاختصار على نبل الغاية، وصحة القصد وسلامة الشعار، مع غض الطرف عن الانحراف المنهجي، والقفز فوق المعايير العلمية الدقيقة انسياقاً وراء العاطفة الجياشة، والحماس المتدفق، فإنه يجني أول ما يجني على الحقيقة ذاتها، ويُبقى الأمة عرضةً لأن تُلدَغ من نفس الجحرمات ومرات ما دامت لا تستوعب دروس التاريخ وعبر الماضي.

والسؤال الآن: هل يكفي في اعتبار حركة ما حركةً تجديديةً إصلاحيةً أن ترفع شعار «الكتاب والسنة»؟

الجواب: لا، حتى يُقَيَّدَ ذلك بقييد لازم، فنقول: «الكتاب والسنة بفهم الصحابة - رضي الله عنهم - ومن تبعهم بإحسان»؛ وذلك لأن الفرق الضالة من خوارج ومعتزلة وشيعة ومرجئة وقدرية وغيرها لا تزال في كل عصر ومصر ترفع هذا الشعار المطلق دون أن تقيده بهذا القيد المهم، وبالتالي تقع في الانحرافات التي تخرجها من الفرقة الناجية إلى الفرق النارية.

إذن إعلان المهدي السوداني أن «الكتاب والسنة هما المصدر الوحيد للعقيدة والشريعة»، ليس مما يُفرح به، حتى يُضَمَّ إليه هذا الضابط: «بفهم السلف الصالح» الذي يسد على الأمة أبواب الانحراف.

ولأن المهدي السوداني لم يفعل ذلك؛ تورط في انحرافات منهجية خطيرة لا يشفع

له فيها - عند منتقديه - حسنُ قصده، وسلامة نيته، ولا إنجازاته العملية التي سبق الإشارة إليها.

فمن هذه الانحرافات:

١- ادعاؤه أنه المهدي المنتظر مع عدم انطباق كل صفات المهدي الحقيقي عليه:
● فالمهدي يملك سبع سنين، والسوداني عاش بعد ادعائه المهديّة أربع سنوات، من ١٢٩٨هـ إلى ١٣٠٢هـ (١٨٨١م إلى ١٨٨٥م).

● والمهدي ينعم الناس في عهده نعمة لم يعهدوا مثلها، وينتشر الرخاء، ويحشو المال بيديه حثواً، وهذا لم يحدث في عهد السوداني.

● والمهدي الحقيقي يصلي عيسى - عليه السلام - أول نزوله - خلفه.

● والمهدي يملك الأرض، ويملؤها قسطاً وعدلاً، والسوداني عاش ومات داخل وطنه.

٢- دعواه التلقي المباشر عن رسول الله ﷺ في اليقظة:

إن أخطر ما ادّعاه المهدي السوداني أنه نسب أقواله إلى النبي ﷺ، فهو لا يفعل شيئاً إلا بأمره، ولا يُصْدر حكماً إلا بإذنه، وقد كان أساس مهديته قائماً على هذه الصلة، ولم تكن نبوءاته إلا إخباراً بما يقول: إنه سمعه من الرسول أو بلغه، فإذا ثبت بالدليل والواقع أن هذه التنبؤات لم تصدق، وأن هذه التوقعات لم تتحقق، أصبح الأساس الذي قامت عليه مهديته منهزماً.

وقد أسلفنا الأدلة على استحالة التلقي عن رسول الله ﷺ مباشرة في حال اليقظة بعد موته استحالة شرعية^(١)، وأثبتت الوقائع الحسية أن رسول الله ﷺ لم يخاطب المهدي بما ادّعاه، وأن عامة ما ادّعاه المهدي السوداني، ونسبه إلى رسول الله ﷺ لم يتحقق منه شيء، وهاك أمثلة من تنبؤاته التي لم يتحقق منها شيء:

(١) راجع «الفصل الثالث» من «الباب الثالث» ص(٢٥٩) وما بعدها.

● فقد ذكر أن رسول الله ﷺ «أمر - في حضرة من حضرات المهدي المزعومة - عزرائيل قائلاً:

«من هذه الليلة اصحب المهدي لا تفارقه»، وهذه الليلة المذكورة - التي حصلت فيها هذه الحضرة - غرة شعبان ١٢٩٨ هـ ليلة الأربعاء، ثم تلا لنا - أي النبي ﷺ جميع الأحوال إلى دخول مكة، ومنازعة أهلها ومبايعة انضعفاء والغبراء أولاً، ثم مبايعة الشريف ملك مكة وجميع أشرافها معه»^(١).

● وقال في رسالته إلى الخديو: «وبشرني سيد الوجود ﷺ بالنصر على كل من يعاديني، ولو كان الثقلين، وبأن من يقصدني بعداوة يخذله الله في الدارين، وقلدني سيف النصر، وأخبرني بأنني أملك جميع الأرض، وها أنا قادم إلى جهتك بجنود الله عن قريب - إن شاء الله - تعالى - ولا بد من وقوعك في قبضتنا، ولو كنت في بروج مشيدة»^(٢).

● وادعى في رسالته إلى المهدي السنوسي أن النبي ﷺ أخبره أنه من وزرائه، وأنه أوقف كرسي عثمان رضي الله عنه وقال: «هذا الكرسي لابن السنوسي»^(٣).

● وبعد فتح «الأبيض» ادعى أن الرسول ﷺ بشره بأنه سيصلي في مسجد «بربر»، ثم المسجد الحرام بمكة، وفي مساجد المدينة المنورة، ومصر، وبيت المقدس، وبغداد، والكوفة^(٤).

٣- إلزامه الناس بدعاواه الزائفة، بل تكفيرهم وقتالهم عليها:

وهنا مكمّن الخطر الحقيقي في دعوى المهدي السوداني؛ لأن ادعاء المهدي بمجرده، وادعاء التلقي عن رسول الله ﷺ مباشرة يترتب عليهما ضرر لازم لصاحبه، أما أن

(١) «منشورات المهديّة»، ص (١٨).

(٢) «منشورات الإمام المهدي»، (٢/٢٧٧) باختصار.

(٣) «منشورات المهديّة»، ص (٧٣).

(٤) «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٩٥).

يلزم الناس بهما إلزامًا، ويعاقبهم على رفض دعواه بالتكفير أولاً، ثم بمقاتلتهم عليها ثانيًا، فهذا هو العبث بشريعة الله، والعدوان على حرّيات المسلمين المعصومين في أبشع صورة.

وحين قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ كَذِبًا عَلَيَّ لَيْسَ كَكَذِبِ عَلَى أَحَدٍ»^(١)، فإنما كان يعني تحذير الذين يقولون عليه ﷺ ما لم يقل؛ لأن في هذا تحريقًا للدين وعبثًا بالمصدر الثاني للتشريع بعد كتاب الله - عز وجل -؛ لأن السنة حجة شرعية مستقلة.

● يقول المهديّ ضمن رسالته إلى يوسف حسن الشلاحي ومن معه:

«وقولكم: إنا قتلنا جملة من المسلمين المتوطنين بهذا المكان ظلماً وعدواناً باطل؛ لأننا ما قتلنا إلا أهل «الجرادة» بعد أن كذبونا وحاربونا، وقد أخبرنا النبي ﷺ وأخبر جميع أهل الكشف بأن من شك في مهديتنا فقد كفر، ودمه هدر، وماله غنيمة، فحاربناهم؛ لأجل ذلك، وقتلناهم.

وقولكم: إن الذين قتلناهم من العسكر مسلمون ومتبعون ما جاء به النبي ﷺ ونُسأل عن دمائهم بين يدي الله - تعالى - باطل؛ لأن القطب الدرديري قد نص في باب المحاربة على أن أمراء مصر وعساكرهم وجميع أتباعهم محاربون لأخذ أموال المسلمين منهم كرهاً؛ فيجوز قتلهم، على أن النبي ﷺ أمرنا صريحاً بقتال الترك، وأخبرنا بأنهم كفار؛ لخالفتم لأمر الرسول باتباعنا، وإرادتهم إطفاء نور الله - تعالى - فكيف نُسأل عنهم بعد هذا؟!»^(٢).

و«جاء في واحدة من أولى رسائله إلى الحاكم التركي رءوف باشا: وبعد: فعلى مقتضى المكاتبة فالأمر المطلوب كشفه أن دعائي الخلق على تقويم السنة، والهجرة بالدين مما عليه الطباع الزمنية، أمر من سيّد الوجود ﷺ فمن تبع صار من المقربين

(١) تقدم تخريجه ص (١١١).

(٢) «منشورات المهديّة»، ص (٣١١ - ٣١٢).

الفائزين، ومن خالف خذله الله في الدارين وصدّه بقدرته، أما المواعظ للمؤمنين فهي مبينة، فمن لم يصدق طهره السيف، وليكن المعلوم أنه أتاني من الحضرتين - حضرة النبوة وحضرة الأقطاب - سيف، وأعلمت أنه لا يُنصر عليّ من معه أحد، ومن أتانا بالعداوة يأخذه الله؛ إما بالخسف، أو بالغرق، وذلك إعلام منه ﷺ^(١).

وقال في بيان إعلان مهديته: «... وقد أخبر ﷺ مراراً أن من شك في مهديتي كفر بالله ورسوله، وأن من عاداني كافراً، وأن من حاربي يخذل في الدارين، وأمواله وأولاده غنيمة للمسلمين»^(٢).

لقد كان من آثار هذه المغالطات فرض الوصاية على «الجن والإنس» فرضاً، يقول المهدي ضمن رسالته إلى الشلالي:

(وقولكم: قم واحضر عندنا، وتوجه بنا إلى محل الهدي: مكة المشرفة، فاعلموا أن توجهنا إنما يكون بأمر رسول الله ﷺ في الوقت الذي يريده الله، ولسنا تحت أمركم، بل أنتم ومن فوقكم تحت أمرنا، وأنا ولي الأمر الآن على سائر الإنس والجان) اهـ^(٣).
وقال مخاطباً محمد بك أبو السعود: «... وأنا ولي الأمر الذي تجب طاعته على جميع الأمة المحمدية» اهـ^(٤).

بل إنه حاول فرض هذه الوصاية - بناءً على مزاعمه وادعاءاته - حتى على الحركات الإسلامية المعاصرة له، ولعل أوضح دليل على ذلك أسلوبه في مخاطبة محمد المهدي

(١) «السابق»، ص (٣٠٨ - ٣٠٩).

(٢) انظر ص (٤٨٢).

(٣) «منشورات المهدي»، ص (٣١٤)، ويلاحظ أن المهدي كان «يحرص على أن يتجنب ذكر الحج، أو الدعوة إليه؛ لأنه كان يؤمن بأن الجهاد أولى وأهم من الحج، وقد تفادى المهدي أن ينص على هذا في رسائله، ونراه هنا يتخلص من طلب الشلالي دون أن يوافق أو يعارض فكرة الحج، أو يوضح موقعها من دعوته». اهـ. من حاشية محقق «منشورات المهدي»، الدكتور/ محمد إبراهيم أبو سليم، هامش ص (٣١٤).

(٤) راجع ص (٤٨٥).

السنوسي، ومحاولة جَرِّه إلى متابعتة قسراً، وقد سبق بيان ذلك، وكيف استخف السنوسي بمزاعمه، وأهمّل الرد عليه^(١).

لقد كان يهون الأمر لو أن هذه «الهلاوس» و«الضلالات» محصورة في دائرة «الصوفي المجذوب الهائم»، لكن الأمر يختلف تماماً إذا انسحبت خيالاته إلى عامة الناس، فتصبح تشريعاً يُفرض بقوة السيف، فهذا ما لا يمكن إقراره؛ لأن «ذوق الصوفي المجذوب» في مثل هذه الحالة يحصل له وهو في حالة غير طبيعية بل غير سوية، الأمر الذي يجعله غير صالح؛ لأن يُخاطَب به المقيدون بالنواميس الطبيعية.

٤- جاء في «الموسوعة الميسرة»: أن المهدي السوداني «نسب إلى نفسه العصمة، وذكر بأنه معصوم نظراً لامتداد النور الأعظم فيه من قِبَل خالق الكون إلى يوم القيامة» اهـ^(٢).

فلو صح هذا عنه؛ فلا يبعد أن يكون المهدي السوداني قد تأثر بالصورة التي رسمها ابن عربي عن المهدي في قوله:

«والمهدي لا يخطئ؛ لأنه يقفو أثر رسول الله ﷺ، والإمام - أي المهدي - يتعين عليه عِلْمُ ما يكون بطريق التنزيل الإلهي، فما يحكم المهدي إلا بما يلقي إليه الملك من عند الله الذي بعثه إليه ليسدده، فعرفنا بذلك أنه معصوم، ولا يخطئ، ولا معنى للمعصوم في الحكم، إلا أنه لا يخطئ»^(٣).

وابن عربي بدوره متأثر في تصوره عن المهدي بمفاهيم الشيعة عن أئمتهم، ومهديهم المزعوم.

وقال التعايشي في سياق كلام له عن المهدي: «ومعلوم أنه على نور من ربه، وتأيد من رسول الله ﷺ، وموعود أن يرفع المذاهب، ويطهر الأرض من الخلاف،

(١) راجع ص (٥١١) وما بعدها.

(٢) «الموسوعة الميسرة»، (٣١٨/١).

(٣) انظر ص (٥٥٠).

ويعمل بالسنة، حتى لا يبقى إلا الدين الخالص، بحيث لو كان رسول الله ﷺ موجودًا لأقره على جميع أفعاله اهـ، ولا أدري ما الذي أحوج التعايشي إلى هذه الشرطية ما دام مهديه يتلقى عن رسول الله ﷺ مباشرة؟!

والأسوأ من هذا كله غلو المهدي في صديقه التعايشي إلى حد يفوق الوصف إذ يقول مشيرًا إلى عصمته:

«إن الخليفة عبد الله هو مني، وأنا منه، وقد أشار إليه سيد الوجود ﷺ فتأدبوا معه كتأدبكم معي، وسلموا له ظاهرًا وباطنًا كتسليمكم لي، وصدقوه في قوله، ولا تنهموه في فعله، فجميع ما يفعله بأمر النبي ﷺ، أو يأذن منا، لا بمجرد اجتهد منه، بل هو نائب عنه في تنفيذ أمره ﷺ، والقضاء بإشارته، فإن فعله بكم، وحكمه فيكم بحسب ذلك.

واعلموا يقينًا أن قضاءه فيكم، هو قضاء رسول الله ﷺ كما قال - تعالى -: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦].

فمن كان في صدره حرج لأجل حكمه؛ فذلك لعدم إيمانه وخروجه من الدين بسبب غفلته، وذلك بشاهد قوله - تعالى -: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥]. ولا شك في شرك من استكف عن حكم الله، وحكم رسوله، سيما بقوله ﷺ: «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ الشُّرْكَ الْحَقِيقِي»، مع أنه خليفة الصديق، وأول المصدقين في المهديّة، فانظروا لمكانة الصديق عند الله ورسوله بنص القرآن، وانظروا لمن أورثه الله مكانة الصديق بالباطن - بالخضر - عليه السلام - فهو - مسدد مؤيد من الله ورسوله، ويد من أيادي الله لنصرة دينه بإشارة سيد الوجود ﷺ، فحيث فهمتم ذلك، فالتكلم في حقه يورث الوبال والخذلان وسلب الإيمان.

واعلموا أن جميع أفعاله، وأحكامه محمولة على الصواب؛ لأنه أوتي الحكمة وفصل الخطاب... ولو كان حكمه على قتل نفس منكم أو سلب أموالكم، فلا تعترضوا عليه، ومن تكلم في حقه - ولو بالكلام النفسي - فقد خسر الدنيا والآخرة! ويخشى عليه من الموت على سوء الخاتمة والعياذ بالله؛ لأنه خليفة الصديق الذي قال الله في حقه: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعْنَا﴾، وقال ﷺ: «مَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ النَّبِيِّينَ أَفْضَلَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ»، وحيث علمتم ذلك، فهو بمنزلة الآن؛ لأن أصحابنا كأصحاب رسول الله ﷺ.

والمذكور خليفتنا في الدين، وخلافته بأمر من النبي ﷺ، فمن كان منكم مؤمناً بالله واليوم الآخر، ومصدقاً بمهديتي، فليسلم للخليفة عبد الله ظاهراً وباطناً، وإذا رأيتم منه أمراً مخالفاً في الظاهر؛ فاحملوه على التفويض بعلم الله، والتأويل الحسن.

ولما أئذرتكم بهذا رحمة بكم، وشفقة عليكم، وليبلغ الشاهد منكم الغائب... وإن الخليفة هو قائد جيوش المسلمين، وخليفتنا، والنائب عنا في جميع أمور الدين، وإياكم والوسوسة في حقه، وظن السوء به، وعدم الامتثال إليه في قوله، والمشاجرة له أو لأحكامه، ومن عاد فينتقم الله منه، ويسلطه عليه.

وهذا بيان أمر الله ورسوله، ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣]، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وقد أتانا خبر من الخضر - عليه السلام - أن الأولياء اجتمعوا في بيت المقدس يقولون: الحمد لله الذي أظهر المهدي، وجعل عبد الله وزيره!

ثم وجد - أي الخضر - اجتماع الشياطين، وهم يقولون: كان عيشنا بالغش والخداع، والمكر والكذب، فأتى المهدي، وقطع علينا عيشنا، ولولا أن عبد الله وزير له، وكان الخليفة غيره، لكنا نجد في المهديّة دخولاً! (١).

(١) «منشورات المهديّة»، ص (٦٦ - ٦٩)؛ و«منشورات الإمام المهدي»، (٣٠/١)، وما بعدها.

٥- مَلَامِحُ الصُّوفِيَّةِ الْمُتَحَرِّفَةِ فِي مَنَهِجِ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ:

لقد نشأ المهدي السوداني وترعرع في كنف المنهج الصوفي الذي تشبع به المجتمع السوداني، وكان سِمَتَهُ الغالبة، وسلك الطريقة السمانية، ولم يكن صوفيًا معتادًا، بل رأسًا وشيخ طريقة، وقد تغلغل الفكر الصوفي في وجدانه وشكّل هويته، وهاك بعض مظاهره:

- كانت مصادر التلقي عند المهدي انعكاسًا لصوفيته المخرفة؛ كالكشف والإلهام والرؤى المنامية والحضرات الصوفية التي يحضرها - بزعمه - الأولياء والأقطاب والأبدال، بل الرسول ﷺ والخلفاء الأربعة، ناهيك عما سبق الإشارة إليه من دعواه التلقي المباشر عن رسول الله ﷺ.
- أعلن المهدي حظرًا على تبادل الكتب إلا كتب الأصول؛ كالمصحف الشريف والصحيحين، وغيرها مما أجازها؛ كإحياء علوم الدين للغزالي، الذي يعد دستور الفكر الصوفي^(١).
- تبنى المهدي فكرة القطبية التي يزعم الصوفية أن الكون مرتكز عليها، وأنها جوهر الكون، وعليها يدور، وأنها أساس السعادة^(٢).
- عكّس كلام خليفته التعايشي في عصمته، وكلام المهدي في حق التعايشي الصورة

(١) وهذا يعكس «الجفاء» بل «العداء» التقليدي بين الصوفية والعلم، وهو أشهر من أن ندلل عليه.

(٢) ولما تحركت الحكومة؛ لضرب المهديّة في جزيرة «أبأ»، كتب المهدي خمس رايات رفع عليها شعار «لا إله إلا الله، محمد رسول الله»، وعلى أربعة منها كتب على كل واحدة منها اسم واحد من الأقطاب الأربعة المتصوفة، وهم: الجبلائي، والرفاعي، والدسوقي، والبدوي، وكتب على الخامسة «محمد المهدي خليفة رسول الله». اهـ. من «الموسوعة الميسرة»، (١/٣١٧).

وقال في أحد أوائل بياناته: «... وأخبرني سيد الوجود ﷺ بأنني المهدي المنتظر، وخلفني - عليه الصلاة والسلام - بالجلوس على كرسيه مرآة، بحضرة الخلفاء الأربعة، والأقطاب، والخضر - عليه السلام - ... إلى أن يقول: «وفي ساحة الحرب يحضر معهم سيد الوجود ﷺ بذاته الكريمة، وكذلك الخلفاء الأربعة، والأقطاب، والخضر - عليه السلام». اهـ. من «منشورات المهديّة»، ص (٢٤).

الصوفية النموذجية في علاقة المريد بشيخه، بالتسليم المطلق له، وأن يكون بين يديه كالميت بين يدي من يغسله^(١).

لقد كان المهدي ابنًا بارًا بالصوفية، فهي التي فتحت له باب المهدية، ومنحته جواز المرور إليها، وبذلت له الأدلة والأسانيد، وكان لكتب ابن عربي^(٢) الأثر البالغ في رسم صورة المهدي التي تقمصها، وتوحد معها، واستلهم منها خططه وأفكاره.

* * *

(١) انظر: ص (٤٥٥).

(٢) لقد أسهب ابن عربي في الحديث عن المهدي المنتظر، وصبغه بصبغة صوفية، حيث جعله قطبًا صوفيًا، وراجت مؤلفاته التي حوت الحديث عن المهدي مثل «الفتوحات المكية»، و«عنقاء مُغْرِب» في السودان، إلى جانب كتاب «لواقح الأنوار في طبقات الأخيار» للشعراني، وقد تأثر بهذه الكتب المهدي السوداني، والمهدي الجونبوري في «الهند»، حتى قال بعض الباحثين: إن ابن عربي مَهْد - بهذه الكتب - الطريق للقادياني والجونبوري، خاصة في فكرة «ختم الولاية»، و«نبوة الأولياء»، وانظر: «فرق الهند» ص (٣٠٦، ٣١٢ - ٣١٣).

تَأَثَّرَ الْمَهْدِيُّ السُّودَانِي بِافْتِرَاءَاتِ ابْنِ عَرَبِي

لقد خلط ابن عربي خصائص وصفات المهدي التي وردت في السنة الصحيحة، بتلك التي وردت في الأحاديث الضعيفة، وأضاف إليهما أكاذيب فاحشة استمدها من «مصدر ثالث»، فكان هذا الخليط هو الأساس الذي بنى عليه المهدي السوداني دعواه، وهاك بعض هذه الأوصاف «الدخيلة» على السنة الشريفة من كلام ابن عربي^(١):

- فمن ذلك قوله: «إن لهذا الخليفة ملكًا يسدده من حيث لا يراه؛ أي ملك الإلهام».
- وقوله: إنه «يرفع المذاهب من الأرض، أعداؤه مقلدة العلماء؛ لما يرونه من الحكم بخلاف ما ذهب إليه أئمتهم».
- وقوله: «يبايعه العارفون بالله من أهل الحقائق عن شهود وكشف بتعريف إلهي، فشهادته خير الشهداء، وأمنائه خير الأمناء».
- وقوله: «يعرف من الله - علم الغيب - قدر ما تحتاج إليه مرتبته؛ لأنه خليفة مُسَدَّد».
- وقوله: «يفهم منطق الحيوان، ويسري عدله على الإنس والجان، من أسرار علم وزرائه الذين استوزرهم الله له، وهم - أي الوزراء أو الخلفاء - على أقدام رجال من الصحابة، صدقوا ما عاهدوا الله عليه».
- وقوله: «وهو أعلم الخلق بالله، ولا يكون في زمانه، ولا بعد زمانه أعلم بالله منه، فهو القرآن أخوان، كما أن السيف والمهدي أخوان، والمهدي حجة الله على أهل زمانه، وهي درجة الأنبياء».
- وقوله: «والمهدي لا يخطئ؛ لأنه يقفو أثر رسول الله ﷺ، والإمام - أي المهدي - يتعين عليه علم ما يكون بطريق التنزيل الإلهي، فما يحكم المهدي إلا بما يلقي إليه

(١) كما وردت في «الفتوحات المكية»، (٣/ ٣٢٧ - ٣٣٥)، وليكن منك على ذكر قول ابن عربي في شأن «فتوحاته» هذه: «إنما الحق يُعْلِي لنا على لسان ملك الإلهام جميع ما نسطره». اهـ. (١/ ٢٨٧).

الملك من عند الله الذي بعثه إليه؛ ليسدده، فعرفنا بذلك أنه معصوم، ولا يخطئ، ولا معنى للمعصوم في الحكم إلا أنه لا يخطئ».

إن هذه الافتراءات تفوح منها رائحة مميزة يدركها كل خبير بالمذهب الشيعي الرافضي، فقد استمدها ابن عربي من «أكذب» الفرق الضالة الشيعة الرافضة^(١)، وكانت كتب ابن عربي «القنطرة» التي عبرت عليها الأفكار الشيعية إلى العقول الصوفية.

ولقد تكلف المهدي السوداني، وأرهق نفسه، وأرهق معها الآخرين، في محاولة تقمص هذا التصور الغريب لشخصية المهدي التي رسمت ملامحها كتابات ابن عربي، وإنَّ تقبله افتراءات ابن عربي يزعزع - بل يزلزل - الثقة في المستوى العلمي الذي بلغه المهدي السوداني، ويكشف أنه «متواضع» إلى حدٍّ كبير، ويجعله أدنى من مستوى رجل من عوام أهل السنة؛ لأن هذا العامي لم يتورط في كبيرة القول على الله بغير علم، كما يجسد لنا خطر الفكر الصوفي الدخيل على الإسلام، وكيف أن «احتكار» الصوفية لمنابع التعليم والتربية في البيئة السودانية المنغلقة على نفسها في ذلك الوقت يكمن وراء انحصار المهدي السوداني في دائرة تأثيرها، وحرمانه من تأثير حركات إسلامية معاصرة له مارست دورًا تجديديًا حقيقيًا وعميقًا أعني حركة شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله -، ثم حركة الإمام محمد بن علي السنوسي - رحمه الله -.

● فإن قال قائل: إذا كان المهدي السوداني صوفيًا لحماً ودمًا، فلماذا إذن ألغى الطرق الصوفية؟

فالجواب - والعلم عند الله - تعالى :-

أن هذا لا يعني بالضرورة تخليه عن «الفكر» الصوفي، وانحيازه إلى منهج أهل

الحديث، أهل الحق، أهل السنة والجماعة، فإن هذه الخطوة كانت «تكتيكية» ولم تكن «استراتيجية»، بمعنى أن مقصوده كان توحيد الطرق المتعددة في طريقته المتفردة، كي تدور الحركة حول قطب واحد، لا أقطاب متعددة، متنافرة، ولا شك أن طريقته المتفردة هي الطريقة الصوفية التي يدين لها بالولاء، وينطلق من مفاهيمها، ويحترم مرجعيتها، وعلى أساسها بنى دعواه المهدية وغيرها من الدعاوى والمجازفات.

لقد ظل الأساس الصوفي الذي قامت عليه دعوته ملازماً له طول حياته، وبقي كامناً في عقله ووجدانه إلى آخر عمره^(١)، وكان يلجأ إليه أحياناً في محاجة أعدائه وخصومه كما تفصح عنه مكاتباته ومواقفه.

ولم يثبت بصورة حاسمة أنه تخلى أو تراجع أو تبرأ من ضلالات الصوفية، وهو - وإن كان رفع شعار «الكتاب والسنة» فقط لا غير - فقد كان لسان حاله يقول: «الكتاب والسنة بفهم الصوفية»، وكيف يتخلى عن هذا المنهج الصوفي وهو أساس دعوته وجوهرها، فإننا لو خلعنا عن دعوته الملامح الصوفية؛ «كالتلقي عن الرسول ﷺ مباشرة يقظةً، وتنصيه إياه مهدياً، وحكمه أن من خالف مهديته فقد كفر، واستناده إلى الكشف والإلهام...» إلى آخر ما ذكرناه سابقاً، لبقيت دعواه المهدية خواءً، ولانهارت مهديته من أساسها، وصار - من هذه الحيثية - كغيره من مدعي المهدية سواء بسواء.

٦- مَوْقِفُهُ مِنَ الْخِلَافِ الْفَقْهِيِّ وَالْمَذَاهِبِ الْفِقْهِيَّةِ:

بما أن المهدي كان - في زعمه - يتصل برسول الله ﷺ مباشرة، ويتلقى عنه، ويتحدث باسمه؛ كقوله: «أخبرني سيد الوجود ﷺ»، وقوله: «إن أمرنا ناشئ عن إلهام صائب مع المشورة المسنونة»؛ فإنه كان يرى في نفسه أنه في وضع يُكِنُّهُ من استنباط الأحكام، ومن ثم لم يتقيد بمذهب خاص في أحكامه، وأدعى الاجتهاد، وطرح العمل بالمذاهب الأربعة، وقد سئل مرة: «معلوم أن المذاهب أربعة: الحنفي، والشافعي،

(١) انظر: «الأصول الفكرية»، ص (١٥٨).

والمالكي، والحنبلي، فما مذهب المهدي؟»، فقال: «هؤلاء الأئمة - جزاهم الله - درّجوا الناس، ووصلوا إلينا، فجزاهم الله خيرًا، فهم رجال ونحن رجال، ولو أدركونا لاتبعونا، وإن مذهبنا هو الكتاب والسنة والتوكل على الله، وقد طرحنا العمل بالمذاهب ورأي المشايخ»^(١).

هكذا - وبجرة قلم - أبطل المهدي العمل بالمذاهب! وأحل محلّها مذهبه الخاص به، وهذه من أشنع مجازفاته، التي يتجلّى فيها مفهومه السطحي لقضية الخلاف الفقهي، ومبلغه من علم الشريعة، وقد تأثر في ذلك بقول ابن عربي في شأن المهدي: «يرفع المذاهب من الأرض... أعداؤه مقلدة العلماء؛ لما يرونه من الحكم بخلاف ما ذهب إليه أئمتهم... وهو أعلم الخلق بالله... ولا يكون في زمانه، ولا بعد زمانه أعلم بالله منه... والمهدي حجة على أهل زمانه... وهي درجة الأنبياء» اهـ^(٢).

وابن عربي نفسه يسد علينا باب الاستفسار عن مستنده في هذه الدعاوى؛ لأنه ادعى أن ما يكتبه ليس عن روية وفكر، وإنما هو نفث روحي على يد «مَلِكِ الإلهام»، من إملاء إلهي، وإلقاء رباني، أو نفث روحاني، يقول ابن عربي: «إن ترتيب الفتوحات المكية لم يكن لي من اختيار، ولا عن نظر فكري، وإنما الحق يملئ لنا على لسان ملك الإلهام جميع ما نسطره» اهـ^(٣).

ويقول - أيضًا -: «إني رأيت رسول الله ﷺ في مبشرة أريتها في العشر الأواخر من المحرم سنة ٦٢٧ هـ بدمشق، وبیده کتاب، فقال: هذا کتاب «فصوص الحکم»، خذه واخرج به إلى الناس» اهـ^(٤).

كذلك يوصد المهدي نفسه في وجهها باب الاستفسار عن مؤهلاته العلمية التي

(١) انظر: «ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر»، ص (٣٩٣).

(٢) «الفتوحات المكية»، (٣/٣٢٨).

(٣) «السابق»، (١/٢٨٧).

(٤) انظر: «الأصول الفكرية»، ص (١٤٥).

رقتة إلى منزلة إمام الأئمة المجتهد المطلق الذي يقلده أبو حنيفة، ومالك، والشافعي، وأحمد، فضلاً عن عداهم؛ لأن المؤهل الوحيد له هو: دعوى الإلهام، والتلقي المباشر عن المعصوم عليه السلام، إذن ليس لنا أن نتساءل عن حظه من علوم الحديث والفقه والتفسير وأصول الفقه... إلى آخر هذه العلوم الضرورية للاجتهد؛ لأنه هكذا - وبضربة حظ - نال علماً وهيباً يغنيه عن «قال، وحدثنا»، ويحميه من أن يحاسب: «من أين لك هذا؟». إن هذا فعل «الحواة» المهرة، وليس فعل أئمة الهدى!

ينبغي أن تُقوِّمَ هذه الحركة على أساس العلم الصحيح، لا على أساس دعاواه ومجازفاته؛ لأننا - وببساطة - نقطع بأنه ليس المهدي المنتظر طبقاً للأدلة الشرعية والحسية والواقعية، وما ادعاه وهوش به وهدد من لا يقر بمهديته المزيفة كلا شيء عند العالم المحقق، والناقد البصير، وإنما ينطلي على ضعاف العقول، وخفافيش البصائر. أما هؤلاء الذين غضوا الطرف عن تجاوزات المهدي ومغالطاته، وسلطوا الضوء على إنجازاته وخاصة في محاربة الإنكليز، وامتدحوا منهجه بأنه «كان سلفياً متأثراً بدعوة شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب»، وادَّعوا أن من أدلة سلفيته المزعومة أنه أبطل العمل بالمذاهب الفقهية، وفتح باب الاجتهاد في الدين؛ فقد أخطأوا من طريقين:

الأول: أنه حين ألغى المذاهب الفقهية الأربعة أبدلها بمذهبه الشخصي المحدث تحت ستار القرآن والسنة بفهمه هو، أو تحت ستار دعوى الإلهام، ليس هذا فحسب، بل إنه خلع رتبة الإمام المعصوم على صاحبه التعاشي، الذي لم يكن له حظ يذكر من العلم الشريف، بل قيل: إنه كان يشتغل بالسحر والتنجيم^(١)، وغلا فيه حتى قال في حقه:

«... فجميع ما يفعله بأمر النبي صلى الله عليه وآله، أو بإذن منا، لا بمجرد اجتهد منه، بل هو نائب عنه في تنفيذ أمره صلى الله عليه وآله، والقضاء بإشارته... واعلموا يقيناً أن قضاءه فيكم، هو

(١) كما في «الأصول الفكرية»، ص (١٥٤)، هامش رقم (٨١).

قضاء رسول الله ﷺ... فمن كان في صدره حرج لأجل حكمه، فذلك لعدم إيمانه وخروجه من الدين بسبب غفلته» إلى أن قال: «... فحيث فهمتم ذلك، فالتكلم في حقه يورث الوبال والخذلان وسلب الإيمان، واعلموا أن جميع أفعاله وأحكامه محمولة على الصواب؛ لأنه أوتي الحكمة وفصل الخطاب... ولو كان حكمه على قتل نفس منكم، أو سلب أموالكم، فلا تعترضوا عليه، ومن تكلم في حقه، ولو بالكلام النفسي؛ فقد خسر الدنيا والآخرة، ويخشى عليه من الموت على سوء الخاتمة والعياذ بالله». اهـ مختصراً.

إذن فدعوته إلى إلغاء العمل بالمذاهب ليست مما يُفرح به، ولأن يبقى مقلداً محصوراً في اجتهادات المذاهب المحررة، خير وأسلم وأهون شراً من أن يستبدل بها مذهبه المبني على دعوى الكشف والإلهام، لا يخطئه خطام، ولا يزُومه زمام، ولا يحكمه لجام.

الثاني: أن من الخطأ الربط بين رفض المذاهب الفقهية وجحودها وبين السلفية، فالسلفية الحقة تعرف للأئمة قدرهم، وتنهل من علمهم، ولا تتعصب لأحد منهم، ولا ترى بأساً في التمهيد بأحد المذاهب الفقهية، وإنما البأس في تقديم أقوال الرجال على قول الصادق المصدوق ﷺ، وإن أئمة المذاهب هم أنفسهم من أئمة أهل السنة والجماعة، وحراس منهجهم، تجمعهم راية واحدة في الأصول، وإن اختلفوا في الفروع، وقد تواترت النقول عنهم في وجوب اتباع الدليل من الكتاب والسنة، ونبد أقوالهم إذا خالفتها.

وليس أدل على ما ذكرنا من أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وسائر علماء الدعوة الوهابية المباركة كانوا حنابلة على مذهب الإمام أحمد - رحمه الله تعالى -، والشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يدع الاجتهاد، ولا دعا أحداً إلى تقليده، قال الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد في رسالته التي كتبها لما دخلوا مكة سنة ١٢١٨هـ:

«ولا نستحق مرتبة الاجتهاد المطلق، ولا أحد لدينا يدَّعيها، إلا أننا في بعض المسائل إذا صح لنا نص جلي من كتاب أو سنة غير منسوخ ولا مُحَصَّص ولا معارض بأقوى منه، وقال به أحد من الأئمة الأربعة؛ أخذنا به، وتركنا المذهب، كإرث الجد والإخوة فإننا نقدم الجد بالإرث، وإن خالف مذهب الحنابلة»، وقال أيضًا . رحمه الله .: «ولا مانع من الاجتهاد في بعض المسائل دون بعض، فلا مناقضة لعدم دعوى الاجتهاد، وقد سبق جمع من أئمة المذاهب الأربعة إلى اختيارات لهم في بعض المسائل مخالفين للمذهب الملتزمين تقليد صاحبه»^(١).

٧- اجْتِهَادَاتُهُ الْفِقْهِيَّةُ الْغَرِيبَةُ، وَالزَّامَةُ النَّاسَ بِهَا:

إن اجتهاد المهدي ليس الاجتهاد الذي تنصرف إليه الأذهان عند إطلاق هذه الكلمة، إنه اجتهاد من نوع خاص، إنه اجتهاد يخدم ثورته، ويدعم دولته قبل أي شيء آخر، وأسوأ ما في الأمر أنه حَجَرَ على الناس، وألزمهم إلزامًا باختياراته، بل تهدد وتوعد من يخالفه، كما مرّت أمثلة ذلك مرارًا.

جاء في منشور «حياة الدين الكبرى» الصادر في ذي الحجة سنة ١٣٠١ هـ قوله لأنصاره:

«والذي ينقذكم من الهلاك، ويورثكم عظيم المكانة عند الله، هو أن تتركوا معارفكم السابقة، وتصغوا لدلالاتي بأذن واعية حيث وجب عليكم ذلك، ولزمتكم الانقياد لي والخروج عما عندكم». اهـ^(٢).

* * *

(١) «عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية»، د. صالح العبود، ص (٢٢١).

(٢) «منشورات المهديّة»، ص (٤٨).

(١٩) مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُحْطَانِيُّ (ت ١٤٠٠هـ)

الذي قاد المجموعة المسلحة التي استولت على الحرم المكي الشريف في مستهل عام ١٤٠٠هـ، حيث أغلقوا أبواب المسجد أثناء تأدية المصلين صلاة الفجر، وبمجرد انصراف الإمام من الصلاة صاح صائحهم: «الله أكبر... ظهر المهدي»، ثم أخذوا يذيعون بيانات من مكبر الصوت فيها ما ظنوه أدلة على أن زعيمهم هو «المهدي المنتظر»، وادَّعوا انطباق الصفات الواردة في الأحاديث عليه، ثم استندوا إلى زعم تواتر رؤى منامية تؤكد ما قالوه^(١)، وقاموا بمبايعته بين الركن والمقام، وإذا بالجميع يفاجئون بالطلقات النارية تتبادل من داخل المسجد وخارجه، وتتصاعد الفتنة حين تحلق الطائرات فوق الحرم لتقصف المآذن التي تحصن بها هؤلاء المسلحون، وتدور المعارك العنيفة أياماً متوالية تزلزل فيها البلد الأمين، وتزلزلت معه قلوب المؤمنين في شتى أرجاء المعمورة، غضباً على كل من انتهك حرمة البلد الحرام، والشهر الحرام، والمسجد الحرام، والدم الحرام، ويستمر القتال والإلحاد في الحرم، حتى ينتهي باستسلام بقايا أولئك المتأولين الذين شُبَّه عليهم، وظنوا أن زعيمهم هو المهدي الذي جاءت فيه الرواية^(٢)، بعد أن قُتل مهديهم، ونشرت صورة جثته.

(١) راجع: ص (١٩٦)، وقد قال العلامة ابن باز - رحمه الله - إبان تلك الفتنة: «أما اعتماد المنامات في إثبات كون فلان هو المهدي فهو مخالف للأدلة الشرعية ولإجماع أهل العلم والإيمان؛ لأن المرائي مهما كثرت لا يجوز الاعتماد عليها في خلاف ما ثبت به الشرع المطهر؛ لأن الله - سبحانه - أكمل لنبينا محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - ولأئمة الدين، وأتم عليهم النعمة قبل وفاته - عليه الصلاة والسلام - ثم إن المهدي قد أخبر النبي ﷺ أنه يحكم بالشرع المطهر، فكيف يجوز له ولأتباعه انتهاك حرمة المسجد الحرام وحرمة المسلمين وحمل السلاح عليهم بغير حق؟». اهـ - «جريدة عكاظ»، ١٨ من المحرم ١٤٠٠هـ.

ونضيف أن الأمور الكونية القدرية - ومنها أشراط الساعة - واقعة لا محالة، ولم يكلفنا الله - عز وجل - بإيجادها، وتعوذ رجل بطائفة في البيت، وبيعه بين الركن والمقام من الجائر عقلاً أن يقعا بتدبير من البشر، كما أن المرائي النامية يمكن أن تصدر عن حديث نفس أو وساوس شيطانية، إن المهدي الحقيقي تصنعه المهديّة التي كتب الله له، ولا يصنع هو المهديّة.

(٢) قال ابن سعد في «الطبقات»: «أخبرنا الواقدي، قال: سمعت مالك بن أنس يقول: «خرج محمد بن-

فإلى الله المشتكى من علم ناقص، وتأويل مُضِل، وعاطفة هوجاء، وإهدارٍ للاعتبار بالأشباه والنظائر في التاريخ القريب والبعيد^(١)، واستبداد بالرأي بمجزل^(٢) عن مشورة

= عجلان مع محمد بن عبدالله بن حسن حين خرج بالمدينة، فلما قُتل محمد بن عبدالله، وولي جعفر ابن سليمان بن علي المدينة بعث إلى محمد بن عجلان، فأُتي به، فبكته، وكلمه كلاماً شديداً، وقال: «خرجت مع الكذاب»، فلم يتكلم محمد بن عجلان بكلمة إلا أنه يحرك شفقيه بشيء لا يُدْرَى ما هو؟ فيظن أنه يدعو، فقام من حضر جعفر بن سليمان من فقهاء أهل المدينة وأشرافهم، فقالوا: «أصلح الله الأمير! محمد بن عجلان فقيه أهل المدينة، وعابدها، وإنما شُبّه عليه، وظن أنه المهدي الذي جاءت فيه الرواية»، فلم يزالوا يطلبون إليه حتى تركه. اهـ. وانظر: «الوسيط في أدباء شقيقط»، ص (٣٥ - ٣٨)؛ و«المختار المصون من أعلام القرون»، (٣/ ١٨٨٦).

(١) فما من شك أن القوم لو استنطقوا هذا التاريخ لأخبرهم عن كثير سبقهم في هذا الطريق، ولكن بحجّ جماحهم حصاً فتن مدعي المهديّة، وما أكثرهم!

(٢) قال عمر بن عبدالعزيز - رحمه الله - تعالى :- «إذا رأيت قوماً يتناجون في دينهم بشيء دون العامة، فاعلم أنهم على تأسيس ضلالة»، رواه اللالكائي في «أصول الاعتقاد»، (١/ ١٣٥)، (٢٥١)، ففي مثل هذه الفتنة لو نوقشت المسألة في وَضَحِ النهار وفي الهواء الطلق؛ لسارع العلماء بتذكيرهم بالأحاديث الصحيحة الصريحة في النهي عن حمل السلاح في الحرم، أو ربما وعظوهم بما روى حفص ابن غياث قال: قلت لسفيان الثوري: يا أبا عبدالله، إن الناس قد أكثروا في المهدي، فما تقول فيه؟ قال: «إن مرّ على بابك، فلا تكن منه في شيء حتى يجتمع الناس عليه». رواه أبو نعيم في «الحلية»، (٧/ ٣١).

أو ربما أشاروا عليهم أن يصعد مهديهم المزعوم فوق سطح الحرم الشريف، فإن قُتل بأن أنه ليس المهدي الحقيقي الذي سيملك سبع سنين، وغصمت الدماء التي أريقت، ولهذا «الاختبار» لحقيقة مدعي المهديّة أصل في حديثين شريفيين:

الأول: وهو من أعلام نبوته ﷺ، فعن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: «لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله ﷺ شاة فيها سم، فقال رسول الله ﷺ: «اجتمعوا لي مَنْ كَانَ مِنَ الْيَهُودِ هَهُنَا»، فسألهم النبي ﷺ عن أشياء، ثم قال لهم: «هَلْ أَنْتُمْ صَابِرُونَ عَلَى شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ؟» قالوا: نعم، يا أبا القاسم، فقال: «هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سُماً؟» فقالوا: نعم. فقال: «فَمَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ؟» فقالوا: أردنا إن كنت كاذباً أن نستريح منك، وإن كنت نبيّاً لم يضرّك». رواه الإمام أحمد في «المسند»، (٩٨٢٦)، والبخاري (٤/ ٦٦)، ومسلم (٢١٩٠)، وانظر «سنن أبي داود» (٤٥١٠).

والثاني: أنه كان بالمدينة رجل يهودي يُدعى ابن صياد، وكان شبيهاً بالدجال في كثير من صفاته، وكان ﷺ متشككاً في أمره حيث لم ينزل عليه وحى بذلك، وكان عمر بن الخطاب - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - يحزم بأنه المسيح الدجال، وكذلك ابن عمر، ولما لقيه النبي ﷺ، قال عمر - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ -: «ذُرني يا رسول الله، أضرب عنقه»، فقال له رسول الله ﷺ: «إِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تَسْلُطَ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَا يَكُنْهُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ». رواه مسلم في صحيحه (٤/ ٢٢٤٤)، (٢٩٣٠).

أهل العلم والإيمان؛ افتتأنا على أخص خصائص الموقعين عن رب العالمين، أعني: الإفتاء في النوازل الكبرى، والتبصير في الفتن التي إذا أقبلت عرفها كل عالم، وإذا أدبرت عرفها كل جاهل.

ويا أسفًا على «سلفية» مزعومة تنساق وراء التقليد الأعمى، وتحذو حذو الصوفية، فتتصاع لمنهجهم السقيم في تغييب بصيرة النقل والعقل باقتياد الناس عبر «المنامات» كأنها وحي منزل، ولو أدى بهم ذلك إلى فتح ذريعة تلك الفتنة العظمى، التي انتهكت فيها حرمان بعضها أعظم من بعض:-

أولها: حرمة البلد الأمين، وبيت الله الحرام:

الذي قال فيه - تبارك وتعالى :- ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ * فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا﴾ [آل عمران: ٩٦، ٩٧]؛ أي: ومن دخله فأمنوه.

وأقسم به - سبحانه - فقال - عَزَّ مِنْ قَائِلٍ :- ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: ١]، وقال - تعالى :- ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين: ٣].

ورفع شأنه، واختاره على سائر بلاد الأرض، وحرَّمه بنفسه - جل وعلا -، فقال: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ عَبَّدَ رَبِّكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا﴾ [النمل: ٩١].

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ، فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١) الحديث.

(١) رواه البخاري، (٤٠/٤)، في الحج، باب لا ينفر صيد الحرم، وباب فضل الحرم، وفي الجنائز، والبيوع، والمغازي، ومسلم (١٣٥٣)، في الحج، باب تحريم مكة وصيدها...، والنسائي (٢٠٣/٥، ٢٠٤)، في الحج، باب حرمة مكة، وباب تحريم القتال فيها، وباب النهي أن ينفر صيد الحرم.

وعن أبي شريح العدوي رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلم -: «إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ، فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ فِيهَا دَمًا، وَلَا يَغْضَدَ فِيهَا شَجَرَةً، فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلم -، فَقُولُوا لَهُ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ، وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ، لِيُبْلِغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ» ^(١).

وعن جابر رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلم -: «لَا يَحِلُّ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَحْمِلَ السَّلَاحَ بِمَكَّةَ» ^(٢).

ولقد توعد - تبارك وتعالى - كل من يُلْجِدُ في حَرَمِهِ بأشد العذاب، فقال - جل وعلا -: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَافِظِ بَطْلًا يُدْفَعُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الحج: ٢٥].

عن ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -: قال رسول الله - صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلم -: «أَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثَةٌ: مُلْجِدٌ فِي الْحَرَمِ، وَمُبْتَغٍ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ، وَمُطْلَبٌ دَمِ أَمْرِي بِغَيْرِ حَقٍّ، لِيُبْهِرِقَ دَمَهُ» ^(٣).

وقال ابن عمر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - لعبدالله بن الزبير - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -: «يا بن الزبير! إياك والإلحاد في حرم الله - تعالى -، فإني سمعت رسول الله - صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلم - يقول: «إِنَّهُ سَيُلْجِدُ فِيهِ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ، لَوْ تَوَزَّنْ دُنُوبُهُ بِدُنُوبِ الثَّقَلَيْنِ لَرَجَحَتْ، فَلَتَنْظُرُوهُ، لَا تَكُنُّهُ»» ^(٤).

وقال - صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلم -: «الْكَبَائِرُ تِسْعٌ» الحديث، وفي آخره:

(١) رواه البخاري، (١٧٦/١ - ١٧٧)، في العلم، باب ليلغ الشاهد الغائب، وفي الحج، وفي المغاري، ومسلم، (١٣٥٤)، في الحج، باب تحريم مكة وصيدها، والترمذي، (٨٠٩)، في الحج، باب ما جاء في حرمة مكة، ورقم (١٤٠٦) في الديات، باب ما جاء في حكم دية القتل في القصاص والعفو، والنسائي (٢٠٥/٥، ٢٠٦)، في المناسك، باب تحريم القتال في مكة.

(٢) رواه مسلم، (١٣٥٦)، في الحج، باب النهي عن حمل السلاح بمكة بلا حاجة.

(٣) رواه البخاري، (١٨٥/١٢ - ١٨٦)، في الديات، باب من طلب دم امرئ بغير حق.

(٤) قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»: «رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح». اهـ. (٢٨٤/٣)؛ وقال =

«وَأَسْتَحْلَلُ الْبَيْتَ الْحَرَامَ، قِبَلَتِكُمْ أَخْيَاءَ وَأَمْوَاتًا»، وفي رواية: «وَالْحَاذُ بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ قِبَلَتِكُمْ» الحديث^(١).

وثانيها: حرمة الشهر الحرام، الذي قال فيه - تعالى :-

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ [التوبة: ٣٦]؛ هي ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب مضر، ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾؛ أي: في هذه الأشهر خاصة لما لها من مزية، وإن كان الظلم غير جائز في غيرها، وقيل: «لا تظلموا فيهن أنفسكم بارتكاب الذنوب؛ لأن الله إذا عظم شيئاً من جهة واحدة، صارت له حرمة واحدة، وإذا عظمه من جهتين، صارت حرمة متعددة، فيضاعف فيه العقاب، كما يضاعف الثواب حسب نوع العمل»^(٢).

وثالثها: حرمة دماء المسلمين:

عن ابن عمر - رضي الله عنهما -: قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصِبْ دَمًا حَرَامًا»^(٣).
وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا يَزَالُ

= الشيخ/ أحمد شاكر في «تحقيق المسند» (٦٢٠٠): «(إسناده صحيح».

(١) رواه من حديث عبيد الله بن عمير عن أبيه - رضي الله عنه - أبو دؤاد، (٢٨٧٥)، في الوصايا، باب ما جاء في التشديد في أكل مال اليتيم، وفي سننه عبد الحميد بن سنان لم يوثقه غير ابن حبان، وقال البخاري: «في حديثه نظر»، وكذا رواه الطحاوي في «المشكّل»، (٣٨٣/١)، والحاكم، (٥٩/١)، (٤/٢٥٩)، والبيهقي، (٤٠٨/٣ - ٤٠٩)، وأما رواية: «وَالْحَاذُ بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ قِبَلَتِكُمْ أَخْيَاءَ وَأَمْوَاتًا»، فأخرجها البيهقي من طريق أيوب عن طيسلة بن علي عن ابن عمر، وأيوب بن عتبة قال فيه الحافظ: «وهو ضعيف، وقد اختلف عليه فيه». اهـ. من «تلخيص الحبير»، (١٠١/٢)، وطيسلة بن علي ذكره ابن حبان في «الثقات»، (٩٩/١)، وبقية رجاله ثقات؛ وانظر: «إرواء الغليل»، (١٥٤/٣ - ١٥٦).

(٢) «الجامع لأحكام القرآن»، للقرطبي، (١٣٤/٨)، وانظر: «حرمة أهل العلم» للمؤلف ص (٩).

(٣) رواه البخاري، (١٦٥/١٢)، في الديات، في فاتحته، وزاد بعده: وقال ابن عمر: «إِنْ مِنْ وَرَظَاتِ الْأُمُورِ الَّتِي لَا مَخْرَجَ لِمَنْ أَوْقَعَ نَفْسَهُ فِيهَا سَفَكَ الدَّمَ الْحَرَامَ بِغَيْرِ حِلٍّ».

الْمُؤْمِنُ مُغْنِقًا^(١) صَالِحًا، مَا لَمْ يُصِْبْ دَمًا حَرَامًا، فَإِذَا أَصَابَ دَمًا حَرَامًا بَلَّغَ^(٢)». (٣)
وعن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ
وَسَلَّمَ -: «لَزَوَالُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ»^(٤).

وفي رواية: «لَزَوَالُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ مُؤْمِنٍ بِغَيْرِ حَقٍّ».

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -:
«مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا فَاغْتَبَطَ^(٥) بَقْلَهُ، لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا^(٦)، وَلَا عَذْلًا^(٧)».

وعن أبي بكر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -:
«إِذَا سَهَرَ الْمُسْلِمُ عَلَى أَخِيهِ سِلَاحًا، فَلَا تَزَالُ مَلَائِكَةُ اللَّهِ تَلْعَنُهُ، حَتَّى يَشِيمَ^(٨) عَنْهُ^(٩)».

(١) المغنق: الطويل العنق، الذي له سوابق في الخير، والإعناق: ضرب من السير سريع وسيع؛ والمراد به:
خفة الظهر من الآثام؛ يعني: أنه يسير سير الخف.

(٢) بَلَّغَ: أَعْيَا، وانقطع.

(٣) رواه أبو داود، (٤٢٧٠)، في الفتن، باب في تعظيم قتل المؤمن، وصححه الألباني في «صحيح
الجامع»، (٧٥٧٠).

(٤) رواه الترمذي، (١٣٩٥)، في الديات، باب ما جاء في تشديد قتل المؤمن، والنسائي (٨٢/٧ - ٨٣)،
في تحريم الدم، باب تعظيم الدم، وقال الترمذي: «وقد روي موقوفًا عليه، وهو أصح». اهـ. (١٦/٤)؛
وانظر: «غاية المرام في تخریج أحاديث الحلال والحرام»، ص (٢٥٣).
والرواية الثانية أخرجه ابن ماجه، (٢٦١٩)، من حديث البراء رضي الله عنه، وصححه الألباني - رحمه الله -
في «صحيح الجامع»، (١٦/٥)، (٤٩٥٤).

(٥) اغتبط: سُورٌ، وفرح، قال يحيى بن يحيى الغساني عن قوله: «اغتبط بقتله»، قال: «الذين يقاتلون في
الفتنة، فَيَقْتُلُ أَحَدُهُمْ، فيرى أنه على هدى، لا يستغفر الله»؛ يعني: من ذلك، وذلك بخلاف ما إذا
حزن لقتله، وندم عليه. وجاء في «معالم السنن»، للخطابي بلفظ: «فَاغْتَبَطَ»؛ أي: قتله ظلمًا، لا عن
قصاص، يقال: غَبَطْتُ الناقة وأغبتبتها: إذا نحرثها من غير داء، أو آفة تكون بها؟ وانظر: «جامع
الأصول»، (١٠/٢٠٧ - ٢٠٨)، وقيل: اغتبط: صَبَّ دَمُهُ صَبًا.

(٦) الصرْف: النفل، وقيل: التوبة. والعدل: الفرض، وقيل: الفدية.

(٧) أخرجه أبو داود، (٤٢٧٠)، في الفتن، باب في تعظيم قتل المؤمن، وانظره في «صحيح أبي داود»
(٨٠٤/٣) (٣٥٨٩).

(٨) أي: يخفيه، وذلك بوضعه في غِمدِه.

(٩) عزاه في «الجامع الصغير» إلى البزار، وحسنه الألباني؛ انظر: «صحيح الجامع»، (٢٣٣/١)، (٦٤٨).

وعن ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، نَاصِيئُهُ وَرَأْسُهُ بِيَدِهِ، وَأَوْدَاجُهُ^(١) تَشْحُبُ^(٢) دَمًا، فَيَقُولُ: «يَا رَبِّ! سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلَنِي؟» حَتَّى يُذْنِيَهُ^(٣) مِنَ الْعَرْشِ^(٤)». وعن نافع قال: «كان ابن عمر يسلّم على الخشبية والخوارج وهم يقتتلون، وقال: من قال: حيّ على الصلاة، أجبتة، ومن قال: حيّ على قتل أخيك المسلم، وأخذ ماله، فلا»^(٥).

وعن عاصم «أن مروان قال لابن عمر - يعني: بعد موت يزيد: هلم يدك نبايعك، فإنك سيد العرب وابن سيدها، قال: كيف أصنع بأهل المشرق؟ قال: نضربهم حتى يبايعوا، قال: والله ما أحب أنها دانت لي سبعين سنة، وأنه قُتِلَ في سيفي رجل واحد»^(٦).

وقال سلام بن مسكين: سمعت الحسن يقول: «لما كان من أمر الناس ما كان زمن الفتنة، أتوا ابن عمر، فقالوا: أنت سيد الناس وابن سيدهم، والناس بك راضون، اخرج نبايعك، فقال: لا والله لا يُهراق في محجمة من دم ولا في سببي ما كان فيّ روح»^(٧).

وقال أبو نضرة: «دخل أبو سعيد يوم الحرة غارًا، فدخل عليه فيه رجل، ثم خرج، فقال لرجل من أهل الشام: أدلك على رجل تقتله؟ فلما انتهى الشاميّ إلى باب الغار، وفي عنق أبي سعيد السيف؛ قال لأبي سعيد: اخرج، قال: لا أخرج، وإن تدخل

(١) عرقان في العنق، إن قُطعا نزع حتى يموت.

(٢) تنزع بغزارة.

(٣) يُذْنِيهِ.

(٤) أخرجه النسائي، في تحريم الدم، (٨٥/٧)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع»، (٧٨٨٧).

(٥) «سير أعلام النبلاء»، (٢٢٨/٣).

(٦) «السابق»، (٢١٦/٣).

(٧) «سير أعلام النبلاء»، (٢٢٦/٣).

أقتلك، فدخل الشامي عليه، فوضع أبو سعيد السيف، وقال: بُؤِ يَأْتِي وإثْمُك وكن من أصحاب النار! قال: أنت أبو سعيد الخدري؟ قال: نعم، قال: فاستغفر لي، غفر الله لك^(١). وقال نافع: «أتى رجل ابن عمر، فقال: يا أبا عبد الرحمن، ما يحملك على أن تحج عاماً، وتعتز عاماً، وتترك الجهاد؟ فقال: بُنِيَ الإسلام على خمس: إيمان بالله ورسوله، وصلاة الخمس، وصيام رمضان، وأداء الزكاة، وحج البيت، فقال: يا أبا عبد الرحمن، ألا تسمع قوله:

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩]، فقال: لأن اعتبر^(٢) بهذه الآية فلا أقاتل أحب إلي من أن اعتبر^(٣) بالآية التي يقول فيها: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ [النساء: ٩٣]، فقال: ألا ترى أن الله يقول: ﴿وَقَتْلُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٣]، قال: قد فعلنا على عهد رسول الله ﷺ إذ كان الإسلام قليلاً، وكان الرجل يُفتن في دينه؛ إما أن يقتلوه، وإما أن يسترّفوه، حتى كثر الإسلام، فلم تكن فتنة، قال: فلما رأى أنه لا يوافق قال: فما قولك في عثمان وعلي؟ قال: أما عثمان فكان الله عفا عنه، وكرهتم أن يعفو الله عنه، وأما علي فابن عم رسول الله ﷺ وَخَتَنُهُ^(٤)، وأشار بيده: هذا بيته حيث ترون^(٥).

ورابعها: تحريم ترويع المسلم:

فقد قال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُرَوَّعَ مُسْلِمًا»^(٦).

(١) «السابق»، (٣/١٧٠).

(٢) ، (٣) الظاهر أنها «أَغْيَر» في الموضعين، والله أعلم.

(٤) الحَقْن: الصُّهْر.

(٥) «السابق»، (٣/٢٢٨ - ٢٢٩).

(٦) رواه الإمام أحمد، (٥/٣٦٢)، وأبو داود (٥٠٠٤)، في الأدب، باب من يأخذ الشيء على المزاح، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، قال: حدثنا أصحاب محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - «أنهم كانوا يسرون مع رسول الله ﷺ فقام رجل منهم، فانطلق بعضهم إلى حبل معه، ففزع، فقال رسول الله ﷺ ... فذكره»، وصححه الألباني في «صحيح الجامع»، (٧٥٣٤).

وخامسها: تعطيل ذكر الله والأذان والصلاة والطواف والسعي، وإحصار المعتمرين، في أشرف بيوت الله، وأحب بلاد الله إلى الله ورسوله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -^(١).

لقد انتهكوا هذه الحرمات، ونسوا أن المهدي حق المهدي لا يستفتح ظهوره بمثل هذه الفتنة العظمى، ثم لم يخل الشيطان بأن يستثمر الموقف إلى أقصى مدى ممكن، فإذا به ينفث في صدور ضحاياه - كماداته - أن المهدي قد فرّ من خلال سرداب سفلي في الحرم، وأنه سيعود يومًا ما؛ ليملاً الأرض عدلاً وقسطاً بعد أن مثلت ظلمًا وجورًا، فانتظروه، تمامًا كما فعل من قبل مع الشيعة وأمثالهم.

لقد انقضت تلك المأساة التي أطلق عليها بحق «جرمة العصر»، ولكن الجرح لا يزال ينزف من قلوب المسلمين، وتتحسر أفئدة كل من عاصروا تلك المحنة، وعانوا تلك الأحداث الأليمة، ولسان حال كل منهم يقول: ﴿يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا﴾^(٢) [مريم: ٢٣].

وصدق رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «وَلَنْ يَسْتَحِلَّ الْبَيْتَ إِلَّا أَهْلُهُ»، وقد كان، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

* * * * *

(١) ويبلغ مجموع أوقات الأذان والإقامة والصلاة التي عُدَّتْ منذ بداية تلك الفتنة اثنين وثمانين وقت صلاة بدأت بظهر الثلاثاء الأول من المحرم ١٤٠٠هـ، وانتهت بعصر الخميس السابع عشر من المحرم نفسه.

(٢) انظر: «الجامع لأحكام القرآن»، للقرطبي (٢٦٩/٩)، (٩٢/١١).

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

ضَوَابِطُ الْحُكْمِ عَلَى مُدَّعِي الْمَهْدِيَّةِ

الْفَضْلُ الثَّالِثُ

ضَوَائِبُ الْحُكْمِ عَلَى مُدَّعِي الْمَهْدِيَّةِ

«إِنَّ شِدَّةَ الْفَخْصِ بَرَاءَةٌ مِنَ الْخَدِيعَةِ»

العامري في «الإعلام بمناب الإسلام»

الدنيا دار امتحان، والآخرة دار ظهور النتائج، فكلُّ سالكٍ طريقاً تخفى عليه عاقبته؛ ومن ثَمَّ وجب التحري الشديد عند نقطة تقاطع الطرق؛ للتأكد من أن هذا الطريق بعينه هو الذي يقود إلى الهدف، ومما يؤكد وجوب هذا التحري أننا نعيش في الدنيا مرة واحدة، فهي إذن فرصتنا الوحيدة للمراجعة والاستدراك، قبل أن تحل الآجال، ولات ساعة مندم:

ستعلم حين ينكشف الغُبارُ جِوَادَ تَحْتَ رِجْلِكَ أَمْ حِمَارُ

إِنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَتَقَحَّمُونَ الْفِتْنَ، وَيَهْجُمُونَ عَلَيْهَا وَيَقُولُونَ:

«ما نريد إلا الخير»، وكم من مريد للخير لا يبلغه! وكم من حسن النية لا يشفع له حسن نيته! وإن النار مأهولة بكثير ممن حسنت نياتهم.

جاء في تفسير قوله - تعالى -: ﴿فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾... الآية [الكهف: ١١٠]: العمل الصالح: أخْلَصُهُ وَأَصْوَبُهُ، فَإِنْ كَانَ الْعَمَلُ صَوَابًا لَكِنَّهُ غَيْرَ خَالِصٍ، أَوْ خَالِصًا لَكِنَّهُ غَيْرَ صَائِبٍ، فَإِنَّهُ لَا يُقْبَلُ.

ونحن هنا لا نناقش الإخلاص؛ لأننا لا نَطْلُعُ عليه، وإنما نناقش «الصواب» بأن نحاكم السلوك الظاهر إلى كتاب الله - عز وجل - وسنة رسوله ﷺ.

إِنْ «الْمُخْلِصَ» غَيْرَ مَعْصُومٍ مِنْ أَنْ يَخْطِئَ أَوْ يَضِلَّ، وَكَمْ اصْطَادَ الشَّيْطَانُ كَثِيرًا مِنَ الضَّحَايَا «بشبكة» الإخلاص! وليس أدلُّ على ذلك من سيرة الخوارج الذين اجتهدوا في العبادة بصورة مبهرة، حتى قال فيهم النبي ﷺ: «يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي يَقْرَءُونَ

الْقُرْآنَ، لَيْسَ قِرَاءَتُكُمْ إِلَى قِرَاءَتِهِمْ بِشَيْءٍ، وَلَا صَلَاتُكُمْ إِلَى صَلَاتِهِمْ بِشَيْءٍ، وَلَا صِيَامُكُمْ إِلَى صِيَامِهِمْ بِشَيْءٍ، وَيَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ يَحْسِبُونَ أَنَّهُ لَهُمْ، وَهُوَ عَلَيْهِمْ، لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ تَرَاقِيَهُمْ^(١)، يَمْزُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْزُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، لَوْ يَعْلَمُ الْحَيْشُ الَّذِينَ يُصَيِّبُونَهُمْ مَا قُضِيَ لَهُمْ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِمْ ﷺ لَا تَكَلُّوا عَنِ الْعَمَلِ... الحديث^(٢).

وهم الذين قال فيهم ابن عباس - رضى الله عنهما -: «فدخلت على قوم لم أر قط أشد منهم اجتهاداً؛ جباههم قرحة من السجود، وأيديهم كأنها ثفن الإبل، وعليهم قمص مَرَحْضَةٌ مُشْمَرِينَ، مُسَهَّمَةٌ وجوههم من السهر»^(٣)، ومع ذلك كله وصفهم النبي ﷺ بأنهم: «يَمْزُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْزُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ»، وقال ﷺ: «لَئِنْ أَذْرَكْتُهُمْ لَأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ ثُمُودَ»^(٤).

ولقد تورط كثير من الناس في فِتْنٍ أشعل نارها مُدْعَوُ المهدية؛ لأن عاطفتهم رَكِبَتْ عقولهم، وحماستهم أخضعت فكرهم؛ ومن هنا مسَّت الحاجة إلى محاولة استنباط ضوابط تحكم موقفنا من كل من يدعي المهدية مستقبلاً، أو تُدْعَى له، حتى نضع النقاط على الحروف، مستهدين في ذلك باستقراء تجارب التاريخ البعيد والقريب، متحررين من ضغوط «الاستعجال».

وليس في وضع هذه الضوابط قتل للآمال، ولا وأد للطموحات، ولكنها تجذبنا إلى الواقع لنحسن تقديره، ونعرف كيف ننطلق منه لأخذ الأسباب التي تحقق لنا هذه الطموحات؛ إذ لا يليق بالمسلم أن ينساق وراء الأماني؛ فالسما لا تمطر ذهباً ولا

(١) التراقي: جمع ترقة؛ وهو العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق؛ والمراد عدم انتفاعهم بالعبادة.

(٢) رواه مسلم (١٠٦٦)، وأبو داود (٤٧٦٨).

(٣) «تلييس إيليس»، ص (١٢٥)، «والفن»: جمع ثفنة؛ وهى ركة الإبل؛ والمراد أن أيديهم قد غلظت من طول السجود، ومرحضة: مغسولة، ومسهمة: ضامرة.

(٤) رواه مسلم، (١٠٦٤).

فضة، وسنن الله لا تحابي أحداً، ومن نصرة الدين أن تُحْتَرَمَ سنن الله في الكون.
إن «المهدي» شخص واحد لا يتكرر، والتصديق بمدعي المهديّة يستلزم التكذيب بالمهدي الحقيقي، ومن ثم وجب الفحص والتحري قبل قبول دعوى المهدي، ومن لوازم هذا الفحص محاولة استقرار أحوال مدعي المهديّة، واستنباط ضوابط تضبط تعاملنا مع مدعي المهديّة، وكيف نميز الصادق من الكاذب، وفيما يلي محاولة لحصر هذه الضوابط:

الضَّابِطُ الْأَوَّلُ:

يجب التفريق في مسألة المهدي بين تصديق خبر الصادق المصدوق عليه السلام بشأن المهدي^(١) - وهذا واجب على كل مسلم -، وبين الحكم على فلان بأنه المهدي على سبيل التعيين - وهذا غير ملزم لكل مسلم -، إلا أن يأتي دليل قاطع على تعيينه.

الضَّابِطُ الثَّانِي:

جميعُ علامات المهدي إنما تُعرف من خلال أخبار الوحي المعصوم إلى النبي صلى الله عليه وآله، ولا حُجَّة في أي مصدر آخر، سواء أكان الأحاديث والآثار الضعيفة والموضوعة^(٢)، أو

(١) راجع ص (٢٨).

(٢) ومن الصفات الواردة في الأحاديث الضعيفة:

أ- أنه من ولد العباس، وأن لونه لون عربي، وجسمه جسم إسرائيلي، وأن في خده الأيمن خالاً، وأنه يقاتل على الشنّة؛ كما قاتل النبي صلى الله عليه وآله على الوحي.

ومنها حديث: «مَنْ أَنْكَرَ خُرُوجَ الْمَهْدِيِّ؛ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ»، وهو موضوع؛ كما في «الموسوعة في أحاديث المهدي»، ص (٨٣-٨٦).

ب - وَ مِنْهَا: مَا تُسَبِّحُ إِلَى ابْنِ سِيرِينَ؛ مِنْ أَنَّ الْمَهْدِيَّ خَيْرٌ مِنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -، وَذَهَبَ السَّيُوطِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - إِلَى تَأْوِيلِ هَذَا الْأَثَرِ عَلَى مَا أَوَّلَ عَلَيْهِ حَدِيثَ «بَلْ أَجْرُ خَفِيمَيْنِ مِنْكُمْ»؛ لَشِدَّةِ الْفِتَنِ فِي زَمَانِ الْمَهْدِيِّ، وَتَمَالُؤِ الرُّومِ بِأَسْرَافِهِ، وَمَحَاصِرَةِ الدِّجَالِ لَهُ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِهَذَا =

الرؤى المنامية، أو الكشف، أو الإلهام، أو ادعاء لقيا النبي ﷺ يقظة بعد وفاته، أو لقيا الخضر - عليه السلام - أو الأولياء ... إلخ.

= التفصيل الراجع إلى زيادة الثواب، والرتبة عند الله؛ فالأحاديث الصحيحة، والإجماع، على أن نبأ بكر، وعمر أفضل الخلق بعد النبيين والمرسلين اهـ. من «الحاوي»، (١٥٣/٢). وقال ابن حجر الهيتمي - رحمه الله -: «ما جاء عن ابن سيرين: أن المهدي خير من أبي بكر وعمر، قد كاد يفضل على بعض الأنبياء، وصح عنه: «لا يفضل عليه أبو بكر، وعمر»، وهو وإن كان أخف من الأول، إلا أنه يجب تأويلهما بضرائح الأحاديث، وقيام الإجماع على أنهما أفضل منه، بل وأفضل بقية الأربعة، بل الصحابة؛ خلافاً لما شذ به «ابن عبد البر» أن يكون فيمن بعد الصحابة أفضل منهم؛ وكأن ابن سيرين أراد بقوله: «كاد أن يفضل على بعض الأنبياء» أنه يوم عيسى، وللإمام فضل ما على المأموم؛ من حيث التبعية، لكن - في الحقيقة - ليس هذا الفضل له، بل لنبينا ﷺ؛ لأن ائتمامه به علامة على نزوله بشريعة نبينا، واتباعه له اهـ. من «القول المختصر في علامات المهدي المنتظر»، ص (٧١، ٧٢).

وقال السفاريني - رحمه الله -: «جاء عن ابن سيرين أن المهدي خير من أبي بكر وعمر؛ قد كاد يفضل على الأنبياء»، وجاء عنه - أيضاً -: لا يفضل عليه أبو بكر وعمر، وهو - وإن كان أخف من الأول -، فليس بصحيح؛ فإن الأمة مجتمعة على أفضليتهما عليه، بل وعلى جميع الصحابة؛ خلافاً للرافضة - خذلهم الله - تعالى، بل غيرهما من الصحابة أفضل من المهدي اهـ. من «لوامع الأنوار البهية»، (٨٤/٢). ومما يطل هذا الزعم ما صرح عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: «كنت مع رسول الله ﷺ؛ إذ طلع أبو بكر وعمر، فقال رسول الله ﷺ: «هَذَانِ سَيِّدَا كَهْلُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، مِنَ الْأَوَّلِينَ، وَالْآخِرِينَ، إِلَّا النَّبِيِّينَ، وَالْمُرْسَلِينَ، يَا عَلِيُّ! لَا تُخَيِّرُهُمَا»، «صحيح، سنن الترمذي»، (٢٨٩٧)، (٢٠١/٣). وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - تعالى :-

«... وصار بعض الناس يدعي أن في المتأخرين من يكون أفضل في العلم بالله من أبي بكر، وعمر، والمهاجرين، والأنصار، إلى أمثال هذه المقالات التي يطول وصفها، مما هو باطل بالكتاب، والسنة، والإجماع» اهـ. من «مجموع الفتاوى»، (٢٦٧/١٣).

وقال - أيضاً - رحمه الله - تعالى - في سياق يانه أن كل من سوى الأنبياء، دونهم: «فإن الله يجعل الذين أنعم عليهم أربعة: النبيين، والصديقين، والشهداء، والصالحين؛ فغاية من بعد النبي أن يكون صديقاً؛ كما كان خير هذه الأمة بعد نبيها صديقاً؛ ولهذا كانت غاية مريم ذلك في قوله - تعالى -: ﴿مِمَّا أَلْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾»، [الآية]؛ ... فإن الله ذكر ذلك في بيان غاية فضلها؛ دفعا لعلو النصارى فيها؛ كما يقال لمن ادعى في رجل أنه ملك من الملوك، أو غني من الأغنياء، ونحو ذلك، فيقال: ما هو إلا رئيس قرية، أو صاحب بستان، فيذكر غاية ماله من الرياسة، والمال، فلو كان للمسيح مرتبة فوق الرسالة؛ أولها مرتبة فوق الصديقية، لذكرت...» إلى أن قال - رحمه الله -: «ثم تقول: بل أول الأولياء في هذه الأمة، وسابقتهم هو أفضلهم؛ فإن أفضل =

الصَّابِطُ الثَّالِثُ:

لَمَّا كَانَ المهدي مجدداً من المجددين؛ لزم أَنْ يَكُونَ مستقيماً على منهاج النبوة، متمسكاً بالعقيدة السلفية، بريئاً من البدع الردية، وإلا فإنَّ فاقِدَ الشَّيْءِ لَا يعطيه، فإذا كَانَ مدعي المهديَّة متسبباً إلى إحدى الفرق الضالَّة الزائغة عن أهل السنة والجماعة؛ فإنه ينادي على نفسه بالكذب والتدليس، وإذا كَانَ العلماء قد نبذوا من فِرْط في أدب من الآداب، فكيف بمن انحرف في أصول الدين؟

قال أبو يزيد: «قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذي قد شَهَرَ نفسه بالولاية». - وكان رجلاً مقصوداً مشهوراً بالزهد - فمضينا إليه، فلما خرج من بيته ودخل المسجد،

= الأمة خاتم الأنبياء، وأفضل الأولياء سابقهم إلى خاتم الأنبياء؛ وذلك لأن الولي مستفيد من النبي، وتابع له؛ فكلما قرب من النبي كَانَ أفضل، وكلما بعد عنه كَانَ بالعكس، بخلاف خاتم الأنبياء؛ فإن استفادته إنما هي من الله، فليس في تأخره زماناً ما يُوجِبُ تأخر مرتبته، بل قد يجمع الله له ما فوّقه في غيره من الأنبياء، فهذا الأمر الذي ذكرناه من أن السابقين من الأولياء هم خيرهم، هو الذي دل عليه الكتاب، والسنن المتواترة، وإجماع السلف، ويتصل بهذا ظنٌّ طوائفٌ من المتأخرين من قد يكون أفضل من أفاضل الصحابة، ويوجد هذا في المنتسبين إلى العلم، وإلى العبادة، وإلى الجهاد، والإمرة، والملك» ١ هـ. من «مجموع الفتاوى»، ١١/٣٦٤ - ٣٦٦.

- وَمِنْ الصَّفَاتِ الْمَفْتَرَاةِ مِنَ الْفِرَقِ الضَّالَّةِ:

ج - ادَّعَاءُ أَنَّهُ معصومٌ لَا يخطئ.

د - ادعاء أن المهدي، والسيف إخوان، وأنه «لا يكون هذا الأمر حتى يذهب تسعة أعشار الناس»، وروى المجلسي عن أبي عبد الله: «لو يعلم الناس ما يصنع القائم إذا خرج، لأحب أكثرهم ألا يروه؛ مما يقتل من الناس، حتى يقول كثير من الناس: ليس هذا من آل محمد، ولو كان من آل محمد، لَرَجِمَ». هـ - ادعاء أن أكثر من يقتلهم هم العرب؛ فسوف «يضع فيهم السيف، والذبح»، ويبدو أن مصدر هذه الفرية هو نفسه مصدر دعوى أن أمير المؤمنين عليّاً عليه السلام قال: «إن الله خلّصه - أي كسرى - من النار؛ وإن النار محرمة عليه!»

و - ادعاء أنه سوف يهدم المسجد الحرام، والمسجد النبوي، وأن الحجر الأسود سينقل إلى الكوفة.

ز - ادعاء أنه يقيم حكم داود، وسليمان، ولا يُشَأَلُ بيته، وأنه يبيع الناس على كتاب جديد.

انظر: «الله .. ثم للتاريخ»، ص، (١٠٥ - ١١٤)، وراجع ص (٥٥٠).

رمى ببصاقه تجاه القبلة؛ فأنصرف أبو يزيد، ولم يسلم عليه، وقال: «هذا غير مأمون على آداب رسول الله ﷺ، فكيف يكون مأموناً على ما يدعيه؟».

الصَّبَاطُ الرَّابِعُ:

ليس في الأحاديث الثابتة ما يدل على أن المهدي سوف يطالب الناس بالإقرار بمهديته، أو يمتحنهم على ذلك ويقهرهم، فضلاً عن تكفيرهم، واستباحة دماءهم . إن ادّعاء أن المهدي سوف يُلْزِمُ الناسَ بالإيمان بمهديته، وأن من شك في مَهْدِيَّتِهِ فقد كَفَرَ، فيه إضافة إلى الدين ما ليس منه، ومعلوم أن الدين اكتمل فلا يَقْبَلُ الزيادة، قال - تعالى -: ﴿لَيَوْمٍ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، أضف إلى ذلك ما يترتب على هذا الافتراء من انتهاك الحرمات، والفساد في الأرض على يد مُدَّعيي المهديّة ﴿وَمَنْ يَحْسُبَنَّ أَنَّهُمْ يُخْسِنُونَ صُنْعًا﴾.

إن المهدي الحقيقي لا «يتمحور» حول إثبات مهديته للآخرين، واعترافهم بها، ولا يُضِيفُ إِلَى شَهَادَتِي الْحَقِّ الشَّهَادَةَ بِأَن «محمد بن عبد الله مهدي الله»، ولا يقول: «فإن شهدوا بمهديتي فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم»، وإلا أراق دماءهم، وسبى نساءهم، وسلب أموالهم، كما فعل ابن تومرت^(١) والسوداني، والجنوبوري، وغيرهم.

(١) الذي قال في حق المهدي: «فالعلم به واجب، والسمع والطاعة له واجب، واتباعه والافتداء بأفعاله واجب، والإيمان به والتصديق به واجب على الكافة، والتسليم له واجب، والرضا بحكمه واجب، والانقياد لكل ما قضى واجب، والرجوع إلى علمه واجب، واتباع سبيله واجب، والاستمسك بأمره حتم، ورفع الأمور إليه بالكلية لازم»، بل يصرح بأن طاعته، والاستسلام له، إن هي إلا طاعة الله، ورسوله ﷺ، ثم يقول: «هو أعلمهم بالله، وأقربهم إلى الله؛ به قامت السماوات والأرض، وبه كثيقت الظلمات، وبه تُدْفَعُ الأباطيل، وبه تظهر المعارف، وبموافقته تُنَالُ السعادة، وبطاعته تُنَالُ البركات».

أما أولئك الذين تسوّل لهم أنفسهم مخالفة المهدي ومعارضته، أو الشك في أمره، فويلٌ لهم؛ لقد توعدهم ابن تومرت بالشر، والنكال، وزعم أن من ناوأ المهدي «فقد تقمّع في الردى، وليس له التطرق إلى النجاة»، ثم إن «أمر المهدي حتم، ومن خالفه يُقْتَل، لا دفع في هذا للدافع، ولا حيلة فيه لرائع».

وليس التصديق بعين المهدي أو شخصه من أركان الدين كما هو الحال مع الأنبياء عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام ..

قال العلامة حمود التويجري - رحمه الله - تعالى - : (إن المهدي لا يطلب الأمر لنفسه ابتداءً مدعيًا أنه المهدي، كما يفعل ذلك المدعون للمهدية كذُبا وزورا، وإنما يأتيه ناس من أهل مكة، فيخرجونه وهو كارّة، فيبايعونه، ثم يُسمّيه الناس بعد ذلك بالمهدي؛ لما يرون من صلاحه، وعدله، وإزالته للجور والظلم). اهـ^(١).

الصَّائِبُ الْخَامِسُ:

إن علامات المهدي المنتظر نوعان:

الأوّل: أمارات مُتَشَابِهَةٌ:

وهي الصفات المشتبهة المشتركة القابلة للتكرار في غير المهدي الحقيقي، فيمكن أن يتصف بها بعض الناس فعلاً^(٢)، أو يتكلّف الاتصاف بها^(٣)، أو يدّعي ذلك كذبا

= إلى أن يقول «إن الإيمان بالمهدي واجب، وإن من شك فيه كافر، وإنه معصوم فيما دعا إليه من الحق، لا يجوز عليه الخطأ فيه» اهـ. من «دولة الإسلام في الأندلس»، بتصرف، «٢٠٨/٤ - ٢١٠».

(١) «الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر»، ص: (٣٠٢).

(٢) كأن يكون من آل البيت؛ واسمه محمد بن عبدالله؛ وهي التسمية الغالبة على مدّعي المهدية، أو يكون إماماً عادلاً جواداً؛ كعمر بن عبدالعزيز - رحمه الله تعالى - .

(٣) كما فعل محمد بن يوسف الجونوري الذي غيّر اسم أبيه إلى عبدالله، واسم أمه إلى آمنة، وأشاعهما في الناس، وإمعاناً في التكلف تَوَجَّهَ إلى «خراسان»، ولعله ذهب إلى «خراسان»؛ ليرجع منها إلى الهند بالرايات السود، حتى ينطبق عليه الحديث المروي في ذلك، لكن حالت دون ذلك موانع، فمات وهو ينتظر دخولها، انظر: «فرق الهند»، ص ٢٩٩.

وقال ابن كثير في محمد بن عبدالله المهدي بن المنصور العباسي: «وإنما لقب بِالْمَهْدِيِّ رجاء أن يكون الموعود به في الأحاديث، فلم يكن به، وإن اشتركا في الاسم؛ فقد افترقا في الفعل» اهـ. من «البداية والنهاية»، (١٥١/١٠)، وراجع ص (٣٧٤)؛ الفصل الأول من الباب الثالث.

وزوراً^(١)، وهذه العلامات - وإن اجتمعت كلها في شخص ما -؛ فإنَّها لا تكفي لإثبات أنه صادق في دعواه المهديَّة، حتى ينضمَّ إليها النوع الثاني؛ وهو الأدلة المحكمة القاطعة بأن فلاناً بعينه هو المهدي المنتظر، وهي العلامات غير القابلة للتكرار مع غير المهدي الحقيقي، ولا يستطيع مدعي المهديَّة أن يفتعلها، أو يتكلف إيجادها، أو يدعي أنها وقعت بالفعل، وهي: نزول عيسى - عليه السلام - في زمانه من السماء، واجتماعه به، وصلاته - عليه السلام - أول نزوله - خلف المهدي، ثم قتله الدجال^(٢).

قال البرزنجي - رحمه الله -: «ومن العلامات التي يُعرَفُ بها المهدي أنه يجتمع بعيسى ابن مريم - عليه السلام -، ويصلي عيسى خلفه»^(٣). اهـ.

وقال الشيخ حمود بن عبد الله التويجري - رحمه الله تعالى -:

(من ادَّعى من المفتونين أنه المهديُّ المنتظر، ولم يخرج الدجال في زمانه، فإنه دَجَّال كذاب، وكذلك من ادَّعى أنه المسيح ابن مريم، ولم يكن الدجَّال قد خَرَجَ قبله، فإنه دَجَّال كاذب، وللمسيح ابن مريم علامتان لا تكونان لغيره من الناس، إحداهما: أنه يقتل الدجَّال كما تواترت بذلك الأحاديث، والثَّانِيَّةُ: أنه لا يحل لكافر يجد ريح نَفْسِهِ إلا مات، ونَفْسُهُ ينتهي حيث ينتهي طرفه^(٤))، وفي هاتين العلامتين قَطْعٌ لأطماع كل دَجَّال يدَّعي أنه المسيح ابن مريم^(٥). اهـ.

(١) كما ادَّعى المهدي الملحد عبيد الله بن ميمون القداح الانتساب إلى أهل البيت بالكذب، والزور، مع أن جده كان يهودياً من بيت مَجُوسِيٍّ، وكذلك ادَّعى هذا النسب ابنُ تومرت.

(٢) ومن العلامات المحْكَمَةُ أن يُخَسَفَ بالجيش بالبيداء إذا صَحَّ أنه يقصد المهدي، راجع ص (٤٥ - ٤٧)، وانظر: «السلسلة الصحيحة» رقم (١٣٥٥).

(٣) «الإشاعة»، ص (٩١).

(٤) رواه مسلم (٢٩٣٧)، (٤/٢٢٥٣).

(٥) «إقامة البرهان في الرد على من أنكر المهدي والدجال».

الضَّائِبُ السَّادِسُ:

يَجِبُ نَبذُ الصُّورَةِ الْأَسْطُورِيَّةِ الَّتِي خَلَعَهَا عَلَى الْمَهْدِيِّ بَعْضُ الْفِرَقِ الضَّالَّةِ، وَبَعْضُ مُدَّعِي الْمَهْدِيَّةِ، وَنَحْصُ بِالذِّكْرِ الرَّافِضَةَ، وَغَلَاةَ الصُّوفِيَّةِ، وَالْوَضَاعِينَ الْكَذَّابِينَ، كَمَا يُلْزَمُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى الصُّورَةِ الْوَاقِعِيَّةِ لِشَخْصِيَّتِهِ كَمَا أَخْبَرَ بِهَا مَنْ لَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالَّذِي وَصَفَ الْمَهْدِيَّ بِأَنَّهُ: «رَجُلٌ مِنْ عِزَّتِي»، «رَجُلٌ مِثْلًا»، «خَلِيفَةٌ مِنْ خُلَفَائِكُمْ»، «أَمِيرُهُمُ الْمَهْدِيُّ»، «إِمَامُهُمْ رَجُلٌ صَالِحٌ»... إِلَى آخِرِ صِفَاتِهِ الَّتِي تَبَرُّهُ مِنْ غُلُوِّ الضَّالِّينَ، وَافْرَاطِ الدَّجَالِينَ، وَتَبَيَّنَ أَنَّهُ - فِي الْحَقِيقَةِ - إِمَامٌ عَادِلٌ، وَخَلِيفَةٌ رَاشِدٌ، وَمَجْدَّدٌ لَشَبَابِ الدِّينِ، وَالْمَجْدَّدُ قَدْ يُعَمَّرُ طَوِيلًا وَيَنْجِزُ مَهَامَهُ التَّجْدِيدِيَّةَ، ثُمَّ يَمُوتُ دُونَ أَنْ يَدُورَ بِخَلْدِهِ أَنَّهُ مَجْدَّدٌ، وَكَذَلِكَ كَانَ يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ فِي حَقِّ الْمَهْدِيِّ سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ: «إِنَّهُ قَدْ يَعِيشُ وَيَمُوتُ دُونَ أَنْ يَقْطَعَ بِأَنَّهُ الْمَهْدِيُّ»، لَوْلَا وَجُودُ الْعَلَامَاتِ الْقَاطِعَةِ الَّتِي تَجْزِمُ بِصَحَّةِ مَهْدِيَّتِهِ مِمَّا تَقَدَّمَ ذَكَرَهُ فِي «الضَّائِبِ الْخَامِسِ».

إِنْ قُطِبَ الرَّحَى، وَمَحَطَّ الْأَنْظَارُ فِي سِيرَةِ الْمَهْدِيِّ، إِنْجَازَاتِهِ الْوَاقِعِيَّةِ الْعَمَلِيَّةِ فِي خِدْمَةِ الدِّينِ وَالْأُمَّةِ، قَبْلَ «لِقَبِهِ»، وَهَذَا مَا فَهَمْنَاهُ مِنْ حَالِ عُلَمَاءِ السَّلَفِ الَّذِينَ شَكُّوا أَنْ «فَلَانًا» هُوَ الْمَهْدِيُّ؛ بِنَاءً عَلَى كَوْنِهِ إِمَامًا عَادِلًا، وَبِنَاءً عَلَى مَا لَمَسُوهُ وَعَايَنُوهُ مِنْ إِنْجَازَاتِهِ عَلَى أَرْضِ الْوَاقِعِ^(١).

(١) مِثَالُ ذَلِكَ مَا قَالَ حَكِيمُ بْنُ سَعْدٍ: لَمَّا قَامَ سُلَيْمَانُ - أَبِي ابْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأُمَوِيِّ - فَأَظْهَرَ مَا أَظْهَرَ، قُلْتُ لِأَبِي يَحْيَى: «هَذَا الْمَهْدِيُّ الَّذِي يُذَكَّرُ؟»، قَالَ: «لَا».

وَمِثْلُهُ قَوْلُ وَهْبِ بْنِ مَتْبَهٍ: «إِنْ كَانَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ مَهْدِيٌّ؛ فَهُوَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ»، وَكَذَا قَالَ سَعِيدُ ابْنِ الْمُسَيْبِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ فِيهِ: «هُوَ الْمَهْدِيُّ»، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَيْسَرَةَ لَطَاوُوسَ: «عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْمَهْدِيُّ؟»، قَالَ: «كَانَ مَهْدِيًّا، وَلَيْسَ بِذَلِكَ الْمَهْدِيُّ».

وَقَالَ خَالِدُ بْنُ سَمْتِيرٍ فِي حَقِّ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: «وَكَانَ فِي زَمَانِهِ يُرْوَى أَنَّهُ الْمَهْدِيُّ»، رَاجِعَ ص (٣٧٢)، فَتَرَاهُمْ عَوَّلُوا عَلَى الْأَعْمَالِ، دُونَ «التَّحْوِيلِ» حَوْلَ الْإِقْرَارِ بِمَهْدِيَّتِهِ، وَحَمَّلُوا النَّاسَ عَلَيْهَا، وَتَحْوِيلُهَا إِلَى هَدَفٍ مُقْصُودٍ لِدَاتِهِ؛ فَكَانَ الْحَدِيثُ عَمَّنْ ظَنُّوه مَهْدِيًّا عَابِرًا دُونَ جَلْبَةِ، وَلَا ضَوْضَاءَ.

يقول الشيخ عبدالمحسن العباد - حفظه الله تعالى :-

«المهدي عند أهل السنة لا يعدو كونه إمامًا من أئمة المسلمين، الذين ينشرون العدل، وَيُطَبِّقُونَ شَرِيعَةَ الْإِسْلَام، يُولَدُ في آخر الزمان^(١)، ويتولى إمرة المسلمين، ويكون خروج الدجال، ونزول عيسى ابن مريم - عليه الصلاة والسلام - من السماء في زمانه، وهو غير معصوم»^(٢)... إلخ.

ويقول الدكتور عبدالودود شلبي - حفظه الله تعالى :-

«إنه ليس ضروريًا أن يعلن الرجل المختار لهذه المهمة عن نفسه.. الأنبياء والرسل هم الذين يعلنون عن دعوتهم؛ لأن من طبيعة «النبوة» الإعلان والإنذار، حتى لا تكون للناس على الله حجة، وطبيعة «المهدية» تختلف عن طبيعة النبوة، فالمهدية تجديد، وإحياء، وحركة، وقد لا يعرف المرشح لهذه المهدية أنه المهدي نفسه.

إن العالم سيشاهد رجلًا تمثلت فيه صفات الكمال الخلقي، وزعيمًا تجسدت فيه آمال البعث والإصلاح الديني، وقائدًا تميَّز بصفات نادرة قلَّمًا تجتمع في شخص عادي، وعلى ضوء ما يقوم به هذا الإمام الجليل من عمل، وبقدر ما يحققه للإسلام من عزة، وبالمقارنة بين عصره وبين ما كان قبله من فساد، وطغيان، وظلم، وما تحقق على يديه وفي عصره من إصلاح، وصلاح، وعدل، يعرف الناس أنه الرجل المنتظر، والمهدي الذي يعم عدله إجماع البشر»^(٣). اهـ.

(١) هذا والله - تعالى - أعلم؛ احترازًا من قول الرافضة في شأن مهديهم الخرافي، وإن تعجب فعجب ما نقله الشعراني عن الشيخ حسن العراقي: أنه اجتمع بالمهدي الحق، وسأله عن عمره، فقال له المهدي: «ولدت في أواخر المئتين من الهجرة، وعمرني ست مئة سنة، وأنا من ولد الإمام الحسن العسكري»، قال الشعراني: «هكذا أخبرني، والله أعلم بحقيقة الحال»، انظر: «لطائف المنن والأخلاق»، ص(٤٨٩-٤٩٠)، وصرح في موضع آخر بأنه سأل الكمل من مشايخ التصوف، فأجابوا بنفس ما قاله المهدي المزعوم سواء بسواء، والله المستعان على ما يصفون، انظر: «الأنوار القدسية في بيان آداب العبودية»، (١/٤)، (٥)، (١٣٩/٢) مطبوع على هامش «طبقات الصوفية»، للشعراني.

(٢) «الرد على من كذب بالأحاديث الواردة في المهدي»، ص (٨ - ٩).

(٣) «الأصول الفكرية»، ص (٢٣٨).

مُلَاحَظَاتٌ وَتَحْذِيرَاتٌ

الأولى:

قد يدعي المهديّة بعض الصالحين الذين تنطبق عليهم بعض صفات المهدي «المتشابهة»، كما حصل من محمد بن عبد الله بن الحسن الملقب بالنفس الزكية، قال ابن كثير - رحمه الله -: «تلقب بالمهدي طمعاً أن يكون هو المذكور في الأحاديث، فلم يكن به، ولا تمّ له ما رجاه، ولا ما تمناه، فإنه لله» (١).

الثانية:

أن الله - سبحانه وتعالى - ينصب الأدلة الواضحة على بطلان وزيف دعاوي المدّعين، لكنها قد لا تظهر إلا لأولي العلم الذين اختصهم الله - سبحانه - بالبصيرة في الدين، ولا تكاد تجد مدّعيّاً المهديّة إلا ويكون الله - سبحانه - قد هيّأ له من أهل العلم، من ينقض دعواه، ويكشف زيفه.

وأحياناً يكون بطلان دعواه ظاهراً للعيان؛ إذ لا يستند إلى دليل سوى الهذيان، ولا يدعي دعوى إلا ويبطلها البرهان، وقد يبلغ جهله إلى حد الاستدلال بنفس الدعوى، مع أن الدعوى يستدل لها، ولا يستدل بها (٢).

(١) راجع، ص «٣٧٣».

(٢) ومن أمثلة ذلك أن الجونوري قال في تفسير قوله - تعالى -: «فَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتْنَةٍ مِّن زَيْتٍ، وَبَنُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحِمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ. وَمَن يَكْفُرْ بِهِ، مِّن لَّاخِرَابٍ فَالْأَرْدُ مُوعِدُهُ» (٣): «أنا أسمع من الله - سبحانه وتعالى - مباشرة بدون واسطة، يقول: إن هذه الآية نزلت في شأنك»، أ هـ، من «فرق الهند»؛ ص «٢٤٦».

ولما سأل علماء «هرات» الجونوري: على أي أساس تدعي المهديّة لنفسك؟

قال: «أنا لا أدعيها من عند نفسي، بل أدعيها بأمر من الله - سبحانه وتعالى -». اهـ. من «فرق الهند»؛ ص (٢٤٦).

ومثل «الجونوري»: إن اسم أبي المهدي «عبدالله»، وأنت ابن «سيدخان»

الثَّالِثَةُ:

قد يحاول أعداء الإسلام استغلال فكرة المهديّة للتوصل إلى مآربهم الحبيثة، ومقاصدهم الشريرة بأمة الإسلام، كما فعل اليهودي الزنديق المتمسلم عبد الله بن سبا^(١)، والمهدي الملحد عبيد الله بن ميمون القُدَّاح^(٢)، وعلي محمد الشيرازي (ت ١٨٥٠م) الذي ادَّعى أنه «باب المهدي المنتظر»، ثم ترقى فادعى أنه «المهدي» نفسه، ثم قرر - موافقة لطائفته - نسخ دين الإسلام، وشيوع المرأة، والمال، وإلغاء التكليف، وكان يسانده، ويسلحه، الإنكليز، والروس، وبعد إعدامه سنة ١٢٦٦هـ، ادَّعى حسين علي الملقب بيهاء الله إلغاء الأديان، وأنه هو مظهر الله الحقيقي، وأن جميع الأنبياء إنما جاءوا لينشروا به^(٣)، ومن المعلوم أن البهائية كانت عميلة للإنكليز والروس، وريية للصهيونية العالمية.

ومن هذا الصنف غلام أحمد القادياني الذي ادَّعى أنه المجدد، ثم المهدي، ثم المسيح الموعود، ثم النبي المستقل^(٤)، وكان للإنكليز دور ضالع في نصرته وتأييد دعوته.

الرَّابِعَةُ:

لَوْحِظَ في بعض حالات ادَّعاء المهديّة وجود شخصية أخرى إلى جوار المتمهدي

= فأجاب قائلاً: أليس الله بقادر على أن يبعث ابن «سيدخان» مهدياً؟

وأجاب مرة ثانية: «اسألوا الله لماذا بعث ابن «سيدخان» مهدياً؟

وقال مرة ثالثة: «أذهبوا فقاتلوا الله - تعالى - لماذا بعث ابن «سيدخان» هـ. من «فرق الهند»، ص (٣٠٢).

(١) راجع ص (٣٦٦).

(٢) راجع ص (٣٨٢).

(٣) انظر: «فرق معاصرة»، (٤٠٩/١)، وما بعدها، و«الموسوعة الميسرة»، (٤١٢/١)، وما بعدها،

و«البهائية»، للشيخ محب الدين الخطيب، و«البائية، والبهائية»، للشيخ إحسان إلهي ظهير.

(٤) انظر: «فرق معاصرة»، (٤٨٣/٢)، و«الموسوعة الميسرة»، (٤١٩/١)، و«القاديانية»، لإحسان إلهي

ظهير، و«طائفة القاديانية»، للشيخ / محمد الحضرمي حسين.

تدعمه؛ كعبدالمؤمن مع ابن تومرت، والتعايشي مع السوداني، أو تؤثر عليه وتوجهه، وتسيطر عليه^(١)، كما حصل من الملاً حسين البشروئي مع علي محمد الشيرازي^(٢)، وكما فعل جُهَيْمَان العتيبي مع مُحَمَّد بن عبدالله القحطاني.

الخامسة:

من خلال استقراء أحوال مدعي المهديّة، أمكن رصد بعض حالات يبدو أن أصحابها كانوا مضطربين نفسياً^(٣).

فهذا «تمرتاش بن النوين»: «خَفَّ عقلُهُ؛ فزعم أنه المهدي»^(٤).

(١) وربما تبادل الاثنان هذاءتهما؛ نتيجة «عدوى» نفسية تنتقل بالإيحاء، فتسمى عندئذ: جنون الاثنين (Folie a Deux)

(٢) علي بن محمد الشيرازي مهدي البهائية؛ الذي زُيّن له الأمر الملاً حسين البشروئي، يقول الشيخ عبدالرحمن الوكيل - رحمه الله - مُعَلِّقاً على طبيعة الشخصيتين -: «كلا الأحمقين كان الصيد الذي يمتنى أن يُصاد، لا أن ينجو من الشُّرك، فعثر كلاهما بمن يصطاده؛ عثر البشروئي بالشاب الذي غلبته المراهقة على أمره، وبمن يضع اللقمة في جوفه، والكلمة في فمه، والخنجر في يده، وعثر الشاب بالشيخ الذي كان ينوء تحت ثقل عبوديته لأطماعه، وكلاهما ظن في صاحبه أنه صيده الذي دار في الغاب طويلاً يبحث عنه، وكلاهما خنع ذليلاً لهذا الظن، فُلَّتْ لَهِم النار الهشيم، وليؤجج الهشيم النار التي تلهتهم»، اهـ، من «البهائية تاريخها وعقيدتها»، ص (٨٩ - ٩٠). وفيه أنه لما طُلِبَ من «المهدي» حُجَّةٌ تؤيد دعواه كانت الحجة: قوله «آية المهدي أنه يكتب تفسيراً لسورة يوسف»، وأخرجه من ثوبه - وقد أعدّه مقدماً - وهنا: «خو البشروئي ساجداً معلناً في صراحة أن هذا المراهق هو المهدي المنتظر، والقائم صاحب الزمان» اهـ. من السابق، ص: (٩١) بتصرف.

(٣) ولا شك أن الانتباه المبكر لمثل هذه الحالات يقي الأمة شراً كثيراً، ولعل أقرب الاضطرابات لمثل هذه

الحالات «الاضراب الضلالي» DELUSIONAL DISORDER.

من النوع المعروف بـ «العظمة الضلالية» DELUSION OF GRANDEUR.

أو «هذاء البارانونيا» المسمى «جنون العظمة»؛ حيث يحتفظ المريض بالتفكير المنطقي، وتبقى الشخصية متماسكة، ومنظمة نسبياً، وعلى اتصال - لا بأس به - بالواقع، ولا يصاحبها اضطرابات عقلية أخرى، ولا يحدث تغير في السلوك العام إلا بقدر ما تروحي به الأوهام، والهذيان؛ فالذي يلفت النظر - هنا - هو أن المريض قد يبدو سليماً من ناحية قدرته على الاستدلال والمحااجة، غير أنه يؤسس استدلالاته على اعتقادات زائفة أو فاسدة، ومقدمات باطلة.

(٤) راجع ص (٤٢٦ - ٤٢٧).

و«أحمد بن عبد الله المثلث»: «حصل له انحراف مزاج، فادَّعى في سنة (٦٨٩) هـ دعاوى عريضة... إلخ، وذُكِرَ أنهم «حبسوه عند المجانين»^(١).

وربما وُصف بعضهم - اعتذاراً عن دعواه المهدية^(٢) - أنه كان «في حالة جذب»^(٣) أو «في غلبة الحال، ولكنه تاب عن ذلك القول في حالة الصحو والإفاقة، كغيره من الصوفية»^(٤).
- وجاء في سيرة «نظام الدين السندي» أنه ادَّعى أنه المهدي الموعود، «وشاع ذلك الأمر وذاع، فوُضِعَ في البيمارستان القيمري بالصالحية مدة، وسكن عن التخليط، وقُتِلَ من التخليط، فأمر القاضي بإخراجه»^(٥)... إلخ.

السَّادِسَةُ:

لا تشفع الجوانب الإيجابية التي أنجزها بعض مُدَّعي المهدية^(٦) في أن يتجاوز - عند تقويم حركاتهم - عن أخطائهم المنهجية، وتجاوزاتهم للحدود الشرعية، فقد لُوْحِظَ أنَّ بعض الباحثين يطلق لسانه في مدحهم، والثناء عليهم، غاضاً طرفه عن هذه السلبيات الجسيمة^(٧)، وهذا خروج عن منهج السلف في التحذير من أهل البدع، والتنفير من مناهجهم.

(١) راجع ص (٤٢٦ - ٤٢٧).

(٢) راجع ص (٤٨٥).

(٣) انظر: «الكشف عن حقيقة الصوفية»، ص (٦٨٠)، وما بعدها.

(٤) راجع ص (٤٢٨)، ومثله ما جاء في اعتذار أبي الكلام آزاد عن دعاوى «الجنوبوري» المتمهدي بأنها قد تكون (صدرت عنه في حال «الشُّكْرِ»، و«الاستغراق»، و«غلبة الأحوال»؛ فهي إذن تُعْتَفَرُ، كما نقله عنه في «فرق الهند»، هامش ص (٢٨٩)، مع أن الجنوبوري قال إنه تلقى أمر المهدية عن الله - تعالى - مباشرة بدون واسطة!!، وقال: «وفي هذا الوقت أنا صحيح؛ ليس بي مرض، وعاقلي؛ ليس بي جنون، ومنتهى؛ ليس بي غفلة، ولا إغماء، ومتأهل؛ لست بأعزب (!؟)، يأتييني رزقي من عند الله - تعالى -، ولا أحتاج إلى أحد، ولا أطلب الملك»؛ كما نقله عنه في «فرق الهند»، ص (٢٣٨ - ٢٣٩).

(٥) «المختار المصنوع من أعلام القرون»، (٢/١١٧٣).

(٦) كابن تومرت، والسوداني، والجنوبوري، وغيرهم.

(٧) إما بأن يضرب صفحاً عن ذكر السلبيات بالكلية؛ كما فعل فتحي يكن مع المهدي السوداني في كتابه «الموسوعة الحركية»، (١/٢٢٩ - ٢٣٥)، أو بأن ينظم بعضهم في سلك المصلحين؛ كما زعم

السَّابِعَةُ:

يُلاحَظُ أن مكابرة حقائق الواقع على طريقة «عزة ولو طارت»^(١)، قاسم مشترك بين كثير من أتباع الْمُتَمَهِّدِيِّينَ؛ الأمر الذي يعكس تلاعب الشيطان بهم، فبمجرد أن يُقْتَلَ مهديهم أو يموت - دون أن يملك سبع سنين - يعز على الشيطان أن تنحسم فنتته بموته - كما هو المفترض -، فيُوجَّحُ إلى أتباعه أنه لم يمت، ثم هم مُعْزَمُونَ - مع ذلك - بادعاء حتمية رجعه ليملاً الأرض عدلاً.

- فابن سبأ ادعى مهديَّة أمير المؤمنين عليٍّ (عليه السلام)، فلما قيلَ له: «إن عليًّا قد قُتِلَ»؛

الدكتور عبدالمجيد النجار في كتابه «تجربة الإصلاح في حركة المهدي ابن تومرت»، وما يؤسف له أن يدرج «المعهد العالمي للفكر الإسلامي» الكتاب المشار إليه ضمن سلسلة «حركات الإصلاح ومناهج التغيير»؛ انظر: «دولة الموحدين»، ص (٧٠، ٣٧٣).

ومنهم من بهرته إنجازات بعض المتهمدين حتى عشا بصره عن رؤية مثاليهم الفظيعة؛ كما حَكَّى عنهم الشيخ مسعود عالم الندوي في سياق قوله: «فلا نعرف رجلاً من بين العلماء تصدي لمقاومة تيار الزندقة، والإلحاد، وانبرى لمقارعة فتن البدع، وتبع الشهوات، والأهواء غير «السيد محمد المهدي الجونبوري» الذي ادعى أنه مهدي آخر الزمان، فالتبس أمره على الناس، وأصبح العلماء، والمؤرخون من معاصريه، والذين جاءوا من بعده في شأنه على قسمين بين مادح، وقادح؛ قسم يتجنب الحكم، والقطع بشيء في شأنه، ويفوض أمره إلى الله - تعالى -؛ وذلك لما جاء به، وأتباعه من مساع جيلة، وجهود مثمرة متتابعة لإصلاح ما فسد من تعاليم الدين، ومقاومة ما فشا في المسلمين من التهافت على البدع، والمنكرات...، وقسم لم يَتَخَرَّجْ في تكفير «السيد محمد» وأتباعه، ولم يدخر وسعاً في استئصال شأنهم» ١ هـ. من «فرق الهند»، ص: (٢٩٠ - ٢٩١).

وهذا «أبو الكلام آزاد»، (ت ١٩٥٨م) يكيل المدح لهم، ويطري عليهم، ويصم العلماء الذين قاموا ضدهم بعلماء الدنيا، وعبيدها، وفقهاء السوء، ويهود هذه الأمة، ويفصل الكلام في بيان مناقب الدعاة المهديين، وأعمالهم الجليلة، ثم يعتذر عن الجونبوري في عقائده، وأقواله بأنها جاءت إما عن غلو معتقديه، وإما صدرت عنه في حال «الشكر»، و«الاستغراق»، و«غلبة الأحوال»؛ فهي - إذن - تغتفر؛ كما نقله عنه في «فرق الهند»، ص (٢٨٩).

(١) يضرب مثلاً في هذا السياق؛ وأصله أن رجلين كانا يمشيان في الصحراء، فأبصرا شيئاً في الأفق، فقال أحدهما: هو عزة، وقال الآخر: إنه طائر، فلم يلبث حتى طار عالياً، فقال الثاني: ألم أقل لك إنه طائر؟ فأجاب الأول: «عزة، ولو طارت».

قال: «إن جئتمونا بدماعه في صرة لم نصدق بموته؛ لا يموت حتى ينزل من السماء، ويملك الأرض بحذافيرها»، وزعم أن الذي قُتِلَ شيطان تصور في صورة علي، وأنه صَعَدَ إلى السماء، وأن الرَّجَدَ صوته، والبرقَ تَبَسُّمُهُ^(١).

- وادعت فرقة من الكيسانية أن محمد بن الحنفية حي لم يمت، وأنه في جبل رضوى... إلى آخر تَرْهَاتِهِمْ^(٢).

- وادعى بعض الجارودية أن «النفس الزكية» حي لم يُقْتَلْ، ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً، في حين زعم «المحمدية» أنه في جبل حاجر من ناحية نجد.... إلخ^(٣).

* * *

(١) راجع ص (٣٦٦).

(٢) راجع ص (٣٦٨).

(٣) راجع ص (٣٧٤)، وانظر ص (٥٦٥).

البَابُ الْخَامِسُ

الفصل الأول: ثَمَرَاتُ الْإِيمَانِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

الفصل الثاني: ظَاهِرَةُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

● وَفِيهِ مَطْلَبَانِ:

المَطْلَبُ الْأَوَّلُ: مَجَالَاتُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

المَطْلَبُ الثَّانِي: مَظَاهِرُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

الفصل الثالث: ضَوَائِطُ التَّعَامُلِ مَعَ الْفِتَنِ وَأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

الفصل الأول

ثَمَرَاتُ الْإِيمَانِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

ثَمَرَاتُ الْإِيمَانِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

إن قيام الساعة الذي يعني نَهَايَةَ نِظَامِ هذا العالم، هو من أعظم الأحداث بعد خلق العالم، بل إن تغيير النظام الكوني وإيجاد نظام آخر، حَدَثٌ يَغْدِلُ خَلْقَ الْعَالَمِ أَوَّلَ مَرَّةٍ؛ ولذلك تسبقه أحداثٌ كبرى خارقةٌ للعادة، تكون كالمقدمة له. والإيمان بأشراط الساعة داخلٌ ضمن الإيمان باليوم الآخر؛ فهي من الإيمان بالغيب؛ ولهذا الإيمان ثمراتٌ وفوائدٌ نحاول أن نُجَمِّلَهَا فيما يلي:

أولاً: تحقيق ركن من أركان الإيمان الستة، وهو الإيمان باليوم الآخر، باعتبار أن أشراط الساعة من مقدماته، كما أنها من الإيمان بالغيب الذي قال فيه - عز وجل -: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣]، وقال رسول الله ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»^(١)، وقد فصلنا هذا فيما سبق^(٢).

ثانياً: إشباع الرغبة الفطرية في الإنسان التي تتطلع لاستكشاف ما غاب عنه^(٣)، واستطلاع ما يحدث في المستقبل من وقائع وكائنات، وإذا كان الإسلام سَدَّ طُرُقَ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) راجع ص (١٧، ١٦٣).

(٣) ونحن نرى الجهود الهائلة التي يبذلها العلماء المعاصرون؛ للكشف عن الغيب المجهول في الماضي البعيد، والغيب المجهول في الحادثات المقبلة، والغيب المجهول في «الفضاء» المحيط بنا؛ فيصنعون المناظر المكبرة، والمراصد الهائلة، ويطلقون سفن الفضاء، والأقمار الصناعية؛ كي يعلموا ما لا يعلمون؛ فلا شك أن الاطلاع على حقائق هذا الغيب من الجهة المعصومة التي لا تخطئ، ولا تكذب أبداً - وهي الوحي الصادق - أولى وأحرى، قال - تعالى -: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤]، إن الإنسان يتشوف دوماً إلى رؤية ما سمع عنه؛ فإن عجز، فربما أبدع خياله التصورات، حتى لو كان تخيله سخيفاً، لكنه يظن أن تخيلاته تسد جَوْعَةَ عقله، وتشبع فضوله؛ فعندما جهل الإنسان كيفية حدوث الزلازل زعم أن الأرض محمولة على قرن ثور عظيم؛ فإذا تعب من حملها، نقلها =

الدجالين الذين يدعون الاطلاع عليها؛ كالنجمين، والعرفانين، والكُهان، ونحوهم، إلا أنه - استجابة لأشواق الفطرة - أطلعنا - من خلال نافذة الوحي - على كثير من هذه الأحداث^(١).

ثالثًا: أن الإخبار عن الغيوب المستقبلية - باعتبار ما فيها من خرق للعادة - من أهم دلائل النبوة؛ حيث إنها تتضمن تحذيرًا لعقول البشر أجمعين، فهذه أمور غيبية لا تُدْرَك بالعقل، ولا يمكن معرفتها على الحقيقة إلا من خلال الوحي الصادق من الله - تعالى -، إلى رسوله ﷺ، وقد صدرت منه لا على أنها توقعات تعتمد على مقدمات تؤدي إلى نتائجها، وإنما هي حديث دقيق قاطع عن تفاصيل المستقبل المجهول، حديثًا لا يخرمُه المستقبل، ولا في جزء من أجزائه، وحينئذ فلا شك أنها النبوة، وأن صاحبها مُتَّصِلٌ بالله - تعالى - عالم الغيب والشهادة؛ كما قال - عز وجل -: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ] الآية [الجن: ٢٦ - ٢٧].

ومن ثمرات وقوع تلك المعجيات - على كثرتها - مطابقة خبر الصادق المصدوق ﷺ أن يثبت إيمان المؤمن، ويطمئن قلبه، ويزداد يقينه، ويقول كما قص الله عن المؤمنين: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَسَلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٢] ومن ثمرات ذلك - أيضًا - إقامة الحجة على الكافرين، وإقناعهم بصدق نبوة ورسالة محمد ﷺ إلى العالمين.

رابعًا: تَعَلُّمُ الكيفية الصحيحة التي دلَّنا عليها رسول الله ﷺ، كي نتعامل بها مع بعض الأحداث المقبلة التي قد يلتبس علينا وجه الحق فيها.

= إلى قرنه الثاني؛ فتهتز وهو ينقلها.

أما الذي يتنزه عن الخيالات، والظنون؛ فإنه لا يتبدع التخيلات؛ كي لا يهدر طاقته العقلية فيما لا طائل من ورائه، ولكنه يتحمل عبء الغموض، ويصبر حتى يجعل الله له مخرجًا، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تَوَيْنٌ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ﴾، الآيات، [البقرة: ٢٦٠].

(١) انظر: «المقدمة»، لابن خلدون، ص (٥٨٧ - ٥٨٨).

قال - تعالى :- ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، وعن عبدالله بن عمرو - رضي الله عنهما - قال: «كنا مع رسول الله ﷺ في سَفَرٍ، فَتَزَلْنَا مَنْزِلًا... الحديث، وفيه: «إِذْ نَادَىٰ مَنَادِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: «الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ»، فَاجْتَمَعْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيَّ قَبْلِي، إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتُهُ عَلَىٰ خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ، وَيُنْذِرَهُمْ شَرًّا مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ، وَإِنَّ أُمَّتَكُمْ هَذِهِ جُعِلَ عَاقِبَتُهَا فِي أَوَّلِهَا، وَسَيَصِيبُ آخِرَهَا بَلَاءٌ، وَأُمُورٌ تُتَكْرَوْنَهَا، وَنَجْيَةٌ فِتْنَةٌ، فَيَرْفُقُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، وَنَجْيَةُ الْفِتْنَةِ، فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: «هَذِهِ مُهْلِكَتِي»، ثُمَّ تَكْشِفُ، وَنَجْيَةُ الْفِتْنَةِ، فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: «هَذِهِ»، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُزْخَرْ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ، فَلْيَأْتِهِ مَنِيبُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلْيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ»... الحديث^(١).

لقد نصح رسول الله ﷺ أصحابه الذين عاصروه نصائح انتفعوا بها كثيرًا:

- فقد بَشَّرَ عثمان رضي الله عنه بالجنة على بلوى تصيبه.

- وأخبر عَمَارًا رضي الله عنه أنه تقتله الفئة الباغية.

- وأمر أبا ذر رضي الله عنه بأن يعتزل الفتنة، وأن لا يقاتل ولو قُتِلَ.

- وكان حذيفة رضي الله عنه يسأله عن الشر، مخافة أن يدركه، ودله ﷺ كيف يفعل في الفتن.

- ونهى المسلمين عن أخذ شيء من جبل الذهب الذي سوف ينحسر عنه الفرات.

- وبَصَّرَ أُمَّتَهُ بِفِتْنَةِ الدِّجَالِ، وَأَفَاضَ فِي وَصْفِهَا، وَبَيَّنَّ لَهُمْ مَا يَعَصِمُهُمْ مِنْهَا؛ وَمِنْ ثَمَّ

قال عبدالرحمن المحاربي: «يَنْبَغِي أَنْ يُدْفَعَ هَذَا الْحَدِيثُ^(٢) إِلَى الْمُؤَدِّبِ حَتَّى يُعْلَمَهُ

الصَّبِيانُ فِي الْكِتَابِ»^(٣)، وقال السفاريني - رحمه الله :- «مِمَّا يَنْبَغِي لِكُلِّ عَالَمٍ أَنْ يَثِثَ

(١) رواه مسلم (١٨٤٤)، وأبو داود (٤٢٤٨)، والنسائي، (١٥٣/٧).

(٢) يعني حديث أبي أمامة رضي الله عنه في شأن الدجال.

(٣) رواه ابن ماجه (٥١٦/٢).

أحاديث الدجال بين الأولاد، والنساء، والرجال، ولا سيما في زماننا هذا الذي اشترأت فيه الفتن، وكثرت فيه المحن، واندرست فيه معالم السنن. اهـ^(١).

وامتدت شفقتة ﷺ لتشمل إخوانه الذين يأتون من بعده، ولم يروه؛ فبذل لهم النصيح، ودلهم على ما فيه إنجاثهم، وحسن عاقبتهم^(٢).

فمن ذلك قوله ﷺ: «اتْرُكُوا التُّرُكَ مَا تَرَكُوكُمْ»... الحديث^(٣).

فمن ثم أمسك المسلمون عن استفزاز واستشارة الترك، فسلّموا من غائلتهم، إلى أن خالفوا التوجيه النبوي، قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى :-

«وقد قُتِلَ - جنكيزخان - من الخلائق ما لا يَعْلَمُ عددهم إلا الذي خلقهم، ولكن كان البداءة من «خوارزم شاه»، فإنه لما أرسل جنكيزخان تُجَارًا من جهته معهم بضائع كثيرة من بلاده، فانتهوا إلى إيران، فقتلهم نائبا من جهة خوارزم شاه، وأخذ جميع ما كان معهم، فأرسل جنكيزخان إلى خوارزم شاه يستعلمه: هل وقع هذا الأمر عن رضى منه، أو أنه لا يعلم به؟ فأنكره. وقال فيما أرسل إليه: «من المعهود من الملوك أن التجار لا يُقتلون؛ لأنهم عمارة الأقاليم، وهم الذين يحملون إلى الملوك ما فيه التحف والأشياء النفيسة، ثم إن هؤلاء التجار كانوا على دينك، فقتلهم نائبك، فإن كان أمرا أمرت به، طلبنا بدمائهم، وإلا فأنت تُثَكِّرُهُ، وتقتص من نائبك»، فلما سمع خوارزم شاه ذلك من رسول جنكيزخان، لم يكن له جواب سوى أنه أمر بضرب عُقْبِهِ، فأساء التدبير، وقد كان خَرَفَ وكَثُرَتْ سِنُهُ، وقد ورد الحديث: «اتْرُكُوا التُّرُكَ مَا تَرَكُوكُمْ»، فلما بلغ ذلك جنكيزخان، تجهز لقتاله، وأخذ بلاده، فكان يَقْدِرُ الله - تعالى - ما كان من الأمور التي لم يُشَمَّعْ بأغرب منها، ولا أبشع^(٤).

(١) «لوامع الأنهار البهية»، (٢/ ١٠٦ - ١٠٧).

(٢) انظر شيئا من ذلك بهامش ص (٥٩٨).

(٣) عجز حديث رواه أبو داود، رقم (٤٣٠٢)، في كتاب الملاحم، باب «في النهي عن تهيج الترك والحبشة»، وحسنه الألباني في «صحيح أبي داود»، (٣٦١٥)، وانظر: «السلسلة الصحيحة»، (٧٧٢).

(٤) «البداية والنهاية»، (١٣/ ١١٩).

فهنا نرى أن المسلمين لما خالفوا أمر النبي ﷺ بترك الترك؛ جاءت العاقبة عنيقةً مريرةً؛ حيث اجتاحت التتار ديار الإسلام في كارثة لم يسبق لها مثيل في التاريخ^(١). وفي أكثر من موضع ذكر الحافظ ابن كثير وقائع القتال بين المسلمين والتتار، وبين أن المسلمين لم يكونوا يتعقبون التتار إذا فروا هارين أمامهم، ولو كانت الرماح تنالهم؛ ومثال ذلك ما ذكره في حوادث سنة ثلاث وأربعين وست مئة: «وفي هذه السنة كانت وقعةً عظيمةً بين جيش الخليفة وبين التتار - لعنهم الله -؛ فكسرههم المسلمون كسرةً عظيمةً، وفَرَّقُوا شملهم، وهَزَمُوا من بين أيديهم، فلم يلحقوهم؛ ولم يتبعوهم، خوفاً من غائلة مكرهم، وعملاً بقوله ﷺ «اتْرُكُوا التُّرْكَ مَا تَرَكُوهُمْ»^(٢).

خامساً: فتح باب الأمل، والاستبشار بحسن العاقبة لأهل الإيمان، إذا اذْلَهَمَتِ الخطوب، وضائق الصدور، مما يعطي المسلمين طاقة يصارعون بها ما يسميه المتخاذلون «الأمر الواقع»؛ ليصبح عزهم ومجدهم هو الأمر الواقع؛ وذلك بناءً على البشارات النبوية بالتمكين للدين، وظهوره على الدين كله، ولو كره الكافرون.

سادساً: قد تمرُّ بالمسلمين وقائع في مقبل الأيام تحتاج إلى بيان الحكم الشرعي فيها، ولو تُرِكَ المسلمون إلى اجتهداهم؛ فإنهم قد يختلفون، وربما يكون بيان الحكم الشرعي في تلك الأحداث واجباً لا بد منه، وعدم البيان يكون نقصاً تُنَزَّهُ الشريعة عنه.

فمن ذلك: أن رسول الله ﷺ أخبر أن الدجال يمكث في الأرض أربعين يوماً، يومٌ من أيامه كسنة، ويومٌ كشهر، ويومٌ كأُسبوع، وبقية أيامه كأيامنا، وقد سأل الصحابة - رضي الله عنهم - رسول الله ﷺ عن تلك الأيام الطويلة: أتكفي في الواحد منها صلاة يوم؟ فقال ﷺ: «لَا، أَقْدِرُوا لَهُ قَدْرَهُ»، ولو وُكِّل العباد إلى اجتهداهم، لاقتصروا على الصلوات الخمس عند الأوقات المعروفة في غير هذه الأيام.

(١) انظر تفصيل ذلك في «السابق»، (١٣/٨٦ - ٩١).

(٢) «السابق»، (١٣/١٦٨).

وأخبر الرسول ﷺ أن عيسى - عليه السلام - بعد نزوله لا يقبل الجزية من اليهود والنصارى، ولا يقبل منهم إلا الإيمان، وهذا البيان من الرسول ﷺ ضروري؛ لأن عيسى يحكم بهذا الشرع، وهذا الشرع فيه قبول الجزية ممن بذلها إلى حين نزول عيسى ابن مريم، وحين ذاك تُوضَع الجزية، ويُقتل كل من رفض الإيمان، ولو بذل الجزية^(١).

كما أن نص رسول الله ﷺ على صفات معينة لأشخاص معينين؛ كالمهدي - مثلاً -، يمدنا بالمعيار اللازم للحكم على الدجالين المدعين المهديّة، حتى لا نتورط في فتنيهم.

● لَا يَعْلَمُ مَتَى السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ:

قال - تعالى - : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ نُقِلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْتَلُونَكُمْ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾﴾ [الأعراف: ١٨٧].

فقوله - تعالى - : ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾، وقوله - عز وجل - : ﴿إِنِّي إِلَهُ رَبِّكَ مُنْهَنًا﴾ (فيه إيذان بأن ما هو من شأن الرب لا يكون للعبد؛ فهو - تعالى - قد رباه ليكون منذراً ومبشراً، لا للإخبار عن الغيوب بأعيانها وأوقاتها، والإنذار إنما يُنَاطُ بالإعلام بالساعة وأهوالها، والنار وسلاسلها وأغلالها، ولا تتم الفائدة منه إلا بإبهام وقتها؛ ليخشى أهل كل زمن إتيانها فيه، والإعلام بوقت إتيانها، وتحديد تاريخها، ينافي هذه الفائدة، بل فيه مفسد آخر؛ فلو قال الرسول ﷺ للناس: «إن الساعة تأتي بعد ألفي سنة من يومنا هذا» - مثلاً -، وألفاً سنة في تاريخ العالم، وآلاف السنين، تُعَدُّ أجلاً قريباً - لرأى المكذبين يستهزئون بهذا الخبر، ويلحون في تكذيبه، والمرتين يزدادون ارتياباً، حتى إذا ما قَرَّبَ الأجل، وقع المؤمنون في رعب عظيم يُنْغِصُ عليهم حياتهم، ويوقع الشلل في أعضائهم، والتشنج في أعصابهم، حتى لا يستطيعون عملاً،

(١) انظر: «القيامة الصغرى»، للدكتور/ عمر الأشقر - حفظه الله - ص (١٣٢).

ولا يسيغون طعامًا ولا شرابًا، ومنهم من يخرج من ماله وما يملكه، في حين يكون الكافرون آمنين، يسخرون من المؤمنين...

فالحكمة البالغة - إذن - في إبهام أمر الساعة للعالم، وكذا الساعة الخاصة بأفراد الناس، أو بالأثم والأجيال، أو جعلها من الغيب الذي استأثر الله - تعالى - به. اهـ^(١).
وقوله - تعالى -: ﴿لَا يُجْلِيهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ﴾ معناه: لا يكشف حجاب الخفاء عنها، ولا يظهرها في وقتها المحدود عند الرب - تعالى - إلا هو، فلا وساطة بينه وبين عباده في إظهارها، ولا في الإعلام بميقاتها، وإنما وساطة الرسل - عليهم السلام - في الإنذار بها^(٢).

ونقل الشيخ محمد رشيد رضا - رحمه الله - عن الآلوسي - رحمه الله - قوله: «وإنما أخفى - سبحانه - أمر الساعة لاقتضاء الحكمة التشريعية ذلك؛ فإنه أدعى إلى الطاعة، وأزجر عن المعصية، كما أن إخفاء الأجل الخاص للإنسان كذلك، ولو قيل بأن الحكمة التكوينية تقتضي ذلك - أيضًا - لم يبعد، وتدلُّ الآيات على أنه ﷺ لم يعلم وقت قيامها، نعم علم ﷺ قربها على الإجمال، وأخبر ﷺ به»^(٣).
وقال صاحب المنار - رحمه الله - تعالى - أيضًا :-

(فيجب على المؤمنين أن يخافوا ذلك اليوم، وأن يحملهم الخوف على مراقبة الله - تعالى - في أعمالهم؛ فيلتزموا فيها الحق، ويتحروا الخير، ويتقوا الشرور والمعاصي، ولا يجعلوا حظهم من أمر الساعة الجدال، والقييل والقال، وإنما نرى بعض المتأخرين قد شغلوا المسلمين عن ذلك ببحث افتجره بعض الغلاة، وهو أن النبي ﷺ لم يتق طول عمره لا يعلم متى تقوم الساعة؟ كما تدلُّ عليه آيات القرآن الكثيرة؛ بل أعلمه الله -

(١) «تفسير المنار»، (٣٨٩/٩ - ٣٩٠).

(٢) «السابق»، (٣٩٠/٩).

(٣) «السابق»، (٣٩٣/٩) بتصرف.

تعالى - به، بل زعم أنه أطلعه على كل ما في علمه، فصار علمه كعلم ربّه^(١)، أي صار نِدًا وشريكًا لله - تعالى - في صفة العلم المحيط بالغيوب التي لا نهاية لها، ومن أصول التوحيد أنه - تعالى - لا شريك له في ذاته، ولا في صفة من صفاته، والرسول ﷺ عبد الله، لا يعلم من الغيب إلا ما أوحاه الله - تعالى - إليه؛ لأداء وظيفة التبليغ، ولكن الغلاة يرون من التقصير في مدح النبي ﷺ وتعظيمه أن تكون صفاته دون صفات ربه وإلهه، وخالق الخلق أجمعين، فكذبوا كلام الله - تعالى -، وشبهوا به بعض عبده؛ إرضاء لغلوهم، ومثل هذا الغلو لم يُعرف عن أحد من سلف هذه الأمة، ولو أراد الله - تعالى - أن يُعلم رسوله ﷺ بوقت قيام الساعة، بعد كل ما أنزله عليه في إخفائها، واستثناؤه بعلمه، لما أكدّه كل هذا التأكيد في هذه السورة وغيرها؛ كقوله - عز وجل -: ﴿سَتَلُونَكُمْ كَانَكُمْ حَقٌّ عَنْهَا﴾ اهـ^(٢).

● الْحِكْمَةُ فِي تَقْدِيمِ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَدَلَالَةِ النَّاسِ عَلَيْهَا:

ثبت في حديث جبريل المشهور أنه قال لرسول الله ﷺ: «فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ»، فقال ﷺ: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ»، قال: «فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا»^(٣)، وفي رواية قال: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ، وَلَكِنْ سَأُحَدِّثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا... الحديث»^(٤).

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - : «والحكمة في تقدم الأشراف إيقاظ الغافلين، وحثهم على التوبة والاستعداد»^(٥).

ونقل القرطبي - رحمه الله - عن العلماء قولهم: «والحكمة في تقديم الأشراف ودلالة

(١) راجع ص. (٢٨٢ - ٢٨٣).

(٢) «السابق»، (٣٩١/٩ - ٣٩٢).

(٣) روى هذا اللفظ مسلم في «صحيحه»، (٨).

(٤) رواه البخاري (٥٠)، ومسلم (٨).

(٥) «فتح الباري»، (٣٥٠/١١).

الناس عليها؛ تنبيهُ الناس عن رقدتهم، وحثُّهم على الاحتياط لأنفسهم بالتوبة والإنابة؛ كي لا يُيَاغَثُوا بِالْحَوْلِ بينهم وبين تدارك العوارض منهم، فينبغي للناس أن يكونوا بعد ظهور أشراط الساعة قد نظروا لأنفسهم، وانقطعوا عن الدنيا، واستعدوا للساعة الموعود بها، والله أعلم، وتلك الأَشْرَاطُ علامةٌ لانتهاى الدنيا وانقضائها^(١).

* * *

(١) «التذكرة»، ص (٦٢٤).

فَضْلٌ

سوء فهم العوام لعقيدة لا يسوع إنكارها أو تأويلها

ذلك أن بعض الناس يجعلون تصديقهم بأمر المهدي مُسوِّغاً لإعراضهم عن الدعوة إلى الإسلام، وإنكار المنكرات، ومنهم من يُشَقِّطُ التكليف، ويهدرها؛ مُدَّعين أنهم ينتظرون خروج المهدي؛ ليغير وجه العالم. نقول لهؤلاء: إن الأمور الكونية القدريّة التي أخبر بها الوحي واقعة لا محالة، وغاية ما كُلِّفنا الله به إزاءها التصديق بها قبل وقوعها، والالتزام بما نصحنا به رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - بعد وقوعها^(١)، ولم يأمرنا قط بتكليف إيجادها، وهناك الكثير من العقائد الثابتة قد يسيء العوام فهمها؛ فيترتب على ذلك الانحراف عن الصراط المستقيم، وما مثُلُ الاعتقاد في ظهور المهدي، ونزول عيسى - عليه السلام -، إلا كَمَثَلُ الاعتقاد في القضاء والقدر؛ فقد يسيء الكثيرون فهم هذه العقيدة، وبدلاً من أن تكون حافزاً على الجِدِّ، والاجتهاد، والتسابق إلى الطاعات، اتخذوها مَطِيَّةً إلى التواكل، وإهدار التكليف، بل منهم من استحلَّ بها الحرامات، فهل يُعالج هذا بإنكار الاعتقاد في القضاء والقدر؛ كما زعمت القدريّة؟ كيف وهو من أصول الإيمان الستة؟ بل الصواب أن نؤمن بالقدر ونثبتة؛ فلا يصح بحال أن نحتجَّ بالقدر في مخالفة الشرع الحنيف، وإبطال تكليفه؛ كما هو شأن المشركين الذين قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ كَذَبَ الَّذِينَ مِنَ الْقِبْلَةِ...﴾ الآية [الأنعام: ١٤٨]، والذين قال الله فيهم ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ...﴾ الآية [يس: ٤٧]، وقد رد الله ذلك عليهم،

(١) وذلك مثل أمره - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - من سمع بالرجال أن ينأى عنه، ومن أدركه أن يقر عليه فواخ سورة الكهف، وكذا أمره المؤمنين - من حضر منهم انحسار الفرات عن كنز من ذهب - ألا يأخذ منه شيئاً .

وأبطله، ولم يقبله منهم. والحاصل أن العدل هو الوسط؛ فنصدق بما أخبر به الصادق المصدوق - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - على وجهه؛ فلا ننفي ما أثبت، ولا نثبت ما نفاه، ولا نفتري عليه الكذب بالأحاديث الموضوعة، والأقوال المتهافئة، ولا نغرض لسنته - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - بالشبهات المغرّضة، ولا نحتج بأخباره على إبطال شرعه، ونقض أحكامه؛ فإن الله - عز وجل - لم يجعل لعمل المؤمن منذ كُلف أجلاً دون الموت: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩].

يتضح مما تقدم أن الإيمان بأشراط الساعة يُحفّز على الاجتهاد في الأخذ بأسباب النجاة، واستفراغ الوسع في الاستعداد للقاء الله - تعالى - بالأعمال الصالحة، والسعي لتمكين دين الله في الأرض، وذلك بخلاف ما يحصل من بعض الناس الذين يتكئون على أشراط الساعة، ويتوقفون عن العمل والسعي؛ بحجة انتظار المهدي، ونزول عيسى - مثلاً -؛ تماماً كما يحصل من الكسالى، الذين يسيئون فهم قضية «القضاء والقدر»، ويتخذون منها وسيلة لتسويغ تواكلهم، وتوانيهم، وتقصيرهم.

ومن الأدلة الواضحة على أن التصديق بأشراط الساعة ينبغي أن يكون حافزاً للعمل والاجتهاد:

- ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا: طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، أَوْ الدُّخَانِ، أَوْ الدَّجَالِ، أَوْ خَاصَّةِ أَحَدِكُمْ، أَوْ أَمْرِ الْعَامَّةِ»^(١)، وفي رواية: «بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا: الدَّجَالِ، وَالدُّخَانِ، وَدَابَّةِ الْأَرْضِ، وَطُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَأَمْرِ الْعَامَّةِ، وَخَوِصَّةِ أَحَدِكُمْ».

وقوله ﷺ: «بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا»: أي سابقوا ستّ آيات دالة على وجود القيامة، وسارعوا بالأعمال الصالحة قبل وقوعها وحلولها؛ فإن العمل بعد وقوعها وحلولها لا يُقبل، ولا يُعتبر.

وقوله ﷺ: «أَوْ خَاصَّةً أَحَدِكُمْ»، وفي رواية: «خُوصَّةً»: تصغير خاصة الإنسان؛ وهي ما يَخُصُّهُ دون غيره، وأراد به الموت، الذي يَخُصُّهُ، ويمتنعه من العمل، إن لم يبادر به قبله^(١).
وَصُغِرَتْ لاستصغارها في جنب سائر العظائم؛ من بعث، وحساب، وغيرهما.
قال القاضي: «أمرهم أن يبادروا بالأعمال قبل نزول هذه الآيات؛ فإنها إذا نزلت أدهشت، وأشغلت عن الأعمال، أو سُدَّ عليهم باب التوبة، وقبول العمل»^(٢).
قال العلائي: «مقصود هذه الأخبار الحث على البداءة بالأعمال قبل حلول الآجال، واغتنام الأوقات قبل هجوم الآفات»^(٣).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فِتْنًا كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ: يُضْبَحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا وَيُنْسِي كَافِرًا، وَيُنْسِي مُؤْمِنًا، وَيُضْبَحُ كَافِرًا، يَبِيعُ دِينَهُ بِعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا»^(٤). رواه مسلم.

وعن أم سلمة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ استيقظ ليلة، فقال: «سُبْحَانَ اللَّهِ، مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفِتْنَةِ؟ مَاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْخَزَائِنِ؟ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ؟ يَا رَبُّ كَاسِيَةِ فِي الدُّنْيَا غَارِيَّةً فِي الْآخِرَةِ»^(٥).

فقوله ﷺ: «مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ»... إلخ، يفهم منه إيقاظهن للصلاة والتهجد؛ لمداغة الفتن، كما قال - تعالى - : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾... الآية [البقرة: ٤٥].
وبلغ حرص رسول الله ﷺ على حث المسلمين على العمل المثمر - ما أمكن العمل - إلى حد قوله ﷺ: «إِنْ قَامَتِ السَّاعَةُ وَفِي يَدِ أَحَدِكُمْ فَسِيلَةٌ^(٦)، فَإِنْ اسْتَطَاعَ

(١) «جامع الأصول»، (١٠/٤١٢).

(٢) «فيض القدير»، (٣/١٩٤).

(٣) «السابق»، (٣/١٩٥).

(٤) رواه مسلم (١١٨)، في الإيمان.

(٥) رواه البخاري (١١٢٦)، (٣/١٠٠ - فتح).

(٦) الفسيلة: النخلة الصغيرة.

أَنْ لَا يَقُومَ^(١) حَتَّى يَغْرِسَهَا فَلْيَغْرِسَهَا^(٢)، فإذا كان هذا والحياة تَلْفِظُ أنفاسها الأخيرة، فكيف إذا كان بيننا وبين الساعة آماذ مجهولة لا يعلمها إلا الله - تعالى ؟

فالمسلم يَغْتَنِمُ لحظته الحاضرة بقطع النظر عن ماضٍ تولى، ومستقبل هو غيبٌ، قال الشاعر:

إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ مَتَاعٌ فَالْجَهْلُ الْمَعْرُورُ مَنْ يَضْطَفِيهَا
مَا مَضَى فَاتٌ وَالْمُؤْمَلُ غَيْبٌ وَلَكَ السَّاعَةُ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا
وعن داود قال: قال لي عبدالله بن سلام: «إن سمعت بالدجال قد خرج وأنت على وَدْيَةٍ^(٣) تغرسها، فلا تعجل أن تصلحها؛ فإن للناس بعد ذلك عيشًا^(٤)».

وروى ابن جرير عن عمارة بن خزيمة بن ثابت قال: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لأبي: «ما يمنعك أن تغرس أرضك؟»، فقال له أبي: «أنا شيخ كبير أموت غداً»، فقال له عمر: «أَعَزُّمُ عَلَيْكَ لَتَغْرِسَنَّهَا»، فلقد رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يغرسها بيده مع أبي^(٥).

وعن الحارث قال: كان الرجل منا تُنْتَجُ فرسه فينحرها، فيقول: أنا أعيش حتى أركب هذا؟! فجاءنا كتاب عمر رضي الله عنه: «أن أصلحوا ما رزقكم الله، فإن في الأمر تنفستًا^(٦)».

(١) أي: من محله الذي هو جالس فيه.

(٢) رواه الإمام أحمد (١٨٣/٣)، والطبرسي (٢٠٦٨)، والبخاري في «الأدب المفرد»، (٤٧٩)، وصححه الألباني على شرط مسلم في «الصحيح»، رقم (٩).

(٣) وَدْيَةٌ: الفسيلة الصغيرة.

(٤) قال الألباني: «سنده صحيح» اهـ. من «الصحيح»، (١٢/١).

(٥) عزاه الألباني إلى «الجامع الكبير»، للسيوطي، (٢/٣٣٧/٣).

(٦) «صحيح الأدب المفرد»، (٣٧٠)، ص (١٨٠).

تَنْبِيْه:

لا شك أنه كلما تقدم الزمن فإننا نصير أقرب إلى الأشرار التي لم تقع، وهذا يستوجب مزيداً من الحذر والاستعداد، ولعل أخطر هذه الأشرار طلوع الشمس من مغربها، وهو المقصود بقوله - تعالى - : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ [الأنعام: ١٥٨]، وقال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت، فرآها الناس؛ آمنوا أجمعون، فذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً»^(١).

وقال ﷺ: «لَا تَنْقَطِعُ الْهَجْرَةُ مَا تُقْبَلِ التَّوْبَةُ، وَلَا تَزَالُ التَّوْبَةُ مَقْبُولَةً حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنَ الْمَغْرِبِ، فَإِذَا طَلَعَتْ، طُبِعَ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ بِمَا فِيهِ، وَكُفِيَ النَّاسُ الْعَمَلَ»^(٢).

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله -: «إذا أنشأ الكافر إيماناً يومئذ لا يُقبل منه، فأما من كان مؤمناً قبل ذلك، فإن كان مصلحاً في عمله، فهو بخير عظيم، وإن كان مُخْلَطاً فأحدث توبة حينئذ، لم تُقبل منه توبة»^(٣).

فهذا غاية أجل التوبة في حق عمر الدنيا، أما غايته في حق كل إنسان فَيَبِيْنُهُ قول النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرِغْ»^(٤)؛ أي: ما لم تبلغ رُوحُهُ حُلُقُومَهُ.

وعليه فإن الواجب على المؤمن أن يميز بين ما يَغْنِيهِ، وما لا يَغْنِيهِ، وقد قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَوَكُّهُ مَا لَا يَغْنِيهِ»^(٥)، ومن صور اشتغال المرء بما لا يعنيه أن يديم البحث: متى الساعة؟ مع أنه غيب استأثر الله بعلمه، وإنما اشتغاله بما

(١) رواه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه البخاري، (٣٥٢/١١ - فتح)، ومسلم، (١٩٤/٢ - نوي).

(٢) رواه الإمام أحمد (١٣٣/٣ - ١٣٤)، (١٦٧١)، وقال الشيخ أحمد شاكر: «إسناده صحيح».

(٣) «تفسير القرآن العظيم»، (٣٧١/٣).

(٤) رواه الإمام أحمد، (١٧/٩ - ١٨)، (٦١٦٠)، وصحح إسناده الشيخ أحمد شاكر.

(٥) أخرجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه الترمذي، (٢٣١٨)، وابن ماجه، (٣٩٧٦)، وحسنه النووي - رحمه الله -.

يعنيه في هذا الباب بأن يجتهد في الإعداد للساعة والتهيؤ لها، وبخاصة الساعة الخاصة به^(١)؛ وهي لحظة موته؛ ولذلك لما سأل رجل النبي ﷺ: «يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟» لم يلتفت إلى سؤاله، وأرشده إلى الاشتغال بما يعنيه، وهو قوله ﷺ: «مَا أَعَدَدْتَ لَهَا؟»^(٢) ... الحديث.

لقد قال الله - تعالى -: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩]، فلم يجعل الله - تعالى - لعمل المؤمن أجلاً دون الموت، فما دام في المؤمن عرق ينبض بالحياة فهو مكلف بالعمل الصالح، بغض النظر عما يتوقعه من أشراط الساعة، والله - تعالى - أعلم.

* * *

(١) وهي التي قال فيها ﷺ: «تَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا» ذكر منها: «وَحُوصِيَّةٌ أَحَدِكُمْ»؛ أي ساعة موته الخاصة به، وعن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - قالت: «كَانَ الْأَعْرَابُ إِذَا قَدَمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَأَلُوهُ عَنِ السَّاعَةِ: مَتَى السَّاعَةُ؟ فَنَظَرَ إِلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ، فَقَالَ: «إِنْ يَعْشُ هَذَا، لَمْ يُدْرِكْهُ الْهَرَمُ، قَامَتْ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ»، رواه مسلم، (٢٩٥٢)؛ يعني يموت ذلك القرن، أو أولئك المخاطبون، وانظر: «فتح الباري»، (٥٥٦/١٠).

(٢) رواه البخاري (٦١٦٧)، (٥٥٣/١٠)، ومسلم (٢٦٣٩)، (١٦٣).

الفصل الثاني

ظَاهِرَةُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

• وَفِيهِ مَطْلَبَانِ:

المَطْلَبُ الْأَوَّلُ: مَجَالَاتُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

المَطْلَبُ الثَّانِي: مَظَاهِرُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

الْفَضْلُ الثَّانِي

ظَاهِرَةُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

لقد شاع في السنوات الأخيرة ظاهرة الإلحاح في محاولة المطابقة بين النصوص الواردة في أحداث آخر الزمن وبين بعض الوقائع المعاصرة والمتوقعة، وقذفت المطابع بعشرات الكتب، وعشرات النشرات، والمقالات، والأشرطة، فيها حَوْضٌ في «أشراط الساعة»، مرة بحق، ومرات بالظن، والقول على الله بغير علم، واختلط الحق بالباطل، والتبسَت الأمور على الجمهور، حتى صار المناخ مهيئاً لتفريخ مهديٍّ موهوم، أو مسيحٍ كذاب، أو منقذٍ دَجَال، وفيما يلي نحاول رصد بعض أسباب تلك الظاهرة:

السَّبَبُ الْأَوَّلُ: شيوع الفتن، وظهور المنكرات، وَتَحَقُّقُ كثير من أشراط الساعة الصغرى.

الثَّانِي: الاضطهاد العالمي للإسلام وأهله، في مقابلة ضعف الأمة.

وهذا واضح لكل ذي عينين، فقد دقَّ الغرب بقيادة أمريكا طبول الحرب ضد الإسلام، حتى قبل أحداث الحادي عشر من سبتمبر بسنوات، وبدأ المفكرون والساسة - الغربيون - بمجرد انهيار وتفكك «الاتحاد السوفيتي» في البحث عن «عدو»، ورُشِّعَ الإسلام لذلك، وتعالَت صيحات مفكريهم؛ مثل «هنتنغتون» وغيره بحتمية الصراع بين الحضارات، وكتب منظروهم مثل «نيكسون»، وغيره، مُحذِّرِينَ من الخطر الإسلامي، وجزم بعضهم بأن «القرن القادم هو قرن الحروب الدينية»، وشاع في الغرب ما سمي بـ «رُهاب الإسلام» *Islamophobia*، وكان لأحداث البلقان والمذابح الوحشية المتتالية للمسلمين هناك، وكذا انفجار الانتفاضة في فلسطين المباركة، وأحداث الجزائر، والشيشان، والخليج الإسلامي، وإندونيسيا، والسودان، وغيرها - أثر عميق في نفوس المسلمين؛ إذ رأوا الانحياز الظالم للغرب ضدهم، وعانوا نفاق الغرب

المدعي حماية «حقوق الإنسان»، وكيف أن الغرب كان يأكل - تحت وطأة الشره الصليبي - «صنم العجوة»^(١) الذي يعبد به باسم الحرية، والديمقراطية، وحقوق الإنسان، كل هذا وغيره ولّد شعورًا بالمرارة، والظلم، والقهر، ضاعفه الحملات القمعية الشرسة داخل بعض بلاد المسلمين ضد الدعاة إلى الله، ورموز الإسلام، وأطلقت يد وسائل الإعلام العالمية التي عاثت في الأرض فسادًا، وصدّت الناس عن سبيل الله بدعوى محاربة ما أسموه «التطرف، والإرهاب، والأصولية»... إلخ.

لقد تراكم الشعور بالظلم في النفوس المكبوتة، واقرن ذلك بتدهور حال الأمة، وتداعي الكفّار عليها تداعي الأكلة إلى القصعة، ففرع البعض إلى مواجهة هذه الأوضاع «بالفِرَار» إلى التطلّع إلى ظهور المهدي، ونزول المسيح - عليه السلام -، وهذا - في الجملة - لا يُنكر - كما ينبغي إن شاء الله - تعالى^(٢)، لكن المنكر أن بعضهم حاد عن الضوابط العلمية، وقفز فوق السنن الكونية، وتقول على الله بغير علم، حين حدّد بعض الشخصيات المعاصرة على أنها المقصودة في بعض الأحاديث، أو زعم أن المهدي موجود الآن في مكان كذا، أو رسم صورة تفصيلية لأحداث المستقبل - وهو غيب لا يعلمه إلا الله - بمجرد الظن والتخمين.

ومن هنا نشأت ظاهرة «العبث بأشراط الساعة»، التي راجت في السنوات الأخيرة. السَّبَبُ الثَّالِثُ: انفتاح المسلمين على «الإسرائيليات» القديمة والمعاصرة^(٣)، وتأثر البعض بـ «هَوَس» أو «حُمَي» الألفية الجديدة الرائجة في العالم الغربي، والمسيطرة على صنّاع القرار هناك.

(١) الإشارة إلى ما رُوي من أن بعض الناس في الجاهلية كان يصنع صمنا من العجوة؛ ليعبده، فإذا جاع، أكله.

(٢) انظر ص (٦٩٥).

(٣) انظر ص (٦٥٩).

تَنْبِيْهٌ:

ينبغي التفريق بين «تقبل وتصديق» هذه الإسرائيليات بنوعيتها، وبين «رصد» أفكار الخصم، من باب «اعرف عدوك»، ولتستبين سبيل المجرمين، وليفهم أولو الرأي من المسلمين مقاصد الأعداء بهم، وكيف يفكرون؟ وماذا يخططون؟ على أن ينحصر الانشغال بها في المختصين بذلك ما أمكن، حماية للعوام من الوقوع في حبال تلك الإسرائيليات، وتقبلها، والبناء عليها؛ كأنها وحي منزل.

المَطْلَبُ الْأَوَّلُ

مَجَالَاتُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

نعرض في هذا المطلب بعض المجالات التي كانت مَسْرُوحًا لخوض الخائضين بغير علم في بعض أشراط الساعة:

المِثَالُ الْأَوَّلُ:

عَبَثُهُمْ بِعَلَامَةِ خُرُوجِ الْمَهْدِيِّ الْمُنْتَظَرِ:

وهذه من أكثر الظواهر تَكَرَّرًا كما سبق أن بَيَّنَّا، وحتى اشتكى ابن خلدون - رحمه الله - من كثرة مُدَّعي المهدية، وتوقعات الذين يَزْجُمُونَ بالغيب فقال: «إلى كلام من أمثال هذا، يُعَيِّنُونَ فيه الوقت، والرجل، والمكان، بأدلة واهية، وتحكمات مختلفة، فينقضي الزمان، ولا أثر لشيء من ذلك، فيرجعون إلى تجديد رأي آخر مُتَّحِلٍ كما تراه من مفهومات لغوية، وأشياء تخيلية، وأحكام نجومية، في هذا انقضت أعمار الأول منهم والآخر». اهـ^(١).

ومن ذلك قول محمد عيسى داود: إن المهدي «إسرائيلي الجسم»، ويشرحها بأن المقصود أنه ليس من البدو، ثم يضيف: «فهي لمسة لطيفة تعني: لا تلتفتوا لمن يدعي المهدية لنفسه، خاصة من البلاد التي ترتدي الجلباب والعقال»^(٢)!!

بل تراه يحدد - بدقة - وِي المهدي فيقول:

«المهدي يلبس الزي الرومي؛ يعني لبسه الأساسي هو الزي المدني الحالي بجميع أشكاله الحضارية المدنية الحالية، فهو ليس غربيًا في هيئته عن الحضارة الغربية... ولكن زيَّه الرسمي البدلة والكرافت»^(٣).

(١) «تاريخ ابن خلدون»، (١/٥٨٢).

(٢) «المفاجأة»، ص (٨٨ - ٨٩).

(٣) «السابق»، ص (٩٠).

ومن غرائب الصفات المزعومة للمهدي قول بعضهم: «في لسانه ثَقُلٌ، إذا أبطأ عليه الكلام ضرب فخذَه اليسرى بيده اليمنى فينطلق، أما عن سبب تلقيبه بالمهدي؛ فلأنه يهدي لأمر خفي، ويستخرج التوراة والإنجيل»^(١).

ولقد قرأت مقالاً في إحدى الساحات الحوارية^(٢) لكاتب أفاض في الأحداث التي حَمَنَ وقوعها بين أمريكا والصين عمًا قريب، والتي ستنتهي في زعمه بخروج المهدي من تايوان، إي والله.. حتى المهدي «تايواني» في نظر أولئك العابثين!!

المِثَالُ الثَّانِي: الْعَبَثُ بِعَلَامَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ:

وسأقتصر على ذكر كلام بعضهم دون تعليق؛ لأن فسادَه يغني عن إفساده، فهذا محمد عيسى داود ينقل عن «دان شمرون» في خطبته أمام الخريجين الجدد اليهود لإحدى الكليات الحربية بتل أبيب: «إن سنة ٢٠٠٠ سوف تشهد نشوء قيادة جديدة»، ثم يقول - أي محمد عيسى -: يقصد المسيح الدجال.. ثم يقول: «والحقيقة أن ما صرح به «دان شمرون» معتمداً على معلومات أكيدة من رجال المسيح بالكنيسة الإسرائيلي، أو مستنبطاً من وثائق سرية لنبوءات حقيقية بالتوراة (المخبوءة)، وهو مطابق أو قريب جداً لحساباتي، وحُدسي، واستبصاري الذي استلهمت فيه إيماني بالله، واستقرأت ما بين السطور في أحاديث عن النبي ﷺ نبي البشرية الأمين، ولو كره ذلك الأغبياء والضالون»^(٣).

ويدعي أن كتابه المسمى «احذروا: المسيح الدجال يحكم العالم من جزيرة برمودة» سيصدم المسيح الدجال؛ فيقول: «والصدمة هنا للمسيح»^(٤)؛ لأن هذا الكتاب بلا شك

(١) «هرمجدون»، ص (٧٨).

(٢) موقع القلعة العربي بتاريخ (١٥/١١/١٤٢١هـ)، مقالة بقلم «نور الدين»، بعنوان: «المهدي يخرج من تايوان».

(٣) «احذروا: المسيح الدجال يحكم العالم من جزيرة برمودة»، (ص ١٤١ - ١٤٢).

(٤) وهو يصر على ترجيح تسميته بالمسيح؛ كما في كتابه المذكور ص (١٢ - ١٤)، مع كون هذا =

- وإن شاء الله - هو أول كتاب يعرض المسيح عارياً في كل شيء؛ في فكره، في تصوراتهِ، في تحركاتهِ، في أماكنهِ الخفية وعلاقاتهِ»^(١).

ويقول سعيد أيوب بعد ما ذكر بعض صفات والدِّي الدجال: «وفي هذا إشارة إلى ضرورة رصد الدجال بالبحث وراءه في شهادة ميلاده، وشهادة توثيق زواج أمه من أبيه؛ لتحديد متى ولد بعد زواج أمه من أبيه»^(٢).

ويزعم محمد عيسى داود أن ميلاد المسيح الدجال «تم منذ أربعة قرون تقريباً، وهو ميلاد عجيب؛ لأن النطفة التي تَخَلَّقَ منها شارك فيها الشيطان، فهو مُهَجَّنٌ، أو خليط بين الإنس والشيطان، فهو من مواليد الحيض، أبوه أنى أمه في الحيض، وحدث الحمل الشيطاني، ويحتمل جداً أن يكون أباه (كذاباً) ابن أمه، فهو في النهاية مولد عن زنا خطير» اهـ^(٣).

وتأمل تخطيطه في العبارة التالية:

(وربما - والله أعلم - يكون عمره يزيد على ١٥٠٠ سنة، فهو الشبيه البشري بإبليس، أو هو النسخة البشرية من إبليس، ولو شبهنا إبليس بمادة، فالمسيح الدجال هو القنينة، فما هو إلا جسد يؤدي مهمة المسيح، وإن كنت أرجح أنه من مواليد القرن السابع عشر الميلادي، وعلى أقصى تقدير السادس عشر، والله - تعالى - أعلم)^(٤) اهـ.

= تصحيحاً، انظر: «فتح الباري»، (٩٤/١٣)، حتى قال القاضي ابن العربي - رحمه الله -: «ضَلَّ قَوْمٌ فروه «المسيح» بالخاء المعجمة، وَشَدَّدَ بَقْضَهُمُ السِّينَ لِيَفْرُقُوا بَيْنَهُ، وَبَيْنَ الْمَسِيحِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ بِرُزْمِهِمْ، وَقَدْ فَرَّقَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ فِي الدَّجَالِ «مَسِيحُ الضَّلَالَةِ»؛ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ عِيسَى مَسِيحَ الْهُدَى؛ فَأَرَادَ هَؤُلَاءِ تَعْظِيمَ عِيسَى، فَحَرَفُوا الْحَدِيثَ ١ هـ. «فتح الباري»، (٩٤/١٣)، وانظره أيضاً (٣١٨/٢).

(١) «احذروا»، ص (١١).

(٢) وبذلك بناء على رواية الترمذي، عن أبي بكر مرفوعاً: «يَمُكُّ أَبُو الدَّجَالِ، وَأُمُّهُ ثَلَاثِينَ عَامًا لَا يُوَلِّدُ لَهُمَا وَلَدٌ، ثُمَّ يُوَلِّدُ لَهُمَا غُلَامٌ أَعْوَزُ، أَضْرَبُ شَيْءٍ، وَأَقْلَهُ مَنَفَعَةٍ»، والحديث في «ضعيف الترمذي»، (٣٩٢) ص (٢٥٣).

(٣) «احذروا»، (١٦).

(٤) «السابق»، ص (٢١).

نقول: ﴿هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾.

وهو يجزم بأن المسيح الدجال (من مواليد اليمن، فهم أذكى أجناس اليهود)^(١)، ثم يضيف: ص ٢٣ (وربما - والله أعلم - يكون من مواليد سوريا، لكنني أرجح أنه يمني المولد)^(٢).

- (وأنه قد تنباه أكثر من شخص بالتبني من اليهود... إلى أن تبنته شخصية يهودية في إنجلترا، ونقلته من أرض العرب إلى بلاد الغرب؛ لينشأ هناك، ويدرس كل العلوم الحديثة، ويحتل عقولاً بالهيمنة، ويتفق معهم على بناء قلعة خارج العالم)^(٣).

- ويذكر أن به الآن «بعض الصلح في مقدم رأسه»^(٤)؛

- أما عيناه فهو أعور العين اليسرى، وهي بشعة المنظر؛ لذا يداريها بدائرة سوداء، كما كان يفعل موشي ديان^(٥)؛

- ويدعي أنه أحاط بأسرار ومفاتيح علوم عديدة؛ منها: الطب، وأنه استعان حتى ب خبراء في طب أعصاب العيون من الجن والشياطين فعجزوا عن معالجته^(٦)؛

- ويصفه بأنه حاكم «ديمقراطي»، بدليل أنه يمشي في الأسواق^(٧)؛

- وهو رجل شاء الله له اشتعال غدته الصنوبرية^(٨)؛

- والمسيخ الدجال رجل تعلم في إنجلترا، وبرع في علوم الهندسة بكل فروعها،

(١) «السابق»، ص (٢٣).

(٢) «السابق»، ص (٢٣)، و حذار أن تسأل عن دليل أو توثيق؛ فإتما هو الخدس، والتخمين!

(٣) «السابق»، ص (٢٣ - ٢٤).

(٤) «السابق»، ص (٢٥).

(٥) «السابق»، ص (٢٦).

(٦) «السابق»، ص (٢٧).

(٧) «السابق»، ص (٢٧).

(٨) «السابق»، ص (٢٩).

والطب بكل فروعِهِ، وحتى علوم النبات، والحيوان، والمعادن، والفيزياء، والكيمياء، والرسم^(١).

ويدعي أن المسيح الدجال (رجل، سيظهر في ثوب حاكم، أو رئيس دولة، وغالبًا ستكون الولايات المتحدة الأمريكية)^(٢).

- «ولا أستبعد أن يكون آدم وايزهاوبت^(٣) يهودي الأصل، بل لا أستبعد أن يكون هو نفسه المسيح الدجال، لو كان أعور العينين، ولو كان معي صورة له حددت ذلك الأمر^(٤)، وإن كنت أغلب أنه حلقة الوصل، أو الصديق المخلص جدًا للمسيح الدجال، أو ممثله الشخصي أمام الروتشييلديين الأثرياء اليهود، ثم من يختارهم لتكوين المنظمة السرية»^(٥). اهـ.

ثم يقول: «كان المسيح الدجال يحلم بتأسيس قلعة رهيبة لتكون قاعدة لمدينة تعتبر في هذه الأرض، ولكنها خارجها أيضًا، وانتقى إبليس له المكان بالمحيط الأطلسي، حيث عرش إبليس، وذهب - بمن اتفق معهم -، وفعلوا ما فعلوا، وأسسوا ما أسسوا، قاعدة رهيبة، عبارة عن قلعة هائلة منيعة في مثلث برمودا، واستوحى التصميم المعماري لها من الهرم الأكبر، والنجمة السداسية الإسرائيلية.

وهذه القلعة الرهيبة يتواصل اتساعها وتمددتها وبناء جدرانها؛ أجزاء من الفولاذ، وأخرى من الزجاج غير قابل للكسر ولا للتحطيم.

(١) «السابق».

(٢) «السابق»، ص (٣٣).

(٣) (أستاذ قانون يسوعي في جامعة إنجولدشتات، ترك النصرانية، وتحالف مع المرايين الذين قاموا بتنظيم مؤسسة روتشييلد؛ لأجل تدمير الحكومات، والأديان الموجودة، ثم نظم جماعة النورانيين؛ لوضع المؤامرة موضع التنفيذ)، باختصار من «احذروا»، ص (٤٣ - ٤٦).

(٤) وبلغت قناعته بهذه الخيالات إلى حد أن حاول الحصول على صورة له من مكتبات ألمانيا، أو مما سجل بأجهزة الكمبيوتر، فما وجد: «احذروا»، هامش ص (٤٦).

(٥) «السابق»، ص (٤٦).

وقد استغل الدجّال وأعوانه وشعبه الذي يعيش في قلاعه ثروات ومعادن «أطلانتس»، القارة الغارقة تحت المحيط الأطلنطي»^(١).

ويدعي أن المسيح الدجّال يربي جيشًا ضخماً تحت الأرض، تحت المسجد الأقصى، وقريباً منه، ثم يتمادى بمحاولة تعليل اختياره هذا الموقع الفريد...

ويصل به خياله الواسع إلى حد زعم أن مهندسي المسيح الدجّال راحوا يصنعون مع الحفريات أنفاقاً مكيفة، ومجهزة للحياة تحت الأرض؛ لتجميع الأطفال بها، وعمل كتائب من الأطفال اليهود؛ كرؤساء وقواد... إلخ^(٢).

ثم يدعي أن المسيح الدجّال قد (تحكم في سرعة الرياح بأجهزة إشعاعية، وتحكم في الذبذبات، واخترع أجهزة إشعاعية تلون الهواء باللون الذي يريد، بل أجهزة أخرى تصنع حوائط هلامية في الهواء؛ كألواح من زجاج.

واخترع طواحين هوائية ذات أجهزة شافطة وجاذبة، لدرجة إمكانية جذب عدة طائرات، أو سفن ضخمة للاستيلاء عليها.

- وللرجل بقلعته الهائلة إدارات، ومعامل، ومصالح، حتى الجوازات، وعنده أجهزة إرسال، وتشويش، وبث، وشل، فلو أراد أن يوقف الإرسال في تلفزيونات الأرض كلها لأوقفها^(٣).

- وقلاعه أو مدنه أماكن مترفة جداً؛ لدرجة أن من يعيش هناك قد لا يتمنى مغادرة المكان^(٤).

- ثم تحدث عن الأطباق الطائرة قائلاً: (وأقسم لكم بالله غير حائث أنهم من هذه الأرض، ومن أبنائها، ولكنهم رجال المسيح الدجّال، وتلك الأطباق من اختراعه الذي

(١) «السابق»، ص (٤٨ - ٥٠).

(٢) «السابق»، ص (١٢٦).

(٣) «السابق»، ص (٥١).

(٤) «السابق»، ص (٥٣).

سبق به زماننا بقرون^(١).

وبعد تأليفه هذه القصص الطريفة من «الخيال العلمي» يتهدد من يكذبه قائلاً: (ومن لم يصدقني فسيكون حاله وماله كشعب «زرقاء اليمامة»، حينما أبصرت ما لا يبصرون، فأنذرت وحذرت، وكُذِّبت، فكان ما كان مما يمكن أن يتكرر مع مطلع شمس يوم قادم، نسأل الله منه السلامة)^(٢).

ويدعي أن أغلب أتباع الدُّجَال يعيشون في أمريكا، «وله قصر رهيب مهيب لا أدري موضعه بالتحديد، ولكنني بالحدس الإسلامي أقول إنه في فلوريدا».

ثم يعين ممثلين من «هوليوود» يرى أنهم من رجال المسيح الدُّجَال: «ولي حدسي في أن «برت لانكستر»، و«كلينت أستود» من رجاله»، ثم يشير إلى أن الأخير رشَّح نفسه لمنصب الرئاسة، ثم تراجع، ويتساءل: «تُرى ممن صدرت الأوامر؟»^(٣).

ثم يقول: (كذلك السيد الماسوني «آلان ديلون» فكَّر في رئاسة فرنسا، لكن دوره كممثل أكثر إفادة وتأثيراً، فكان التراجع، تُرى ممن تصدر الأوامر بالتراجع؟)^(٤).

أما «فهد سالم» فيجزم بأن الدُّجَال يزعم أنه مسلم، وأنه يُعطى الرئاسة في إيران قبل ظهور المهدي، بل يُلمَّح، ثم يصرح بأنه «محمد خاتمي»، ويسميه: «آية الله جوربا تشوف»^(٥). ثم يحدد بدقة موعد خروج المسيح الدُّجَال فيقول: «في ١٥ شعبان ١٤٢٠، الموافق ٢٣ نوفمبر ١٩٩٩ يخرج المسيح الدُّجَال بفتنته الكبرى؛ حيث يدعي الألوهية، ويظهر المعجزات لفنتنة الناس»^(٦).

(١) «السابق»، ص (٥٩).

(٢) «السابق»، ص (٩٧ - ٩٨).

(٣) «السابق»، ص (١١٧).

(٤) «السابق».

(٥) «أسرار الساعة»، ص (٣٩).

(٦) «السابق»، ص (١٤٦).

وهذا مؤلف «العالم ينتظر ثلاثاً»، يرتضي الغرب له دليلاً، فيقول:

(وأنقل بعض كلام العلماء الذي ورد في هذا الموضوع مع أدلة موضوعية تثبت هذا الحديث، أن المسيح الدجال موجود بيننا الآن، وأنه موجود مادياً في مثلث برمودا، أو مثلث الرعب والشیطان كما يقول الغرب)، ثم يسرد أدلته على دعواه؛ وهي:

. أنه لا تستطيع غواصة أن تسير في هذا المكان، ولا طائرة.

. وجود صورة المسيح الدجال على ظهر فئة الواحد دولار.

. وجود الجن في بيوت المسلمين وإيذائهم.

وهذه أدلة مادية تثبت اتحاد المسيح الدجال مع الشيطان وجنوده لإيذاء المسلمين.

ثم يضيف إلى أدلته:

. ما يحدث من مذابح للمسلمين في دول أوربية في البوسنة وغيرها، وكذلك

معظم (!) الدول العربية^(١). اهـ.

الْمَقَالُ الثَّالِثُ: اضطرابهم بشأن «صدام حسين»:

ومن الكتب التي أثارت ضجة كتاب «المسيح الدجال، قراءة سياسية في أصول الديانات الكبرى»، لمؤلفه سعيد أيوب، ضمّنه خليطاً من النصوص الإسلامية، والأحاديث الضعيفة والموضوعة، وجفر الرافضة، والإسرائيليات، ثم مزجها بتخيلاته وأوهامه الشخصية التي وصفها بأنها تصوراتهِ للأحداث «المنظورة والمقروءة»، والمرآة التي ينعكس عليها الحدث الذي يتطابق مع دائرة الزمن، أو عالم المشاهدة المنظور الذي ينطبق مع مخزون دائرة الذهن» أو «عالم المشاهدة المنظور الذي ينطبق مع أحاديث عالم الغيب الخجوة الذي أخبر به النبي ﷺ»^(٢).

(١) «العالم ينتظر ثلاثاً»، ص (٦٩ - ٧٠).

(٢) «المسيح الدجال: قراءة سياسية في أصول الديانات الكبرى»، ص (١٢).

والغريب - أيضًا - أنه لم يقتصر على استدلاله بالإسرائيليات، حتى أضاف إليها تفسيرات إسرائيلية حديثة؛ كتفسير دانيال لايرنسايد، وتفسير أشعيا لناشد حنا، وتفسير حزقيال لرشاد فكري.

ويدعي «سعيد أيوب» أن المهدي المنتظر هو: صدام حسين البعثي التكريتي، وبنى ذلك على تفسيرات لكتّاب من النصارى المعاصرين قالوا: (ستكون هناك قوتان متضاربتان متنافستان على مركز السيادة في العالم: دول غرب أوروبا والآشوري)، وقالوا: «الفرات هو الحد الطبيعي بين اليهود والآشوري»، وقالوا: «يد الله هي التي ستضرب بواسطة الآشوري»^(١)، أما الحلف الذي سيكونه فقد قالوا: «ستكون القوة داخل حلفه مكونة من إيران، وسوريا، وليبيا، والسودان، وصور، وشعوب منطقة الشرق الأدنى، وقبائل دول بحر قزوين، والبحر الأسود، والإسماعيليين، والهاجرين». لقد حُقّق لصدام حسين البعثي أن يقع في حيرة، فتارة يقولون هو الآشوري، وتارة هو المهدي المنتظر، وتارة السفيناني، وأحسب أن صدامًا لو مات لانهارت كل هذه التخرصات، ولقال المتشبهون بها يومئذ:

أَفْنِيَّةٌ ظَفَرَتْ نَفْسِي بِهَا زَمَنًا وَالْيَوْمَ أَحْسَبُهَا أَضْعَاطُ أَخْلَامِ

وهذا مؤلف «هرمجدون» يقطع بأن صدام حسين هو «السفيناني»^(٢)، وأن غزوه

(١) ولا يبعد أن يكون «الآشوري المزعوم»، أو صدام حسين قد أطلع على هذه النصوص، وحسب أنه المهدي المنتظر؛ وقد يشير إلى هذا الاحتمال إعلانه قبل غزو الكويت أنه من أهل البيت، وإلحاحه على استعمال عبارة: «سأحرق نصف إسرائيل»؛ فقد قال رشاد فكري في تفسير حزقيال: «وسيحمل الآشوري نصف إسرائيل في أول أيامه»، وقال ناشد حنا في تفسير دانيال: «وسيستخدم العصا على إسرائيل»، وقال فكري: «وسيفوزو أورشليم في حرب النهاية».

(٢) في حين زعم «فهد سالم» في كتابه «أسرار الساعة وهجوم الغرب»، (أن السفيناني زعيم عربي معاصر، يصنعه الغرب - الآن - ليكون ملكًا للعرب في آخر هذا القرن؛ كما فعلوا مع جده في بداية القرن)، ص (٧٨)، ثم صرح بما ورى بها - هنا - في ص (١١٣)، ص (١٣٠)، فقال: إنه ملك الأردن، وأنه «الملك حسين»، ص (١٣٧).

ثم يخترع تفاصيل عجيبة عن أن الملك حسينًا يثبّ جيوشه - بعد موت صدام - إلى العراق، وإلى =

للكويت وما تلاه هو «فتنة السراء»، وهو الجولة الأولى من الحرب العالمية الثالثة التي يسميها - موافقةً لأهل الكتاب - بحرب «هرمجدون»^(١).

ثم يتابع محمد عيسى داود في ما ادعاه من نص في «مخطوطات نادرة» يقول: «وفي عراق الشام رجل متجبر....و...و... سفيفاني، في إحدى عينيه كسل قليل، واسمه من الصدام وهو صدام لمن يعارضه»، ثم يقول أمين جمال الدين: (والسفيفاني صدام هو السفيفاني الأول، وسيليه السفيفاني الثاني المشوّه وهو ابنه الذي يعمل برصيد أبيه)، «والسفيفاني صدام فيه خير وشر، فإذا ظهر المهدي ذهب عنه كل خير وكان شرًا كله، وحارب المهدي؛ مما يجعل المهدي يأمر بقتله، وتخليص الناس من شره»^(٢).

ومن تولى كِبَرُ هذه الظاهرة الدكتور فاروق الدسوقي - عفا الله عنه -؛ إذ يقول: «السفيفاني سينتصر على كل من يحاربه، ويملك بعد دخول فلسطين وتحرير القدس مثل مُلك بختنصر ملك بابل القديم، الذي حكم المنطقة كلها».

«فهل هذا هو مُلك الرئيس العراقي صدام حسين، جابر قلوب الأمة الإسلامية المنكسرة، الأزهر، سليل الفاتحين، محرر القدس في زمان الإفسادة الأخيرة؟ المبعوث من شاطئ دجلة (تكريت) ليظهر بمائه القدس من رجاسات اليهود؟»^(٣).
ويقول - أيضًا -:

«فهو - أي السفيفاني - من أعظم شخصيات التاريخ الإسلامي؛ إذ يأتي في زمن ضعف الأمة وذللها، فيعزها الله - تعالى - على يديه بتحرير الأقصى، وتطهيره من رجس اليهود، ومن ثم جاء وصفه بأنه «الجابر» الذي يجبر الله - تعالى - على يديه قلوب أمة

- المدينة، ويتحول الشعب الأردني إلى عدوٍّ لَدُود، يطالب بمسح العراق من خارطة الوجود) اهـ. ص (١٣٧ - ١٣٨).

(١) «هرمجدون»، ص (١٩).

(٢) «السابق»، ص (٢٢).

(٣) «البيان النبوي بانتصار العراقيين على الروم والترك، وتدمير إسرائيل»، ص (٨٤).

الإسلام المنكسرة، كما جاء وصفه بأنه «الأزهر» لعلو نجمه... وهذا كله ينطبق على الرئيس العراقي صدام حسين^(١)، ومن ثم فهو يهدي إليه كتابه مخاطباً إياه: «إلى فخامة الرئيس العراقي صدام حسين، أيها الجابر، أيها الأزهر، قائد أولي البأس الشديد»^(٢).

ويذكر في موضع آخر أنه «اكتشف» أن (السفياني هو الآشوري، ويقول: «ولما شعرت بخطر شخصية السفياني، وعظم الأحداث والفتن التي تعاصره، رجعت للكتاب المقدس (١١٩)؛ لكي أجمع كل النصوص التي تتحدث عنه أو جُلَّها، وتفسيرها في ضوء القرآن الكريم)، إلى أن يقول: (وإذا بجميع هذه النصوص والأخبار عن هذه الشخصية في الوحيين القديم (١١١) والحاتم، تتطابق مع واقع الرئيس العراقي المعاصر من حيث الصفات والأحداث)^(٣).

(١) «السابق»، ص (٢٠).

(٢) «السابق»، ص (٥).

(٣) «القيامة الصغرى على الأبواب»، ص (١٦).

الرَّاجِمُونَ بِالْغَيْبِ

الْقَائِلُونَ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ الظَّنُّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [النجم: ٢٨]

نورد فيما يلي نماذج من تنبؤات بعض العابثين بأشراط الساعة، وبدون تعليق - غالبًا -؛ لأنها في قسم كبير منها تَهَاوَتْ، وانهارت حين خيبت الأيام ظنونهم، وأخلفت وعودهم.

فهذا صاحب كتاب «أسرار الساعة» يقول تحت عنوان:

السيناريو المحتمل لتسلسل حوادث الفتن، والله أعلم:

- في عام ١٩٩٨ يُشغل الناس باللعب واللهو في أولمبياد باريس، ثم تفاجئهم علامات الساعة الكبرى، وهم في غفلتهم يلعبون...

- في ١٩٩٩/١/١ وفي الساعات الأولى من صباح يوم الجمعة ١٥ رمضان ١٤١٩هـ، يتم ارتكاب العمل الكوني المفزع؛ وهو تفجير المسجد الأقصى، وفي نفس اليوم تصل طلائع القوات الغربية، وتنزل في الأردن، وتحاصر بيت المقدس^(١).

- بعد تفجير الأقصى مباشرة يتم دخول الجيوش الغربية الأردن وفلسطين، وتطوق القدس حماية لليهود، حتى يكملوا بناء الهيكل مكان المسجد^(٢).

- ويزعم أن المهدي يظهر في يوم الثلاثاء الموافق ٢٥ محرم ١٤٢٠هـ، ويحدد المدة بين ظهور المهدي ونزول عيسى - عليه السلام - بأنها ثمانية أشهر^(٣).

- في ١ ربيع الثاني ١٤٢٠هـ، الموافق ١٤/٧/١٩٩٩م يتطلق صاروخ نووي من

(١) «أسرار الساعة»، ص (١٤١)، وما بعدها.

(٢) «السابق»، ص (١٣٦).

(٣) «السابق»، ص (٨٤).

الخليج إلى أوروبا مستهدفاً الفاتيكان حسب الخطة المرسومة^(١). في ١ أغسطس ١٩٩٩م الموافق ١٩ ربيع الثاني ١٤٢٠هـ تبسط إيران سيطرتها على معظم دول الخليج، وبعد ذلك يتم إلقاء قنبلة نووية أمريكية تدمر إيران بعد أن دمرت الخليج^(٢).
- في جمادى ورجب وشعبان (أي ١٤٢٠هـ) الموافق من شهر سبتمبر ١٩٩٩م حتى نوفمبر، تبدأ الملحمة الكبرى من مقر قيادة المسلمين في دمشق تحت قيادة المهدي عليه السلام^(٣).

- في ١٥ شعبان ١٤٢٠هـ الموافق ٢٣ نوفمبر ١٩٩٩م يخرج المسيح الدجال بفتنته الكبرى؛ حيث يدعي الألوهية، ويظهر المعجزات لفتنة الناس^(٤).

- في يوم الجمعة ٢٠٠٠/١/١م، الموافق ٢٥ رمضان ١٤٢٠هـ تشرق الأرض بنور النبي والرسول العظيم عيسى - عليه السلام -، ينزل في القدس والمسلمون بقيادة المهدي، يحاصروهم الدجال هناك^(٥).

- يدعي أن عيسى - عليه السلام - ينزل إلى الأرض سنة ٢٠٠٠م، ثم يقول: «وهذه النتيجة تكاد تتفق تمامًا مع ما يعلنه ويشير به أهل الكتاب عن طريق الحساب الموجود في كتبهم، وهو ما يعتقد كثير من الرهبان والقادة الكبار في العالم الغربي، وقد توصلنا إلى ذلك - ولله الحمد - عن طريق الاعتماد على أحاديث رسولنا العظيم^(٦) ﷺ^(٧)».

- وعندما يراه الدجال يهرب من القدس متوجهاً إلى أكبر مطارات إسرائيل، وهو مطار اللد الدولي، ولكن عيسى يلحق به قبل أن يقلع بطائرته، ويقتله قرب باب اللد

(١) «السابق»، ص (١٤٦).

(٢) «السابق»، ص (١٤٦).

(٣)، (٤) «السابق»، ص (١٤٦).

(٥) «السابق»، ص (١٤٧).

(٦) وهذا افتراء على رسول الله ﷺ الذي هو بريء من هذه الأكاذيب؛ وأقوى دليل على ذلك أنها لم تقع في المواعيد التي حددها هذا الظالم لنفسه.

(٧) «السابق»، ص (٧٠)، وما بعدها.

الشرقي^(١).

- ويدعي أن وفاة عيسى - عليه السلام - ستكون عام ٢٠٠٧م، وأن نهاية عمر الدنيا ستكون - بإذن الله - عند طلوع الشمس من مغربها في عام ٢٠١٠م^(٢).
وأما جراته على تعيين شخصيات هذه الأحداث فأمر عجيب:

فهو يرى أن «الأبقع» هو ياسر عرفات، وأن الرجل «المشوه» هو الشيخ أحمد ياسين - حفظه الله -، وأن «الأصهب» حافظ الأسد، وأن «السفياي» هو حسين ملك الأردن، الذي سيبعث جيوشه إلى العراق والمدينة، وأن «صدام حسين» سيقتل في الكوفة^(٣)، وأن «عمر البشير» حاكم السودان هو الحاكم العادل المقصود بحديث: «يكون بأفريقية أميراً اثنتي عشرة سنة، ثم تكون بعده فتنة، ثم يملك رجل أسمر يملؤها عدلاً، ثم يسير إلى المهدي، فيؤدي إليه الطاعة، ويقاتل عنه»، رواه نعيم بن حماد في كتاب الفتن^(٤).
أما مؤلف «هرمجدون»:

- فهو يرى أن «قنطرة مصر» هي قناة السويس، وهي المذكورة في رواية نعيم بن حماد عن الزهري قال: «إذا اختلفت الرايات السود فيما بينهم أتاهم الرايات الصفرة، فيجتمعون في قنطرة أهل مصر، فيقتل أهل المشرق وأهل المغرب سبعا، ثم تكون الذبّة على أهل المشرق»، وهو يدعي أن الرايات السود المشار إليها في هذا الحديث (١٩) قوات طالبان، وقوات التحالف الشمالي، وأما الرايات الصفرة فهي القوات الغربية^(٥).
ويقول:

(وقد ظهر «الطالبان» حوالي سنة ١٩٩٦م، وتخبّرنا الآثار التي جاءت بشأنهم أنه

(١) «السابق»، ص (١٤٧).

(٢) «السابق»، ص (٧٠).

(٣) انظر: «السابق»، ص (١٣١، ١٣٧، ١٤٠، ١٤١).

(٤) «السابق».

(٥) «هرمجدون»، ص (٣٤ - ٣٥).

بين بدء ظهورهم وبين ظهور المهدي اثنان وسبعون شهراً؛ أي ست سنوات). اهـ^(١).
ثم هو يستروح لما روى نُعَيْمُ بن حماد بسنده عن كعب قال: «علامة خروج
المهدي ألوية تقبل من المغرب، عليها رجل أعرج من كِنْدَةَ».

ويجزم بأن المقصود بهذا «الأعرج» الجنرال الأمريكي «ريتشارد مايرز» رئيس هيئة
أركان القوات المشتركة في أفغانستان؛ بدليل أنه رآه (مقبلاً على عكازين؛ ليعلن
للشعب الأمريكي بدء عمليات القوات المشتركة الجوية، والبرية، والبحرية ضد
أفغانستان، فقلت: الله أكبر، صدقت يا رسول الله) اهـ. [ص ٣٦]، وما أدراك أن
رسول الله ﷺ نطق بهذا الخبر أصلاً؟

وأين رجل مقبل على عكازين من رجل «أعرج»؟، وأين «كِنْدَةَ» - بكسر الكاف -
من أمريكا، أو حتى كَنْدَا؟^(٢).

ثم يرجح أن سنة (٢٠١٢م) هي النهاية، وليست بداية النهاية^(٣).

ويحكي مبارك البراك عن علماء الكمبيوتر أنه في (١/١/٢٠٠٠) سيقف
الكمبيوتر، وهذا يصادف العشر الأواخر من رمضان، فلا طائرات، ولا أموال
تستخرج من البنوك، ولا اتصالات حتى الثكنات العسكرية تشكل خطورة، والكهرباء
والصرف الصحي يتعطل... وعلى كل حال، وقع هذا، أم وجدوا له حلاً، فإننا على
يقين أن الحضارة ستنتهي^(٤).

ثم يدعي أن أنسب تفسير لحديث «فتنة الدهيماء» اضطراب أحوال العالم كله
بسبب مشكلة «الصففر» في الكمبيوتر^(٥).

(١) «السابق»، ص (٣١).

(٢) «السابق»، ص (٣٥ - ٣٦).

(٣) «السابق»، ص (٧٠).

(٤) «العقلانيون ومشكلتهم مع أحاديث الفتن»، ص (٧).

(٥) انظر: «السابق»، وقد مر عام ٢٠٠٠ بدون ما توقعوه، واتضح أن «مشكلة الصففر» ضُحِّمَتْ بدون
مسوغ حقيقي لها.

التَّطْيِيعُ مَعَ التَّجِيمِ وَالْمُنَجِّمِينَ وَزَلْزَلَةُ ثَوَابِتِ الْعَقِيدَةِ

لم يكتف العابثون بأشراط الساعة بالرجم بالغيب، وقفوا ما لا علم لهم به، حتى أضافوا إلى ذلك قاصمة أخرى، وهي «تطبيع العلاقات مع المنجمين»، والاحتجاج بقول بعضهم بعد حكاية مدحه والثناء عليه بأنه «أعظم فلكي في التاريخ»^(١)!

يقول صاحب «أسرار الساعة»:

«في نهاية السابح من عام ١٩٩٩م سيهبط ملك الفزع العظيم من السماء، وسيحكم المريخ - كوكب الحرب - لصاحب الحق، وسيكون دمارًا مروّعًا وخرابًا هائلًا، تلك هي واحدة من أكثر نبوءات «نستراداموس» فرعًا ورعبًا كما يقول المحللون، وهي طبقًا لمعظم التفسيرات تعني بأن كارثة ضخمة ستحقيق بالكرة الأرضية في شهر يولية ١٩٩٩م، وقد حدد «نستراداموس»، والذي يعتبرونه أعظم فلكي في التاريخ، بأن شرارة الكارثة الأولى ستنتقل من الشرق الأوسط»^(٢)، إلى أن يقول:

«وما بين نبوءات «نستراداموس» في عام (١٥٥٥م)، ومخططات واينبرغر عام

(١) بل منهم من تقبل حتى «حكايات عجائز اليهود»؛ فقد جاء في محاضرة لداعية فاضل بعنوان «النظام العالمي الجديد»:

«عندما أعلن عن قيام دولة إسرائيل عام ١٩٤٨م؛ دخلت عبوز يهودية على أم ذلك الداعية، وهي تبكي، فلما سألتها عن سبب بكائها، وقد فرح اليهود، قالت: «إن قيام هذه الدولة سيكون سببًا في ذبح اليهود»، ثم يقول الداعية: إنه سمعها تقول: إن هذه الدولة ستدوم ٧٦ سنة، وعندما كبر رأى أن الأمر قد يتعلق بدورة المذنب «هالي»؛ إذ إن مُذَنَّب «هالي» - كما يقول الداعية - مرتبط بعقائد اليهود اهد. من «زوال إسرائيل»، ص (٥٦)، وانظره، ص (٧٨).

وهذا المذنب «هالي» هو الذي قال فيه أبو تمام في بائته المشهورة:

وَحَوِّفُوا النَّاسَ مِنْ دَهْيَاءِ مُظْلِمَةٍ إِذَا بَدَأَ الْكَوْكَبُ الْعَرِيُّ دُوَ الذَّنْبِ

وهل التنجيم إلا ربط أحداث الأرض بحركات النجوم، والأفلاك؟!!

(٢) «أسرار الساعة»، ص (٣٤).

١٩٩٧م، تمت جميع المؤامرات الساعية لتدمير العالم الإسلامي، وغزوه في عام ١٩٩٩م، ومثقفو هذا العالم لا يزالون يرددون بيلاهة عجيبة: «نحن ضد فكر المؤامرة»، أما قادة العالم الإسلامي فيكفيهم خدعة أن يرأسهم في طهران الدجال نفسه^(١). والمعروف أن الرقم (٩) هو نهاية الأرقام التي تبدأ بالرقم (١) وهو حسب الفلسفة الفيثاغورية يعني النهاية، وهو الرقم المقدس عند الطائفة البهائية التي خرجت في إيران، واستقرت في فلسطين.

وحسب علوم الجيومترا المشتقة من الكابالاة اليهودية، فإن الرقم (٩) هو رقم الملوك الغزاة.

وفي اليهودية - أيضًا - فإن الرقم (٩) هو رقم الخراب^(٢).

ويقول في موضع آخر:

السفنياني أو الهاشمي^(٣) هو المقصود بـ«ملك الجنوب»، الذي يتعاون مع ملك الروم، كما في تنبؤات اليهودي الفلكي «نستراداموس»^(٤).

يقول صاحب «هرمجدون» فيما يشبه الدعاية لهذا المنجم: (إن المنجم الفلكي اليهودي الشهير «ميشيل نوستراداموس» الذي عاش في القرن السادس عشر الميلادي، وتوفي سنة ١٥٥٩م، والذي كتب رباعيات تنبؤية لأمر مستقبلية وقعت وفق ما أخبر به تمامًا.

فقد أخبر في رباعياته عن الحرب العالمية الأولى والثانية، ووقعتا فعلاً في التاريخ الذي حدده، كما أخبر عن الثورة الفرنسية، وعن ظهور جبابرة سماهم بأسمائهم؛ منهم «هتلر»، «ونابليون»، وتنبأ بنشوب الحرب العالمية الثالثة، وأنها مدمرة، وستكون

(١) يقصد رئيس إيران الحالي؛ كما صرح بذلك، ص (١١٣-١١٤).

(٢) «السابق»، ص (٣٥).

(٣) وهو يقصد هنا الحسين ملك الأردن.

(٤) «أسرار الساعة»، ص (١٣٢).

في أوائل هذا القرن، وأنها نووية، وسيكون فيها حرب بيولوجية^(١).

ولا يغني عن قائل هذا الكلام قوله: «هذا العُراف - وهو طبيب في الأصل - لم يأت بما أتى به من باب الكهانة أو العرافة، وإنما هو قد اطلع على مخطوطات إسلامية^(٢) حصل عليها وورثها من أجداده اليهود، كما ذكر هو في مقدمة رباعياته»؛ لأن هذه دعوى لا دليل عليها أولاً، ثم إن صح أنها مخطوطات إسلامية فأي نوع من المخطوطات هي؟ أهي أحاديث مرفوعة صحت عن المعصوم عليه السلام، وهي لا تُتَلَقَّى عن عُراف يهودي، ولا أدري كيف يهمل تفسير من لا ينطق عن الهوى عليه السلام لظاهرة صدق بعض أقوال الكُهَّان أحياناً، وهو ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: «إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ، كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ، فَإِذَا فُزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ، قَالُوا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا لِلَّذِي قَالَ: الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ، فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُ السَّمْعِ، وَمُسْتَرِقُ السَّمْعِ هَكَذَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ - وَوَصَفَ سُفْيَانٌ بِكَفِّهِ؛ فَحَرَفَهَا، وَبَدَّدَ يَنْ أَصَابِعِهِ - فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ فَيُلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ، ثُمَّ يُلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ، حَتَّى يُلْقِيَهَا عَلَى لِسَانِ السَّاجِرِ أَوِ الْكَاهِنِ، فَرُبَّمَا أَدْرَكَهُ الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَهَا، وَرُبَّمَا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُذَرِكَهُ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِثْقَلُ كَذِبَةٍ، فَيُقَالُ: أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا كَذَا وَكَذَا؟ فَيَصْدُقُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعَ مِنَ السَّمَاءِ»^(٣).

وعن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها -: سأل أناس النبي صلى الله عليه وسلم عن الكُهَّان، فقال: «إِنَّهُمْ لَيَسُوا بِشَيْءٍ»، فقالوا: يا رسول الله، فإنهم يُحَدِّثُونَ بِالشَّيْءِ يَكُونُ حَقًّا، قال: فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا الْجِنِّي فَيَقْرُؤُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ كَقَرْوَرَةٍ

(١) «هرمجدون»، ص (١٣)، وانظر «التنبية» ص (٦٣٤).

(٢) ويقول - أيضاً -: «إن ما جاء به «نوستراداموس» هو من تراثنا المنهوب، وميراثنا المسلوب، الذي سقط منا فالتقطوه، وجهلناه، وعلموه» اهـ. من «هرمجدون»، ص (١٤).

(٣) رواه البخاري، (٤٨٠٠)، (٥٣٧/٨).

الدَّجَاجَةِ، فَيَتَخَلَّطُونَ فِيهِ أَكْثَرُ مِنْ مِثَّةٍ كَذِبَةٍ»^(١).

وعن معاوية بن الحكم رضي الله عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم: «إِن مِّنَا رَجُلًا يَأْتُونَ الْكُهَانَ»، قال: «فَلَا تَأْتِيهِمْ»^(٢).

قال النووي - رحمه الله -: «قال العلماء: إنما نهى عن إتيان الكُهَّان لأنهم يتكلمون في مُغَيَّبَاتٍ قد يصادف بعضها الإصَابَة، فيخاف الفتنة على الإنسان بسبب ذلك؛ لأنهم يُلَبِّسُونَ على الناس كثيراً من أمر الشرائع، وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بالنهي عن إتيان الكُهَّان وتضديقهم»^(٣). اهـ.

وعن بعض أمهات المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَوْ زَعِيمٌ لَيْلَةً»^(٤).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا أَوْ عَرَّافًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم»^(٥).

وعن عمران بن حصين - رضي الله عنهما -: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تَطَيَّرَ لَهُ، أَوْ تَكُهَّنَ أَوْ تَكُهَّنَ لَهُ، أَوْ سَحَرَ أَوْ سُحِرَ لَهُ، وَمَنْ عَقَدَ عُقْدَةً، وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا قَالَ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم»^(٦).

قال الإمام الخطيب البغدادي - رحمه الله - تعالى -: «إنما يدخل الشبه على الناس في أمر المنجمين من قبيل أنهم يرون المنجم يُصيب في مسألة تقع بين أمرين؛ كالجنين

(١) رواه البخاري، (٧٥٦١)، (٥٣٥/١٣).

(٢) رواه مسلم، (٢٠/٥) - نووي.

(٣) «شرح النووي»، (٢٢/٥).

(٤) رواه مسلم، (٢٢٣٠) (١٧٥١/٤).

(٥) رواه الإمام أحمد في «المسند»: (٤٢٩/٢).

(٦) أخرجه البيهقي؛ كما في «كشف الأستار عن زوائد البزار»، (٣٠٤٤)، وقال الهيثمي: «رجاله رجال الصحيح، خلاف إسحاق بن الزبيع، وهو ثقة» اهـ. من «مجمع الزوائد»، (١١٧/٥)، وصححه في «صحيح الجامع»، رقم (٥٣١١).

الذي لا يخلو من أن يكون ذكراً أو أنثى، أو المريض الذي لا يخلو من أن يصح أو يموت، والغائب الذي لا يخلو من أن يقيم بمكانٍ أو يثوب.

ومن شأن الناس أن يحفظوا الصواب؛ للعجب به والشَّغَف، ويتناسوا الخطأ؛ لأنه الأصل الذي يعرفونه، والأمر الذي لا يُنكرونه، ومن ذا الذي يتحدث بأنه سأل المنجم فأخطأ؟ وإنما يتحدث بأنه سألَه فأصاب^(١).

والصواب في المسألة إذا كانت بين أمرين قد يقع - أحياناً - للمعتوه والطفل، فضلاً عن المتلطف الرفيق، والقول في إصابة المنجم كقول الشاعر في الطيرة:

تَعْلَمُ أَنَّهُ لَا طَيْرَ إِلَّا عَلَى مُتَطَيِّرٍ وَهِيَ الثُّبُورُ
وَشَيْءٌ قَدْ يُوَافِقُ بَعْضَ شَيْءٍ أَحَايِنَا وَبَاطِلُهُ كَثِيرُ

وإن وُجد لمن يدَّعي الأحكام إصابةً في شيء، فخطؤه أضعافه، ولا تبلغ إصابته عُشْرَ مِغْشَارِهِ، وتكون الإصابة اتفاقاً كما يظن الظانُّ المنافي للعلم المقارن للجهل الشيء، فيكون على ظنه، ويخطئ فيما هو معلوم أكثر عُمره، ولا يُقال: إن هذه إصابة يُعَوَّلُ عليها، ويُزَجَّعُ إليها، بل إذا تكررت منه الإصابة في قوله، وكثر الصدق في لفظه، والصحة في حكمه، ولم يُخْزَمْ منه إلا الأقل، حينئذ سلمت له هذه الفضيلة، وشُهِدَ له بهذه المعجزة، ولا فرق بين المنجم والكاهن؛ إذ كلُّ واحدٍ منهما يدَّعي الإخبار بالغيوب، وكيف يُسَلَّمُ للمنجمين ما يدَّعون، وأحدهم على التحقيق ما يعرف ما حدث في منزله، ولا ما يصلح أهله وولده؟ بل لا يعرف ما يصلحُه في نفسه، ويؤثر عنه أن يخبر بالغيب الذي لم يُؤَيِّهِ اللهُ أحداً، ولم يستودعه بشراً، إلا لرسول يرتضيه، أو نبيٍّ يصطفيه^(٢).

(١) وهذا ما فعله بعض العاشرين بأشراط الساعة؛ فإنهم أهملوا ذكر ما خابت فيه ظنون «نوستراداموس»، وما أكثره، واقتصروا على ذكر القسم الآخر، وانظر «التنبية» ص (٦٣٤).

(٢) «القول في علم النجوم»، ص (١٩٢ - ١٩٤).

المَطْلَبُ الثَّانِي

مَظَاهِرُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

● يتخذ العبث بأشراط الساعة مظاهر عدة، ويتجلى في عدة مجالات:

فمن ذلك: تكذيب النصوص الصحيحة، وزعم أنها كلها موضوعة.

ومن ذلك: إبطال معاني الأحاديث الصحيحة بالتأويل الفاسد^(١).

ومنه: الخوض بغير علم في قضية «تحديد عمر الأمة».

ومنه: الغلو في محاولة مطابقة ما ورد في النصوص على وقائع وأحداث معينة، أو على أشخاص معينين رجماً بالغيب.

ومنه: محاولة توظيف النصوص لخدمة مآربهم، والتعسف في تفسيرها بما يتوافق مع أغراضهم.

ومنه: الاستدلال بما لا يصلح دليلاً؛ كالإسرائيليات القديمة والحديثة، والأحاديث الضعيفة والموضوعة، ومرويات الرافضة، وحساب الجُمَّل، وما يُسَمَّى علم الحروف.

وبالجملة فكل من حادَّ عن «الوسطية» في هذه القضية إلى جفاء المنكرين، أو إلى غلو المثبتين، فقد تورط في جريمة القول على الله بغير علم، والعبث بأشراط الساعة.

ومن العبث بأشراط الساعة: تكلف بعضهم اصطناع هذه الأَشْرَاطِ، وإيجادها في الواقع عنوة، حتى إن من مُدَّعِي المهديّة من يغير اسمه واسم أبيه، أو يدعي الانتساب

(١) ومن جمع رذيلتي التأويل الفاسد، والتكذيب أتباع المهدي الجونوري؛ فقد كانوا يحاولون جهدهم أن يطبقوا جميع الأحاديث الواردة في المهدي على مهديهم المزعوم؛ فإن تعذر ذلك: فإما أن يؤوّلوا الحديث بما يوافق توجهاتهم تأويلاً سخيفاً يارداً، وإما أن يردوه بالكلية؛ فقد قال لهم «الجونوري»، «كثر الخلاف في الحديث، ويضعب تمييز الصحيح من السقيم؛ فالذي يوافق كتاب الله - تعالى -، ويوافق أحوالي؛ فاقبلوه»، انظر: «فرق الهند»، ص (٢٤٨).

إلى آل البيت الشريف.

متناسين أن «الْمُنْتَظَر» تصنعه المهدية؛ لكنه لا يصنعها ولا يصطنعها .

- ومن العبث بأشراط الساعة:

الابتهاج بانتشار الفساد والظلم في الأرض، وتمني ذلك؛ بحجة أن هذا يعجل بخروج المهدي الموعود.

أَيُّهَا الْعَابِثُونَ: بَشِّرُوا، وَلَا تُنْفَرُوا

فإن تَوَقُّعاتكم تبعث أحيانا على الإحباط، وتسوء المسلمين، وتؤدي مشاعرهم الإيمانية، وتدخل الحزن في قلوبهم، خاصة وأنها توقعات مبنية على شفا جرف هار من الظنون والخيالات، فأحرى بها أن تُنْبَذَ بَذَ النواة، ولا شك أن هذه الكتابات تُصَادِمُ سنة النبي ﷺ في بعث الأمل في النفوس، فأين قوله ﷺ: «بَشِّرُوا وَلَا تُنْفَرُوا»، من ذلك الذي يدعي أن (الجفر) المزعوم؛ الذي يستمد منه كثيرا من دعاواه، يخبر بأن «الهيكل سَيَعَاذُ بِنَاوِهِ»^(١).

وذاك الذي يحدد بالسنة والشهر واليوم موعد تفجير اليهود للمسجد الأقصى - صانه الله من كل سوء -، وأن الهيكل يُنْتَقِضُ على أنقاضه^(٢)، وثالث يزعم أن الغرب سيحتل تركيا، ويسترجع القسطنطينية عام (١٩٩٩م) لمدة أشهر، ورابع يقول: «فحصار العراق قد أعقبه حصار الشام (فلسطين)، وقد يمتد الحصار قريبا إلى سوريا ولبنان، والله أعلم»^(٣).

(١) «المفاجأة»، ص (٣١٦).

(٢) «أسرار الساعة»، ص (١٣٤ - ١٣٦).

(٣) «هرمجدون»، ص (٢٥).

الْعُجْبُ وَالِاغْتِرَارُ بِالظُّنُونِ

ومع عبث هؤلاء القوم بأشراط الساعة، وقولهم على الله بغير علم، نجدهم موقنين بهذه الأفكار، جازمين بها، حتى يقول أحدهم:

«أستطيع أن أحلف - ولا أستثني - أن ملاحم آخر الزمان؛ والتي تبدأ بالحرب العالمية الثالثة والأخيرة «هرمجدون» - قد كشرت عن أنيابها، وسُمّرت ساعديها، وكشفت عن ساقها»^(١) ويشكو من أنه لم يسلم من «شغب الصبية»^(٢)؛ أي معارضيه؛ فهم يستقصرون أفهام مخالفيهم؛ ويسخرون ممن لا يتقبل خرافاتهم، ويشك فيهم.

فهذا صاحب «أسرار الساعة» يصف المنكرين عليه بالمرجفين، والمتشككين، ويقول: «لقد كان الواقع المعاصر والمعاش شاهدًا إثباتًا على صحة كل ما ورد في هذا الكتاب من روايات وأحاديث»^(٣) ولهذا تمكنت بتوفيق الله من إزاحة الستار عن أكثر الأسرار خطورة؛ إنها أسرار النهاية وقيام الساعة؛ لقد تفككت أمامي - وبكل سهولة - أكثر الرموز المستعصية في روايات الفتن والملاحم وأشراط الساعة، لقد رأيت أمامي خيوط المؤامرة، وكشفت أبعادها السرية والعلنية؛ ولهذا سيجد القارئ في هذا الكتاب تحديد الزمان والمكان للملاحم، ويجد أسماء بعض قادة الفتن في آخر الزمان وزعماء آخرين، والجميع قادة سياسيون معاصرون، ولكن الرسول ﷺ قد وصفهم لنا^(٤)... إلخ.

(١) «هرمجدون»، ص (٧)، وانظره ص (١١٩)؛ حيث قال: «أحلف، ولا أستثني أن أولى جولانها بدأت بالفعل»، وقد دافع عن هذا «القسم» مستدلًا بقسم بعض الصحابة على أن ابن صياد هو الدجال، فانظر الرد عليه في «فتح الباري»، (٣٢٥/١٣ - ٣٢٧).

(٢) «السابق»، ص (٤٧).

(٣) مع أنها أحاديث، وروايات ضعيفة، أو موضوعة، أو لا أصل لها، أو إسرائيلية، أو شيعيات، أو كهانة، وتنجيم، واعتماد على حساب الحروف.

(٤) «أسرار الساعة»، ص (١٥).

ثم يُطْرِي كتابه قائلاً:

«ولا أريد أن أُطِيلَ، فهذا الكتاب بين أيديكم، وقد كفيتكم الرد عليه بأفصح لغة علمية، وهي لغة الأرقام، وبأقوى وأصدق المواعيد وهي التاريخ، وليس على المرجفين أو المتشككين إلا الانتظار لعدة شهور فقط^(١)، وتظهر الحقيقة أمام الجميع، إما مع الكتاب أو ضده، فعليهم الصمت والترقب حتى لا يحرموا غيرهم من فائدة مرجوة قبل ظهور آية الدخان، أو يظهر الدجال في شخصيته المزعومة...»^(٢) اهـ.

ويحاول أحدهم أن يروج لأفكاره بالإشارة إلى «قرينة» وصفها بأنها «معتبرة عنده»، وهي أن رجلاً لا يعرفه أخبره أنه رأى رسول الله ﷺ في رؤيا يتسم له، ويعطيه كتاب «عمر أمة الإسلام»^(٣)، وذلك قبل صدور الكتاب بتسعين يوماً^(٤).

بل رأينا منهم من يتيه ويفتخر بأنه أول من «تشرف» باختراع بعض الهذيان المتعلق بالمسيح الدجال، والأطباق الطائرة^(٥)، ويثبت لنفسه أن لديه «براءة اختراع» هذه الأفكار، يقول محمد عيسى داود في جريدة «صوت آل البيت»:

(لم يعرف العالم كله - بفضل الله - كاتباً أو مفكراً قال بنظرية وجود المسيح الدجال في مثلث برمودة، وأنه صاحب الأطباق الطائرة سوى الكاتب الصحفي محمد عيسى داود... إلى أن يقول: (ومعلوم للقاصي والداني أنني بصفتي الكاتب محمد عيسى داود عضو نقابة الصحفيين، والمستشار الإعلامي لمؤسسة أمل الإعلامية، الصاحب الأوحـد لفكرة أن المسيح الدجال هو مخترع الأطباق الطائرة، وأن له قلعة بمثلث برمودة، ولا يوجد كاتب في كل الدنيا قال بذلك غيري، وقد تعدى «فلان»...)

(١) وقد انتظرنا أضعاف المدة التي استمهلنا إياها، وانكشف زيف أقواله، ولم يحدث من تنبؤاته شيء!

(٢) «السابق»، ص (١٦).

(٣) راجع فصل (سلطان المنامات)، ص (١٩٣ - ٢٣١)؛ لتعرف مدى حجية هذه القرينة.

(٤) «هرمجدون»، ص (٥٦).

(٥) وانظر بيان دعاواه مفصلة، ص (٦١١ - ٦١٧).

بسرقه نتائج أبحاثي، وانتحلها لنفسه، وذلك ثابت بكتابين له تم إبلاغ النيابة العامة عنهما، وهي التي قامت بتحريك الدعوى ضده بتهمة السرقة الفكرية... إلخ.

ثم يقول: (يكفيني فخراً مئات بل آلاف القراء الذين يؤازرونني لعلمهم بالحقيقة، ويكفيني فخراً شهادة الدكتور ... فلان، الذي شهد لي بأني رائد هذا المجال، وصاحب الفكرة، ومن عداي عائلة عليّ من الهواة والمقلدين)^(١) اهـ. بتصرف.

وهو هو الذي وصف من يرفضون «اختراعاته» بأنهم «الأغبياء والضالون»^(٢).

(١) عدد النصف الأول من نوفمبر ٢٠٠٠م، الموافق شعبان ١٤٢١هـ، ص (٥)، وباستطلاع أعداد من الجريدة، يتضح أنها شيعية التوجه؛ حيث تنشر مقالات من مفهوم شيعي، بما في ذلك سب بعض الصحابة الكرام - رضي الله عنهم - والترويج لمفاهيم رافضية منحرفة.

(٢) «احذروا»، ص (١٤٢).

نشرت مجلة «أون لاين» في العدد (١٤) - نصف أكتوبر ٢٠٠١م، مقالاً أنحت فيه باللائمة على وكالة «رويترز» للأنباء لأنها التي نشرت شائعة تنبؤ «نوستراداموس» بأحداث ١١ سبتمبر، ونسبت إلى «جون هوج» أحد المتخصصين في دراسة نبوءات «نوستراداموس» قوله: «يبدو أن صحافي وكالة رويترز نسوا أبسط قواعد الصحافة المحترمة، ألا وهي التأكد من الحقائق قبل نشرها، الأمر الذي لم يفعله أحد»، وقد دعا الوكالة الشهيرة إلى الاعتذار عن خطئها، وتكذيب ذلك الخبر فوراً.

وذكرت المجلة أن طالباً يدعى «نيل مارشال» كان قد صمم موقعاً له على شبكة الإنترنت باسم «التحليل النقدي لنوستراداموس» وقد نشر فيه عدداً من الرباعيات ونسبها إلى الفلكي الشهير، وأحرص على أن يجعلها ذات لغة مراوغة ليسخر من فكرة التنبؤ بالمستقبل، ووصل إلى استنتاج أن نصوص «نوستراداموس» يمكنها أن تعني كل شيء، وقد لا تعني شيئاً على الإطلاق.

ويقول محرر موقع «الأساطير الحضارية» Urban Legends :

«إن لغة نوستراداموس تجعل نصوصه قابلة للتفسير على أي وجه، يمكنك أن ترى فيها الحروب أو اللأسي، أو الانتصارات، أو أي شيء تريد أنت رؤيته».

ثم تسخر مجلة Online من «نوستراداموس» وأشباهه وتساءل: لماذا يستخدم النجمون دوماً تلك اللغة المراوغة؟ إذا كانوا بحق قادرين على كسر حاجز الزمن والإبحار عبر المستقبل؛ فلماذا لا يقولون لنا ما سيحدث بوضوح وصراحة دون أن «يوجعوا دماغنا»؟

اِنْعِدَامُ التَّوْثِيقِ الْعِلْمِيِّ

● ومن مظاهر ذلك:

تلك الكتب التي صنفها محمد عيسى داود، وملأها بالخرافات والبهذئات، وشحنها بالروايات المكذوبة، وجهر في صراحة يُخَسِّدُ عليها بميوله الشيعية^(١)، واعتماده على مصادر الشيعة المزعومة؛ كالجفر، وغيره، ثم مارس الدجل «العلمي» - إن جاز التعبير - بإيهام القراء بأن هناك مخطوطات «بالجملة» هي مصدر معلوماته، ثم يحكي عن مصادره «الموثوقة» - في زعمه، وهي أحوج شيء إلى التوثيق - أمورًا يحتاج من يصدقها إلى أن يكون غيبًا بدرجة كافية حتى تنطلي عليه.

يقول - مثلاً - تحت عنوان «نقطة على حرف» بعد أن أورد كثيرًا من خيالاته^(٢) حول «المسيح الدجال»:

(قد يسأل قارئ الحبيب: وكيف اهتديت إلى كل هذه المعلومات بلا مصادر؟ وأقول: بل هناك مصادر، «الفقراء الواعية»، ثم «استقراء الأحداث»، و«رفع درجات حدة الحدس والاستبصار»، ثم «التدبر» و«التأمل». ثم يصف هذه «المصادر» بأنها: «جهاز استقبال» لخواطر يمكن أن يقف أمامها التحليل العلمي والفلسفة عاجزين.

وكثير من «فكري» و«مضات من البرق» و«استنارات فجائية» إن لم أتداركها بالتسجيل أو التدوين تصبح بددًا بلا بقاء) اهـ^(٣).

ويفتخر محمد عيسى داود بحيازته مخطوطاتٍ عجيبة انفرد بها^(٤)، ويسوق في

(١) انظر نماذج من غلوه في علي عليه السلام، وآل البيت - رضي الله عنهم - في كتابه «المفاجأة»، ص (٣٢ - ٥٦).

(٢) انظرها ص (٦١١ - ٦١٧).

(٣) «احذروا المسيح الدجال يغزو العالم من مثلث برمودة»، ص (١٨٣).

(٤) «المفاجأة»، ص (٣٠٥)، (٦٤٤)، وقد قال القاري في «المشرب الوردی فی مذهب المهدي»، =

موضع آخر أثرا ادعى أنه في بعض المخطوطات الإسلامية الموجودة في دار الكتابخانه بتركيا تحت مسمى أو تصنيف (٣٦٦٤/تراث المدينة المنورة)، لعالم مدني كان يعيش بالمدينة المنورة في القرن الثالث الهجري وهو «كلدة بن زيد بن بركة المدني»، بعنوان «أسمى المسالك لأيام المهدي الملك لكل الدنيا بأمر الله الملك»، ومما جاء في هذا المخطوط المزعوم:

«وحرب في بلد أصغر من عَجَب الذَّنْب، يجمع أهل الدنيا لها، كأنها أغنى بلد أولم عليها الوالمون، وأمير فيها سَلَم رايته لزعيمة الشر الآتية من الشواطئ البعيدة الغربية بداية آخر الزمن، فتجتمع له صريخها من كل الدنيا، وترد له عرش الملك، ويخرب عراق في ملاحم بداية آخر الزمن، ويحارب أمير الذنب الصغير جيوش المهدي» (١) وفي نفس المرجع السابق في مخطوط آخر من القرن الثالث الهجري، لتابعي شامي، وجاء في ذلك المخطوط «النادر»:

«وفي عراق الشام رجل متجبر.. و.. سفياني، في إحدى عينيه كسل قليل، واسمه من الصدام، وهو صدام لمن يعارضه، الدنيا جمعت له في «كوت» صغير، دخلها وهو مدهون، ولا خير في السفياني إلا بالإسلام، وهو خير وشر، والويل لخائن المهدي الأمين» (٢)

ومما جاء في «المخطوط» المزعوم:

«حرب آخر الزمن حرب كونية، المرة الثالثة بعد اثنين كبيرين، يموت فيهما خلائق كثيرة، الأولى أشعلها رجل كنيته السيد الكبير، وتنادي الدنيا باسم (هتلر)...، وهذا مما رواه أبو هريرة وابن عباس وعلي بن أبي طالب - رضي الله عنهم -، وفي رواية:

= «وقد صرح الإمام ابن الهمام بعد جواز النقل من غير الكتب المتداولة؛ سواء العلوم الأصلية، والفرعية»، نقله عنه في «خواطر دينية»، (١٩/٢).

(١) المهدي المنتظر على الأبواب، ص (١٣٢).

(٢) السابق، ص (٢١٦).

خاف أن يحدث بها أبو هريرة، ولما أحس بالموت خاف أن يكتُم علمًا، فقال لمن حوله: في نبي علمته عما هو كائن في حروب آخر الزمن، فقالوا: أخبرنا ولا بأس - جزاك الله خيرًا -، فقال: في عقود الهجرة بعد الألف وثلاث مئة، واعقدوا عقودًا، يرى ملكُ الروم أن حرب الدنيا كلها يجب أن تكون، فأراد الله له حربًا، ولم يذهب طويل زمن، عقد وعقد، فسلط رجل من بلاد اسمها «جِزْمِن»، له اسم الهِرْ، أراد أن يملك الدنيا، ويحارب الكل في بلاد ثلج وخير، فأَمسى في غضب الله بعد سنوات نار، أَرَداه قَتيلًا سِرُّ الروش أو الروس^(١).

وفي عقود الهجرة بعد الألف وثلاث مئة، عُدَّ خمسًا أو ستًا، يحكم مصر رجل يكنى «ناصر»، يدعوه العرب «شجاع العرب»، وأَذَلَّ الله في حرب وحرب، وما كان منصورًا، ويريد الله لمصر نصرًا له حقًا في أحب شهوره، وهو له، فأرضى مصر رب البيت والعرب بأسم سادا، أبوه أنور^(٢) منه لكنه صالح لصوص المسجد الأقصى بالبلد الحزين، وفي عراق الشام رجل متجبر.. .. سفياي.. إلى أن يقول:

«وفي عقود الهجرة الألف وأربع مئة، واعقد اثنين أو ثلاثًا.. يخرج المهدي الأمين، ويحارب كل الكون، يجمعون له الضالون والمغضوب عليهم، والذين مردوا على النفاق في بلاد الإسراء والمعراج، عند جبل مَجْدُون، وتخرج له ملكة الدنيا والمكر، زانية اسمها «أمريكا»، تُراود العالم يومئذ في الضلال والكفر، ويهود الدنيا يومئذ في أعلى عليين، يملكون كل القدس والمدينة المقدسة»... إلخ^(٣).

وقال - أيضًا -: (وقد وقعت على نص توراتي في سفر أشعياء الحقيقي، به تفاصيل أكثر أورده بلا تعليق، ففي نسخة الفاتيكان يقول النص:

(١) ولزيد من التحقيق، والتوثيق، قال في هذا الموضوع: الشك من الراوي، ومكان النقط مطموس متآكل في المخطوطة!!

(٢) أحسب أن اسم «محمد أنور» مركب؛ فليس «أنور» اسم أبيه.

(٣) «المهدي المنتظر على الأبواب»، ص (٢١٦).

«وجاءوا إلى سيناى، وخاربوا الملك المصري الذي كان خاسراً في مواجهتهم، وكل الخيانة كان خدعة نصر لإسرائيل.. وجاء ملك أسمر اللون، رأسه حاسر من الشعر، له أسود ونسور، فانتصر على إسرائيل، وكلمهم أن يكونوا أصدقاء، وسلام عَمَّ كل المصريين، ولكن ملكهم أسمر اللون أضحى شهيداً..» إلى أن قال: «وحراسه كانوا الذين اغتالوه، وكانوا شراراً ونجاراً»^(١).

وقد اغتر به «حاطب ليل»، فاتخذ الغراب دليلاً، ومارس - مثله - هواية التهويش بأن لديه مراجع «بالجملة»، ودون إحراج بطلب ذكر التفاصيل، فقال في مقدمة كتابه: «كما ينبغي التنبيه على أن ثمة مخطوطات نادرة لم تطبع تحوي أضعاف الأحاديث المعروفة، سواء في الكتب المشهورة والغير مشهورة، محفوظة في المكتبات العالمية، كمخطوطات، منها ما هو موجود في المكتبة العراقية الكبرى ببغداد، ومنها في دار الكتابخانه بإسطنبول بتركيا، وكذلك مكتبة التراث في «طنجة»، ومنها في مكتبة دار الكتب القديمة بالرباط، ومنها بمكتبة بحرة الشام؛ وهي دمشق، في الجامع الأموي، هذا غير كثير من المخطوطات الإسلامية النادرة الموجودة في الفاتيكان، مكتبة البابا»^(٢). ومن مغالطات هذا المقلد قوله:

«كما أن كثيراً من أحداث الفتن وملاحم آخر الزمان وردت في أحاديث وآثار غير مشهورة، مثبتة في مخطوطات وكتب ليست سهلة المنال، فكذلك حال الآثار التي بها توجيهات نبوية، ونصائح غالية تستبين بها سبيل النجاة، ولذلك خفيت على أكثر الناس قديماً وحديثاً، إلا من اختصه الله - تعالى - بعلمها، حتى يثها وينشرها إذا جاء وقتها، وحن أوانها».

(١) «السابق»، ص (١٢٢).

(٢) «هرمجدون، آخر بيان يا أمة الإسلام»، ص (١١)، ونقول تعليقاً على هذا «التهويش»، ما زدت على أن قلت: «في المكتبات مخطوطات»، فكان ماذا؟! وأين صور هذه المخطوطات، وأرقامها، وتوثيقها؟! خاصة، وأنها تتحدث عن أمور غيبية خطيرة؟

ثم ذكر أنه بعد أن يستدل بالأحاديث والآثار المشهورة يُشَيِّ «بتلك الآثار الخفية غير المشهورة، مع عدم التشديد في اعتبارات مدى صحة أو ضعف الأثر من ناحية السند؛ إذ إنها نصائح وإرشادات»^(١) من باب فضائل الأعمال التي يتساهل العلماء في قبول أحاديثها وآثارها، وإن كانت ضعيفة السند، مع الأخذ في الاعتبار أن ضعف سندها ليس شديداً ولا موضوعاً، ثم إنها قد جاءت من أكثر من طريق؛ مما يجعلني مطمئناً لإيرادها وذكرها» اهـ.

مَنْ فَمِكَ أُدِينُكَ

ومن مغالطات هذا المقلد قوله معلقاً على الأثر الذي ادعى أن أبا هريرة كان يكتبه ثم بثه: «وقد قلت في «قبل البيان» إنني سأورد بعض الآثار العجيبة معزوة إلى مصادرها، منسوبة إلى قائلها، جاعلاً عهدتها على قائلها، ولولا أنني أقبلها ما أوردتها»، ثم أضاف - إمعاناً في المغالطة - أن أبا هريرة رضي الله عنه كان من أحفظ الصحابة لحديث رسول الله ﷺ... إلخ،^(٢) وتجاهل أن عليه أن يثبت ابتداءً صحة السند إلى أبي هريرة رضي الله عنه؛ لأننا لن نؤتي من صحابي قط، فالصحابة - رضي الله عنهم - كلهم عدول، وأبو هريرة رضي الله عنه من أعدلهم وأضبطهم.

الِاسْتِدْلَالُ بِمَا لَا يَصْلُحُ دَلِيلًا

الِاسْتِدْلَالُ بِالْأَحَادِيثِ الضَّعِيفَةِ وَالْمَوْضُوعَةِ

-١-

وهذه الآفة «قاسم مشترك» بين الخائضين بالظن في أشراط الساعة، فهم يوردون

(١) وهل التزم التوثيق، والتحقيق يا عبد الله فيما ليس من فضائل الأعمال؛ كالإخبار عن الغيوب المستقبل؟

(٢) «السابق»، ص (٤٠).

الأحاديث الضعيفة والباطلة، ثم يؤسسون عليها توقعاتٍ وأحكاماً، متناسين أن التفسير فرع التصحيح، ولو أعملنا قول بعض السلف: «أثبت العرش، ثم انقش»، لطرح ذلك عن كاهلنا عبثاً ثقیلاً من هذه المرويات الباطلة، ولأرحنا واسترحنا من عناء الجواب عما يطرأ بسببها من إشكالات، وتوقعات^(١)، ولعل أشهر كتاب يعتمد عليه القوم هو كتاب «الفتن» للجافظ نعيم بن حماد المروزي، وهو مختلف فيه بين أهل العلم^(٢)، والذي يترجح لدى أكثرهم أنه ضعيف لا تقوم به حجة وحده، وقد روى البخاري عنه مقروناً، وعُلّق له، وقال عنه النسائي: قد كثر تفرده عن الأئمة المعروفين بأحاديث كثيرة، فصار في حد من لا يُحتجّ به. وقال عنه مسلمة بن القاسم: له أحاديث منكورة في الملاحم، انفرد بها. وقال الذهبي: «نُعَيِّم من كبار أوعية العلم، لكن لا تركز النفس إلى رواياته، لا يجوز لأحد أن يحتج به، وقد صنف كتاب الفتن، فأثى به بعجائب ومناكير»^(٣).

إذا علمت هذا تبين لك خطأ مؤلف كتاب «هرمجدون»، الذي احتفل بكتاب أبي نعيم - رحمه الله -، ووصفه بأنه كتاب «بديع»^(٤)، «جمع فيه كوكبة هائلة من أحاديث الفتن، وملاحم آخر الزمان، يعز وجودها في مكان آخر»^(٥).

● ذِكْرُ نُصُوصِ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي حُكْمِ رِوَايَةِ الْأَحَادِيثِ الضَّعِيفَةِ وَالْمَوْضُوعَةِ

قال العلماء: لا يحل رواية الحديث الموضوع في أي باب من الأبواب إلا مقترناً

(١) وقد لمسنا أثر الأحاديث الضعيفة في رمضان الماضي (١٤٢٢هـ) حيث: كان بعض الشباب يجزم بأن «الفرعة سرف تحصل منتصف الشهر الكريم»؛ بناءً على الأحداث السياسية، والعسكرية الصاخبة في ذلك الوقت، مع ضعف الحديث الذي أتكفؤا عليه، وانظر: «المفاجأة»، ص (١٨٥).

(٢) انظر ترجمته في: «التاريخ الكبير»، (١٠٠/٨)، «تاريخ بغداد»، (٣٠٦/١٣)، «ميزان الاعتدال»، (٤/ ٢٦٧-٢٧٠)، «تهذيب التهذيب»، (٤٥٨/١٠)، «هدي الساري»، ص (٤٤٧)، «شذرات الذهب»، (٦٧/٢)، «سير أعلام النبلاء»، (١٠/٥٩٥ - ٦١٢).

(٣) «سير أعلام النبلاء»، (١٠/٦٠٠، ٦٠٩).

(٤) «هرمجدون»، ص (٨٠).

(٥) «السابق»، ص (١٠).

بيان أنه موضوع مكذوب، سواء في ذلك ما يتعلق بالحلال والحرام، أو الفضائل، أو الترغيب والترهيب، أو القصص والتواريخ^(١).

ومن رواه من غير بيان وضعه، فقد باء بالإثم العظيم، وَحَشَرَ نفسه في عداد الكاذبين؛ وذلك لما رواه الإمام مسلم في صحيحه بسنده أن النبي ﷺ قال: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ؛ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ»^(٢).

وحَكَّمَ كثير من العلماء على من روى حديثًا موضوعًا - دون تنبيه إلى وضعه وتحذير الناس منه - بالتعزير والتأديب؛ فقد قال البخاري في حق أحد هؤلاء: «مَنْ حَدَّثَ بِهَذَا؛ اسْتَوْجِبَ الضَّرْبَ الشَّدِيدَ، وَالْحَبْسَ الطَّوِيلَ»، بل قال يحيى بن معين - لما ذُكِرَ له حديث سويد الأنباري: «مَنْ عَشَقَ، وَعَفَ، وَكُتِمَ، ثُمَّ مَاتَ - مَاتَ شَهِيدًا»، قال: هو حلال الدم^(٣).

وقال ابن قدامة - رحمه الله -: «أما الأحاديث الموضوعة التي وضعتها الزنادقة؛ ليلبسوا بها على أهل الإسلام، أو الأحاديث الضعيفة - إما لضعف رواتها، أو جهالتهم، أو لعلة فيها .. فلا يجوز أن يُقَالَ بها، ولا اعتقاد ما فيها، بل وجودها كعدمها»^(٤). وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «فالواجب أن يُفَرَّقَ بين الحديث الصحيح والحديث الكَذِبِ؛ فإن السنة هي الحق دون الباطل، وهي الأحاديث الصحيحة دون الموضوعة، فهذا أصل عظيم لأهل الإسلام عمومًا، ولمن يدعي السنة خصوصًا»^(٥).

وقال - أيضًا -: «الاستدلال بما لا تُعلم صحته لا يجوز بالاتفاق؛ فإنه قول بلا علم،

(١) انظر: «علوم الحديث»، لابن الصلاح، ص (١٠٩)، و«تدريب الراوي»، ص (٩٨).

(٢) رواه مسلم (٤) في المقدمة.

(٣) انظر: «الإسرائيليات، والموضوعات في كتب التفسير»، ص (٢٩).

(٤) «ذم التأويل»، ص (٤٧).

(٥) «مجموع الفتاوى»، (٣/٣٨٠).

وهو حرام بالكتاب، والسنة، والإجماع»^(١).

وقال الشوكاني - رحمه الله -: «إن الأحكام الشرعية متساوية الأقدام، لا فرق بينها، فلا يحلُّ إذاعة شيء منها إلا بما يقوم به الحجة، وإلا كان من التقول على الله ما لم يَقُلْ، وفيه من العقوبة ما هو معروف»^(٢).

٢- الإِعْتِمَادُ عَلَى مَرْوِيَّاتِ الرَّافِضَةِ، وَغُلَاةِ الصُّوفِيَّةِ

- كاعتماد بعضهم على كتاب «عنقاء مُغْرِب»، لابن عربي الصوفي، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تعالى :- «وابن عربي في كتاب «عنقاء مُغْرِب» وغيره أخبر بمستقبلات كثيرة، عامتها كذب»^(٣).

- ومن ذلك ما زعمه محمد عيسى داود من أن عليًا عليه السلام تلقى العلوم الظاهرة والباطنة من النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٤)، وكذا الأسرار الغيبية المتعلقة بكل ما يحدث في العالم حتى يوم القيامة، ثم إن عليًا عليه السلام لَعَزَّ^(٥) هذه العلوم بالرموز، والحروف المقطعة، والأشكال الخاصة، وادَّعى أن ذلك لا يطلع عليه إلا ورثة علم سيدنا علي من آل البيت الشريف^(٦).
- وزعم - أيضًا - أن أهل البيت توارثوا كتاب «الجامعة»، وادَّعى أنه إملاء من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وخط علي عليه السلام^(٧).

(١) «منهاج السنة النبوية»، (٦٧/٧ - ٦٨).

(٢) «الفوائد المجموعة»، ص (١٠٠).

(٣) «مجموع الفتاوى»، (٨١/٤).

(٤) وهذا أحد مظاهر التزاوج بين الشيعة، والصوفية، انظر: «قطر الولي»، ص (٨٠ - ٨١).

(٥) وتساءل: «هل يمكن أن تكون هذه القوانين مصاغة في صورة كلمات، وجمل، هي رموز، و«شفرات»؟ وسمي هذا الفعل الْمُفْتَرَى على علي عليه السلام «التلفيز الكرم»، و«التشفير العظيم»، وزعم أنه كان بتوجيه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم، انظر كتابه «المفاجأة»، ص (٦١).

(٦) «المفاجأة»، ص (٥٨ - ٥٩)، وقد نشر بداخل الكتاب دائرة فيها، رموز، وطلاسم، ورسوم غريبة أشبه ما تكون بما يرسمه الدجالون، وصناع الأحجية!

(٧) «السابق»، ص (٥٦).

- وادَّعى - أيضًا - حجية «الجفر» المزعوم^(١)، وذكر استدلالات منه على إعادة بناء الهيكل اليهودي^(٢).

- وقال في شأن «الجفر»:

(وفي الجفر الكبير «الأحمر» علوم صريحة واضحة الأحداث والمعالم، و«الجفر الصغير» مجموعات علوم، وتنبؤات ملغزة بقواعد علم الحرف، تلك العلوم الشديدة الخصوصية، والتي لا يعرفها إلا ندرّة من أهل العلم)^(٣).

فيا أسفا على مصنفين من أهل السنة، يُخدعون بمثل هذا الإنسان، ويرتضونه لهم قائداً:

أَعْمَى يَقُودُ بِصِيرًا لَا أَبَا لَكُمْ قَدْ ضَلَّ مَنْ كَانَتْ الْعُمَيَانُ تَهْدِيهِ

٣- اَلْعُلُوْ فِي تَقَبُّلِ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ^(٤)

تمتلى كتب «العابثين بأشراط الساعة» بعشرات الأخبار الإسرائيلية المنقولة عن كتب اليهود والنصارى، وقد فضّل العلماء الموقف من هذه الإسرائيلية، وبينوا أنها على ثلاثة أقسام:^(٥)

(١) «السابق»، ص (٥٧)، وراجع ص (٣٨٩)، ص (٦٦٧ - ٦٦٩).

(٢) «السابق»، ص (٣١٦)، وما بعدها.

(٣) «المفاجأة»، ص (٦١).

(٤) الإسرائيلية: جمع إسرائيلية؛ نسبة إلى بني إسرائيل؛ والنسبة في مثل هذا تكون لعجز المركب الإضافي، لا لصدره، وإسرائيل هو يعقوب - عليه السلام - أي: عبدالله؛ وبنو إسرائيل هم: أبناء يعقوب، ومن تناسلوا منهم فيما بعد إلى عهد موسى، ومن جاء بعده من الأنبياء، حتى عهد عيسى - عليه السلام - وحتى عهد نبينا محمد ﷺ وانظر: «الإسرائيليات»، والموضوعات في كتب التفسير، ص (٢١).

(٥) انظر: «التفسير والمفسرون»، (١/١٦٥ - ١٨٣)، و«الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير»، ص (١٥٠ - ١٥٦).

القِسْمُ الْأَوَّلُ:

ما علمنا صحته مما بأيدينا من القرآن والسنة، والقرآن هو الكتاب المهيمن، والشاهد على الكتب السماوية قبله، فما وافقه فهو حق وصدق، وما خالفه فهو باطل وكذب. قال - تعالى -: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَفِيقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [المائدة: ٤٨].

وهذا القسم صحيح، وفيما عندنا غُثَيَّةٌ عنه، ولكن يجوز ذكره، وروايته للاستشهاد به، ولإقامة الحجة عليهم من كتبهم؛ وذلك مثل ما ذكر في صاحب موسى - عليه السلام -، وأنه الخَضِرُ، فقد ورد في الحديث الصحيح، ومثل ما يتعلق بالبشارة بالنبي ﷺ، وبرسالته، وأن التوحيد هو دين جميع الأنبياء؛ مما غفلوا عن تحريفه، أو حرفوه، ولكن بقي شعاع منه يدل على الحق.

وفي هذا القسم: ورد قوله ﷺ: «بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(١)، قال الحافظ في «الفتح»: «أي: لا ضيق عليكم في الحديث عنهم؛ لأنه كان تَقَدَّمَ منه ﷺ الزجر من الأخذ عنهم، والنظر في كتبهم، ثم حصل التوسع في ذلك، وكان النهي وقع قبل استقرار الأحكام الإسلامية، والقواعد الدينية، خشية الفتنة، ثم لما زال المحذور وقع الإذن في ذلك؛ لما في سماع الأخبار التي كانت في زمنهم من الاعتبار»^(٢).

(١) رواه البخاري، (٣٤٦١)، (٤٩٦/٦ - فتح).

(٢) «فتح الباري»، (٤٩٨/٦).

الْقِسْمُ الثَّانِي:

ما علمنا كذبه مما عندنا مما يخالفه؛ وذلك مثل ما ذكروه في قصص الأنبياء، من أخبار تطعن في عصمة الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام -؛ كقصة يوسف، وداود، وسليمان، ومثل: ما ذكروه في توراتهم: من أن الذبيح إسحاق، لا إسماعيل، فهذا لا تجوز روايته وذكره إلا مقترنا ببيان كذبه، وأنه مما حرفوه، وبدلوه، قال - تعالى -: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة: ٤١].

وفي هذا القسم: ورد النهي عن النبي ﷺ للصحابة عن روايته، والزجر عن أخذه عنهم، وسؤالهم عنه، قال: الإمام مالك - رحمه الله - في حديث: «حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ»: المراد جواز التحدث عنهم بما كان من أمر حسن: أما ما غُلِمَ كَذِبُهُ فلا^(١).

ولعل هذا هو المراد من قول ابن عباس - رضي الله عنهما -: «يا معشر المسلمين، كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء، وكتابكم الذي أنزل على رسول الله ﷺ أحدث^(٢) الأخبار بالله، تقرأونه مخضاً لم يُثَبِّت^(٣)».

وقد حدّثكم الله أن أهل الكتاب بدّلوا كتاب الله، وغيروه، وكتبوا بأيديهم الكتاب، وقالوا: ﴿هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة: ٧٩]، أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم، ولا والله ما رأينا منهم رجلاً قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم^(٤).

(١) «السابق»، ص (٤٩٨/٦ - ٤٩٩).

(٢) أحدث آخر الكتب السماوية نزولاً من عند الله - تعالى - ، وفي رواية: «أحدث الأخبار بالله».

(٣) لم يُثَبِّت: لم يُخلَطْ بغيره قط؛ لأنه محفوظ من التبديل، والزيادة وفي رواية: «تقرأونه مخضاً لم يُثَبِّت».

(٤) رواه البخاري في صحيحه (٢٦٨٥)، (٢٩١/٥ - فتح)، (٧٣٦٣)، (٣٣٣/١٣ - ٣٣٤).

الْقِسْمُ الثَّالِثُ:

ما هو مسكوت عنه، لا من هذا، ولا من ذاك، فلا نؤمن به، ولا نكذِّبُه؛ لاحتمال أن يكون حقًّا فنكذبه، أو باطلا فنصدقه، ويجوز حكايته لما تقدم من الإذن في الرواية عنهم^(١).

ولعل هذا القسم هو المراد بما رواه أبو هريرة، قال: «كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية. ويُفسَّرُ بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ، وَلَا تُكْذِّبُوهُمْ، وَقُولُوا ﴿إِنَّمَا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾... الآية [العنكبوت: ٤٦]»^(٢)، ومع هذا: فالأولى عدم ذكره، وأن لا نضيع الوقت في الاشتغال به^(٣)، قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله -: (وَرَدَ حَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْبَزَارُ، مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ: أَنَّ عُمَرَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِكِتَابٍ أَصَابَهُ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَقَرَأَهُ عَلَيْهِ، فَغَضِبَ، وَقَالَ: «لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بِعِصْيَاءَ نَفِئَةٍ، لَا تَسْأَلُوهُمْ عَنْ شَيْءٍ فَيُخْبِرُوكُمْ بِحَقِّ فُتْكَذُّبُوا بِهِ، أَوْ يَبْطِئِلَ، فَتُصَدِّقُوا بِهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ أَنَّ مُوسَى كَانَ حَيًّا مَا وَسِعَتْهُ إِلَّا أَنْ يُتَّبِعَنِي»، وَرَجَالُهُ مُوثِقُونَ: إِلَّا أَنْ فِي مَجَالِدٍ - أَحَدٍ رَوَاهُ - ضَعْفًا، وَأَخْرَجَ الْبَزَّازُ - أَيْضًا - مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ: أَنَّ عُمَرَ نَسَخَ صَحِيفَةً مِنَ التَّوْرَةِ، فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ»، وَفِي سَنَدِهِ جَابِرُ الْجَعْفِيُّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَاسْتَعْمَلَهُ - يَعْنِي الْبَخَارِيُّ - فِي التَّرْجُمَةِ لَوُرُودٍ مَا يَشْهَدُ بِصَحَّتِهِ مِنَ الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ)^(٤).

(١) انظر: «نظم الدرر في تناسب الآيات والسور»، للإمام المفسر برهان الدين البقاعي، (١/٢٧٢ - ٢٧٧).

(٢) رواه البخاري (٧٣٦٢)، (٣٣٣/١٣ - فتح).

(٣) وهذا القسم غالبه مما ليس فيه فائدة تعود إلى أمر ديني مما أبهمه الله - تعالى - في القرآن، ولا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دينهم، أو دنياهم.

(٤) «فتح الباري»، (٣٣٤/١٣)، وأنظره: (٥٢٥/١٣).

قال ابن بَطَّال عن المهلب: «هذا النهي في سؤالهم عما لا نصَّ فيه؛ لأنَّ شرعنا مُكْتَفٍ بنفسه، فإذا لم يُوجَدْ فيه نص، ففي النظر والاستدلال غِنَى عن سؤالهم، ولا يدخل في النهي سؤالهم عن الأخبار المصدقة لشرعنا، والأخبار عن الأمم السالفة»^(١).

● تَشْدِيدُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى مَنْ كَانَ يَكْتُبُ شَيْئًا مِنْ كُتُبِ الْيَهُودِ:

وقد كانت مَقَالَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وغضبه لكتابه شيئا من التوراة، درسًا تعلم منه سيدنا عمر، ومنهجًا أخذ الناس به؛ فقد روى الحافظ أبو يعلى، بسنده، عن خالد ابن عرفة قال: «كنت جالسا عند عمر، إذ أتني برجل من عبد القيس، مسكنه بالسوس، فقال له عمر، أنت فلان بن فلان العبدي؟ قال: نعم، قال: وأنت النازل بالسوس؟ قال: نعم، فضربه بقناة معه. فقال الرجل: ما لي يا أمير المؤمنين؟! فقال له عُمَرُ: اجْلِسْ، فَجَلَسَ، فَقَرَأَ عَلَيْهِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [١] إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْعَافِيَةَ﴾ [يوسف: ١-٣]، فقرأها عليه ثلاثًا، وضربه ثلاثًا، فقال له الرجل: ما لي يا أمير المؤمنين؟! قال: أنت الذي نسخت كتاب دانيال^(٢)، قال: مُزِنِي بِأَمْرِكَ أَتَبِعُهُ، قال: انطلق فامحه بالحميم^(٣)، والصوف الأبيض، ثم لا تقرأه، ولا تُقرئه أحدًا من الناس، فلكن بلغني عنك أنك قرأته، أو أقرأته أحدًا من الناس لأنهنكك عقوبة، ثم قال: اجلس، فجلس بين يديه، فقال: انطلقتُ أنا فانتسختُ كتابًا من أهل الكتاب، ثم جئت به في أديم^(٤)، فقال لي رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا هَذَا فِي يَدِكَ يَا عُمَرُ؟» قلت: يا رسول الله، كتابٌ نسخته ليزداد به علما إلى علمنا، فغضب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حتى

(١) «فتح الباري»، (٣٣٤/١٣)، وانظره: (٥٢٥/١٣).

(٢) أحد أنبياء بني إسرائيل.

(٣) الحميم: الماء الحار.

(٤) الأديم: الجلد.

احمرت وجنتاه، ثم نُودِيَ بـ«الصَّلَاةِ جَامِعَةً»، فقالت الأنصار: أَغْضِبَ نَبِيُّكُمْ؟ السلاحُ السلاحُ، فجاءوا حتى أحْدَقُوا بمنبر رسول الله ﷺ، فقال: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ أُوتِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ، وَخَوَاتِيمَهُ، وَاخْتَصِرَ لِي اخْتِصَارًا، وَلَقَدْ أُتِيْتُكُمْ بِهَا بَيْضَاءَ نَقِيَّةً، فَلَا تَهَوُّكُوا، وَلَا يَغُرُّكُمْ الْمُتَهَوُّكُونَ»^(١). قال عمر: قممتُ، فقلتُ: «رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالإِسْلَامِ دِينًا، وَبِكَ رَسُولًا، ثُمَّ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ».

وروى الحافظ أبو بكر الإسماعيلي بسنده عن جبير بن نفير: أَنَّ رَجُلَيْنِ كَانَا بِحَمَصَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمَا فِيمَنْ أَرْسَلَ مِنْ أَهْلِ حَمَصَ، وَكَانَا قَدْ اكْتَتَبَا مِنَ الْيَهُودِ شَيْئًا فِي صَحِيفَةٍ، فَأَخَذَاهَا مَعَهُمَا يَسْتَفْتِيَانِ فِيهَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ، فَلَمَّا قَدَمَا عَلَيْهِ قَالَا: إِنَّا بَارِضُ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَإِنَّا نَسْمَعُ مِنْهُمْ كَلَامًا تَقْشَعُرُ مِنْهُ جُلُودُنَا، أَفَنَأْخُذُ مِنْهُ وَنَتْرِكُ؟ فَقَالَ سَاحِدُكُمَا... ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّتَهُ لِمَا كَتَبَ شَيْئًا أَعْجَبَهُ مِنْ كَلَامِ الْيَهُودِ، وَقَرَأَهُ عَلَيْهِ، فَغَضِبَ الرَّسُولُ، وَصَارَ يَمْحُوهُ بِرِيقِهِ، وَيَقُولُ: «لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ؛ فَإِنَّهُمْ قَدْ هَوُّكُوا، وَتَهَوُّكُوا»^(٢)، حَتَّى مَحَا آخِرَهُ، حَرْفًا حَرْفًا، ثُمَّ قَالَ عُمَرُ: «فَلَوْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ كَتَبْتُمَا مِنْهُ شَيْئًا جَعَلْتُكُمْ نَكَالًا لِهَذِهِ الْأُمَّةِ» قَالَا: «وَاللَّهِ مَا نَكْتُبُ مِنْهُ شَيْئًا»، ثُمَّ خَرَجَا بِصَحِيفَتِهِمَا، فَحَفَرَا لَهَا، وَعَمَّقَا فِي الْحَفْرِ، وَدَفَنَاهَا، فَكَانَ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْهَا^(٣).

ونقل الحافظ في «الفتح» عن الإمام الشافعي - رحمه الله - قوله في حديث: «حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَلَا حَرْجَ»: «مَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَا يُجِيزُ التَّحَدُّثَ بِالْكَذِبِ؛ فَالْمَعْنَى: حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا لَا تَعْلَمُونَ كَذِبَهُ، وَأَمَّا مَا تَجُوزُونَهُ فَلَا حَرْجَ عَلَيْكُمْ فِي التَّحَدُّثِ بِهِ عَنْهُمْ، وَهُوَ نَظِيرُ قَوْلِهِ: «إِذَا حَدَّثَكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ، وَلَا

(١) المتهوك: المتحير الشاك.

(٢) أي شكوا، وشككوا غيرهم.

(٣) «تفسير القرآن العظيم»، للحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٤/٤١٢ - ٤١٣)، ط. المنار.

تُكَذِّبُوهُمْ»، ولم يرد الإذن^(١)، ولا المنع من التحدث بما يقطع بصدقه^(٢).

وقال: الحافظ في الفتح في حديث: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ...»: (أي إذا كان ما يخبرونكم به مُحْتَمَلًا؛ لئلا يكون في نفس الأمر صدقًا فتكذبوه، أو كذبًا فتصدقوه، فتقعوا في الحرج، ولم يرد النهي عن تكذيبهم فيما ورد شرعنا بخلافه، ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعنا بوفاقه، نَبَّهَ على ذلك الشافعي - رحمه الله -، ويؤخذ من هذا الحديث: التوقف عن الخوض في المشكلات، والجزم فيها بما يقع في الظن، وعلى هذا: يُحْمَلُ ما جاء عن السلف من ذلك^(٣). اهـ.

وبهذا البيان والتوفيق بين المرويات في هذا الباب: ظهر أن لا تعارض بينها، ولا يخالف بعضها بعضًا، وأن لكل حالة حكمها.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تعالى :- (الاختلاف في التفسير على نوعين: منه ما مستنده النقل فقط، ومنه ما يُقْلَمُ بغير ذلك؛ إذ العلم: إما نقل مُصَدَّق، وإما استدلال مُحَقَّق).

والمنقول: إما عن المعصوم، وإما عن غير المعصوم. والمقصود بأن جنس المنقول سواء كان عن المعصوم أو غير المعصوم - وهذا هو النوع الأول - منه ما يمكن معرفة الصحيح منه؛ والضعيف، ومنه ما لا يمكن معرفة ذلك فيه، وهذا القسم الثاني من المنقول؛ وهو: ما لا طريقَ إلى الجزم بالصدق منه - فالبحث عنه مما لا فائدة فيه، والكلام فيه من فضول الكلام، وأما ما يحتاج المسلمون إلى معرفته: فإن الله نصب على الحق فيه دليلًا.

فمثال ما لا يفيد، ولا دليل على الصحيح منه: اختلافهم في أحوال «أصحاب

(١) أي: «فما غُلِمَ كَذِبُهُ»؛ لتستقيم العبارة.

(٢) «فتح الباري»، (٤٩٩/٦).

(٣) «فتح الباري»، (١٧٠/٨).

الكهف» وفي «البعض» الذي ضَرَبَ به موسى من البقرة، وفي مقدار «سفينة نوح»، وما كان خَشَبُهَا، وفي اسم «الغلام» الذي قتله الخَضِرُ، ونحو ذلك، فهذه الأمور طريق العلم بها: النقل، فما كان من هذا منقولاً نقلاً صحيحاً عن النبي ﷺ؛ كاسم صاحب موسى أنه الخَضِرُ - فهذا معلوم، وما لم يكن كذلك، بل كان مما يُؤْخَذُ عن أهل الكتاب؛ كالمنقول عن كعب، ووهب، ومحمد بن إسحاق، وغيرهم؛ ممن يأخذ عن أهل الكتاب، فهذا لا يجوز تصديقه، ولا تكذيبه إلا بحجة^(١)، كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «إِذَا حَدَّثَكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ، وَلَا تُكْذِّبُوهُمْ، فَإِنَّمَا أَنْ يُحَدِّثُواكُمْ بِحَقِّ فَتَكْذِبُوهُ، وَإِنَّمَا أَنْ يُحَدِّثُواكُمْ بِبَاطِلٍ فَتُصَدِّقُوهُ».

وكذلك: ما نُقِلَ عن بعض التابعين، وإن لم يَذْكُرْ أنه أَخَذَهُ عن أهل الكتاب، فمتى اختلف التابعون لم يكن بعض أقوالهم حجةً على بعض، وما نُقِلَ في ذلك عن بعض الصحابة نقلاً صحيحاً، فالنفس إليه أَسْكَنَ مما نُقِلَ عن بعض التابعين؛ لأن احتمال أن يكون سمعه من النبي ﷺ، أو من بعض من سمعه منه أقوى، ولأن نقل الصحابة عن أهل الكتاب أقل من نقل التابعين، ومع جزم صاحب فيما يقوله، كيف يُقَالُ: إنه أَخَذَهُ عن أهل الكتاب وقد نهوا عن تصديقهم^(٢)؟!، والمقصود أن الاختلاف الذي لا يُعْلَمُ صحيحه، ولا تفيد حكاية الأقوال فيه: هو كالمعرفة؛ لما يُرَوَى من الحديث الذي لا دليل على صحته، وأمثال ذلك. وأما القسم الأول الذي يمكن معرفة الصحيح منه، فهذا موجود فيما يُخْتِاجُ إِلَيْهِ، ولله الحمد^(٣). اهـ.

وقال في موضع آخر: (وغالب ذلك - يعني المسكوت عنه - مما لا فائدة فيه يعود إلى أمر ديني؛ ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في مثل هذا كثيراً، ويأتي عن المفسرين

(١) انظر: «الرد على البكري»، ص (٦).

(٢) والجواب عن ذلك: أنهم أَخَذُوا عنهم لما فهموا من الإذن، والإباحة من قوله ﷺ: «حَدِّثُوا عَنِّي إِسْرَائِيلَ، وَلَا تَخْرُجْ»، مادام لم يدل دليل على كذبه.

(٣) مقدمة في أصول التفسير، ص: (١٧ - ٢٠).

خلافٌ بسبب ذلك كما يذكرون في مثل هذا أسماء أصحاب الكهف، ولون كلهم، وعدتهم، وعصا موسى، من أي الشجر كانت؟، وأسماء الطيور التي أحياها الله لإبراهيم، وتعيين البعض الذي ضُرب به المقتول من البقرة، ونوع الشجرة التي كلم الله منها موسى، إلى غير ذلك؛ مما أبهمه الله في القرآن؛ مما لا فائدة في تعيينه تعود على المُكَلِّفِينَ في دنياهم، ولا دينهم، ولكن نقل الخلاف عنهم في ذلك جائز؛ كما قال - تعالى -: ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تَحَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٢٢]، فقد اشتملت هذه الآية الكريمة على الأدب في هذا المقام، وتعليم ما ينبغي في مثل هذا؛ فإنه - تعالى - أخبر عنهم بثلاثة أقوال، ضَعَفَ القولين الأولين، وسكت عن الثالث، فدلَّ على صحته؛ إذ لو كان باطلاً لَرُدُّهُ كما رَدُّهُمَا، ثم أُرْسِدَ إِلَى أَنَّ الاطلاع على عدتهم لا طائل تحته؛ فَيَقَالُ فِي مِثْلِ هَذَا: ﴿قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ﴾، فإنه ما يعلم بذلك إلا قليل من الناس، ممن أطلعه الله عليه؛ فلهذا قال: ﴿فَلَا تَحَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا﴾؛ أي: لا تُجْهِدْ نَفْسَكَ فِيْمَا لَا طَائِلَ تَحْتَهُ، وَلَا تَسْأَلْهُمْ عَنْ ذَلِكَ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا رَجْمَ الْغَيْبِ، فلهذا أحسن ما يكون في حكاية الخلاف: أَنَّ تُسْتَوْعَبَ الْأَقْوَالُ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ، وَأَنْ يُنْبَهَ عَلَى الصَّحِيحِ مِنْهَا، وَيُيْتَطَلَ الْبَاطِلُ، وَتُذَكَّرَ فَائِدَةُ الْخِلَافِ، وَثَمَرَتُهُ؛ لِأَنَّ طَوْلَ النَّزَاعِ، وَالْخِلَافِ فِيْمَا لَا فَائِدَةَ تَحْتَهُ، فَيُسْتَعْلَى بِهِ عَنِ الْأَهَمِّ، فَأَمَّا مَنْ حَكَى خِلَافًا فِي مَسْأَلَةٍ، وَلَمْ يَسْتَوْعِبْ أَقْوَالَ النَّاسِ فِيْمَا، فَهُوَ نَاقِصٌ؛ إِذْ قَدْ يَكُونُ الصَّوَابُ فِي الَّذِي تَرَكَهُ، أَوْ يَحْكِي الْخِلَافَ وَيُطْلِقُهُ، وَلَا يَنْبَهُ عَلَى الصَّحِيحِ مِنَ الْأَقْوَالِ، فَهُوَ نَاقِصٌ - أَيْضًا -، فَإِنْ صَحَّحَ غَيْرَ الصَّحِيحِ عَامِدًا، فَقَدْ تَعَمَّدَ الْكَذِبَ، أَوْ جَاهِلًا، فَقَدْ أَخْطَأَ، كَذَلِكَ مَنْ نَصَبَ الْخِلَافَ فِيْمَا لَا فَائِدَةَ تَحْتَهُ، أَوْ حَكَى أَقْوَالَ مُتَعَدِّدَةً لَفْظًا، وَيَرْجِعُ حَاصِلُهَا إِلَى قَوْلٍ، أَوْ قَوْلَيْنِ مَعْنَى، فَقَدْ ضَيَّعَ الزَّمَانَ، وَتَكَثَّرَ مَا لَيْسَ بِصَحِيحٍ، فَهُوَ كَلَابِسٌ تُؤَنِّي زُورًا، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ^(١).

(١) «السابق»، (٤٦ - ٤٧).

مَوْقِفُ الْحَافِظِ ابْنِ كَثِيرٍ مِنْ الْقِسْمِ الثَّالِثِ مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ

قال - رحمه الله - في مقدمة «البداية والنهاية»:

«ولسنا نذكر من الإسرائيليات إلا ما أذن الشارع في نقله مما لا يخالف كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، وهو القسم الذي لا يُصَدَّق ولا يُكذَّب؛ مما فيه بسط لمختصر عندنا، أو تسمية لمبهم ورَدَّ به شرعنا، مما لا فائدة في تعيينه لنا، فنذكره على سبيل التحلي به، لا على سبيل الاحتياج إليه، والاعتماد عليه.

وإنما الاعتماد والاستناد على كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، ما صَحَّ نقله أو حسن، وما كان فيه ضعف تُبَيَّنُهُ، والله المستعان، وعليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم، العلي العظيم»^(١).

وقال - رحمه الله - مبيناً المقصود من قوله ﷺ: «وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ»: إنه «محمول على الإسرائيليات المسكوت عنها عندنا، فليس عندنا ما يصدقها ولا ما يكذبها، فيجوز روايتها للاعتبار، وهذا هو الذي نستعمله في كتابنا هذا، فأما ما شهد له شرعنا بالصدق، فلا حاجة بنا إليه؛ استغناء بما عندنا، وما شهد له شرعنا منها بالبطلان فذاك مردود لا يجوز حكايته، إلا على سبيل الإنكار والإبطال.

فإذا كان الله - سبحانه - وله الحمد - قد أغنانا برسولنا محمد ﷺ عن سائر الشرائع، وبكتابه عن سائر الكتب، فلسنا نترامى على ما بأيديهم مما وقع فيه خبط وخلط، وكذب ووضع، وتحريف وتبديل، وبعد ذلك كله نسح وتغيير»^(٢).

(١) «البداية والنهاية»، (٦/١).

(٢) «السابق»؛ (٦/١ - ٧).

تَغْلِيْقُ الْعَلَامَةِ أَحْمَدُ شَاكِرٌ عَلَى كَلَامِ الْحَافِظِ ابْنِ كَثِيرٍ وَمَنْ وَافَقَهُ.

«إن إباحة التحدث عنهم فيما ليس عندنا دليل على صدقه ولا كذبه - شَيْءٌ، وذكر ذلك في تفسير القرآن، وجَعَلَهُ قَوْلًا أو رواية في معنى الآيات، أو في تعيين ما لم يُعَيَّن فيها، أو في تفصيل ما أُجْمِلَ فيها - شَيْءٌ آخر!!

لأن في إثبات مثل ذلك بجوار كلام الله ما يوهم أن هذا الذي لا نعرف صدقه ولا كذبه مُبَيَّنٌ لمعنى قول الله - سبحانه -، ومُفْصَّلٌ لما أُجْمِلَ فيه، وحاشا لله ولكتابه من ذلك.

وإن رسول الله ﷺ إذ أذن بالتحدث عنهم - أَمَرْنَا أَنْ لَا نُصَدِّقَهُمْ وَلَا نُكَذِّبُهُمْ، فأُثِّمُ تصديقي لرواياتهم وأقاويلهم أقوى من أن نقرنها بكتاب الله، ونضعها منه موضع التفسير أو البيان؟ اللهم غفرًا».

وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله :-

«.. وفي القرآن غُثِّيَّةٌ عن كل ما عَدَاهُ من الأخبار المتقدمة؛ لأنها لا تكاد تخلو من تبديل وزيادة ونقصان، وقد وُضِعَ فيها أشياء كثيرة، وليس لهم من الحُفَاطِ المتقين الذين ينفون عنها تحريف الغالين، وانتحال المبطلين؛ كما لهذه الأمة من الأئمة والعلماء، والسادة والأتقياء، والبررة والنجباء، من الجهابذة النقاد، والحُفَاطِ الجياد، الذين دَوَّنُوا الحديث وحَرَّرُوهُ، وَبَيَّنُوا صَحِيحَهُ من حسنه من ضعيفه، من منكره وموضوعه، ومتروكه ومكذوبه، وعَرَّفُوا الوُضَاعِينَ، والكُذَّابِينَ، والمجهولين، وغير ذلك من أصناف الرجال، كل ذلك صيانة للجناب النبوي والمقام المحمدي، خاتم الرُّسُل، وسيد البشر ﷺ أَنْ يُنْسَبَ إِلَيْهِ كَذِبٌ، أو يُحَدَّثَ عَنْهُ بِمَا لَيْسَ مِنْهُ، فَرْضِي اللَّهُ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ، وجعل جنات الفردوس مأواهم، وقد فعل».

وقال - رحمه الله - عند تفسير الآيات (٥٦-٥١) من سورة الأنبياء، بعد إشارته إلى حال إبراهيم - عليه السلام - مع أبيه، ونظره إلى الكواكب والمخلوقات :- «وما قَصَّه

كثير من المفسرين وغيرهم، فعَامَّتْهَا أَحَادِيثُ بني إسرائيل، فما وافقَ منها الحقَّ مما بأيدينا عن المعصوم قِيلَناه؛ لموافقته الصحيح، وما خالف منها شيئاً من ذلك رَدَدْنَاهُ، وما ليس فيه موافقة ولا مخالفة، لا نصَدِّقه ولا نكذِّبه، بل نجعله وقفاً، وما كان من هذا الضَّرْبِ منها فقد رَخَّصَ كثير من السلف في روايته، وكثير من ذلك مما لا فائدة فيه، ولا حاصل له مما يُتَنَفَّعُ به في الدين، ولو كانت فائدته تعود على المكلفين في دينهم لَبَيَّنْتُهُ هذه الشريعة الكاملة الشاملة، والذي نَسْلُكُهُ في هذا التفسير الإعراضُ عن كثير من الأحاديث الإسرائيلية؛ لما فيها من تضييع الزمان، ولما اشتمل عليه كثير منها من الكذب المروَّج عليهم؛ فإنهم لا تَفْرِقُهُ عندهم بين صحيحها وسقيمها، كما حرَّره الأئمة الحُفَاطُ الْمُتَّقُونَ من هذه الأمة.

وقال عند تفسير الآية (١٠٢) من سورة البقرة: «وقد رُوي في قصة هاروتَ وماروتَ عن جماعة من الثَّابِعِينَ؛ كمجاهد، والشَّدي، والحسن البصري، وقتادة، وأبي العالية، والزَّهري، والرَّبيع بن أنس، ومقاتل بن حَيَّان، وغيرهم، وقصَّها خلقٌ من المفسِّرين، من المتقدمين والمتأخِّرين، وحاصلها راجع في تفصيلها إلى أخبار بني إسرائيل؛ إذ ليس فيها حديثٌ مرفوعٌ صحيحٌ مُتَّصِلُ الإسنادِ إلى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى، وظاهرُ سياق القرآن إجمالُ القصة من غير بَسْطٍ ولا إطنابٍ فيها، فنحن نُؤْمِنُ بما ورد في القرآن على ما أَرَادَهُ اللَّهُ - تعالى -، والله أعلم بحقيقة الحال».

وقال في أول سورة ق: «وقد رُوي عن بعض السلف أنهم قالوا: ق، جبل مُحِيطٌ بجميع الأرض، يقال له جبل قاف!!! وكأنَّ هذا - والله أعلم - من خرافاتِ بني إسرائيل التي أخذها عنهم بعضُ الناس؛ لِمَا رَأَى من جواز الرواية عنهم مما لا يصدِّق ولا يكذِّب، وعندِي أن هذا وأمثاله وأشباهه من اختلاقِ بعض زنادقتهم، يُلَبِّسُونَ به على الناس أمرَ دينهم؛ كما افْتَرَى في هذه الأمة - مع جلالة قدر علمائها، وحُفَاطِها،

وأثمتها - أحاديثُ على النبي ﷺ، وما بالعهد من قديم؛ فكيف بأمة بني إسرائيل، مع طول المدى، وقلة الحفظ الثَّاقِدِ فيهم، وشُرْبُهُمُ الخمرَ، وتحريف علمائهم الكلمَ عن مَوَاضِعَ، وتبديل كُتُبِ اللَّهِ وآياته، وإنما أباح الشارعُ الروايةَ عنهم في قوله: «وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ» - فِيمَا قَدْ يُجَوِّزُهُ الْعَقْلُ، فأما فيما تُحِيلُهُ الْعُقُولُ، وَيُخَكِّمُ فِيهِ بِالْبَطْلَانِ، وَيَعْلُبُ عَلَى الظَّنُونِ كَذِبُهُ، فليس من هذا الْقَبِيلِ.

وقال عند تفسير الآيات (٤١-٤٤) من سورة النمل، وقد ذكر في قصة ملكة سبأ أُنْثَى طَوِيلًا عن ابن عباس، وَصَفَهُ بأنه «مَكْرَرٌ غَرِيبٌ جَدًّا»، ثم قال: (والأقرب في مثل هذه السياقات أنها متلقاة عن أهل الكتاب، مما وُجِدَ في صُحُفِهِمْ، كروايات كَعْبٍ، وَوَهْبٍ، سامحهما الله فيما نقلاه إلى هذه الأمة من أخبار بني إسرائيل، من الأولاد، والغرائب، والعجائب، مما كان، وما لم يكن، ومما حُرِّفَ، وبُذِلَ، وتُسَيِّخَ، وقد أغنانا الله - سبحانه - عن ذلك بما هو أصحُّ منه، وأنفع، وأوضح، وأبلغ، ولله الحمدُ والمِنَّةُ).

وقال عند تفسير الآية (٤٦) من سورة العنكبوت، بعد أن رَوَى الحديث: «إذا حَدَّثَكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ»، قال: «ثُمَّ لِيُعْلَمَ أَنَّ أَكْثَرَ مَا يَتَحَدَّثُونَ بِهِ غَالِبُهُ كَذِبٌ وَبُهْتَانٌ؛ لَأَنَّهُ قَدْ دَخَلَ تَحْرِيفٌ، وَتَبْدِيلٌ، وَتَغْيِيرٌ، وَتَأْوِيلٌ، وَمَا أَقَلُّ الصِّدْقِ فِيهِ! ثُمَّ مَا أَقَلُّ فَائِدَتَهُ لَوْ كَانَ صَحِيحًا».

وقال عند تفسير الآية (١٩٠) من سورة الأعراف: «ثُمَّ أَخْبَارُهُمْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: فَمِنْهَا مَا عَلِمْنَا صِحَّتَهُ، بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الدَّلِيلُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، أَوْ سُنَّةِ رَسُولِهِ؛ وَمِنْهَا مَا عَلِمْنَا كَذِبَهُ؛ بِمَا دَلَّ عَلَى خِلَافِهِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ - أَيْضًا -، وَمِنْهَا مَا هُوَ مَسْكُوتٌ عَنْهُ، فَهُوَ الْمَأْذُونُ فِي رِوَايَتِهِ، بِقَوْلِهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -: «حَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ»، وَهُوَ الَّذِي لَا يُصَدَّقُ وَلَا يُكَذَّبُ؛ لِقَوْلِهِ: «فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تُكْذِّبُوهُمْ».

وهناك قصةٌ طويلةٌ جدًّا، رواها النسائي في باب التفسير من السنن الكبرى، التي لم نَرَهَا، وابنُ أبي حاتم في تفسيره، عن ابن عباس، ويسمِّيها الحافظُ ابنُ كثير «حديث

الْفُتُونُ»، ساقه بِطُولِهِ عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿وَفَنَّكَ فَتُونًا﴾، مِنَ الْآيَةِ (٤٠) مِنْ سُورَةِ طه، ثُمَّ قَالَ: «وَهُوَ مَوْقُوفٌ مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَلَيْسَ فِيهِ مَرْفُوعٌ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُ، وَكَأَنَّهُ تَلَقَّاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ مِمَّا أُبِيحَ نَقْلُهُ مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ، عَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ، أَوْ غَيْرِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَسَمِعْتُ شَيْخَنَا أَبَا الْحِجَّاجِ الْمُزِّي يَقُولُ ذَلِكَ - أَيْضًا».

وَهَذَا الْحَدِيثُ - حَدِيثُ الْفُتُونِ - يَشِيرُ إِلَيْهِ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ، فِي مَوَاضِعَ مُتَعَدِّدَةٍ مِنْ تَفْسِيرِهِ، وَقَدْ نَفَيْتُهُ عَنْ كِتَابِي هَذَا نَفْيًا، وَلَمْ أُشِيرْ إِلَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً، عِنْدَ أَوَّلِ مَرَّةٍ أَشَارَ إِلَيْهِ ابْنُ كَثِيرٍ فِيهَا، عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٤٩) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، ثُمَّ أَعْرَضْتُ عَنِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهِ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ -: فَلَا أُشِيرُ إِلَيْهِ إِلَّا أَنْ أُضْطَرَّ إِلَى ذَلِكَ اضْطِرَارًا، وَأَسْأَلُ اللَّهَ التَّوْفِيقَ وَالتَّيْسِيرَ، وَالْهَدَى وَالسَّدَادَ.

وَمِنْ أَعْظَمِ الْكَلِمِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى تَنْزِيهِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ عَنْ هَذِهِ الْأَخْبَارِ الْإِسْرَائِيلِيَّةِ - كَلِمَةُ لَابْنِ عَبَّاسٍ، رَوَاهَا الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ، وَنَقَلَهَا عَنْهُ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ، عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٧٩) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ، كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ، وَكُتَابُكُمْ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ أَخَذَتْ أَحْبَارُ اللَّهِ، تَقْرَءُونَهُ مَحْضًا لَمْ يُشَبَّ! وَقَدْ حَدَّثَكُمْ اللَّهُ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ بَدَّلُوا كِتَابَ اللَّهِ وَغَيَّرُوهُ، وَكَتَبُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ، وَقَالُوا: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ؛ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا، أَفَلَا يَنْهَاكُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مُسَاءَلَتِهِمْ؟ وَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا مِنْهُمْ أَحَدًا قَطُّ سَأَلَكُمْ عَنِ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ».

وَهَذِهِ الْمَوْعِظَةُ الْقَوِيَّةُ الرَّائِعَةُ، رَوَاهَا الْبُخَارِيُّ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ مِنْ صَحِيحِهِ: [٢١٥:٥، ٢٨٢:١٣، ٤١٤ مِنْ فَتَحِ الْبَارِيِّ]. اهـ^(١).

وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ - تَعَالَى -: وَهُوَ يَنْاقِشُ حُكْمَ النَّظَرِ فِي كُتُبِ أَهْلِ الْكِتَابِ: «وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ كِرَاهِيَةَ ذَلِكَ لِلتَّنْزِيهِ لَا لِلتَّحْرِيمِ، وَالْأَوَّلَى فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ

(١) «عمدة التفسير»، (١٣/١ - ١٧).

التفرقة بين من لم يتمكن ويَصِرْ من الراسخين في الإيمان؛ فلا يجوز له النظر في شيء من ذلك، بخلاف الراسخ؛ فيجوز له، ولا سيما عند الاحتياج إلى الرد على المخالف، ويدل على ذلك نقل الأئمة قديماً وحديثاً من التوراة، والزَّامُهم اليهود بالتصديق بمحمد ﷺ بما يستخرجونه من كتابهم، ولولا اعتقادهم جوازَ النظر فيه لما فعلوه، وتواردوا عليه^(١).

وقال علامة الشام محمد جمال الدين القاسمي - رحمه الله - تعالى - بعد بحث طويل عن وقوع التبديل في كتب أهل الكتاب: (وبالجملة فكتب الكتائبين، كأقوالهم، لا يُعتمد عليها كلها؛ لظهور الكذب والتناقض فيها إلى اليوم، ولظهور تلفيقها؛ فهي ككتب القصص عندنا، فيها شيء من القرآن والسنة، ولكنه ممزوج بالأكاذيب والآراء المقتبسة من الأمم، ثم إن موافقة القرآن الكريم، أو الحديث الصحيح، لبعض ما في كتبهم دون بعض - تدل على أن الله - تعالى - يَبَيِّنُ له حَقَّ كلامهم من باطله، وصدقَهُ من كذِبِهِ، وهذا معنى قوله - تعالى -: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨].

قال بعضهم: «لا شيء يُعَوَّلُ عليه في صِحَّةِ بعض أقوالِ كُتُبِ اليهود دون بعض، بعدما طَرَأَ عليها من الضياع، والتحريف، والخلط، إلا الوحي، وقد ثبتت نبوة محمد ﷺ بالدلائل الساطعة، والآثار النافعة». انتهى؛ أي: فعَلَى وحيه المُعَوَّلُ؛ فالحمد لله الذي وفقنا لاتباعه). اهـ^(٢).

وَبَعْدُ:

فهذه أقسام الإسرائيليات، والموقف الصحيح من كل قسم منها، وعلينا الآن أن نتساءل:

هل المنهج الذي سَلَكَه العابثون بأشراط الساعة يعكس التزامهم بالضوابط التي

(١) «فتح الباري»، (١٣/٥٢٥ - ٥٢٦).

(٢) «محاسن التأويل»، (١/٥٠).

وضعها العلماء في حكاية الإسرائيليات؟ والجواب بالنفي:

أَوَّلًا: لأنَّ مِنَ الْقَوْمِ مَنْ يَرَوْنَ كُلَّ مَا يَقِفُونَ عَلَيْهِ مِنْهَا بِغَضِّ النَّظَرِ عَنْ هَذَا التَّقْسِيمِ.

ثَانِيًا: وَلأنَّ مَنْ يَقْتَصِرُونَ عَلَى حِكَايَةِ الْقِسْمِ الثَّالِثِ مِنْهَا^(١) لَا يَذْكُرُونَ ذَلِكَ اسْتِشْهَادًا وَتَحْلِيَةً - عَلَى حَدِّ تَعْبِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ - ، وَإِنَّمَا اعْتِقَادًا ، وَاسْتِدْلَالًا ، وَاحْتِجَاجًا ، بَلْ مِنْهُمْ مَنْ يُقَسِّمُ عَلَى صِحَّةِ مَا فِيهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُعَبِّرُ عَنْ هَذِهِ «الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ» بِالْوَحْيِ الْقَدِيمِ^(٢).

وَرِثَالًا: لِأَنَّهُمْ عَامَّتُهُمْ - كَمَا يَتَضَحُّ مِنْ كِتَابَاتِهِمْ - لَيْسُوا مِنَ الرَّاسِخِينَ الَّذِينَ يَجُوزُ لَهُمُ النَّظَرُ فِي كِتَابِ أَهْلِ الْكِتَابِ ، كَمَا قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ^(٣) - رَحِمَهُ اللَّهُ - ؛ وَلِذَلِكَ تَأْتِي أَقْوَالُهُمْ - بَلْ أَقْوَالُ الْوَاحِدِ مِنْهُمْ - مُتَعَارِضَةٌ مُتَضَارِبَةٌ ، يَكْذِبُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَيَنْقُضُ آخَرُهَا أَوَّلَهَا.

وَرِثَالًا: أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ يَتَجَاوَزُ الْاسْتِشْهَادَ بِالْإِسْرَائِيلِيَّاتِ إِلَى الْاسْتِدْلَالِ بِهَا ، ثُمَّ يَزِيدُ الطِّينَ بَلَّةً حِينَ يُضَيِّفُ إِلَى ذَلِكَ الْاسْتِدْلَالَ بِتَفْسِيرَاتِ عُلَمَائِهِمْ وَمَفْكَرِهِمْ لَهَا ، فَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْإِسْرَائِيلِيَّاتُ نَفْسُهَا مَحَلُّ تَوْقِفٍ فِي كَوْنِهَا وَحَيًّا مَعْصُومًا أَوْ لَا ، فَهَلْ هُنَاكَ تَوْقِفٌ أَوْ تَرَدُّدٌ فِي أَنَّ عُلَمَاءَهُمْ وَأَحْبَارَهُمْ وَمَفْكَرِهِمْ غَارِقُونَ فِي التِّيْهِ ، وَالْخَيْرَةِ ، وَالضَّلَالِ الْمُبِينِ؟

(١) راجع ص (٦٤٦).

(٢) راجع ص (٦٢٠).

(٣) راجع ص (٦٥٦ - ٦٥٧).

ظَاهِرَةُ «التَّطْبِيعِ» مَعَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ

إن النقل عن أهل الكتاب لم يقف عند الحد المسموح به، وإنما خرج الأمر عن كونه استشهاده مشروطاً بشروط إلى كونه «ظاهرة ملحّة متكررة»، أكسبت الإسرائيليات في نفوس العوام صفة المرجعية، ولأول مرة ترتقي الإسرائيليات - على يد هذه الكوكبة من رواد «التطبيع الفكري مع الإسرائيليات» - إلى مستوى الحجية والمصادقية، وإذا بالقوم يفخرون «بالتهوك»^(١)، ويمعنون فيه حتى إنه لتؤلف كتب محضّة للنقل من الإسرائيليات فحسب^(٢)، مع نيزهم المصادر الإسلامية وراءهم ظهرياً؛ عن أبي عبيدة قال: «من شغل نفسه بغير المهم؛ أضُرَّ بالمهم»

وإذا بالمناظرات الإسلامية النصرانية التي تجرى تحت ظل الهيمنة الثقافية الغربية في ديار الغرب تجوس أشرطتها السمعية والمرئية خلال بيوت المسلمين؛ لتمرن قلوبهم على سماع سب الله - عز وجل -، وشتم رسول الله ﷺ، والطعن في كتاب الله - تعالى -، والتطاول على دين الحق على لسان شياطينهم، ويُعْضُ الطرف عن هذه الجرائم بحجة لزوم الإنصاف والعدل بين المتناظرين، مع أن غالب استدلالات المناظر المسلم تحوم حول الإسرائيليات، وقلما يستدل بشيء من القرآن الكريم، أو السنة النبوية^(٣).

(١) راجع حديث جابر بن عبد الله، ص (٦٤٦)، وحديث خالد بن عرفة، ص (٦٤٧).

(٢) كما فعل صاحب «تاريخ اليهود» في جزأين، و«موسى في الأساطير الإسرائيلية»، في ثلاث مئة صفحة، ليس فيها آية قرآنية واحدة، ولا حديث عن المعصوم ﷺ، بل محض نقل من تورا اليهود، وإسرائيلياتهم، فالله المستعان.

(٣) وإن مما يؤسف له أشد الأسف استمراء هذا الوضع، وعدم إنكاره، لقد قال - تعالى -: ﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آوَوْا إِلَيْكُم مِّن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا﴾، الآية: [آل عمران: ١٨٦]، وما نحن - الآن - نسمع الأذى من «بعض المسلمين» الذين يترجمون هذه المحاضرات الصوتية البصرية بما فيها من طعن، وسب للدين الإسلام، ويذيعونها في أوساط العوام بغير فقه، ونحن لا ننكر مناظرة أهل الكتاب؛ فإن هذا أحد أساليب الدعوة إلى الله، وإقامة الحجة، ولكن للمناظرة ضوابط، وكلما كانت في دائرة محدودة، كلما كانت أعون على الإقناع؛ كي لا تأخذ المجادل العزة بالإثم أمام جمهور الحاضرين؛ فيستكبر عن الانصياع للحق، ولا بد أن يتولى المناظرة عن الجانب الإسلامي عالم=

وإذا أنكرت عليهم هذا «الإغراق» في إشاعة الإسرائيليات بادرُوا بذكر قول النبي ﷺ: «وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ»، وبأن العلماء أجازوا حكاية القسم الثالث من الإسرائيليات .

نقول: نعم يجوز ذلك، لكن البياض إذا اشتد صار بَرَصًا، فلماذا بدأ من حيث انتهى بنا الشرع؟ ونجعل نقطة النهاية نقطة انطلاق إلى الإفراط في الاستدلال بالإسرائيليات، والتمحور حول كتبهم المَحْرُوفَةِ، الأمر الذي ينعكس سلبيًا على ارتباط الناس بالقرآن الكريم، وسنة النبي ﷺ، والاعتماد عليهما في المحاجة.

إن من أسلحة «الصهيونية النصرانية» في حربها ضد الإسلام الترويج للتأويلات الباطلة لما لديهم من نبوءات، ومن خلال ذلك تمارس حربًا نفسيةً لتخذيل المسلمين، وتثبيط همهم.

فأين ما نحن فيه الآن من «التطبيع مع الإسرائيليات»، وموقفنا «البارد» تجاهه من سلفنا الصالح الذين كانت الدماء تغلي في عروقهم إذا رأوا من ينشغل بهذه الكتب عن القرآن الكريم، كتاب الله المعجز المهيمن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه؟

وما غَرَسَ في قلوبهم تلك الغيرةَ الإيمانيةَ على كتاب الله - عز وجل - إلا هَذِي رسول الله ﷺ، الذي وَرَدَ عنه أنه كان يغضب أشدَّ الغضب إذا وجد من أصحابه من يشتغل بكتب أهل الكتاب عن القرآن الكريم؛ فقد روى الإمام أحمد من طريق مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -: «أن عمر بن الخطاب أتى النبي ﷺ

= فقيه بصير يحسن الاستدلال أولاً، وقبل كل شيء بأدلة القرآن، والسنة الصحيحة، وأن يكون مؤهلاً ذا خبرة بشبهات القوم؛ لأنه إذا رد ردًّا ضيقاً زادهم فتنة بكفرهم، ثم ينبغي أن تحجب شبهات، وطعون المناظر الكافر عن عوام المسلمين؛ خشية أن تفتن قلوبهم بشبهات أعداء الله الذين يجهرون بالسوء من القول، ويحترفون التشويه، والتضليل للصد عن سبيل الله تعالى».

بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب، فقرأه على النبي ﷺ، فغضب، فقال: «أَمْتَهُوْكُمْ فِيهَا يَا بَنَ الْخَطَّابِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا نَقِيَّةً، لَا تَسْأَلُوهُمْ عَنْ شَيْءٍ فَيُخْبِرُوكُمْ بِحَقِّ فَتَكْذِبُوا بِهِ، أَوْ يَبْطِئُ فَتَصْذُقُوا بِهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ أَنَّ مُوسَى ﷺ كَانَ حَيًّا مَا وَسِعَتْهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي».

قال الحافظ - رحمه الله -: «رواه أحمد، وابن أبي شيبة، والبزار، ورجاله مؤثِّقون، إلا أن في مجاليد ضعفاً». اهـ^(١).

قال الألباني - رحمه الله -: «لكن الحديث قَوِيٌّ؛ فإن له شواهد كثيرة»، ثم ذكر بعضها ومنها: ما روي عن عقبه بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «لَوْ كَانَ فِيكُمْ مُوسَى، وَاتَّبَعْتُمُوهُ وَعَصَيْتُمُونِي، لَدَخَلْتُمُ النَّارَ».

ومنها: ما روي عن خالد بن عرفطة قال:

«كنت جالساً عند عمر رضي الله عنه، إذ أتني برجل من عبد القيس سَكَنَهُ بالسوس، فقال له عمر: أنت فلان بن فلان العبدى؟ قال: نعم، قال: وأنت النازل بالسوس؟ قال: نعم، فضربه بعضاً معه، فقال: ما لي يا أمير المؤمنين؟ فقال له عمر: اجلس. فجلس، فقرأ عليه ﴿يَسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ ① الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ② إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ③ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴿... الآية، فقرأها عليه ثلاثاً، وضربه ثلاثاً، فقال الرجل: ما لي يا أمير المؤمنين؟ فقال: أنت الذي نسخت كتاب «دانيل»؟! فقال: مُزِنِي بِأَمْرِكَ أَتُبَعُهُ. قال: انطلق فامحُ به بالحميم، والصوف الأبيض، ثم لا تقرأه، ولا تُقرئه أحداً من الناس، فلتن بلغني عنك أنك قرأته، أو أقرأته أحداً من الناس، لَأَتِهَكَنَّكَ عَقُوبَةً، ثم قال له: اجلس، فجلس بين يديه، فقال: انطلقت أنا فانتسخت كتاباً من أهل الكتاب، ثم جئت به في أديم، فقال النبي ﷺ: «مَا هَذَا فِي يَدِكَ يَا عَمْرُو؟»، قال: قلت: يا رسول الله، كتابٌ نَسَخْتُهُ لَتَزْدَادَ بِهِ عِلْمًا إِلَى

علمنا؛ فغضب رسول الله ﷺ حتى احمرت وجنتاه، ثم نُودِيَ بـ«الصَّلَاةِ جَامِعَةً»، فقالت الأنصار: أَعْضِبَ نَبِيَكُمْ، هَلُمَّ السِّلَاحَ السِّلَاحَ، فجاءوا حتى أحدقوا بِمَنْبَرِ رسول الله ﷺ، فقال ﷺ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي أُوتِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِيمَهُ، وَاخْتَصِرَ لِي اخْتِصَارًا، وَلَقَدْ أَتَيْتُكُمْ بِهَا بَيَضَاءَ نَفِيَّةٍ، وَلَا تَنْهَوُكُوا، وَلَا يَغُرَّنْكُمْ الْمُنْتَهَوُكُونَ». قال عمر: فممتُّ فقلت: رضيتُ بالله ربًّا، وبالإسلام دينًا، وبك رسولًا، ثم نزل رسول الله ﷺ. ومنها: ما رُوِيَ عن أبي الدرداء ؓ قال:

«جاء عمرُ بجوامِعٍ من التوراةِ إلى رسول الله ﷺ... الحديث، نحوَ روايةِ جابرٍ باختصارٍ، وفيه: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ كَانَ مُوسَى يَبْنِي أَظْهَرُكُمْ، ثُمَّ اتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي، لَضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا، أَنْتُمْ حَظِي مِنَ الْأُمَمِ، وَأَنَا حَظُّكُمْ مِنَ النَّبِيِّينَ».

ومنها: ما رُوِيَ عن حفصة - رضي الله عنها - أنها: «جاءت إلى النبي ﷺ بكتاب من قِصَصِ يوسُفَ في كَنَفٍ، فجعلت تقرأ عليه، والنبي ﷺ يتلون وجهه، فقال: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ أَنَا كُنتُمُ يُوْسُفُ وَأَنَا مَعَكُمْ، فَاتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي، ضَلَلْتُمْ».

ثم قال الألباني - عليه الرحمة - بعد أن يَبْنِيَّ ضَعْفَ عَامَّةِ هَذِهِ الشَّوَاهِدِ: «وجملة القول: إن مجيء الحديث في هذه الطرق المتباينة، والألفاظ المتقاربة، لِمَا يدل على أن مجالد بن سعيد قد حَفِظَ الحديث، فهو على أَقْلٍ تقدير حديث حسن، والله أعلم»^(١).

● ذَمُّ السَّلَفِ مَنِ انْكَبَّ عَلَى كُتُبِ «أَخْبَارِ الْأَوَائِلِ»

روى الخطيب بسنده عن ابن أبي أُوَيْسٍ قال: سمعت خالي مالكَ بن أنس، وسأله رجلٌ عن زُبَيْرِ دَاوُدَ، فقال له مالك: «مَا أَجْهَلَكَ! مَا أَفْرَغَكَ! أَمَا لَنَا فِي نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ نَبِينَا ﷺ مَا شَغَلْنَا بِصَحِيحِهِ عَمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دَاوُدَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ؟»^(٢).

(١) «إرواء الغليل»، (٣٤/٦ - ٣٨).

(٢) «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع»، (١٦١/٢).

وعن صدقة بن يسار سمع عمرو بن ميمون يقول:

«كنا جلوسًا في مسجد الكوفة، وذاك أولَ ما نُزِلَ^(١)، فأقبل مِنّ نحو الجسر رجل معه كتابٌ، قلنا: ما هذا؟ قال: هذا كتابٌ. قلنا: وما كتابٌ؟ قال: كتابُ «دانيال»، فلولا أن القوم تهاجزوا لقتلوه، وقالوا: كتاب سوى القرآن؟ أكتاب سوى القرآن؟»^(٢).

وقال الخطيب البغدادي - رحمه الله - تعالى :- «ويترك المنتخب - أيضًا - الاشتغال بأخبار الأوائل؛ مثل كتاب «المبتدأ» ونحوه؛ فإنَّ الشُّغْلَ بذلك غيرُ نافع، وهو عن التَّوَقُّرِ على ما هو أولى قاطع»^(٣)، ثم أُسْنِدَ عن الإمام أحمد قوله: «الاشتغال بهذه الأخبار القديمة يقطع عن العلم الذي فُرِضَ علينا طلبه»^(٤) ثم قال: «وَنَظِيرُ ما ذكرناه آنفًا أحاديثُ الملاحِمِ، وما يكون من الحوادث؛ فإنَّ أكثرها موضوع، وجُلُّها مصنوع؛ كالكتاب المنسوب إلى «دانيال»، والخطب المروية عن علي بن أبي طالب»^(٥).

وأخرج الخطيب في «الجامع»: أن عُمَرَ رضي الله عنه بلغه أن رجلاً كتب «كتاب دانيال»، قال: فكتب إليه يرتفع إليه، قال: فلما قدم عليه جعل عُمَرُ يضرب بطنَ كَفِّهِ بيده، ويقول: ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴿٣﴾؛ فقال عمر: أَقْصَصْ أحسن من كتاب ربنا؟! فقال: يا أمير المؤمنين، أَغْفِنِي؛ فوالله لأُمُحْوَنُهُ»^(٦).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تعالى - ما معناه:

(وقد انتفع عُمَرُ رضي الله عنه في هذا بما وقع منه حين رأى النبي صلّى الله عليه وآله بيده شيئًا من التوراة،

(١) أي أول ما افتتح المسجد للصلاة، والوعظ، وما أشبه ذلك.

(٢) «الجامع»، (١٦٢/٢).

(٣) «السابق»، (١٦٠/٢).

(٤) «السابق»، (١٦١/٢).

(٥) «السابق»، (١٦١/٢).

(٦) «الجامع»، (١٦١/٢ - ١٦٢).

فقال: «لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا ثُمَّ اتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي لَصَلَّيْتُكُمْ»، وفي رواية: «مَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي»، وفي لفظ: «فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمَّا عَرَضَ عَلَيْهِ عَمْرُ ذَلِكَ، فَقَالَ لَهُ بَعْضُ الْأَنْصَارِ: يَا بَنَ الْخَطَّابِ، أَلَا تَرَى إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ عَمْرُ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا؛ وَلِهَذَا كَانَ الصَّحَابَةُ يَنْهَوْنَ عَنْ اتِّبَاعِ كُتُبٍ غَيْرِ الْقُرْآنِ»^(١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - أيضًا :-

«.. ولما كان القرآن أحسن الكلام؛ نُهَوُا عَنْ اتِّبَاعِ مَا سِوَاهُ؛ قَالَ - تَعَالَى -: ﴿وَلَوْ يَكْفِيهِمْ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١]، إِلَى أَنْ قَالَ - رَحِمَهُ اللَّهُ -: «وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَسْهَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ خَلِيفَةَ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ عَرْفَطَةَ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ، إِذْ أَتَى بِرَجُلٍ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ مَسْكَنُهُ بِالسُّوسِ، فَقَالَ لَهُ عَمْرُ: «أَنْتَ فَلَانُ ابْنِ فَلَانٍ الْعَبْدِي؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «وَأَنْتَ النَّازِلُ بِالسُّوسِ؟» قَالَ: نَعَمْ، فَضَرَبَهُ بِقَنَاقَةٍ مَعَهُ، فَقَالَ لَهُ: مَا ذَنْبِي؟ قَالَ: فَقَرَأَ عَلَيْهِ: ﴿لَوْ يَكْفِيهِمْ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ① نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ②، فَقَرَأَهَا عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَضَرَبَهُ ثَلَاثَ ضَرْبَاتٍ، ثُمَّ قَالَ لَهُ عَمْرُ: «أَنْتَ الَّذِي انْتَسَخْتَ كِتَابَ دَانِيَالَ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «إِذْ هَبَ فَاثْمَحُهُ بِالْحَمِيمِ، وَالصُّوفَ الْأَبْيَضَ، وَلَا تَقْرَأْهُ، وَلَا تُقْرِئْهُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ».

فقرأ عليه عُمَرُ هذه الآية ليبين له أن القرآن أحسن القصص؛ فلا يُحْتَاجُ مَعَهُ إِلَى غَيْرِهِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقَصَصَ عَامٌّ لَا يَخْتَصُّ بِسُورَةِ يُوسُفَ، وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ الْقُرْآنَ أَفْضَلُ مِنْ كِتَابِ «دَانِيَالَ»، وَنَحْوِهِ مِنْ كُتُبِ الْأَنْبِيَاءِ، وَكَذَلِكَ

مثل هذه القصة مأثورة عن ابن مسعود رضي الله عنه لما أُتِيَ بما كُتِبَ من الكُتُبِ مَحَاهُ، وَذَكَرَ فضيلة القرآن كما فعل عُمَرُ - رضي الله عنهما -، ثم شَرَعَ - رحمه الله - في بيان معنى كون القرآن المجيد مهيمناً على الكتب السابقة إلى أن قال: «ولهذا لم تَحْتَجِ الأمة مع رسولها وكتابها إلى نبي آخر، وكتاب آخر، فضلاً عن أن تحتاج إلى شيء لا يستقل بنفسه غيره، سواء كان من علم المحدثين والملمهين، أو من علم أرباب النظر والقياس الذين لا يعتصمون مع ذلك بكتاب مُنَزَّلٍ من السماء»^(١).

ونقل القرطبي في «التذكرة» عن الحافظ أبي الخطاب بن دحية؛ أنه قال عن «دانيال»: «نبي من أنبياء إسرائيل، عَلَامَةٌ عبراني، وهو على شريعة موسى بن عمران، وكان قبل عيسى بن مريم بزمان»، ثم نُقِلَ عنه تحذيراً من هذا الكتاب؛ فقال: «ومن أَسَدَ مثل هذا إلى نبي، عن غير ثقة أو توقيف من نبينا ﷺ، فقد سقطت عدالته، إلا أن يبين وضعه؛ لتصح أمانته، وقد ذكر في هذا الكتاب من الملاحم، وما كان من الحوادث، وسيكون، وجمع فيه التنافي والتناقض بين الضب والنون، وأغرب فيما أعرب في روايته عن ضرب من الهوس والجنون، وفيه من الموضوعات ما يُكْذَبُ أَخْرِهَا أَوَّلَهَا، ويتعذر على المتأول لها تأويلها وما يتعلق به جماعة الزنادقة، ومن تكذيب الصادق المصدوق محمد ﷺ أن في سنة ثلاث مئة يظهر الدجال من يهودية أصبهان، وقد طعنًا في أوائل سبع مئة في هذا الزمان، وذلك شيء ما وقع ولا كان، ومن الموضوع فيه المصنوع، والتهافت الموضوع، الحديث الطويل الذي استفتح به كِتَابُهُ؛ فهلا اتقى الله، وَخَافَ عِقَابَهُ، وَإِنَّ من أفصح فضيحة في الدين نقل مثل هذه الإسرائيليات عن المتهودين؛ فإنه لا طريق فيما ذُكِرَ عن دانيال إلا عنهم، ولا رواية تُؤْخَذُ في ذلك إلا منهم»^(٢).

وروى الخطيب بسنده إلى يحيى بن معين، قال: «كان أبو اليمان يقول لنا: «الحقوا

(١) «السابق»، (٤٦ - ٤١/١٧) باختصار.

(٢) «التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة»، (٧١٦ - ٧١٧).

أَلُوْحَا؛ فَإِنَّهُ يَجِيءُ ههنا الآن خليفة بِسَلْمِيَّة^(١)، فيتزوج ابنة هذا القرشي الذي عندنا، وَيُفْتَحُ بَابُ ههنا، وتكونُ فِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ، قال أبو زكريا: فما كان من هذا شيء، وكان كله باطل^(٢)، قال أبو زكريا: وهذه الأحاديث كلها التي يحدثون بها في الفتن وفي الخلفاء، تكون كلها كذب^(٣) وريج، لا يعلم هذا أحد إلا بوحي من السماء.

ثم أسند إلى أحمد بن حنبل قوله: «ثلاثة كتب ليس لها أصول:»^(٤) المغازي، والملاحم، والتفسير^(٥).

ثم قال:

«وهذا الكلام محمولٌ على وجه، وهو أن المراد به كتب مخصوصة في هذه المعاني الثلاثة غير مُعْتَمَدٍ عليها، ولا مَوْثُوقٍ بصحتها؛ لسوء أحوال مصنفيهما، وعدم عدالة ناقليهما، وزيادات القُصَاصِ فِيهَا».

ثم قال:

«فأما كتب الملاحم؛ فجميعها بهذه الصفة، وليس يصح في ذكر الملاحم المرتبة والفتن المنتظرة، غير أحاديث يسيرة أتصلت أسانيدُها إلى الرسول ﷺ من وجوه مرضية، وطرق واضحة جلية»^(٦).

(١) سَلْمِيَّة: بلد بالشام، شرقي مدينة حماة.

(٢) ، (٣) كذا بالأصل والصواب النصب.

(٤) أي: أسانيد؛ لأن الغالب عليها المراسيل، وانظر: «مقدمة في أصول التفسير»، ص (٢٠ - ٢٢).

(٥) انظر: «الرد على البكري»، لشيخ الإسلام، ص (١٧ - ١٨).

(٦) «الجامع»، (١٦٢/١ - ١٦٣).

حُرُوفُ أَبِي جَادٍ، وَالْإِسْتِدْلَالُ بِهَا عَلَى الْمَغْيِبَاتِ^(١)

أربابُ هذه الطريقة يزعمون أن لهذه الحروف علاقةً ورابطةً قوية بحياة الإنسان ومستقبله، وبالكون وما يحدث فيه من الحوادث، ويزعمون أنهم يعرفون حوادث هذا العالم من هذه الحروف، وطريقتهم في ذلك أنهم يكتبون حروف أبي جاد، ويجعلون لكل حرف منها قدرًا من العدد معلومًا عندهم، ويجرون على ذلك أسماء الآدميين، والأزمنة، والأمكنة، وغيرها، ثم يجرون على هذه الأعداد عملية حسابية من جمع وطرح بطريقة ما، وينسب العدد الباقي من هذه العملية إلى الأبراج الاثني عشر، ثم يقضون بالسعود والنحوس، وبأوقات الحوادث والملاحم، وبمدد الملك وأعمار الناس، إلى آخر ذلك من أمور الغيب، على وفق ما أصّله لهم أسلافهم، وأملاه عليهم شيطانهم؛ ومن ذلك ما فعله يعقوب بن إسحاق الكندي، الذي عمل تسييرًا لهذه الأمة، وزعم أنها تنقضي عام ثلاثة وتسعين وسبع مئة، وزعم بعض أتباعه أنه استخرج ذلك من حساب الجُمَّل الذي للحروف التي في أوائل السور^(٢).

ويدخل ضمن هذه الصناعة ما يسميه الرافضة بعلم أسرار الحروف، وأهم مؤلف فيه عندهم كتاب الجفر، المنسوب كذبًا وبهتانًا إلى جعفر الصادق عليه السلام، ونسبته إليه كَذِبٌ عليه باتفاق أهل العلم به^(٣)؛ إذ إن واضح هذا الكتاب هو هارون بن سعيد

(١) بتصرف يسير من كتاب «التنجيم والمنجمون»، للدكتور/ عبد المجيد بن سالم المشعبي، ص (٣١١-٣١٨).

(٢) انظر: «الفتاوى الكبرى»، (١/٣٣٦).

(٣) وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تعالى: «ونحن نعلم من أحوال أمتنا، أنه قد أضيف إلى جعفر الصادق - وليس هو بنبي من الأنبياء - من جنس هذه الأمور - أي علم النجوم - ما يعلم كل عالم بحال جعفر عليه السلام أن ذلك كذب عليه؛ فإن الكذب عليه من أعظم الكذب، حتى أنهم قد نسبوا إليه أحكام الحركات السفلية، والعلماء يعلمون أنه بريء من ذلك كله» اهـ. من «الفتاوى الكبرى»، (١/٣٣٢). بل، قد أورد بعضهم عنه - أي جعفر الصادق - أنه سئل عن النجوم؛ فقال: «هو علم قلّت منافعها، وكثرت مضراتها؛ لأنه لا يدفع به المقدور، ولا يتقى به المحذور، وإن أخبر المنجم بالبلاء، لم ينجه التحرز من القضاء، وإن أخبرهم بخبر لم يستطع تعجيله، وإن حدث به سوء لم يمكنه صرفه، والمنجم ينازع الله في علمه يزعمه أنه يرد قضاء الله عن خلقه» اهـ. من «مرآة العقول»، (٤/٤٦٢).

العجلي^(١)، وهو رأس الزيدية، وكان له كتاب يزعم أنه يرويه عن جعفر الصادق، وفيه علم ما سيقع لأهل البيت على العموم، ولبعض الأشخاص منهم على الخصوص، وقع ذلك لجعفر الصادق ونظائره عن طريق الكشف والكرامة؛ كما يزعمون، ويزعمون أنه كان مكتوباً عند جعفر في جلد جعفر صغير، فرواه عنه هارون العجلي وكتبه، وسماه الجفر، باسم الجلد الذي كُتِبَ فيه، وصار هذا الاسم عَلَمًا على هذا الكتاب عندهم، وهذا الكتاب لم تتصل روايته، ولا عُرفَ عينه وإنما تَظْهَرُ منه شواذٌ من الكلمات التي لا يصحبها دليل^(٢)، ويزعمون أن هذا الكتاب مشتمل على حوادث الأزمان على مر العصور، عُرفَتْ عن طريق علم الحروف المتعلق بآثار النجوم^(٣).

ومما يتشبهون به لتعظيم هذا المعتقد عندهم ما رواه الكليني عن أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال: (وإن عندنا الجفر، وما يدريهم ما الجفر؟ فقليل له: ما الجفر؟ قال: وعاءٌ من آدمٍ فيه علم النبيين والوصيّين، وعلم العلماء الذين مضوا من بني إسرائيل)^(٤). وما رواه - أيضًا - أن أبا عبد الله سئل عن الجفر، فقال: (هو جلد ثور^(٥) مملوء علمًا)^(٦)، وتارة يذكرون أن هذا العلم مأثور عن آدم - عليه السلام -، فقد نقل علي الزيدي الحائري عن كتاب الينابيع: (أما آدم - عليه السلام - فهو نبي مرسل خلقه الله - تعالى - بيده، ونَفَخَ فيه من روحه، فأنزل عليه عَشْرَ صحائف، وهو أول من تكلم في علم الحروف، وله كتاب سفر الخفايا، وهو أول كتاب كان في الدنيا في علم

(١) هو هارون بن سعد العجلي، ويقال: الجعفي، الكوفي الأعور؛ كان من غلاة الرافضة توفي سنة خمس وأربعين ومئة.

انظر: «الجرح والتعديل»، (٩٠/٩)، و«ميزان الاعتدال»، (٢٨٤/٤)، و«تهذيب التهذيب»، (٦/١١).

(٢) انظر: «مقدمة ابن خلدون»، ص (٣٣٤).

(٣) انظر: المصدر السابق.

(٤) (الأصول من الكافي)، (١٨٦/١).

(٥) هذا مخالف لأصل التسمية؛ إذ إن الجفر ولد الماعز، لا الثور، انظر: «الصحاح»، (٦١٥/٢).

(٦) (الأصول من الكافي)، (١٨٧/١).

الحروف، ثم ذكر أن آدَمَ - عليه السلام - وَرَّثَهُ لأبنائه من بعده، وأبناؤه وَرَّثُوهُ لمن بعدهم، وهكذا إلى أن قال: ثم وَرِثَ هذا العلمَ عن أبيه جعفرُ الصادقُ، وهو الذي حَلَّ مَعَاقِدَ رموزه، وفك طلاسم كنوزه). ثم ذكر أن له كتابَ الجفرِ الأكبر، والجفر الأصغر، وأن الجفرَ الأكبرَ إشارة إلى المصادر الوقفية التي هي من أ، ب، ت، ث... إلى آخرها، وأنها أَلْفُ وفق، وأن الجفر الأصغر إشارة إلى المصادر الوقفية التي هي مركبة من أبجد إلى قرشت، وهي سبع مئة وفق^(١).

وهذا كُلُّهُ من أكاذيب الرافضة على آل بيت رسول الله ﷺ، وهذا الكتابُ كما ذكرتُ آنفاً نُسِبَ كَذِبًا إلى جعفر الصادق - رحمه الله -، وليس لهم برهان على إثباته سوى القول المجرد عن الدليل، بل قد نفى علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن يكون هو وذريته مخصوصين بشيء من الوحي دون الناس، وذلك فيما رواه البخاري - رحمه الله -: (أنه قيل لعلي رضي الله عنه: هل عندكم شيء من الوحي، إلا ما في كتاب الله؟ قال: لا. والذي فلق الحبة وبرأ^(٢)) النسمة ما أعلمه، إلا فهُمَا يعطيه الله رجلاً في القرآن، وما في هذه الصحيفة، قلت: وما في هذه الصحيفة؟ قال: العقل^(٣))، وفكك الأسير، وأن لا يُقْتَلَ مسلمٌ بكافٍ^(٤)).

أما نسبة هذا العلم إلى آدَمَ - عليه السلام - فليست صحيحة؛ إذ إن كل ما رُوِيَ في ذلك عن آدَمَ - عليه السلام -، من أنه كان عالماً بحروف أبي جاد، وأن الله أنزلها عليه، فقد نُقِلَتْ عن أخبار إسرائيلية، لا يُوثَقُ بها، وقد أجمع المسلمون على أن ما رُوِيَ عن بني إسرائيل في الأنبياء المتقدمين لا يُجْعَلُ عُمْدَةً في ديننا، ولا يجوز التصديقُ بصحتها إلا بحجة صحيحة واضحة^(٥))، كما قال النبي ﷺ في الحديث الذي رواه البخاري

(١) انظر: «إلزام الناصب»، (١/٢٣٢ - ٢٣٥).

(٢) أي: خلق، انظر: «الصالح»، (١/٣٦).

(٣) العقل: الدية، «النهاية في غريب الحديث»، (٣/٢٧٨).

(٤) أخرجه البخاري، (١٦٠٤)، كتاب الجهاد والسير.

(٥) انظر: «مجموع الرسائل والمسائل»، (١/٣٨٣).

عن أبي هريرة -: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ، وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ، وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا...»^(١)، وما رواه البخاري - أيضًا - عن ابن عباس - رضي الله عنهما -، قال: «يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب، وكتابكم الذي أُنْزِلَ على نبيِّهِ ﷺ، أحدث الأخبار بالله؟ تقرأونه ولم يُشَبَّ، وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب بدّلوا ما كتب الله، وعَيَّرُوا بأيديهم الكتاب، فقالوا: هو من عند الله؛ ليشتروا به ثَمَنًا قليلًا، أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مساءلتهم؟ ولا والله ما رأينا منهم رجلًا قط قد يسألكم عن الذي أُنْزِلَ عليكم»^(٢).

وبهذا يتبين أن ما ذُكِرَ عن آدم - عليه السلام - من ذلك لا يجوز تصديقه، وكذلك ما روي عن النبي ﷺ في الحث على تعلم أبي جاد، وتعلم تفسيرها لا يصح - أيضًا -؛ وذلك لأن هذا الحديث رُوي من طريقين كلاهما لا يصح عن النبي ﷺ:

أَوَّلُهُمَا: ما ذكره ابن تيمية - رحمه الله - أن أبا بكر النقاش^(٣) رواه في تفسيره، وغيره من المفسرين، كما ذكره ابن جرير الطبري في آخر تفسيره، ورد عليه، فذكر أن أبا بكر النقاش روى بسنده من طريق محمد بن زياد الجزري^(٤)، أن رسول الله ﷺ قال: (تعلموا أبا جاد وتفسيرها، ويل لعالم جهل تفسير أبي جاد...).

وذكر ابن تيمية - رحمه الله - أن ابن جرير الطبري - رحمه الله - قال بعد إيراد هذا الحديث: (لو كانت الأخبار التي رُوِيَتْ عن النبي ﷺ في ذلك صحاح الأسانيد لم

(١) أخرجه البخاري، (٢٨٠/٩)، كتاب التوحيد.

(٢) انظر تخريجه ص (٦٤٥).

(٣) هو محمد بن الحسين بن محمد بن زياد بن هارون، أبو بكر النقاش، عالم بالقرآن، وتفسيره، توفي سنة إحدى وخمسين وثلاث مئة، قال الخطيب البغدادي: في أحاديثه منابر بأسانيد مشهورة، وقال أبو القاسم اللالكائي: تفسير النقاش إشفاء الصدور، وليس بشفاء الصدور. وقال البرقاني: كل حديث النقاش منكر، وقال الذهبي: فيه ضعف.

انظر: «تاريخ بغداد»، (٢٠١/٢)، و«ميزان الاعتدال»، (٥٢٠/٣)، و«لسان الميزان»، (١٣٢/٥).

(٤) انظر: «كتاب الضعفاء الصغير»، (رقم ٣١٧)، و«الضعفاء»، لأبي زرعة، (٤٤٧/٢)، و«تهذيب التهذيب»، (١٧٠/٩)، و«التقريب»، (٥٨٩٠).

يعدل عن القول بها إلى غيرها، ولكنها واهية الأسانيد، غير جازز الاحتجاج بمثلها، وذلك أن محمد بن زياد الجزري غير موثوق بنقله).

وقال ابن تيمية - رحمه الله - بعد ذلك: (الحديث فيه فرات بن السائب، وهو ضعيف لا يُحْتَجُّ به، وهو فُرَاتُ بن أبي الفرات^(١)، ومحمد بن زياد الجزري ضعيف - أيضًا^(٢)).

أما الطريق الثاني فقد رواه الصدوق القمي الرافضي بسنده عن الأصمغ بن نباتة^(٣)، أن النبي ﷺ قال: (تعلموا تفسير أبجد؛ فإن فيه الأعاجيب كلها، ويل لعالم جهل تفسيره...^(٤)).

والأصمغ بن نباتة لا يُحْتَجُّ بروايته.

وقد ورد أن هذه الصناعة مأثورة عن فلاسفة اليونان، الصابئة الذين يعبدون الأوثان، فقد جعل أرسطو في آخر كتاب (السياسة) فصلًا في حساب الجُمَّل، وادعى أنه يعرف بها الغالب من المغلوب، ونحو ذلك من أمور الغيب^(٥).

والذي ينبغي أن يُعْلَمَ في هذا الموضع أن هذه الحروف ليست أسماءً لمسميات، ولا علاقةً لها بمستقبل الإنسان ولا بحياته، وإنما أُلْقَتْ لِيُعْرَفَ تَأْلِيفُ الْأَسْمَاءِ مِنْ حُرُوفِ الْمُعْجَمِ، بعد معرفة حروف المعجم، ثم إن كثيرًا من أهل الحساب صاروا يجعلونها

(١) انظر: «الجرح والتعديل»، (٨٠/٧)، و«ميزان الاعتدال»، (٣٤٣/٣)، و«لسان الميزان»، (٤٣٢/٤).

(٢) انظر: «مجموعة الرسائل والمسائل»، (٣٨٤/١ - ٣٨٦).

(٣) هو الأصمغ بن نباتة الحنظلي المجاشعي الكوفي، قال النسائي: متروك الحديث.

وقال ابن معين: ليس بشيء، وقال عنه - أيضًا -: ليس بثقة، وقال ابن حمدان: متروك، وقال أبو بكر بن عياش: كذاب، وقال ابن عدي: بين الضعيف، وقال ابن سعد: كان شيعيًا، وكان يضعف في روايته. انظر: «الضعفاء والمتروكين»، للنسائي، ص ١٥٦، و«الجرح والتعديل»، (٣١٩/٢)، و«ميزان

الاعتدال»، (٢٧١/١)، و«تهذيب التهذيب»، (٣٦٢/١).

(٤) «التوحيد»، لابن بابويه القمي، ص (٢٣٧).

(٥) انظر: «مقدمة ابن خلدون»، ص (١١٤).

علامات على مراتب العدد، فيجعلون الألف واحد، والباء اثنين، والجيم ثلاثة... وهكذا، ثم أخذ هؤلاء هذا الاصطلاح، ولفقوا عليه الأباطيل، وادعوا أَنَّهُ علم، وأن به تُعْرَفُ الأمور الغيبية، وربطوه بالتنجيم؛ لحفاء بطلان التنجيم على كثير من الناس، والعلم لا يُؤْخَذُ عن مثل هذه النظريات الفاسدة، ولا من هذه العقليات الجاهلية الباطلة، بل لا بد فيه من عقل مُصَدِّق، ونقل مُحَقِّق^(١)، وهذا الذي يزعمون ما هو إلا ادعاء علم استأثر الله به، وهذا بلا شك من أعظم الشرك في الربوبية، ومن صَدَقَ به، واعتقد فيه كفر - والعياذ بالله^(٢) -؛ كما قال ابن عباس - رضي الله عنهما - مُنْكَرًا على الذين يتخذون هذه الصناعة: «إن قومًا يحسبون أبا جاد، وينظرون في النجوم، ولا أرى لمن فعل ذلك من خلاق»^(٣).

وقال الشيخ عبدالرحمن بن حسن بن مُحَمَّد بن عبدالوَهَّاب - رحمهم الله تعالى -: «وكتابة أبي جاد، وتعلمها لمن يدعي بها علم الغيب، هو الذي يسمى علم الحرف، وهو الذي فيه الوعيد، فأما تعلمها للتهجي وحساب الجُمْل، فلا بأس به»^(٤) ١ هـ.

وقال الشيخ محمد رشيد رضا - رحمه الله -: «وزعم بعضهم أن الساعة تقوم سنة ١٤٠٧ هـ؛ بناء على أن عدد حروف «بغثة» في قوله - تعالى -: ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْثَةٌ﴾ ١٤٠٧»^(٥)، ويبيِّن - رحمه الله - أن بعض الناس حاول تحديد عمر هذه الأمة عن طريق «عدد أبي جاد»، ثم قال: «وقد ثبت عن ابن عباس الزجر عن عَدُّ أبي جاد، والإشارة

(١) انظر: «مجموعة المسائل»، (١/٣٨٦ - ٣٨٧).

(٢) انظر: «معارج القبول»، (١/٣٢٦).

(٣) أخرجه عبدالرزاق في «المصنف»، (١١/٢٦)، وابن أبي شيبة في «المصنف»، (٥/٢٤٠)، والخرائطي في «مساوئ الأخلاق»، ص (٣٠٩)، رقم (٧٧٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى»، (٨/١٣٩)، ورواه الطبراني في «المعجم الكبير»، (١٠٩٨٠) مرفوعًا، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»، «وفيه خالد بن يزيد العمري، وهو كذاب»، (٥/١١٧).

(٤) «فتح المجيد»، (٢/٤٩٧)، وانظر: «الدين الخالص»، (٢/٣٤٠).

(٥) «تفسير المنار»، (٩/٤٠١).

إلى أن ذلك من جملة السحر، وليس ذلك ببعيد؛ فإنه لا أصل له في الشريعة». [٣٩٦]، وقال - أيضًا -: «وأما عَدَدُ أبي جاد فليس بِلُغَوِيٍّ، ولا شرعي، بل هو اصطلاح يهودي»^(١).

أَصْلُ طَرِيقَةِ «حِسَابِ الْجُمْلِ»:

التي اعتمد عليها البعض في تحديد عمر الدنيا، وبعض أشراط الساعة، وبيان بدعية اعتمادها في تفسير فوائح السور.

رُوي أن أول من أدخل حساب الجُمْل في تأويل حروف المعجم التي وردت في أوائل السور هم اليهود - لعنهم الله -؛ كيدًا للإسلام وأهله، وأن حُيَّ بن أخطب عَدَّ جملة السنين التي تدل عليها هذه الحروف، وحسب عمر الأمة المحمدية؛ طبقًا لحساب الجُمْل، غير أن هذا الحديث ضعيف^(٢)، ولو صح؛ فكيف يكون لنا في هذا اليهودي أسوة؟

ولقد ذهب البعض إلى أن «المتشابهات» الواردة في قوله - تعالى -: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾، الآية، [آل عمران: ٧]، يُرَادُ بِهَا «الحروف المقطعة في أوائل السور»، وحكى الإمام ابن جرير الطبري - رحمه الله - قَوْلَ من ذهب إلى أن الحروف المقطعة في أوائل السور من «المتشابهة»؛ وقولهم في تعليل ذلك: «لأنهن متشابهات في الألفاظ، وموافقات حروف حساب الجُمْل»، ثم قال - رحمه الله -: «وكان قوم من اليهود على عهد رسول الله ﷺ طَمِعُوا أَنْ

(١) «السابق»، (٣٩٧/٩).

(٢) رواه ابن إسحاق بأسانيد ضعيفة مضطربة، وقال ابن كثير: «وهذا الحديث مداره على محمد بن السائب الكلبي؛ وهو ممن لا يُحتج بما انفرد به، بل قد رُمي بالكذب»، وقال الإمام الطبري - رحمه الله - عند ذكره الخلاف في تفسير الحروف المقطعة، في أوائل السور: «وقال بعضهم: هي حروف من حساب الجُمْل، كرهنا ذكر الذي حُكي ذلك عنه؛ إذ كان الذي رواه ممن لا يُعتمد على روايته ونقله» اهـ. من «تفسير الطبري»، (٢٠٨/١).

يدركوا من قبلها معرفة مدة الإسلام وأهله، ويعلموا نهاية أَكْمَلِ^(١) محمد ﷺ وأُمته؛ فأَكْذَبَ اللهَ أَحَدُوهُمْ بِذَلِكَ، وأَعْلَمَهُمْ أَنَّ ما ابْتَغَوْا عِلْمَهُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ قِتْلِ هَذِهِ الحُرُوفِ الْمُتَشَابِهَةِ لَا يَدْرِكُونَهُ، وَلَا مِنْ قَبْلِ غَيْرِهَا، وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللهُ.

ثم قال الإمام الطبري - رحمه الله -: «وهذا القول أشبه بتأويل الآية»^(٢).

وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في شرح قوله ﷺ: «فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه؛ فأولئك الذين سَمَّى اللهُ؛ فَأَخَذُواهُمُ».

«والمراد التحذير من الإضغاء إلى الذين يَتَّبِعُونَ الْمُتَشَابِهَ مِنَ الْقُرْآنِ، وأول ما ظهر ذلك من اليهود؛ كما ذكره ابن إسحاق في تأويلهم الحروف المقطعة، وأن عددها بالْجُمْلِ مقدار مدة هذه الأمة»^(٣).

وإن مما يُؤَسِّفُ له أن فكرة «حساب الجُمَّل» هذه انتقلت إلى بعض كتب التفسير التي تَقَبَّلَتْهَا دُونَ رَوِيَّةٍ؛ ولهذا استخرج بعض أئمة المغرب من ﴿الْم ﴿١﴾ غُلِبَتِ الرُّومُ ﴿٢﴾﴾، [الروم: ١، ٢] فتح بيت المقدس، واستنقذه من يد العدو في سنة معينة^(٤)، وقال العز بن عبد السلام عند تفسيره: ﴿الْم ﴿١﴾﴾ [البقرة: ١]: «هي حروف من حساب الجُمَّل»، ثم ذكر حكاية حُجِّيِّ بْنِ أَخْطَبٍ مَعَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، وقال السهيلي: «لعل عدد الحروف التي في أوائل السور، مع حذف المكرر؛ للإشارة إلى بقاء هذه الأمة»^(٥).

ونقل السيوطي عن أبي الفضل المرسى قوله في الحروف المقطعة: «وإن فيها ذكر مدد، وأعوام لتواريخ أُمِّ سَالْفَةِ، وإن فيها تاريخ بقاء هذه الأمة، وتاريخ مدة أيام الدنيا،

(١) الأَكْمَلُ: مدة العُمُر.

(٢) «جامع البيان عن تأويل آي القرآن»، (١٧٩/٦ - ١٨٠).

(٣) «فتح الباري»، (٢١١/٨).

(٤) «الحروف المقطعة»، ص (٥٦)، نقلًا عن «البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن»، ص (٦٠).

(٥) «الإتقان في علوم القرآن»، (١٠/٢).

وما مضى، وما بقي مَضْرُوبٌ بعضها في بعض^(١).

ويقول السهيلي كذلك تعليقاً على الحساب اليهودي: «وهذا القول من أحبار يهود، وما تأولوه من معاني هذه الحروف محتمل - حتى الآن - أن يكون من بعض ما دلت عليه الحروف المَقْطُعة...».

ولقد أدى تَسْرُبُ هذه الفكرة إلى أن توقع بعض العلماء انقضاء هذه الأمة المحمدية بعد الخمس مئة سنة الأولى، وها نحن الآن في عام ١٤٢٣هـ، والأمة باقية بحمد الله - تعالى -، ومُنَّه، وكرامته، وهي تزيد عددًا، ويكثر أتباع دين الحق.

● يَقُولُ الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ أَبُو فَرَاخٍ مُعَلِّقًا عَلَى هَذَا الْمَسْئَلِ:

(وإني لأعجب أشد العجب من قوم يَعْلَمُونَ أن الله - تعالى - قد استأثر بعلم الغيوب، ورأوا أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لم يثبت عنه أنه قال في شيء من ذلك كلامًا صريحًا؛ كيف يشقون على أنفسهم، ويتحملون العناء؛ ليدذكروا من هذا ما لا يقبله العقل، ولا يطمئن إليه، ثم إنهم إذا أرادوا أن يجعلوا الحروف التي وقعت في أوائل السور تدل - فيما تدل عليه - على ذلك المعنى، لماذا اقتصروا على بعضها دون بعض؟ وَهَلَّا جمعوها كلها؛ سواءً أ تكررت، أم لم تتكرر، ثم ذهبوا إلى أن مجموع جميعها هو المقصود»، إلى أن قال: «وبعد؛ فإننا لا نسيغ لأنفسنا، ولا نرضى لأحد سوانا أن يخوض في هذا، وفيما أشبه هذا؛ فإن علم ذلك كله عند الله وحده^(٢)».

ثم قال: «قال الخويبي: «وقد استخرج بعضهم من ﴿الْعَمَّ﴾، [الروم: ١] فتح بيت المقدس؛ يفتحه المسلمون في سنة ثلاث وثمانين وخمس مئة، ووقع كما قاله»، ويوضح ابن عربي الكيفية التي تَمَّ بها ذلك الحساب الغريب، فازجج إلى «روح المعاني»

(١) «السابق»، (١٢٨/٢).

(٢) «الحروف المتقطعة»، ص (٥٩).

في ذلك - إن شئت.

وذكر بعضهم أن «طه» معناه: يا بدر، لأن الطاء بتسعة، والهاء بخمسة؛ فذلك أربع عشرة؛ إشارة إلى البدر؛ لأنه يتم فيها، وقريب من هذا ما عُني به بعض الشيعة من حذف المكرر من هذه الحروف، وصياغة جمل مما بقي منها في مدح عليٍّ (عليه السلام)، أو تفضيله، وترجيح خلافته؛ كقولهم: «صراط عليٍّ حق نمسكه»، ولكنهم قبلوا بجمل أخرى مثلها من بعض السنين تنقض ما قالوه؛ كقولهم: «صح طريقك مع السنه»^(١)، إلى غير ذلك من الأقوال الغريبة الأخرى، ليس هذا موضع بسطها^(٢)، ولقد نهى ابن عباس - رضي الله عنهما - عن مثل هذا المسلك، الذي اعتبره من جملة السحر، واعتبر أصحابه من الذين يتبعون المتشابه؛ لما في قلوبهم من الزيغ، والفتنة، والضلال. وذكر ابن حجر أن حساب الجمل: «باطل لا يُعتمدُ عليه، ولا أصل له في الشريعة»^(٣)، وقال ابن كثير: «وأما من زعم أنها دالة على معرفة المدد، وأنه يستخرج من ذلك أوقات الحوادث، والفتن الملاحم؛ فقد ادّعى ما ليس له، وطار في غير مطاره»^(٤)، وفي «تفسير المنار»: «أضعف ما قيل في هذه الحروف وأسخفه: إن المراد بها الإشارة بأعدادها في حساب الجملة إلى مدة هذه الأمة، أو ما شابه ذلك»، وقال القاضي أبو بكر: «ومن الباطل علم الحروف المقطعة في أوائل السور، وقد تحصل لي فيها عشرون قولاً وأزِيدُ، ولا أعرف أحداً يحكم عليها بعلم، ولا يصل منها إلى فهم، والذي أقوله: إنه لولا أن العرب كانوا يعرفون أن لها مدلولاً متداولاً عندهم؛ لكانوا أول من أنكر ذلك على النبي (ﷺ)؛ تلا عليهم ﴿حَمَّ﴾ [فصلت: ١]، ﴿صَّ﴾، وغيرها، فلم ينكروا

(١) وقال بعضهم: «نص حكيم قاطع له سِر».

(٢) انظرها في «الإتقان»، (٨/٢ - ١٣)، «روح المعاني»، (١٠٤/١)، «المنار»، (١٢٣/١)، «سيرة النبي (ﷺ)»، لابن هشام، (١٧٢/٢).

(٣) «فتح الباري»، (٢١١/٨)، وانظر: «الإتقان»، (١١/٢).

(٤) «تفسير القرآن العظيم»، (٣٨/١).

ذلك، بل صرحوا بالتسليم له في البلاغة، والفصاحة مع تشوقهم إلى عثرة، وحرصهم على زلة؛ فدل على أنه كان أمراً معروفاً بينهم لا إنكار فيه»^(١).

إنه لم يُعرَف عن هؤلاء العرب مثل هذه الحسابات العددية لتلك الحروف المقطعة في أوائل السور القرآنية؛ فوجب رد هذه التأويلات التي لم يقصد بها وجه الحق، ﴿وَلَا لَقَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [٣٦: الإسراء]،^(٢).

ومن استروح لمنهج حساب الجمل الشيخ طنطاوي جوهرى الذي زعم إمكانية الرمز، والإشارة بالحروف إلى حساب الجمل، وقد نزل القرآن بذلك؛ ليأخذ الناس في فهمها؛ «حيث كان اليهود، والنصارى يتخذون رموزاً، وإشارات مشهورة في دينهم، فنزل القرآن بهذه الرموز؛ ليكون مفهوماً لجميع الطوائف؛ لأنه نزل للعرب، والعجم جميعاً».

قال الشيخ في ذلك: «اعلم أن القرآن كتاب سماوي، والكتب السماوية تُصَرِّح تارة، وترمز أخرى، والرمز والإشارة من المقاصد السامية، والمعاني والمغازي الشريفة، وقد يما كان ذلك في أهل الديانات؛ ألم تر إلى اليهود الذين كانوا منتشرين في المدينة، وفي بلاد الشرق أيام النبوة، كيف كانوا يصطلحون فيما بينهم على أعداد الجُمُل المعروفة اليوم في الحروف العربية؛ فيجعلون الألف بواحد، والباء باثنين، والجيم بثلاثة، والدال بأربعة، وهكذا ما رُين على الحروف الأبجدية، إلى الياء بعشرة، والكاف بعشرين، وهكذا إلى القاف بمائة، والراء بمائتين، وهكذا إلى الغين بألف، كما ستراه في هذا المقام؛ كذلك ترى أن النصارى في إسكندرية، ومصر، وبلاد الروم، وفي سوريا قد اتخذوا الحروف رموزاً دينية معروفة فيما بينهم أيام نزول القرآن، وكانت اللغة اليونانية هي اللغة الرسمية في مصر، وكانوا يرمزون بلفظ (اكسيس) لهذه الجملة: «يسوع المسيح ابن الله المخلص»؛ فالألف من «اكسيس» هي الحرف الأول من لفظ

(١) انظر: «الإيقان»، (١١/٢).

(٢) «الحروف المتقطعة»، ص (٦٠ - ٦٢).

«يسوس» يسوع، والكاف منها هي الحرف الأول من «كرستوس» المسيح، والسين منها هي حرف الثاء التي تبدل منها في النطق في لفظ «ثيو» الله، والياء منها تدل على «ايوث» ابن، والسين الثانية منها تشير إلى «ثوتير» المخلص، ومجموع هذه الكلمات «يسوع المسيح ابن الله المخلص»^(١)، ولفظ «اكسيس» اتفق أنه يدل على معنى سمكة؛ فأصبحت السمكة عند هؤلاء رمزاً لإلههم.

فانظر، كيف انتقلوا من الأسماء إلى الرمز بالحرف، ومن الرمز بالحرف إلى الرمز بحيوان، دلت عليه الحروف، قال الحبرؤ الإنجليزي «صموئيل مونتج»: «إنه كان يوجد كثيراً في قبور رومة صور أسماك صغيرة مصنوعة من الخشب، والعظم، وكان كل مسيحي يحمل سمكة؛ إشارة للتعارف فيما بينهم»^(٢).

وجنح الشيخ محمد عبدالعظيم الزرقاني صاحب «مناهل العرفان» إلى تفسير الحروف المقطعة في أوائل السور بالرموز التي تعارفت عليها الطوائف اليهودية من حساب الجمل، وأن القرآن قد جاء بها؛ لتتفق مع مذاهبهم، قال الشيخ: «إذا كان من طبائع الأمم التي أحاطت بالبلاد العربية، وتغلغلت فيها، ونزل القرآن لجميع الناس من عرب، وعجم، كان لا بد أن يكون على منهج تِلْذُّه الأمم، ويكون فيه ما يألفون».

● ثم ذكر الشيخ حكاية حكيمة ين أخطب اليهودي؛ الذي عَدَّ فيها عمر الأمة الإسلامية، وانتهى الشيخ بعد أن ذكر هذه الرواية - دون أن ينبه على ضعفها - إلى أن حساب الجمل كان للتعارف عن اليهود، وهو نوع من الرموز الحرفية؛ فكانت هذه الحروف لا بد من نزولها في القرآن^(٣).

ويعلق الدكتور محمد أبو فراخ - حفظه الله - قائلاً:

«إن هذه الحروف لم تأت على منهج تِلْذُّه اليهود، أو غيرهم؛ وإنما جاءت على

(١) تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

(٢) «الجواهر في تفسير القرآن الكريم»، (٥/٢).

(٣) «مناهل العرفان»، (١/٢٢٤ - ٢٢٥).

منهج القرآن العظيم المتلائم المتناسب، فيما قدمه من حروف وكلمات، ومع المعاني المرادة منها، والمقاصد التي أتى بها؛ لإثبات الحق، ونفي الباطل بأعظم وجه، وأتم بيان)، اهـ^(١).

تَحْدِيدُ عُمْرِ الدُّنْيَا:

-٥-

باديء ذي بدء، نُقَرِّزُ أَنْ الْخَوْضَ فِي هَذِهِ الْقَضِيَّةِ مِمَّا لَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ عَمَلٌ؛ إِذْ يَشْبَهُ السُّؤَالُ عَنْهَا قَوْلَ السَّائِلِ لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «مَتَى السَّاعَةُ؟» فَأُجَابَهُ ﷺ بِجَوَابِ الْحَكِيمِ، فَقَالَ: «وَمَا أَعْدَدْتَ لَهَا؟»^(٢)، فَلَكَ لِنَاسٍ سَاعَتُهُ، وَقِيَامَتُهُ^(٣)، وَالَّذِي يَعْنِيهِ أَنْ يَسْتَعِدَّ لِلْقَاءِ لِلَّهِ إِذَا حَضَرَ أَجَلُهُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ. وَمَعَ هَذَا، فَقَدْ خَاضَ الْبَعْضُ فِي هَذَا الْأَمْرِ وَغَلَطُوا؛ كَمَا فَعَلَ الْحَافِظُ السِّيُوطِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - تَعَالَى - فِي كِتَابِهِ «الْكَشْفُ عَنْ مَجَاوِزَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْأَلْفِ»^(٤)، احْتِجَّ فِيهِ بِأَحَادِيثَ لَمْ تَصَحَّ؛ مِنْهَا مَا رَوَاهُ الضَّحَّاكُ بْنُ زَمَلٍ الْجَهَنِّي، قَالَ: رَأَيْتُ رُؤْيَا، قَصَصْتُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَفِيهِ: إِذَا أَنَا بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى مَنْبَرٍ فِيهِ سَبْعُ دَرَجَاتٍ، وَأَنْتَ فِي أَعْلَاهَا دَرَجَةٌ، فَقَالَ ﷺ: «أَمَّا الْمَنْبَرُ الَّذِي رَأَيْتَ سَبْعَ دَرَجَاتٍ، وَأَنَا أَعْلَاهَا دَرَجَةٌ؛ فَالدُّنْيَا سَبْعَةُ آلَافِ سَنَةٍ، وَأَنَا فِي آخِرِهَا أَلْفًا»^(٥).

وَذَكَرَ الْإِمَامُ الْحَقِّقُ ابْنَ قَيْمٍ الْجُوزِيَّة - رَحِمَهُ اللَّهُ - تَعَالَى - فِي «الْمَنَارِ الْمُنِيفِ» أُمُورًا كَلِيَّةً، يَعْرِفُ بِهَا كَوْنَ الْحَدِيثِ مَوْضُوعًا؛ مِنْهَا مَخَالَفَتُهُ صَرِيحَ الْقُرْآنِ؛ كَحَدِيثٍ مَقْدَارِ الدُّنْيَا، وَأَنَّهَا سَبْعَةُ آلَافِ سَنَةٍ، وَنَحْنُ الْآنَ فِي الْأَلْفِ السَّابِعَةِ، وَهَذَا مِنْ أُبَيِّنِ الْكَذِبِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ صَحِيحًا، لَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ عَالِمًا أَنَّهُ بَقِيَ لِلْقِيَامَةِ مِنْ وَقْتِنَا هَذَا مِئَةٌ وَوَاحِدٌ

(١) «الحروف المتقطعة»، ص (٦٦).

(٢) انظر تخريجه، ص (٦٠٣).

(٣) انظر: «تفسير المنار»، (٣٨٧/٩).

(٤) ضمن «الخواوي»، (٨٦/٢).

(٥) وهذا حديث موضوع، انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (١٦٠/٣) رقم (٣٠١٣).

وخمسون سنة. ١ هـ^(١). علماً بأن ابن القيم عاش في القرن الثامن الهجري.

وقال ابن كثير في «النهاية» في «الفتن والملاحم»: حديث أن النبي ﷺ يؤلف تحت الأرض لا أصل له^(٢)، وحديث «الدنيا جمعة من جمع الآخرة» لا يصح إسناده، وكذا كل حديث ورد فيه تحديد وقت القيامة على التعيين، لا يثبت إسناده^(٣).

واحتج السيوطي - رحمه الله - بآثار فيها تحديد عمر الدنيا، وأغلبها إسرائيليات، وقال - رحمه الله - «الذي دلَّت عليه الآثار أن مدة هذه الأمة تزيد على ألف سنة، ولا تبلغ الزيادة عليها خمس مئة سنة».

تَغْلِيْقُ الْعُلَمَاءِ عَلَى كَلَامِ السِّيُوطِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ -

قال صديق حسن خان في «الإذاعة»:

«وإذا أحطت علماً بجميع ما سقناه؛ علمت بأن القول بتعيين مدة الدنيا من أولها إلى آخرها بأنه سبعة آلاف سنة لم يثبت فيه نصٌ يُعْتَمَدُ عليه؛ وغاية ما فيه آثار عن السلف، وإن كانت لا تقال إلا عن توقيف؛ فلعلها مأخوذة عن أهل الكتاب، وفي أسانيدھا مقال، وقد عُلم تغييرهم لما لديهم عن الله - تعالى -، وعن رسوله» اهـ^(٤).
ومن تعقب السيوطي - رحمه الله - الشيخ مرعي الكرمي في «بهجة الناظرين» قائلاً: «وهذا مردود؛ لأن كل من يتكلم بشيء من ذلك؛ فهو ظنٌّ وحسبانٌ، لا يقوم عليه برهان»^(٥).

ومن بين أن السيوطي أقام رسالته «الكشف» على آثار بواطيل الصنعاني - رحمه الله -، وجمع ما تضمنته من تواريخ، وحسابات؛ فبلغت معه مئتي سنة وثلاثاً وستين سنة، ثم

(١) «المنار المنيف»، ص (٨٠).

(٢) «نهاية البداية والنهاية» (١/٩٩).

(٣) «السابق» (١/٢٢).

(٤)، (٥) نقله عنه في «تفسير المنار»، (٩/٤٠٠).

قال الصنعاني: «ونحن الآن في القرن الثاني عشر، ويضاف إليه مئتان وثلاث وستون سنة؛ فيكون الجميع أربعة عشرة مئة وثلاثة وستين»، ثم قال متعقبًا السيوطي: «وعلى قوله: إنه لا يبلغ خمس مئة سنة بعد الألف، يكون منتهى بقاء الأمة بعد الألف أربع مئة سنة وثلاثًا وستين سنة، ويتخرَّج منه أن خروج الدُّجال - أعاذنا الله من فتنه - قبل انخرام هذه المئة التي نحن فيها؛ وهي المئة الثانية عشرة من الهجرة النبوية».

● وَعَقَّبَ عَلَى قَوْلِ الصَّنْعَانِيِّ هَذَا الْقَنُوجِي؛ فَقَالَ:

«وقد مضى إلى الآن على الألف نحو من ثلاث مئة سنة، ولم يظهر المهدي! ولم ينزل عيسى! ولم يخرج الدُّجال!! فدلَّ على أن هذا الحساب ليس بصحيح»^(١).

ومن انتقد رسالة السيوطي - رحمه الله - الشيخ محمد رشيد رضا - رحمه الله ؛ إذ قال في «المنار»: «فكأن رسالته كلها مستنبطة من الخبرين الموضوعين؛ أي المكذوبين على رسول الله ﷺ فتأمل - هداك الله - تعالى - ما يفعل الغرور بظاهر الروايات حتى في أنفس المشتغلين بالحديث؛ كالسيوطي الذي عُذَّ من الحفاظ، وأنكر ذلك زميله السخاوي، وكلاهما من تلاميذ الحافظ ابن حجر»^(٢).

وكان قد انتقد الآثار التي أوردها السيوطي، والتي فيها أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة، فقال: «وقد اغتر بها من لا ينظرون في نقد الروايات إلا من جهة أسانيدها؛ حتى استنبط بعضهم منها ما بقي من عمر الدنيا، وللجلال السيوطي في هذا رسالة قد هدمها عليه الزمان؛ كما هدم أمثالها من التخرصات، والأوهام، وما بُثَّ في الإسرائيليات من الكيد للإسلام»^(٣).

وقال الشيخ يوسف بن عبد الله الوابل - حفظه الله:

«وكما أنه لا يعلم أحد متى تقوم الساعة، فكذلك لا يعلم أحد متى تظهر أشراط

(١) «الإذاعة»، ص (١٨٤).

(٢) «تفسير المنار»، (٣٩٨/٩).

(٣) «السابق»، (٣٩٣/٩).

الساعة، وما ورد أنه في سنة كذا يكون كذا، وفي سنة كذا يحصل كذا؛ فهو ليس بصحيح؛ فإن التاريخ لم يوضع في عهد النبي ﷺ، وإنما وضعه عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ اجتهداً منه، وجعل بدايته هجرة النبي ﷺ إلى المدينة^(١).

ذِكْرُ نُصُوصٍ عَنِ الْعُلَمَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ عَلَى الشُّيُوطِيِّ فِي قَضِيَّةِ «تَحْدِيدِ عُمْرِ الدُّنْيَا»

أَوَّلًا: الإمام أبو محمد علي بن حزم (ت ٤٥٦) - رحمه الله -: لم يعبا بشيء من تلك الروايات المأثورة في هذه المسألة على طول باعه، وسعة حفظه للآثار، وقد سبق القاضي عياضًا، والقاضي أبا بكر بن العربي، وابن خلدون في رفضه لما قيل في عمر الدنيا، وعجبت كيف غفل الحافظ عن إيراد ما قاله في هذه المسألة على سعة إطلاعه، قال بعد ذكر ما كان يقول اليهود والنصارى في بدء الخليقة ما نصه:

«وأما نحن - يعني المسلمين -؛ فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا، ومن ادّعى في ذلك سبعة آلاف سنة، أو أكثر، أو أقل؛ فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله ﷺ فيه لفظة تصح، بل صح عنه ﷺ خلافه، بل نقطع على أن للدنيا أمدا لا يعلمه إلا الله - تعالى -، قال الله - سبحانه -: ﴿مَا أَشْهَدُكُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ﴾، [الكهف: ٥١]، وقال رسول الله ﷺ: «مَا أَنْتُمْ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ، أَوِ الشَّعْرَةِ السُّودَاءِ فِي الثَّوْرِ الْأَبْيَضِ»، وهذه نسبة من تدبرها، وعرف مقدار عدد أهل الإسلام، ونسبة ما بأيديهم من معمور الأرض، وأنه الأكثر، على أن للدنيا أمدا لا يعلمه إلا الله، وكذلك قوله - عليه السلام -: «يُعِثُّ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ»، وضم: أصبعيه المقدستين السبابة، والوسطى، وقد جاء النص بأن الساعة لا يعلم متى تكون إلا الله - تعالى - لا أحد سواه؛ فصح أنه ﷺ إنما عنى شدة القرب، وله ﷺ منذ بعث أربع مئة عام ونيف، والله - تعالى - أعلم بما بقي للدنيا؛ فإذا

(١) «أشراط الساعة»، ص (٦٥).

كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف؛ لقلته وتفاهته، بالإضافة إلى ما مضى، فهو الذي قاله ﷺ من أننا فيما مضى كالشعرة في الثور، أو الرقمة في ذراع الحمار»، اهـ. كلام ابن حزم - رحمه الله - تعالى^(١).

ثَانِيًا: الْقَاضِي عِيَاضٌ - رَحِمَهُ اللَّهُ :-

فقد نقل عنه الحافظ ابن حجر أثناء شرحه لحديث «بُعِثْتُ أَنَا، وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» قوله: حاول بعضهم في تأويله أن نسبة ما بين الأصبعين؛ كنسبة ما بقي من الدنيا بالنسبة إلى ما مضى، وأن جملتها سبعة آلاف سنة، واستند إلى أخبار لا تصح، وذكر ما أخرجه أبو داود في تأخير هذه الأمة نصف يوم، وفشّره بخمس مئة سنة؛ فيؤخذ من ذلك أن الذي بقي نصف سبع، وهو قريب مما بين السبابة، والوسطى في الطول. قال: وقد ظهر عدم صحة ذلك؛ لوقوع خلافة، ومجاوزة هذا المقدار، ولو كان هذا ثابتًا، لم يقع خلافه.

ثُمَّ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ:

قلت: قد انضاف إلى ذلك منذ عهد عياض إلى هذا الحين ثلاث مئة سنة، وقال ابن العربي: قيل: الوسطى تزيد على السبابة نصف سبعها، وكذا الباقي من الدنيا من البعثة إلى قيام الساعة، قال: وهذا بعيد، ولا يُعلم مقدار الدنيا؛ فكيف يتحصل لنا نصف سبع أميد مجهول؟ فالصواب الإعراض عن ذلك» اهـ^(٢).

ثَالِثًا: الْإِمَامُ الْقُرْطُبِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ :-

قال - رحمه الله - : «إن ما أخبر به النبي ﷺ من الفتن، والكوائن أن ذلك يكون، وتعيين الزمان في ذلك من سنة كذا، يحتاج إلى طريق صحيح يقطع العذر، وإنما ذلك كوقت قيام الساعة؛ فلا يعلم أحدٌ أي سنة هي؟ ولا أي شهر؟ أما أنها تكون في يوم

(١) نقله عنه في «تفسير المنار»، (٤٠٢/٩).

(٢) انظر: «تفسير المنار»، (٣٩٤/٩ - ٣٩٥).

الجمعة في آخر ساعة منه، وهي الساعة التي خلق الله فيها آدم - عليه السلام -، ولكن أي جمعة؟ لا يعلم تعيين ذلك اليوم إلا الله وحده لا شريك له، وكذلك ما يكون من الأشراف تعيين الزمان لها لا يُعلم، والله أعلم^(١).

رابعاً: الإمام الحافظ ابن كثير - رَحِمَهُ اللهُ -: قال: - رحمه الله -: «والذي في كتب الإسرائيليين، وأهل الكتاب؛ من تحديد ما سلف بألوف، ومئتين من السنين، قد نص غير واحد من العلماء على تخطئتهم فيه، وتغليطهم، وهم جديرون بذلك، حقيقون به، وقد ورد في حديث: «الدنيا جمعة من جمع الآخرة»، ولا يصح إسناده أيضاً، وكذا كل حديث ورد فيه تحديد لوقت يوم القيامة على التعيين لا يثبت إسناد»^(٢).

خامساً: الحافظ ابن حجر العسقلاني - رَحِمَهُ اللهُ -:

قال في شرح حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - مرفوعاً: «مَا أَجْلُكُمْ فِي أَجَلٍ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ إِلَّا مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ».

قال الحافظ: «وله محملان: أحدهما: أن المراد بالتشبيه التقريب، ولا يُراد حقيقة المقدار. والثاني: أن يحمل على ظاهره، ويكون فيه دلالة على أن مدة هذه الأمة قدر خمسِ النهار تقريباً»^(٣).

وقال - رحمه الله - في شرح حديث: «يُعْثُثُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ»؛ مُبَيَّنًا وجه الشبه: «هل المراد به قرب إحداهما من الأخرى، أم التفاوت الذي بينهما في الطول؟ وما المراد به؟ والأرجح المختار عندنا من هذه الأقوال أنه ليس بينه ﷺ وبين الساعة نبي آخر؛ فهي تليه» اهـ^(٤).

(١) «التذكرة» للقرطبي، ص (٦٢٨).

(٢) «نهاية البداية والنهاية»، (١/٢٦٢).

(٣) نقله عنه في «المنار»، (٩/٣٩٥ - ٣٩٦).

(٤) نقله عنه في «السابق»، (٩/٣٩٤).

فَضْلٌ

ومن خاض في هذا البحث الأخ أمين محمد جمال الدين في كتابه «عمر أمة الإسلام»، وانتهى إلى أننا نعيش حقبة ما قبل النهاية، وهي مرحلة الاستعداد للفتن، والملاحم الأخيرة التي تسبق ظهور العلامات الكبرى.

ومما استدل به: - ما راه ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيَمَا سَلَفَ قَبْلُكُمْ مِنَ الْأُمَمِ، كَمَا يَبْنَ صَلَاةُ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أُوتِي أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمِلُوا، حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُوتِي أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ، فَعَمِلُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ عَجَزُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُوتِينَا الْقُرْآنَ، فَعَمِلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، فَأَعْطِينَا قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابِ: أَيُّ رَبَّنَا، أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، وَأَعْطَيْتَنَا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، وَنَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا؟ قَالَ: قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ -: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَهُوَ فَضْلِي أُوتِيهِ مِنْ أَشَاءِ».

وفي رواية «إِنَّمَا أَجَلُكُمْ فِيَمَا خَلَا مِنَ الْأُمَمِ؛ كَمَا يَبْنَ صَلَاةُ الْعَصْرِ إِلَى مَغَارِبِ الشَّمْسِ، وَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرَاءَ، فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلُ مِنْ غَدْوَةٍ إِلَى يَصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ، ثُمَّ قَالَ: مَنْ يَعْمَلُ مِنَ يَصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ النَّصَارَى، ثُمَّ قَالَ: مَنْ يَعْمَلُ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ؟ فَأَتَتْهُمْ هُمْ. فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ، وَالنَّصَارَى، وَقَالُوا: مَا لَنَا أَكْثَرُ عَمَلًا، وَأَقَلَّ عَطَاءً؟ قَالَ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَذَلِكَ فَضْلِي أُوتِيهِ مِنْ أَشَاءِ»^(١).

وعن أبي موسى رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ، وَالْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى،

(١) رواه البخاري، (٥٥٧)، (٣٨/٢ - فتح)، (٢٢٦٨)، (٢٢٦٩)، (٣٤٥٩)، (٥٠٢١)، (٧٤٦٧)،

والترمذي، (٢٨٧٥).

كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ عَمَلًا إِلَى اللَّيْلِ، فَعَمِلُوا إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ، فَقَالُوا: لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ، فَاسْتَأْجَرَ آخَرِينَ، فَقَالَ: أَكْمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ، وَلَكُمْ الَّذِي شَرَطْتُ، فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا كَانَ حِينَ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَالُوا: لَكَ مَا عَمَلْنَا، فَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ، وَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ^(١).

قال الحافظ في «الفتح»: (واستدل به على أن بقاء هذه الأمة يزيد على الألف؛ لأنه يقتضي أن مدة اليهود نظير مدتي النصارى، والمسلمين، وقد اتفق أهل النقل على أن مدة اليهود إلى بعثة النبي ﷺ كانت أكثر من ألفي سنة، ومدة النصارى من ذلك ست مئة - وقيل أقل - فتكون مدة المسلمين أكثر من ألف قطعاً^(٢)).

ثم إن صاحب كتاب «عمر أمة الإسلام» يقول: «إن مدة عمر اليهود تساوي مدتي عمر النصارى، والمسلمين مجتمعين، ومدة عمر النصارى هي ست مئة سنة^(٣)؛ فإذا طرحنا مدة عمر النصارى ٦٠٠ سنة من ألفين؛ وهي مدة أهل الكتاب إلى بعثة محمد ﷺ كان الناتج عمر أمة اليهود ٢٠٠٠ - ٦٠٠ = ١٤٠٠ سنة، وتزيد قليلاً. وذكر أهل النقل، والتاريخ أن هذه الزيادة تزيد عن المائة قليلاً، إذن، وبالتقريب؛ فإن عمر أمة اليهود يساوي ١٥٠٠ سنة.

وحيث إن عمر أمة الإسلام يساوي عمر أمة اليهود مطروحاً منه عمر أمة النصارى؛ فيكون عمر أمة الإسلام ١٥٠٠ - ٦٠٠ = ٩٠٠ سنة، وتزيد قليلاً.

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إني لأرجو ألا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم، قيل لسعد رضي الله عنه: كم نصف يوم؟ قال: خمس مئة سنة^(٤)».

(١) رواه البخاري (٥٥٨)، (٣٨/٢ - فتح).

(٢) «فتح الباري»، (٤٤٩/٤).

(٣) بناء على قول سلمان رضي الله عنه: «فترة بين عيسى ومحمد ﷺ ست مئة سنة»؛ عزاه في «الفتح»، (٤٠/٢) إلى صحيح البخاري.

(٤) أخرجه الإمام أحمد (٧٠/١)، وأبو داود «صحيح أبي داود»، (٨٢١/٣).

فعمر أمة الإسلام ٩٠٠ + ٥٠٠ = ١٤٠٠ سنة، وتزيد قليلاً.

ثم يستند إلى قول الإمام السيوطي في رسالته المسماة «الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف» في بيان خروج المهدي: «الذي دلت عليه الآثار أن مدة هذه الأمة تزيد على الألف، ولا تبلغ الزيادة خمس مئة سنة أصلاً».

ثم يقول: «ونحن الآن في سنة ١٤١٨ من الهجرة، ولكننا في سنة ١٤٣٠ من البعثة، فنحن نعيش حقبة ما قبل النهاية، وفي مرحلة الاستعداد للفتن، والملاحم الأخيرة التي تسبق ظهور العلامات الكبرى»^(١).

وَالْجَوَابُ عَنْ هَذَا:

أن الأحاديث التي استدل بها مجرد مثال، وقد قال إمام الحرمين: «إن الأحكام لا تُؤخذ من الأحاديث التي تأتي لضرب الأمثال»^(٢)، ولا يلزم من التمثيل، والتشبيه التسوية من كل جهة، قال الحافظ - رحمه الله - تعالى -: «لا يلزمهم من كونهم أكثر عملاً أن يكونوا أكثر زماناً؛ لاحتمال كون العمل في زمنهم كان أشق؛ ويؤيده قوله - تعالى -: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾، [البقرة: ٢٨٦].

ومما يؤيد كون المراد كثرة العمل، وقتله لا بالنسبة إلى طول الزمان، وقصره: كون أهل الأخبار متفقين على أن المدة التي بين عيسى، ونبينا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - دون المدة التي بين نبينا ﷺ، وقيام الساعة؛ لأن جمهور أهل المعرفة بالأخبار قالوا: إن مدة الفترة بين عيسى، ونبينا ﷺ ست مئة سنة، وثبت ذلك في «صحيح البخاري» عن سلمان، وقيل: إنها دون ذلك؛ حتى جاء عن بعضهم أنها مئة وخمس وعشرون سنة، وهذه مدة المسلمين بالمشاهدة أكثر من ذلك، فلو تمسكنا بأن المراد التمثيل بطول

(١) «عمر أمة الإسلام»، ص (٤٣، ٤٥، ٤٨).

(٢) نقله عنه الحافظ في «الفتح» (٣٩/٢).

الزمانين، وقصرهما، للزم أن يكون وقت العصر أطول من وقت الظهر، ولا قائل به؛ فدلَّ على أن المراد كثرة العمل وقتها، والله - سبحانه وتعالى - أعلم^(١).

وخلاصة القول في هذا أن: «هذه الأحاديث إنما تدل على أنه ما بقي بالنسبة لما مضى شيء يسير، لكن لا يعلم مقدار ما مضى، وما بقي إلا الله - تعالى -، ولم يَجِئ فيه تحديدٌ يصحُّ سنده.

قال بعض العلماء: المراد تشبيهه من تقدم بأول النهار إلى الظهر، والعصر في كثرة العمل الشاق والتكليف، وتشبيه هذه الأمة بما بين العصر والليل في قلة ذلك وتخفيفه، وليس المراد طول الزمن وقصره؛ إذ مدة هذه الأمة أطول من مدة أهل الإنجيل. وكان لهذه الأمة قيراطان من الأجر؛ لإيمانهم بموسى، وعيسى مع إيمانهم بمحمد ﷺ؛ لأن التصديق عمَلٌ.

وبدل على ذلك قوله - تعالى -: ﴿قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَٰسِقُونَ﴾ [المائدة: ٥٩].

وقوله - سبحانه -: ﴿قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَٰزِيْدَتْ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيٰنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَٰفِرِينَ﴾ [المائدة: ٦٨]^(٢).

(١) «فتح الباري» (٢/٤٠).

(٢) انظر: «المسيح المنتظر ونهاية العالم»، ص (٢٧٩).

الفصل الثالث

ضوابط التعامل مع الفتن وأشرار الساعة

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

ضَوَائِبُ التَّعَامُلِ مَعَ الْفِتَنِ وَأَشْرَاطُ السَّاعَةِ

● الأول: مقارنة الحليم، والرفق، والثبوت، ومفارقة الطيش والعجلة:

عن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ، قال: «إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ»^(١).

وعنها - رضي الله عنها -، قالت: «استأذن زَهْطٌ من اليهود على النبي ﷺ، فقالوا: السَّامُ عليك، فقلت: «بل عليكم السَّامُ واللَّعْنَةُ»، فقال: «يَا عَائِشَةُ، إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ»، قلت: «أو لم تسمع ما قالوا؟»، قال: «قُلْتُ: وَعَلَيْكُمْ»^(٢).

وعن جرير رضي الله عنه، قال: سمعت النبي ﷺ، يقول: (مَنْ يُحْرِمِ الرَّفْقَ يُحْرِمِ الْخَيْرَ كُلَّهُ»^(٣).

قال ﷺ لأشج عبد القيس: «إِنَّ فِيكَ لَخَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ؛ الْحِلْمُ»^(٤) وَالْأَنَانَةُ»^(٥).

عن خباب بن الأرت رضي الله عنه، قال: شكونا إلى رسول الله ﷺ، وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة، فقلنا: ألا تستنصر لنا، ألا تدعو لنا؟ فقال: «قَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ يُؤْخَذُ الرَّجُلُ، فَيُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ، فَيُجْعَلُ فِيهَا، فَيُجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ، فَيُجْعَلُ يَصْفَيْنَ، وَيُمَشَّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ وَعَظْمِهِ، فَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهِ

(١) رواه مسلم (٢٥٩٤) (١٦/١٤٦ - نووي).

(٢) رواه البخاري (٦٩٢٧) واللفظ له، ومسلم (٢١٦٥).

(٣) رواه مسلم (٢٥٩٢) (١٦/١٤٥ - نووي).

(٤) الحليم: ترك العجلة، وهو خلاف الطيش ونقيض السفه، وقال الراغب: «هو ضبط النفس والطبع عند هيجان الغضب» «المفردات» ص (١٢٩).

(٥) رواه البخاري (٨٧)، ومسلم (١٨).

لَيُيَمِّنَنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَبْسِيرَ الرَّاَكِبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ،
وَالذُّئْبَ عَلَى غَنَمِهِ، وَلَكَيْتُكُمْ تَسْتَعِجِلُونَ»^(١).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الثَّانِي مِنَ اللَّهِ، وَالْعَجَلَةُ مِنَ
الشَّيْطَانِ، وَمَا أَحَدٌ أَكْثَرَ مَعَاضِيرَ مِنَ اللَّهِ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْحِلْمِ»^(٢).
وَالْعَجَلَةُ: فعل الشيء قبل وقته اللاتق به، وكانت العرب تَكْنِي العجلة أُمَّ
الندامات^(٣).

وقال عطاء بن أبي رباح: رحمه الله تعالى: «ما أوى شيءٌ إلى شيءٍ أزيئ من حِلْمٍ
إلى عِلْمٍ»^(٤).

وقال وهب بن منبه - رحمه الله تعالى -: «الرفق ثني الحِلْمِ»^(٥).

وقال أكثم بن صيفي - رحمه الله تعالى -: «دِعامَةُ العقل الحِلْمُ، وَجَمَاعُ الأمر الصبر»^(٦).

وقال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «إِنْ أَوَّلَ مَا عَوَّضَ الحَلِيمُ مِنْ حِلْمِهِ أَنْ النَّاسَ كُلَّهُمْ
أَعْوَانُهُ عَلَى الْجَاهِلِ»^(٧).

وقال أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنهما -: «لا يبلغ العبد مبلغ
الرأي حتى يغلب حِلْمُهُ جهله وصبره شهوته، ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم»^(٨).

وسأل رضي الله عنه عمرو بن الأهتم: أي الرجال أشجع؟ قال: «من رَدَّ جهله بحِلْمِهِ»،
قال: فأَيُّ الرجال أسخى؟ قال: «من بذل دنياه لصالح دينه»^(٩).

(١) رواه البخاري (٣١٥/١٢ - ٣١٦) - فتح.

(٢) عزاه الهيثمي إلى أبي يعلى؛ وقال «رجاله رجال الصحيح»

«معجم الزوائد» (١٩/٨)، وله شاهد من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه رواه الترمذي (٢٠١٢).

(٣) «روضة العقلاء» ص (٢٨٨).

(٤) رواه الدارمي (٥٧٦) (١٥٢/١).

(٥) «الإحياء»، (١٨٦/٣).

(٦) ، (٧) ، (٨) ، (٩) «السابق»، (١٧٨/٣).

قال معاوية رضي الله عنه لرجلٍ شَهِدَ عنده بشهادة: «كذبت»، فقال الأعرابي: إن الكاذب للمتمزِّل في ثيابك، فقال معاوية: هذا جزاء من يَعَجَل ^(١).

قال الأوزاعي: «كان عمر بن عبدالعزيز إذا أراد أن يعاقب رجلاً حبسه ثلاثاً، ثم عاقبه؛ كراهية أن يعجل في أول غضبه» ^(٢).

وعن حفص بن غياث، قال: قلت لسفيان الثوري: «يا أبا عبدالله، إن الناس قد أكثروا في المهدي، فما تقول فيه؟»، قال: «إن مرَّ على بابك؛ فلا تكن منه في شيء، حتى يجتمع الناس عليه» ^(٣).

وقال عبدالله: «إنها ستكون هنات، وأمور مشبهات، فعليك بالتؤدة؛ فتكون تابعاً في الخير خيرٌ من أن تكون رأساً في الشر» ^(٤).

وعن حذيفة رضي الله عنه أنه ذكر فتنة، فقال: «تُشَبِّهُ مُقْبِلَةً، وَتُبَيِّنُ مُذِيرَةً» ^(٥).

قال شمر: معناه أن الفتنة إذا أقبلت شَبَّهَتْ على القوم، وأرتهم أنهم على الحق؛ حتى يدخلوا فيها، ويركبوا منها ما لا يحل؛ فإذا أدبرت وانقضت، بان أمرها، فَعَلِمَ من دخل فيها أنه كان على الخطأ ^(٦).

قال أبو حاتم - رحمه الله تعالى -: «إن العاجل لا يكاد يُلْحَق؛ كما أن الرافق لا يكاد يسبق، والساکت لا يكاد يندم، ومن نطق لا يكاد يسلم، وإن العَجِل يقول قبل أن يعلم، ويجيب قبل أن يفهم، ويحمد قبل أن يُجَرَّبَ» ^(٧).

(١) «روضة العقلاء»، ص (٢٩٠).

(٢) «سير أعلام النبلاء»، (١٣٣/٥).

(٣) «حلية الأولياء»، (٣١/٧).

(٤) «المصنف»، لابن أبي شيبة، (٣٤/١٥).

(٥) «السابق»، (٢٠/١٥).

(٦) «لسان العرب»، (٥٠٣/١٣ - ٥٠٤).

(٧) «روضة العقلاء»، ص (٢١٦).

لَا تَعْجَلْنَ! فَرُبَّمَا عَجَلَ الْفَتَى فِيمَا يَضُرُّهُ
وَلَرُبَّمَا كَرِهَ الْفَتَى أَمْرًا عَوَاقِبُهُ تَسْرُهُ^(١)
وفي المثل: «إذا لم تستعجل تصل».

قَدْ يُدِيرُكَ الْمُنَائِي بَعْضَ حَاجَتِهِ وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ^(٢)
وقال عمرو بن العاص لابنه عبد الله - رضي الله عنهما -: «الخَرْقُ معاداة إمامك،
ومناوأة من يَقْدِرُ عَلَى ضَرْكِكَ»^(٣).

فَإِيْدَةٌ: مَعْنَى قَوْلِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه فِي الرُّومِ: «إِنَّهُمْ لَأَحْلَمَ النَّاسِ عِنْدَ فِتْنَةٍ»:
قال المستورِدُ القرشي عند عمرو بن العاص رضي الله عنه: «سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله، يقول:
«تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ»، فقال له عمرو: أَبْصِرْ مَا تَقُولُ، قال: أَقُولُ مَا سَمِعْتُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی الله علیه و آله، قال: لَعَنَ قُلْتَ ذَلِكَ، إِنْ فِيهِمْ لَخِصَالًا أَرْبَعًا: إِنَّهُمْ لَأَحْلَمَ النَّاسِ
عِنْدَ فِتْنَةٍ، وَأَسْرَعُهُمْ إِفَاقَةً بَعْدَ مَصِيبَةٍ، وَأَوْشَكُهُمْ كِرَةً بَعْدَ فَرَّةٍ، وَخَيْرُهُمْ لِمُسْكِينٍ،
وَيَتِيمٍ، وَضَعِيفٍ، وَخَامِسَةٌ حَسَنَةٌ جَمِيلَةٌ، وَأَمْنَعُهُمْ مَنْ ظَلَمَ الْمُلُوكَ»^(٤).

والشاهد قوله رضي الله عنه «إِنَّهُمْ لَأَحْلَمَ النَّاسِ عِنْدَ فِتْنَةٍ»؛ «يعني إذا ظهر تغير الحال،
وظهرت الفتن؛ فَإِنَّهُمْ يَحْلُمُونَ، وَلَا يَعْجَلُونَ، وَلَا يَغْضَبُونَ؛ لِيَقُوا أَصْحَابَهُمُ النَّصَارَى
الْقَتْلَ، وَيَقْوَهُمُ الْفِتْنَ؛ لِأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ الْفِتْنَةَ إِذَا ظَهَرَتْ؛ فَإِنَّهَا سَتَأْتِي عَلَيْهِمْ؛ فَلْأَجَلِ
تِلْكَ الْخِصْلَةِ فِيهِمْ، بَقُوا أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ؛ وَلِهَذَا، فَإِنَّا نَعْجِبُ أَنْ لَا نَأْخُذَ

(١) «بصائر ذوي التمييز»، (٢٤/٤).

(٢) «فيض القدير»، (٩٨/٦).

(٣) «الإحياء»، (١٨٨/٣).

(٤) رواه مسلم في «الفتن»، (٢٢/١٨ - نووي)، وحكى الأُمِّيُّ فِي «إِكْمَالِ إِكْمَالِ الْمُعْلِمِ» عَنِ الْقُرْطُبِيِّ
قَوْلَهُ: «هَذِهِ الْخِلَالُ الْأَرْبَعُ الْحَمِيدَةُ لِعَلَّهَا كَانَتْ فِي الرُّومِ الَّتِي أَدْرَكَ، وَأَمَّا الْيَوْمَ فَهُمْ أَنْحَسُ الْخَلِيقَةِ،
وَعَلَى الضَّدِّ مِنْ تِلْكَ الْأَوْصَافِ»، وَقَالَ الْأُمِّيُّ: «هُوَ مَدْحٌ لِتِلْكَ الْأَوْصَافِ، لَا أَنَّهَا مَدْحٌ لَهُمْ؛ مِنْ حَيْثُ
اتَّصَفَهُمْ بِهَا، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ إِنَّمَا ذَكَرَهَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا سَبَبُ كَثَرَتِهِمْ، وَلَا فَهْمٌ عَلَى الضَّدِّ كَمَا ذَكَرَ،
وَلَا سِيْمَا فِيمَا ذَكَرَ مِنْ كَرِّهِمْ بَعْدَ فَرَّتِهِمْ؛ فَإِنَّهُمْ الْآنَ لَيْسُوا كَذَلِكَ» اهـ. (٢٤٦/٧).

بهذه الخصلة التي حمد بها عمرو بن العاص الروم، وكانت فيهم تلك الخصلة الحميدة، ونحن أولى بكل خيرٍ عند مَنْ هم سوانا^(١).

● الصَّابِطُ الثَّانِي: لَا يُشْتَكَّرُ تَوَقُّعُ حُصُولِ شَيْءٍ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ بِشُرُوطٍ:

إن ترقُبُ حصولِ أشراطِ الساعة التي تقع بإرادة الله - عَزَّ وَجَلَّ - الكونية القدرية ليس بدعة، ولا خطأ؛ خاصَّةً إذا تعاقبت الإرهاصات، والمقدمات التي جاءت بها الأخبار؛ ودليل ذلك أن الصحابة - رضي الله عنهم - لما سمعوا رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - يُحَدِّثُهُمْ عن الدجال فَحَقَّقَ فيه ورفع - ظنوا أنه في طائفة النخل، وشكُّوا في ابن صيَّاد أنه المسيح الدجال، بل منهم من أقسم لرسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - على ذلك؛ كما في الأحاديث الصحيحة عن عمر وجابر^(٢) - رضي الله عنهما، ورسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - لم ينكر عليه، بل قال - صلى الله عليه وآله وسلم -: «إِنْ يَخْرُجْ وَأَنَا فِيكُمْ؛ فَأَنَا حَاجِبُهُ دُونَكُمْ»، وكذلك شَكَّت فيه حفصة، وابن عمر، وغيرهما من الصحابة - رضي الله عنهم^(٣).

ويُروى عن أبي ذرٍّ الغفاري رضي الله عنه، قال: «ما تؤيسني رقة عظمي، ولا بياض شعري أن ألقى عيسى ابن مريم»^(٤).

ولا يزال العلماء في كل عصر ومصر يتكلمون بذلك، ويتوقعون قرب حصول بعض الأَشْرَاطِ؛ قال القرطبي - رحمه الله -: «كل ما وقع في حديث معاوية هذا، فقد شاهدناه بتلك البلاد، وعائنا معظمه إلا خروج المهدي»^(٥) اهـ.

وقال محمد صديق حسن خان - رحمه الله -: «... وهذه الجملة من الأَشْرَاطِ

(١) «الضوابط الشرعية لموقف المسلم من الفتن»، للشيخ/ صالح بن عبدالعزيز آل الشيخ - حفظه الله -، ص (١٨ - ١٩).

(٢)، (٣) انظر: «جامع الأصول»، ١٠/٣٦٢ - ٣٧٥.

(٤) «طبقات ابن سعد»، (٢٣/٤).

(٥) «التذكرة»، ص (٧٢٥).

موجودة تحت أديم السماء؛ وهي في التزايد يوماً فيوماً، وقد كادت أن تبلغ الغاية، أو قد بلغت، ولم يبق إلا الأشرار الكبرى التي أولها ظهور المهدي - عليه السلام^(١). ولا شك أننا الآن أقرب إلى هذه العلامة من أي وقت مضى.

● أَمَّا شُرُوطُ هَذَا الضَّابِطِ:

فَأَوَّلُهَا: أن تبقى هذه الأشرار في دائرة التوقع المظنون دون أن نتكلف إيجادها بإجراءات من عند أنفسنا؛ لأنها أمور كونية قدرية واقعة لا محالة، ولم نخاطب باستخراجها من عالم الغيب إلى عالم الشهادة.

وَالثَّانِيهَا: أن يُراعَى الترتيب الزمني لتسلسل الأشرار؛ طبقاً لما دلت عليه نصوص الوحي الشريف، وعدم القطع بزمان أو ترتيب ما لا دليل على زمنه وترتيبه إلا الظن والتخمين^(٢).

(١) «الإذاعة»، ص (١١٠ - ١١١).

(٢) فمن أشرار الساعة ما قطعت النصوص بتعيين ترتيبيها؛ مثل الدجال؛ يليه نزول المسيح؛ يليه يأجوج ومأجوج؛ ومثل قوله ﷺ «عُمَرَانُ بَيْتُ الْمَقْدِسِ خَرَابٌ يَثْرِبُ، وَخَرَابٌ يَثْرِبُ خُرُوجُ الْمَلْحَمَةِ، وَخُرُوجُ الْمَلْحَمَةِ فَتُخْرِجُ الْقُسْطَ طَيِّبَةً، وَتُخْرِجُ الْقُسْطَ طَيِّبَةً خُرُوجُ الدَّجَالِ»، «انظر تخريجه، ص (٧٣٠)، ومنها: مقدمات إجمالية ذكرت دون تعيين ترتيبيها، بالنسبة لما يتوقع من الأشرار؛ كانهيار الفرات عن جبل من ذهب، وعودة أرض العرب مروجاً وأنهاراً، ونحو ذلك. فَاثْنَدَةُ: أَشْرَاطُ السَّاعَةِ قِسْمَانِ:

صغرى تؤذن بقرب الساعة، وكبرى تؤذن بوقوع الساعة، وقد اختلف العلماء في عددها وترتيبها، واختلافهم في العدد يعود إلى سببين:

الأول: اختلافهم في صحة سند الحديث؛ فمن تساهل زاد في عددها، ومن تشدد ودقق، وجدها أقل. الثاني: اختلافهم في تصنيف بعض الأشرار بين الصغرى والكبرى؛ فظهور المهدي مثلاً عدّه بعضهم من الصغرى، وراه آخرون من الكبرى؛ كما ذهب قوم إلى أن طلوع الشمس من مغربها أول الأمارات الكبرى، ورأى آخرون أن أولها الدجال .

وكثير ما يحدث لدى الكلام عن الساعة وأشراتها، وعما يكون بعدها أن يطوي بعض الرواة بعض المشاهد، أو يفهم بعضهم عن حدثه فهماً خاصاً، فيصوغه بعبارة؛ فيحدث ليس أو وهم.

أما اختلافهم في تسلسل وقوع بعضها - أحياناً - فسيبه عدم وجود نص صريح يبين ترتيبيها حسب وقوعها، ولا سيما الكبرى، وقد جاء ذكرها في الأحاديث مجمعة بدون ترتيب غالباً، فقد عطف =

وَتَالِثُهَا: أَنْ لَا يُؤَثَّرَ هَذَا التَّرْقُبُ سَلْبًا عَلَى أَدَاءِ وَاجِبِ الْوَقْتِ، وَتَكَالِيفِ الشَّرْعِ. والدليل على ذلك أَنَّ صحابة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ - قَدْ صَدَّقُوا بِهَذِهِ الْأَشْرَاطِ، وَكَانُوا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ بِهَا، وَلَمْ يَهْدُرُوا التَّكَالِيفَ الشَّرْعِيَّةَ؛ كَالدَّعْوَةِ، وَطَلَبِ الْعِلْمِ، وَالْجِهَادِ؛ انْتِظَارًا لَوْقُوعِهَا، بَلْ كَانَ تَصْدِيقُهُمْ بِهَا أَكْبَرَ حَافِزٍ لَهُمْ عَلَى التَّنَافُسِ فِي الْقُرْبَاتِ، وَالْاجْتِهَادِ فِي الطَّاعَاتِ؛ امْتِثَالًا مِنْهُمْ لِأَمْرِ نَبِيِّهِمْ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «بَاذِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا»، وَذَكَرَ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ: «طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَالدَّجَالُ، وَالدُّخَانُ، وَدَابَّةُ الْأَرْضِ، وَخَاصَّةٌ أَحَدُكُمْ، وَأَمْرُ الْعَامَةِ»^(١).

وَنَزَلَ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ قَوْلُ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ -: ﴿اقْرَبِ السَّاعَةَ وَأَنْشِقِ الْقَمَرُ﴾ ﴿١١﴾،

١ - بِالْوَاوِ، أَوْ بِأَوٍّ؛ وَكِلَاهُمَا لَا يَفِيدُ التَّرْتِيبَ، بَلْ إِنْ الْحَدِيثُ الْوَاحِدَ لِيَخْتَلِفَ تَرْتِيبُهُ بَيْنَ رَوَايَةٍ وَرَوَايَةٍ؛ فَحَدِيثُ حَدِيقَةَ بْنِ أَبِيهِ الْغَفَارِيِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْهُ بِلَفْظَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ فِي التَّرْتِيبِ، وَكَذَلِكَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٩٤٧). وَاحِدَى الرَّوَايَتَيْنِ بِالْوَاوِ، وَالْأُخْرَى بِأَوٍّ، وَهُمَا لَا يَدْلَانِ عَلَى التَّرْتِيبِ، إِلَّا أَنْ تَسْلُسَلَ بَعْضُهَا يَقِينِي؛ فَقَدْ ذَكَرْتُ بَعْضَ الرَّوَايَاتِ الْأَشْرَاطِ مُرْتَبَةً حَسَبَ وَقُوعِهَا؛ كَمَا فِي حَدِيثِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَمِنْ نَاحِيَةِ أُخْرَى، فَإِنْ بَعْضُ الرَّوَايَاتِ ذَكَرَتْ أَنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ كَذَا، وَبَعْضُهَا ذَكَرَ أَنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ غَيْرَ ذَلِكَ، وَقَدْ حَاوَلَ الْعُلَمَاءُ الْجَمْعَ وَالتَّوْفِيقَ بَيْنَ الرَّوَايَاتِ؛ بِأَنَّ الْأَوَّلِيَّةَ بَيْنَهُمَا نِسْبِيَّةٌ، أَوْ مِنْ نَاحِيَةِ مَخْصُوصَةٍ؛ فَفِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -: «إِنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ خُرُوجُ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضُحًى.. الْحَدِيثُ»؛ أَيَّ أَوَّلِ الْآيَاتِ الَّتِي لَيْسَتْ مَأْلُوفَةٌ، وَهِيَ مُخَالَفَةٌ لِلْعَادَاتِ الْمُسْتَقَرَّةِ؛ فَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا أَوَّلُ الْآيَاتِ السَّمَاوِيَّةِ، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ أَوَّلُ الْآيَاتِ الْأَرْضِيَّةِ، وَهُمَا الْعَلَامَةُ الْأَوَّلَى لِتَغْيِيرِ أَحْوَالِ الْكَوْنِ، وَقُرْبِ قِيَامِ السَّاعَةِ. وَأَكْثَرُ الْخِلَافِ إِنَّمَا هُوَ فِي الْأَشْرَاطِ الْكُبْرَى، أَمَّا الصَّغْرَى؛ فَأَكْثَرُهَا يُعْرِفُ تَرْتِيبَهُ مِنْ خِلَالِ حَدُوثِ بَعْضِهَا لِأَثَرِ بَعْضٍ.

وَمِنَ الْجَدِيرِ بِالذِّكْرِ أَنَّ كَوْنَ الشَّيْءِ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ، لَا يَعْنِي أَنَّهُ حَرَامٌ أَوْ مَنْعُوعٌ؛ فَإِنَّ أَشْرَاطَ السَّاعَةِ تَشْتَمِلُ عَلَى الْمَحْرَمِ، وَالْوَاجِبِ، وَالْمُبَاحِ، وَالْخَيْرِ، وَالشَّرِّ؛ فَالْحُكْمُ يُؤْخَذُ مِنْ دَلِيلٍ آخَرَ، وَانْظُرْ: «الْمَسِيحُ الْمُنْتَظَرُ وَنَهَايَةُ الْعَالَمِ»، ص (٨ - ٩).

(١) رَوَاهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ رَقْم (٢٩٤٧) فِي الْفَتَنِ، بَابُ فِي بَقِيَّةٍ مِنْ أَحَادِيثِ الدَّجَالِ، فِي بَعْضِ الرَّوَايَاتِ: (تُخَوِّصُهُ) تَصْغِيرُ خَاصَّةِ الْإِنْسَانِ، وَهِيَ مَا يَخْصُهُ دُونَ غَيْرِهِ، وَأَرَادَ بِهِ الْمَوْتَ؛ الَّذِي يَخْصُهُ، وَيَمْنَعُهُ مِنَ الْعَمَلِ، إِنْ لَمْ يَبَادِرْ بِهِ قَبْلَهُ؛ كَمَا فِي «جَامِعِ الْأَصُولِ»، (١٠/٤١٢).

وقوله - سبحانه -: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ (١)، [الأنبياء: ١]، وقوله: ﴿أَنَّهُ أَمَرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾، [النحل: ١]، ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ * يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ﴾، الآية، [الشورى: ١٧ - ١٨]، وقوله - عز وجل - ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾، [الأحزاب: ٦٣] (١)، وقد أثنى الله - عز وجل - على الصحابة، وامتدح من اتبعهم بإحسان؛ فمن خالف هديهم؛ فقد ضلَّ ضلالًا بعيدًا، واتبع غير سبيل المؤمنين، سيأتي مزيد بيان لهذا الشرط في «الضابط السابع» - إن شاء الله - تعالى.

فَائِدَةٌ:

عن أبي موسى رضي الله عنه، قال: «خسفت الشمس، فقام النبي صلى الله عليه وسلم فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ، فَأَتَى الْمَسْجِدَ، فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ، وَرَكَعٍ، وَسُجُودٍ، مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ، وَقَالَ: «هَذِهِ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتٍ أَحَدٍ، وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ، فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ، وَدُعَائِهِ، وَاسْتِغْفَارِهِ» (٢).

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - تعالى -: «يشكل هذا الحديث من حيث إن للساعة مقدمات كثيرة لم تكن وقعت؛ كفتح البلاد، واستخلاف الخلفاء، وخروج الخوارج، ثم الأشرار؛ كطلوع الشمس من مغربها، والدابة، والدجال، والدخان، وغير ذلك».

وَيُجَابُ عَنْ هَذَا:

- باحتمال أن تكون قصة الكسوف وقعت قبل إعلام النبي صلى الله عليه وسلم بهذه العلامات.

(١) ولا يستبعد وقوع الساعة، واقتراب أشراتها إلا الغارقون في الشهوات؛ فمن ثم جاءت هذه الآيات واعظة لهم ومخوفة.

(٢) رواه البخاري، (٥٤٥/٢).

- أو لعله خشي أن يكون ذلك بعض المقدمات.

- أو أن الراوي ظن أن الخشية لذلك، وكانت لغيره؛ كعقوبة تحدث؛ كما كان يخشى عند هبوب الريح؛ هذا حاصل ما ذكره النووي تبعاً لغيره، وزاد بعضهم:
- أن المراد بالساعة غير يوم القيامة؛ أي الساعة التي جعلت علامة على أمر من الأمور؛ كموته ﷺ، أو غير ذلك»، ثم طفق الحافظ - رحمه الله - يُعَلِّقُ على هذه الأقوال، فقال:
«وفي الأول نظر؛ لأن قصة الكسوف متأخرة جداً؛ فقد تقدم أن موت إبراهيم كان في العاشرة؛ كما اتَّفَقَ عليه أهل الأخبار، وقد أخبر النبي ﷺ بكثير من الأشراف، والحوادث قبل ذلك.

- وأما الثالث؛ فتحسين الظن بالصحابي يقتضي أنه لا يجزم بذلك إلا بتوقيف.
- وأما الرابع، فلا يخفى بُغْذُهُ.

- وأقربها الثاني، فلعله خشي أن يكون الكسوف مقدمة لبعض الأشراف؛ كطلوع الشمس من مغربها، ولا يستحيل أن يتخلل بين الكسوف، والطلوع المذكور أشياء مما ذكر، وتقع متتالية؛ بعضها إثر بعض، مع استحضار قوله - تعالى -: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾.

- وقيل: لعله قدّر وقوع الممكن، لولا ما أعلمه الله - تعالى - بأنه لا يقع قبل الأشراف؛ تعظيماً منه لأمر الكسوف؛ ليتبين لمن يقع له من أمته ذلك كيف يخشى ويفزع، لاسيما إذا وقع لهم ذلك بعد حصول الأشراف، أو أكثرها.

- وقيل: لعل حالة استحضار إمكان القدرة غلبت على استحضار ما تقدم من الشروط؛ لاحتمال أن تكون تلك الأشراف كانت مشروطة بشرط لم يتقدم ذكره؛ فيقع المخوف بغير أشراف؛ لفقد الشرط، والله - سبحانه وتعالى - أعلم^(١) اهـ. كلامه - رحمه الله تعالى.

(١) «فتح الباري»، (٥٤٦/٢).

وعن جابر رضي الله عنه قال: هاجت ريح حمراء بالكوفة، فجاء رجل ليس له هيجري^(١) إلا: يا عبدالله بن مسعود جاءت الساعة، قال: فقعده - وكان متكئا -، فقال: «إن الساعة لا تقوم حتى لا يُقَسَمَ ميراث، ولا يُفْرَحَ بغنيمة»، ثم قال: بيده هكذا، ونحأها نحو الشأم، فقال: «عَدُوٌّ يجمعون لأهل الإسلام، ويجمع لهم أهل الإسلام»، قلت: الروم تعني؟ قال: «نعم»، الحديث^(٢)، فتأمل كيف أنكر ابن مسعود - رضي الله عنه - غلوّه في توقع قيام الساعة إلى حدِّ القَطْعِ بأنها «جاءت» بالفعل، دون اعتبار لما قبلها من الأشرط.

● الضَّابِطُ الثَّلَاثُ: الْإِنْتِبَاهُ إِلَى التَّسْبِيَةِ الزَّمَانِيَّةِ عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى اقْتِرَابِ السَّاعَةِ.

إن ما ورد في نصوص الوحيين من قرب قيام الساعة، وظهور أماراتها لا يعني أنها على الأبواب؛ فإن القرب، والبعد كلاهما أمر نسبي، ومن يدري لعل بيننا وبينها آلافا من السنين لا يعلمها إلا الله، ولعلها أقرب مما نتصور.

قال - تعالى -: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾، [الشورى: ١٧]، وقال - عز وجل -: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾، [الأحزاب: ٦٣]، وفي معناهما قوله - تعالى - في سياق الرد على منكري البعث والإعادة: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾، [الإسراء: ٥١]، وفي التعبير عن قربهِ بـ «لعل»، و«عسى» ما يناسب عدم إطلاع الله لرسوله على وقته، ولا شك أن قرب ذلك اليوم الذي مقداره - من مبدئه إلى غايته - خمسون ألف سنة مناسب له، ولما تقدم من عمر الدنيا، وبقي منه؛ فالقرب والبعد من الأمور النسبية، والمراد قربها بالنسبة إلى ما مضى من عمر الدنيا، ولا يعلمه إلا الله - تعالى^(٣).

(١) أي: شأنه ودأبه ذلك، والهجيرى بمعنى الهجير.

(٢) رواه مسلم في «صحيحه»، (٢٣/١٨ - ٢٤)، نووي.

(٣) انظر: «تفسير المنار»، (٣٩٣/٩).

قال الله - تعالى :- ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾، [القتال: ٨]، وعن سهل بن سعد رضي الله عنه، قال «رأيت رسول الله ﷺ قال بأصبعيه هكذا، الوسطى، والتي تلي الإبهام، وقال: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ»^(١).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال رسول الله ﷺ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ؛ كَفَضِيلٍ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى، وَصَمَّ الشُّبَابَةَ وَالْوُسْطَى»^(٢).

إن بعثة رسول الله ﷺ من أشراط الساعة، وكذلك موته ﷺ، فقد قال ﷺ لعوف بن مالك رضي الله عنه: «اعْدُدْ سِتًّا يَبْنِي يَدِي السَّاعَةَ: مَوْتِي»^(٣)، الحديث.

وقال الله تعالى: ﴿أَفْتَرَمَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١]، وقد تواترت الأحاديث بوقوع انشقاق القمر، وعن خالد بن عمير رضي الله عنه، قال: خطبنا رسول الله ﷺ؛ فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال: «أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَذْنَتْ بِصَرْمٍ»^(٤)، وَوَلْتُ حَذَاءً، وَلَمْ يَتَقَ مِنْهَا إِلَّا صُبَابَةً؛ كَصُبَابَةِ الْإِنَاءِ؛ يَتَصَابُهَا صَاحِبُهَا»^(٥)، فَإِذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ قَالَ هَذَا قَبْلَ أَكْثَرِ مِنْ أَرْبَعَةِ عَشَرَ قَرْنًا؛ فَهَمْنَا مِنْ هَذِهِ النُّصُوصِ وَغَيْرِهَا أَنْ قَرِبَ السَّاعَةُ قُرْبٌ نَشِيبِي؛ أَيِ هِيَ قَرِيبَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَمْرِ الدُّنْيَا كُلِّهَا، وَقَدْ رَوَى الْمَطْلَبُ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ كَانَ وَاقِفًا بِعُرْفَاتٍ، فَنَظَرَ إِلَى الشَّمْسِ حِينَ تَدَلَّتْ مِثْلَ التُّرْسِ

(١) رواه البخاري، (٦٥٠٣)، (٣٤٧/١١ - فتح)، ومسلم، (٢٩٥٠)؛ والمعنى: أننا لو قدرنا عمر الزمن بالأصبع الوسطى؛ فإن ما بقي منه عند مبعث رسول الله ﷺ يكون بمقدار ما تزيد الوسطى عن السبابة، وما مضى منه بمقدار السبابة من الأصبع الوسطى، قد يكون الباقي في حس البشر طويلاً؛ لأن إدراكهم محدود، ولكنه في ميزان الله قريب وقصير، قال - تعالى :- ﴿إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعِجِلُوهُ﴾، [النحل: ١]، وقال - عز وجل :- ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾، [النحل: ٧٧].

(٢) رواه البخاري، (٦٥٠٤)، (٣٤٧/١١)، ومسلم، (٢٩٥١)، والترمذي، (٢٢١٤)، (٢٢١٥).

(٣) رواه البخاري: (٣١٧٦) (٢٧٧/٦).

(٤) صَرْمٌ: انقطاع وانقضاء، حَذَاءً: خفيفة سريعة، الصُّبَابَةُ: البقية اليسيرة من الشراب، تبقى في أسفل الإناء.

(٥) رواه الإمام أحمد، (١٧٤/٤).

للغروب، فبكى واشتد بكاءؤه، فقال له رجل عنده: يا أبا عبد الرحمن، قد وقفت معي مرارًا لم تصنع هذا، فقال: ذكرت رسول الله ﷺ، وهو واقف بمكاني هذا، فقال: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ دُنْيَاكُمْ فِيمَا مَضَى مِنْهَا إِلَّا كَمَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا فِيمَا مَضَى مِنْهُ»^(١).

وقال الله - تعالى -: في شأن الساعة: ﴿تَنَزَّلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾، [الأعراف: ١٧٨].

وهذا يُفسَّرُ قول رسول الله ﷺ في اقتراب الساعة، وقرب وقوعها: إِنَّهَا «كَالْحَامِلِ الْمِثْمِ الَّتِي لَا يَذْرِي أَهْلُهَا مَتَى تَفْجُوهُمْ بِوَلَادِمَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا»^(٢).

والقول الجامع للآية، والحديث: إن الثَّقَلَ هو الاقتراب بصورة ثابتة للحق على الرغم من تغير مراحل هذا الاقتراب؛ تمامًا مثل الجنين الذي يَتَغَيَّرُ كل يوم من حالٍ إلى حال، ولكنه مُتَّجِهٌ نحو الولادة؛ فلا يخرج التغير اليومي على التوجه للولادة، وكما لا تنفصل الولادة عن لحظة الجماع الأولى؛ لا تنفصل الساعة عن بدء الخلق^(٣).

إن القرون التي يستطيلها الإنسان الذي خُلِقَ من عَجَلٍ ما هي في عمر الدنيا إلا لحظات، وقيام الساعة قريبٌ في علم الله، وتقديره، وإن كانت المقاييس البشرية - لو اطلعت عليه - تراه بعيدًا، قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۖ وَرَأَيْنَهُ قَرِيبًا﴾، [المعارج: ٦ - ٧]؛ فكل ما هو آتٍ قريب، والبعيد ما ليس بآت^(٤)، وإن عامة نصوص الوحيين التي تدل على اقتراب الساعة، وأشراطها الكبرى يجب أن تُفْهَمَ في ضوء هذه «النسبية» بين ما مضى من عمر الدنيا، وبين ما بقي منه؛ وَلَمَّا كُنَّا لَا نَدْرِي كَمْ عَمَرِ

(١) رواه الإمام أحمد، (٦١٧٣)، (٢٧/٩)، وقال الشيخ أحمد شاكر: «إسناده صحيح».

(٢) عجز حديث رواه الإمام أحمد، (٣٥٥٦)، (١٨٩/٥)، وقال الشيخ أحمد شاكر: «إسناده صحيح».

(٣) «علامات الساعة» ص (٢٩).

(٤) ولو أنك أُلْجِئت من استدان منك أجلًا طويلًا - كأن تَوَجَّله خمسين سنة مثلاً - فعند انقضاء خمس وأربعين سنة تقول: إن موعد السداد قد اقترب؛ أي بالنسبة لما مضى من الموعد المضروب.

الدنيا؛ صِرْنَا لَا نَسْتَطِيعُ الْجُزْمَ بِمَوْعِدِ انْتِهَائِهِ، لَكِنَّا نَسْتَطِيعُ فَقَطْ أَنْ نَسْتَنْتِجَ مِنْ تِلْكَ النُّصُوصِ أَنَّ مَا بَقِيَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا مَضَى شَيْءٌ يَسِيرٌ، لَكِنْ لَا يُعْلَمُ مِقْدَارُ مَا مَضَى، وَمَا بَقِيَ إِلَّا عِلَامُ الْغُيُوبِ، الَّذِي وَسَّعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وَقَدْ كَثُرَ ضَرْبُ الْأَمْثَالِ لِهَذِهِ «النِّسْبَةِ» فِي الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ الشَّرِيفَةِ؛ وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْأَحْكَامَ لَا تُؤْخَذُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي هِيَ لَضَرْبِ الْأَمْثَالِ؛ كَمَا قَالَ إِمَامُ الْحَرَمِينَ - رَحِمَهُ اللَّهُ - تَعَالَى^(١).

قَالَ الْأُسْتَاذُ سَعِيدُ حَوَى - رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي مَعْرُضِ حَدِيثِهِ عَنْ عِلَامَاتِ السَّاعَةِ: «وَبَعْضُ النَّاسِ تَغْلِبُ عَلَيْهِمْ أَغْلَاطٌ فِي فَهْمِ بَعْضِ هَذِهِ الْعِلَامَاتِ، أَوْ فِي تَقْدِيرِ وَقْتِهَا؛ إِذْ إِنْ مِنْهَا مَا يَكُونُ قَرَبُ السَّاعَةِ بِقَلِيلٍ جَدًّا قَبْلَ الْمَسِيحِ بِسِنَوَاتٍ أَوْ مَعَهُ، وَمِنْهَا مَا يَكُونُ قَبْلَ ذَلِكَ بِكَثِيرٍ جَدًّا؛ فَيُغْلَطُونَ بِالْجَمْعِ بَيْنَهُمَا، وَمِنْهَا مَا لَا تَدُلُّ عَلَيْهِ الْمَقْدَمَاتُ الْحَاضِرَةُ؛ فَيُغْلَطُونَ فِي تَأْوِيلِهَا.

وَمِنْهَا مَا جَعَلَهُمْ عَصَرُنَا الْحَاضِرَ، وَمَخْتَرَعَاتِهِ يَفْهَمُونَهَا فَهْمًا عَادِيًّا وَهِيَ خَوَارِقُ، وَمِنْهَا مَا هُوَ دَلِيلٌ عَلَى الْخَيْرِ يَظُنُّونَهُ مَذْمُومًا.

فَمَثَلًا يَظُنُّ النَّاسُ أَنَّ الدِّينَ إِلَى انْحِسَارٍ حَتَّى خُرُوجِ الْمَهْدِيِّ، مَعَ أَنَّ الْمَهْدِيَّ قَبْلَ عَيْسَى بِقَلِيلٍ، وَقَبْلَ ذَلِكَ يَعْمُ الْإِسْلَامُ الْعَالَمَ، وَتَفْتَحُ رُومًا^(٢)، وَالْقُسْطَنْطِينِيَّةَ الْيَوْمَ

(١) نَقَلَهُ عَنْهُ الْمُنَاوِي فِي «الْفَيْضِ»، (٥٦٦/٢).

(٢) يُشِيرُ إِلَى مَا وَرَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ، (١٧٦/٢)، وَالدَّارِمِيُّ (١٢٦/١)، وَالْحَاكِمُ، (٤٢٢/٣)، (٥٠٨/٤)، وَصَحِّحَهُ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ، عَنْ أَبِي قَبِيلٍ، قَالَ: «كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -، وَسُئِلَ: «أَيُّ الْمَدِينَتَيْنِ تَفْتَحُ أَوَّلًا: الْقُسْطَنْطِينِيَّةُ أَوْ رُومِيَّةُ؟»، فَقَدَعَا عَبْدُ اللَّهِ بِصَنْدُوقٍ لَهُ حَلْقٌ، قَالَ: فَأَخْرَجَ مِنْهُ كِتَابًا، قَالَ: فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: «بَيْنَمَا نَحْنُ حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ - نَكْتُبُ؛ إِذْ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «أَيُّ الْمَدِينَتَيْنِ تَفْتَحُ أَوَّلًا: الْقُسْطَنْطِينِيَّةُ أَوْ رُومِيَّةُ؟»، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «مَدِينَةُ هِرَقْلَ تَفْتَحُ أَوَّلًا؛» يَعْنِي «قُسْطَنْطِينِيَّةُ»، «وَرُومِيَّةُ»: وَهِيَ «رُومَا» عَاصِمَةُ إِيطَالِيَا، «وَقُسْطَنْطِينِيَّةُ» هِيَ «بِيزَنْطَةُ» وَ«اسْتَنْبُولُ».

مسلمة، وكانت كافرة، ففتحت^(١). وقد أخبر الرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بالفتح الأول، ولكن يبدو أن القسطنطينية سترجع كافرةً مرّةً ثانية^(٢)، وتفتح من جديد^(٣)، وفتحها الثاني يكون قبيل المسيح بقليل، والناس لا يفرقون بين فتحها الأول، والثاني.

(١) وذلك بعد أكثر من ثمان مئة سنة من إخبار النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بالفتح؛ أي في سنة ٨٥٧ هـ، (١٤٥٣م)، على يد السلطان محمد الفاتح العثماني - رحمه الله.

(٢) قال الشيخ محمد رشيد رضا - رحمه الله -: «وورد أن من أشراط الساعة فتح القسطنطينية، وهو في الصحاح، قال شيخ شيوخنا العلامة الشيخ محمود نشابة: «معناه أن العرب يفتحونها من أشقياء الترك»، ولم يكن الشيخ من أهل السياسة، ولا كان في زمنه شيء من التعادي بينهم وبين العرب، دع ما فعلته الحكومة التركية في هذا الزمان، من ترك شريعة الإسلام، وكان مسلمو الترك يحملون الأحاديث على فتح السلطان محمد لها، ولكنها صريحة في أن فتحها يتلوه في عهده ظهور الدجال»، اهـ. من «تفسير المنار»، (٤٠٦/٩).

وقال العلامة أحمد شاكر - رحمه الله -: «فتح القسطنطينية المبرر به في الحديث سيكون في مستقبل قريب أو بعيد، يعلمه الله - عز وجل -، وهو الفتح الصحيح لها؛ حين يعود المسلمون إلى دينهم الذي أعرضوا عنه، وأما فتح الترك الذي كان قبل عصرنا هذا؛ فإنه كان تمهيداً للفتح الأعظم، ثم هي قد خرجت بعد ذلك من أيدي المسلمين، منذ أعلنت حكومتهم هناك أنها حكومة غير إسلامية وغير دينية، وعاهد الكفار أعداء الإسلام، وحكمت أمتهما بأحكام القوانين الوثنية الكافرة، وسيعود الفتح الإسلامي لها - إن شاء الله -؛ كما بشر به رسول الله ﷺ». اهـ. من حاشية، «عمدة التفسير»، (٢٥٦/٢).

(٣) كأن الشيخ - رحمه الله - يقصد الإشارة إلى ما ورد في صحيح مسلم؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه العشرين المتقدم في الباب الأول، وفيه التصريح بفتح القسطنطينية من جديد، وقد يكون قد قصد - رحمه الله - الإشارة إلى حديثه رضي الله عنه الذي قد رواه مسلم - أيضاً، (٢٩٢٠)، عنه قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «يَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ مَكْرُوهٌ مِنْ رَبِّكَ فَأَتَوْا بِهِمْ كَبْكَبًا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَظَلَمُوا بِهَا» قالوا: نعم، يا رسول الله، قال: «لَا تَقْرَأُ السَّاعَةَ حَتَّى يَغْزَوْهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْرَاقَ، فَإِذَا جَاءَهَا نَزَلُوا، فَلَمْ يُقَاتِلُوا بِسِلَاحٍ، وَلَمْ يَزِمُوا بِسَهْمٍ، قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا»، الحديث، وعلق الدكتور / عمر الأشقر - حفظه الله - قائلاً: «ذهب العلماء إلى أن هذه المدينة هي «القسطنطينية»، وإن لم يسمها رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، وقد خطر ببالي أن هذه المدينة قد تكون «البندقية» في إيطاليا؛ فإن جزءاً كبيراً من بيوتها مبني في داخل البحر، وجزء في البر، وقد نظرت إلى المدينتين خلال زيارتي لكل واحدة منهما؛ فرأيت «البندقية» أقرب إلى المراد بالحديث، والله أعلم». اهـ. من «القيامة الصغرى»، ص (٢٣٠).

والظاهر - كما أن مدنيات قديمة كثيرة قد اندرست على مر العصور؛ فإن مدينتنا الحاضرة لن تستمر؛ إذ إن النصوص الكثيرة تفيد أن الناس قبل قيام الساعة لن يكونوا على شيء من العلم^(١)، وهذا يؤكد أن بيننا، وبين القيامة شيئاً من الفترة الزمنية اللّهُ أعلم به، ولكن أشرافاً كثيرة وردت في السنة الثابتة لم تقع، ويبدو أن وقوعها يحتاج إلى زمان طويل، والمسألة بعد ذلك كله هكذا:

- ما ورد من علامات الساعة؛ إن كان وقع، فهو معجزة، وقد رأينا نماذجه في النبوءات.

- وما ورد من علاماتها مما لم يقع؛ فالإيمان به واجب، واللّهُ أعلم بزمانه، وظروف وكيفية وقوعه.

- ولن تقوم الساعة حتى تستنفد علاماتها، وأشرافها التي وردت في الكتاب، والسنة، وشيء ننبه إليه هو: أن لا يدفعنا واقع عصرنا إلى تأويل شيء من علامات الساعة التي لم تقع لأن واقع عصرنا، وما فيه قد ينتهي بحرب ذرية تعود الإنسانية فيها إلى بدايتها الأولى، ولا يبقى فيها إلا الجاهلون^(٢) اهـ.

● الضَّابِطُ الرَّابِعُ: لَا يُمَكِّنُ إِسْقَاطُ النُّصُوصِ الَّتِي يَطْرُقُهَا الْإِحْتِمَالُ عَلَى وَاَقِعٍ مُّعَيَّنٍ إِلَّا بَعْدَ وَقُوعِهَا وَانْقِصَائِهَا:

فقد كان من هدي السلف - رحمهم اللّهُ - أنهم لا يُزِيلُونَ أَحَادِيثَ الْفِتَنِ عَلَى وَاَقِعٍ حَاضِرٍ؛ وَإِنَّمَا يَرُونَ أَصْدَقَ تَفْسِيرٍ لَهَا، وَقُوعِهَا مُطَابَقَةً لِحَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ؛ وَلِذَلِكَ نَلَاظِ أَنْ عَامَّةَ شَارِحِي الْأَحَادِيثِ الشَّرِيفَةِ كَانُوا يُفَيِّضُونَ فِي شَرْحِهَا، وَاسْتِنْبَاطِ الْأَحْكَامِ مِنْهَا، حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى أَبْوَابِ الْفِتَنِ، وَأَشْرَاطِ السَّاعَةِ، أَمْسَكُوا أَوْ اقْتَصَدُوا فِي شَرْحِهَا لِلْغَايَةِ، وَرَبَّمَا اقْتَصَرُوا عَلَى تَحْقِيقِ الْحَدِيثِ، وَاكْتَفَوْا بِشَرْحِ غَرِيهِ؛ بِخِلَافِ مَا يَحْصُلُ

(١) انظر: «القيامة الصغرى»، للدكتور / عمر الأشقر حفظه اللّهُ ص (٢٧٤-٢٧٥).

(٢) «الإسلام»، (٨٥/٤).

من بعض المتعجلين المتكلفين اليوم؛ فإنه بمجرد ظهور بوادر لأحداث معينة؛ سياسية كانت، أو عسكرية، محلية، أو عالمية تستخفهم البدئات، وتستفزهم الانفعالات، فيسقطون الأحاديث على أشخاص معينين، أو وقائع معينة، ثم لا تلبث الحقيقة أن تبين، ويكتشفوا أنهم تهورزوا، وتعجلوا.

وربما كان دافعهم نبيلًا؛ فهم يحسبون أن إسقاط النبوءات على الواقع مما يزيد يقين المسلمين، ويقوي إيمانهم، ويمكنهم من إقامة الحجة على المكذبين بنبوة رسول الله ﷺ، وفي هذا تأييدٌ لدين الحق، نقول: نعم، ولكن بالشرط المذكور آنفًا؛ لأن العجلة في مثل ذلك قد تأتي بعكس ما يشتهون؛ إذ لو خيبت الأحداث - إذا اكتملت - ظنهم؛ ربما كانت النتيجة عكسية عند الكفار، وعند ضعاف المسلمين.

ولا بد من أن تكون النصوص التي يطبق عليها هذا الضابط مما يطرق دلالاته الاحتمال، بخلاف النصوص المحكمة التي دلَّ الدليل على المراد منها؛ بحيث لا تلتبس على أحد؛ فإنها لا تخضع لهذا الضابط؛ مثل نزول المسيح - عليه السلام - من السماء عند المنارة البيضاء بدمشق، وصلاته الصبح خلف المهدي، ومثل خروج الدجال بصفته التي أخبر بها النبي ﷺ.

● الضَّابِطُ الْخَامِسُ:

حصر مصادر التلقي فيما هو حجة شرعية، وإهدار ما عداها؛ كالأحاديث الضعيفة، والموضوعة، والإسرائيليات التي تعارض ما عندنا، أو التي أُمِرنا بالتوقف فيها، وحساب الجُمْل المسمى بعلم الحروف، ومرويات الرافضة، وجفرهم المزعوم، والمنامات، ونحوها؛ وذلك أن الأشرطة التي لما تقع غيب، ولكنه غيب صادق، ولا يكون كذلك إلا إذا كان مصدره الكتاب، والسنة الصحيحة.

تَنْبِيْهٌ: ينبغي التفريق بين قول المعصوم ﷺ، وبين اجتهد العالم، أو الباحث في تفسيره، وإسقاطه على الواقع؛ فقد يخطئ العالم في تحديد وقت حدوث شيء من

الأشراط، أو يخطئ في ترتيبه الأحداث.

● الضَّابِطُ السَّادِسُ: مَا أَشْكَلَ عَلَيْكَ؛ فِكَلُهُ إِلَى عَالِيهِ .

قال - تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾، الآية: [النساء: ٨٣]، وفي الخبر: «إنما شفاء العِيِّ السؤال»، وقال أبو حامد الغزالي: «لو سكنت من لا يعرف، قلَّ الاختلاف، ومن قصر باعه، وضاق نظره عن كلام علماء الأمة، والاطلاع؛ فما له وللتكلم فيما لا يدرىه، والدخول فيما لا يعنيه؟! وحقُّ مثل هذا أن يلزم السكوت»^(١).

● وَهَاكَ أَمثلةٌ لِمَا يُشْكِلُ عَلَى بَعْضِ النَّاسِ فِي بَابِ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَجَوَابِ الْعُلَمَاءِ عَنْهَا:

- ١- ذكر فتح القسطنطينية عقب الملحمة، وقبيل خروج الدجال؛ مع أنها فُتِحَتْ على يد محمد الفاتح العثماني؛ والجواب أنه فُتِحَ آخر غير الفتح الأول؛ كما تقدم قريباً.
- ٢- جفاف بحيرة طبرية الذي ذكر في حديث الجساسة على أنه أحد مقدمات خروج الدجال، وقد جفت بحيرة طبرية الآن^(٢)، أو كادت، وهذا لا يعني بالضرورة تحقق تلك العلامة؛ لأن من المحتمل أن تمتلئ البحيرة من جديد، ثم تجف قبل ظهور الدجال، أو قد تبقى جافةً مُدَّةً يعلمها الله إلى ظهور الدجال، وعليه؛ فلا يشكل قول الدجال: «أما إن ماءها يوشك أن يذهب»^(٣)؛ لأن القرب هنا نِسْبِيٌّ؛ كما تقدم^(٤).

(١) انظر: «الحاوي»، (١١٦/٢).

(٢) وقد نشر في السبعينيات بجريدة الأخبار صورة فتاة تقف على أرض البحيرة الجافة وقد تشققت، وكتب عليها: «وجفت المياه في بحيرة طبرية».

(٣) جزء من حديث الجساسة، الذي رواه مسلم (٢٩٤٢).

(٤) ومما يناسب إيرادَه في هذا المقام ما حكاه بعض الأفاضل؛ وأقرَّه بلهجة الاستحسان، عن شيخ صالح من الأردن يُدْعَى «الدباغ»، قال: «كان هذا الشيخ يقول للناس، ويقسم أن بريطانيا وحلفاءها سينتصرون في الحرب العالمية الثانية على ألمانيا! وكان الناس يعجبون من ذلك! بل لقد أسرَّ إليه بعض المقربين أن الشكوك بدأت تحوم حوله؛ بأنه يقوم بالدعاية لبريطانيا، وقد بيَّنَّ الشيخ - رحمه الله - الأساس الذي بنى عليه يقينه؛ وهو أنه ربط بين حديث الرسول ﷺ الذي بيَّنَّ أن المسلمين سيقاتلون اليهود قبل قيام الساعة، وبين أحداث عصره؛ فبريطانيا الدولة المنتدبة على فلسطين هي التي رعت فكرة قيام الدولة»

بل قد ثبت في الحديث أن يأجوج ومأجوج: «يَمُرُّ أَوَائِلُهُمْ عَلَى بُحَيْرَةِ طَبْرِتٍ، فَيَشْرَبُونَ مَا فِيهَا، وَيَمُرُّ آخِرُهُمْ، فَيَقُولُونَ: لَقَدْ كَانَ يَهْدِيهِ مَرَّةً مَاءً»^(١)، ومعلوم أن خروجهم إنما يكون بعد نزول عيسى - عليه السلام - وَقَتْلِهِ الدَّجَالَ.

٣- ورد وصف الأسلحة التي تستعمل في حروب آخر الزمان؛ ففي الملحمة الكبرى خيول وفوارس^(٢)، وفي فتح القسطنطينية «الثاني»: «قد علقوا سيوفهم بالزيتون»^(٣)، وبعد هلاك يأجوج، ومأجوج: «يُوقَدُ الْمُشْلِفُونَ مِنْ قِسِيِّهِمْ، وَنَشَابِيهِمْ، وَأَسْلِحَتِهِمْ، وَأَتْرَسَتِهِمْ سَبْعَ سِنِينَ»^(٤).

وقد حاول بعض العلماء الإجابة عن هذا؛ فقالوا: «إن هذه الأحاديث، وأحاديث مشابهة كثيرة تدل على أن هذه الحضارة الهائلة التي اخترعت هذه القوة الهائلة من القنابل، والصواريخ ستلاشى، وتزول، وأغلب الظن أنها ستدمر نفسها بنفسها، وأن البشرية ستعود مرة أخرى إلى القتال على الخيول، واستعمال الرماح، والقسي، ونحو ذلك، والله أعلم»^(٥).

= اليهودية منذ وعد بلفور، وما تلا ذلك من أحداث، ولن تقوم لليهود دولة إلا إذا انتصرت بريطانيا ولو انتصرت ألمانيا؛ لتبديد الحلم اليهودي في الدولة! وقد كان ما فهمه الشيخ من حديث الرسول ﷺ، وفسر به أحداث عصره، بل تنبأ بالشئ قبل أن يكون! اهـ. من مجلة «البيان»، عدد (٣٣)، ١٤١١هـ، ص (١٧). وهذا الذي فهمه الشيخ الدباغ محتمل، ولم يكن مؤكداً؛ لأنه يمكن عقلاً أن تتحول ألمانيا النازية عن عداة اليهود، وقد كان، بل صارت ألمانيا ما بعد النازية من أشد حلفاء الدولة اللقيطة، التي ابتزت أموالها بحجة التكفير عما سمي بمحارق النازية، وكان يمكن - عقلاً - أن تنتصر ألمانيا في هذه الحرب، ثم يشاء الله هزيمتها بعد ذلك، وإنما أوردت هذا النموذج التطبيقي؛ لندرك أهمية التمييز - في مثل هذه الكائنات - بين ما هو يقين يحلف الإنسان عليه، وبين ما هو ظن محتمل ﴿إِنْ تَطُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾.

(١) جزء من حديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - رواه مسلم، (٢٩٣٧)، وأبو داود، (٤٣٢١)، (٤٣٢٢)، والترمذي، (٢٢٤١).

(٢) كما في «صحيح مسلم»، (٢٨٩٩)، (٢٢٢٣/٤).

(٣) كما في «صحيح مسلم»، (٢٨٩٧)، (٢٢٢١/٤).

(٤) رواه ابن ماجة، وصححه الألباني في «الصحيحة»، رقم، (١٩٤٠)، (٥٧٩/٤).

(٥) انظر: «القيامة الصغرى»، ص (٢٧٥)؛ «الأيام الأخيرة من عمر الزمن»، ص (٤٩ - ٦٠).

٤- عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، قالت: «كان الأعراب إذا قدموا على رسول الله ﷺ؛ سألوه عن الساعة، متى الساعة؟ فينظر إلى أحدث إنسان منهم، فيقول: «إِنْ يَعِشْ هَذَا، لَمْ يُدْرِكْهُ الْهَرَمُ؛ حَتَّى قَامَتْ عَلَيْكُمُ السَّاعَةُ»، قال هشام: «يعني موتهم»^(١). وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: متى الساعة؟ فسكت رسول الله ﷺ هُنَيْهَةً، ثم نظر إلى غلام بين يديه من أزد شنوءة، فقال: «إِنْ عُمِرَ هَذَا الْغُلَامُ، لَمْ يُدْرِكْهُ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»، قال أنس: وذلك الغلام من أترابي يومئذ^(٢).

والمراد بقوله ﷺ «الساعة» في هذين الحديثين «ساعة المخاطبين»؛ لأن ساعة كل إنسان موته، وهذا الجواب من رسول الله ﷺ يعرف بجواب الحكيم، فإنه أرشدهم إلى الاستعداد للموت، والتأهب للقاء الله؛ فإنه قريب قريب.

وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: صلى بنا رسول الله ﷺ ذات ليلة العشاء في آخر حياته، فلما سلم قال: «أَرَأَيْتَكُمْ لَيْتَلَتْكُمْ هَذِهِ، فَإِنَّ عَلَى رَأْسِ مِئَةِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ»^(٣)، وإنما أراد النبي ﷺ انقضاء القرن الذي هو فيه؛ أي أنه بعد مئة عام يموت كل من كان حيًّا عندما نطق النبي ﷺ بهذا الحديث؛ ولذلك قال عبد الله بن عمر: «فوهل»^(٤) الناس في مقالة رسول الله ﷺ تلك، فيما يتحدثونه بهذه الأحاديث: نحو مئة سنة، وإنما قال رسول الله ﷺ: «لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ»؛ يريد بذلك: أن ينخرم القرن^(٥).

(١) رواه البخاري، (٦٥١١)، ومسلم، (٢٩٥٢).

(٢) رواه مسلم، (٢٩٥٣).

(٣) رواه البخاري، (١١٦)، ومسلم، (٢٥٣٧)، والترمذي، (٢٢٥٢).

(٤) الْوَهْلُ: الْفَرْعُ، وَهَلْتُ أَيْلَ وَهَلًا: إِذَا فَجَأَكَ أَمْرٌ لَمْ تَعْرِفْهُ، فَارْتَمَتْ لَهُ، وَوَهَلَ يَهْلُ إِلَى الشَّيْءِ، وَهَلًا: إِذَا

ذَهَبَ وَهَمَهُ إِلَيْهِ؛ كَمَا فِي «جَامِعِ الْأَصُولِ»، (٣٨٩/١٠).

(٥) القرن من الزمان: أهل زمانٍ مخصوص، وانخراهم: انقضاؤه.

ومما يدل على أنه ﷺ لم يرد قيام الساعة ما رواه جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول قبل أن يموت بشهر: «تَسْأَلُونِي عَنِ السَّاعَةِ، وَإِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ الْيَوْمَ يَأْتِي عَلَيْهَا مِثَّةٌ سَنَةٍ، وَهِيَ حَيَّةٌ يَوْمَئِذٍ»^(١).

قال ابن الأثير - رحمه الله -: «والمعنى في الحديث: أن كل من هو موجود الآن - يعني ذلك الوقت إلى انقضاء ذلك الأمد المعين - يكونون قد ماتوا، ولا يبقى منهم على الأرض أحد؛ لأنَّ الغالب على أعمارهم لا يتجاوز ذلك الأمد الذي أشار إليه النبي ﷺ، فتكون قيامة أهل ذلك العصر قد قامت»^(٢).

● الضَّابِطُ السَّابِعُ: لَا تُعْطَلُ السَّنَنَ، وَالْأَسْبَابُ بِحُجَّةٍ انْتِظَارِ الْمَهْدِيِّ:

فمن الناس من يُعْطَلُ الْعَمَلُ اكْتِفَاءً بِالْأَمَلِ، ويهرب من إصلاح الواقع المرير للأمة بحجة أنه تسبب فيه من قبلنا، وسيصلحه من بعدنا، ويتوقف عن السعي للتمكين لدين الله؛ بحجة أن المهدي هو الذي سيفعل.

إنه هروب إلى الأمان، مع تعطيل الأسباب الشرعية، والله - تعالى - يقول: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا يُحْزَرْ بِهِ وَلَا يَحْدُ لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [النساء: ١٢٣].

أَمَانِيٌّ إِنْ تَكُ حَقًّا تَكُنْ أَحْسَنَ الْمُنَى وَإِلَّا فَقَدْ عَشْنَا بِهَا زَمَنًا رَغَدًا
إن هذا الإغراق في ترقب ظهور المهدي مظهر سلبي يعكس الانحراف في فهم العلاقة بين الأمور الكونية القدرية، وبين الأمور الشرعية الإرادية، أما الأمور الكونية، والأحكام القدرية - والتي يقع ضمنها الغيوب المستقبلية - فهي واقعة لا محالة، وواجبنا حيالها التصديق بها قبل وقوعها، ثم امتثال الأحكام الشرعية المتعلقة بها إذا حضر

(١) رواه مسلم، (٢٥٣٨)، والترمذي، (٢٢٥١).

(٢) «جامع الأصول»، (٣٨٨/١٠).

وقتها، وأما الأحكام الشرعية الإرادية الطلبية فنحن متعبدون في كل وقت بامتثالها. وما أصدق ما نُسِبَ إلى جعفر الصادق - رحمه الله - من قوله لمن خاض في الأحكام القدرية، وانشغل بها عن واجب الوقت: «إن الله أراد بنا أشياء، وأراد منا أشياء، فما أراد بنا أخفاه عنا، وما أراد منا بينه لنا، فما بالناس نشتغل بما أراد بنا عما أراد منا؟».

فَضْلٌ

فِي وَجُوبِ الْأَخْذِ بِالْأَسْبَابِ، وَعَدَمِ مُنَافَاةِ ذَلِكَ لِلتَّوَكُّلِ

قال الله - عز وجل -: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَبَّحُوا اللَّهَ عَمَلَكُمْ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥]، وقال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا﴾ [النساء: ٧١]، وقال - سبحانه -: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾... الآية [الأنفال: ٦٠]، وقال - عز وجل -: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ [المائدة: ١٥]، وقال - تعالى -: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦]، أو قال - سبحانه -: ﴿لِيُنْفِلْ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [الصفافات: ٦١]، وقال - جل وعلا -: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ [الإسراء: ١٩]، وقال - تعالى -: ﴿وَتَسَرَّوْذُوا فَأَبْ خَيْرَ النَّارِ﴾ [البقرة: ١٩٧].

وأمر الله مريم - عليها السلام - أن تأخذ بالأسباب، وهي في أشد ضعفها، فقال -: عز وجل -: ﴿وَهَرَبْنَا لِإِلَيْكَ بِمَنْجَعِ النَّخْلَةِ سَقَطَ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا﴾ [مريم: ٢٥] وكان رسول الله ﷺ يُعِدُّ لكل أمرٍ عُذَّتُهُ، ويرسم له حُطَّتُهُ، كما حدث في رحلة الهجرة؛ فقد أعَدَّ الرواحِلَ، والدليلَ، واختارَ الرِّفِيقَ، وَحَدَّدَ مكانَ الاختفاء إلى أن يهدأ الطلب، وأحاط ذلك كله بسياج من الكتمان، وكذلك كانت سيرته في غزواته كُلِّهَا، وعليه رُئِيَ

أصحابه الكرام، فكانوا يَلْقَوْنَ عدوهم متحصنين بأنواع السلاح، ودخل رسول الله ﷺ مكة، والبيضة على رأسه، مع أن الله - سبحانه وتعالى - قال: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، وكان إذا سافر في جهاد، أو حج، أو عمرة، حمل الزاد والمزاد.

قال ابن القيم - رحمه الله -: «فحال النبي ﷺ، وحال أصحابه، مَحَكُ الأحوال، وميزانها، بها يُقَلَّمُ صحيحها من سقيمها؛ فإن هِمَمَهُمْ كانت في التوكل أعلى من همم من بعدهم»^(١).

وبين ﷺ أن الأخذ بالأسباب لا يُنَافِي التوكلَ على الله - سبحانه - وحده؛ فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ على ناقة له، فقال: يا رسول الله، أدعها وأتوكل؟ فقال ﷺ: «اغْلِقْهَا وَتَوَكَّلْ»^(٢).

وعن أمير المؤمنين عُمَرَ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ، لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ، تَغْدُو خِمَاصًا، وَتَرُوحُ بِطَانًا»^(٣).

قال الإمام أحمد - رحمه الله -: «ليس في الحديث دلالة على القعود عن الكسب، بل فيه ما يدل على طلب الرزق؛ لأن الطير إذا غدت فإنما تغدو لطلب الرزق»^(٤). وقال ﷺ: «اُخْرِضْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَلَا تَعْجِزْ»^(٥)... الحديث.

(١) «مدارج السالكين»، (١٣٥/٢).

(٢) رواه الترمذي رقم (٥٣٧)، (٦٦٨/٤)، وابن حبان في «صحيحه»، رقم (٢٥٤٩)، «موارد»، ص (٦٣٣)، وقال العراقي في «المغني عن حمل الأسفار»: «إسناده جيد»، (٢٧٩/٤)، بهامش «الإحياء».

(٣) رواه الإمام أحمد (٥٢، ٣٠/١)، والترمذي رقم (٢٣٤٤) (٥٧٣/٤)، وقال: «حسن صحيح لا نعرفه إلا من هذا الوجه»، وابن ماجه رقم (٤١٦٤) (١٣٩٤/٢)، والحاكم في «المستدرک»، (٣٨١/٤)، وصححه، ووافقه الذهبي، وأبو نعيم في «الحلية»، (٦٩/١٠).

(٤) «شعب الإيمان»، (٦٧-٦٦/٢).

(٥) رواه مسلم رقم، (٢٦٦٤)، (٢٠٥٢/٤)؛ وابن ماجه في «المقدمة»، رقم (٧٩)، (٣١/١)، والإمام أحمد (٣٧٠، ٣٦٦/٢).

وعن عوف بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قضى بين رجلين، فقال المَقْضِي عليه لما أذْبَرَ: «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ»، فقال رسول الله ﷺ: «مَا قُلْتَ؟»، قال: قلتُ: «حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ»، فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُلْوِمُ عَلَى الْعَجْزِ، وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَفَيسِ؛ فَإِنْ غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ: حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ»^(١).

وَنَدَّدَ عمر رضي الله عنه بالكسالى القاعدين عن طلب الرزق: «لَا يَقْعُدَنَّ أَحَدُكُمْ عَنْ طَلَبِ الرِّزْقِ، وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ السَّمَاءَ لَا تُمْطِرُ ذَهَبًا، وَلَا فِضَّةً، وَإِنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - يَقُولُ: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ١٠].

لقد كانوا يُذَرِّكُونَ أَنْ لِلَّهِ - تَعَالَى - سُنَنًا فِي هَذَا الْكَوْنِ، وَفِي حَيَاةِ الْبَشَرِ، غَيْرَ قَابِلَةٍ لِلتَّغْيِيرِ، وَمَعَ أَنَّ لِلَّهِ - سُبْحَانَهُ - سُنَنًا خَارِقَةً لَا يَعْجِزُهَا شَيْءٌ، إِلَّا أَنْ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - قَضَى أَنْ تَكُونَ سُنَّتُهُ الْجَارِيَةُ هِيَ الْأَصْلُ الثَّابِتُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَأَنْ تَكُونَ سُنَّتُهُ الْخَارِقَةُ اسْتِثْنَاءً مِنْ هَذَا الْأَصْلِ، وَكِلْتَا السَّنَتَيْنِ مُرْتَبِطَةٌ بِمَشِيتَتِهِ - جَلَّ وَعَلَا؛ - وَلِذَلِكَ كَانَ الصَّحَابَةُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - يَحْتَرِمُونَ السَّنَنَ، وَيَأْخُذُونَ بِالْأَسْبَابِ، دُونَ تَعْلِيلِ الْقُلُوبِ بِهَا، أَوْ التَّوَكُّلِ عَلَيْهَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - أَمَرَهُمْ بِهَا، وَعَلَّمَهُمْ أَنَّ الْوَصُولَ إِلَى نَتِيجَةٍ مُعَيَّنَةٍ فِي وَاقِعِ حَيَاتِهِمْ مَتَوَطِّئٌ بِالِاتِّخَاذِ بِالْأَسْبَابِ الْمُؤَدِيَةِ إِلَيْهَا؛ وَعَلَى ذَلِكَ جَرَتْ سُنَّةُ اللَّهِ - سُبْحَانَهُ - فِي خَلْقِهِ.

قال الحافظ ابن رجب - رحمه الله - «واعلم أن تحقيق التَّوَكُّلِ لَا يَنَافِي السَّعْيَ فِي الْأَسْبَابِ الَّتِي قَدَّرَ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - الْمَقْدُورَاتِ بِهَا، وَجَرَتْ سُنَّتُهُ فِي خَلْقِهِ بِذَلِكَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - أَمَرَ بِتَعَاطِي الْأَسْبَابِ مَعَ أَمْرِهِ بِالتَّوَكُّلِ، فَالسَّعْيُ فِي الْأَسْبَابِ بِالْجَوَارِحِ طَاعَةٌ لَهُ، وَالتَّوَكُّلُ بِالْقَلْبِ عَلَيْهِ إِيمَانٌ بِهِ»^(٢).

ولنا أن نتخيل الحال الذي كان يمكن أن يعول إليه مصير الدعوة، والأمة لو أن

(١) رواه الإمام أحمد، (٢٤٠٤-٢٥)، وأبو داود رقم (٣٦١٠)، وَضَعَفَهُ النُّوويُّ فِي «الْأَذْكَارِ»، وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ: «فِي إِسْنَادِهِ بَقِيَّةُ ابْنِ الْوَلِيدِ، وَفِيهِ مَقَالٌ»، وَضَعَفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «تَحْقِيقِ الْكَلِمِ الطَّيِّبِ»، ص (٧٩).

(٢) «جامع العلوم والحكم»، ص (٤٠٩).

الأجيال السابقة أصغوا إلى نداءات الاستسلام، وأحلام الانتظار حتى يخرج المهدي، هل كانوا سيهزمون التتار، والصليبيين، ويفتحون القسطنطينية؟

الْإِفْرَاطُ فِي الْإِحْسَاسِ بِالْعَجْزِ يَنْشَأُ عَنْهُ تَقْرِيطٌ فِي إِزَالَةِ الْعَجْزِ:

حينما يحاول الناس ملء الفجوة بين الواقع المشهود، وبين الأمل المنشود، يختلف موقفهم تبعاً لنوعية مفاهيمهم، والذي يعيننا هنا ذلك الفريق الذي إذا فكر في حل هذه المعضلة، وملء هذه الفجوة، وكان هناك اتجاهان: أحدهما: إيجابي يُطَلَّبُ منه مُوَاجَهَةُ الواقع، ومجابهة الباطل، والمثابرة على الأخذ بأسباب نهوض الأمة، والثاني: سلبي يُؤَزِّدُ على التخلي عن المسؤولية الحاضرة، والفرار إلى الأماني المستقبلية - فإنه ينحاز، بلا تردد، إلى الاتجاه السلبي.

- فمنهم من يقول: فلنتنظر على أمل أن تخرب الدنيا، وتقع حرب نووية شاملة تدمر معظم البشرية، وتقضي على كل أنواع الأسلحة المتطورة، وعندها يشير إلينا التاريخ برأسه أن هلموا قد جاء دوركم، إن هذا ليس رجاءً محموداً، ولكنه «اليأس» المَقْنَعُ.

- ومن هؤلاء من يستبشر بانتهاء المذاهب الملحدة؛ كالشيوعية، وإفلاس الرأسمالية، وتهافت الأديان الوثنية، والمُحَرَّفَةِ، ويحسب أن هذا وحده يعني انتصار الإسلام، كلا؛ إن هذا لا يعني التمكين للإسلام، حتى يعود المسلمون إلى دينهم، ويثوبوا إلى ربهم، ويؤدوا واجبهم في إبلاغ الإسلام إلى البشرية، ويذلوا الجهد في النهوض من كبوتهم.

- ومنهم من يترقب حصول خَوَارِقِ عَادَاتٍ يترتب عليها التمكين لدين الله في الأرض، وهؤلاء يتناسون سنة الله في الذين خَلَوْا من قبل، وأن الابتلاء حتمي قبل التمكين؛ كما قال - تعالى -: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَبِلُوا بِبَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ﴾ [محمد: ٤]، وقال - عز وجل -: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ الرُّسُلُ أَمْ كُنْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ وَمَنْ يَرْجُ الْآخِرَ لَا يُفْلِحْ سِوَا مَنْ اتَّخَذَ ذَلَالًا مَخْرَجًا﴾ [الأنعام: ١٠١]، وقال - سبحانه -: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ

قَرِحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرِحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ... الْآيَاتِ.
[آل عمران: ١٤٠]

وقال - عزَّ من قائل -: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ٢١٤].

لقد اقترن ميلاد الدعوة الإسلامية في غار حراء بالإخبار عن حتمية جريان سنة الابتلاء؛ قال ورقة بن نوفل: «لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي»، وقال الراهب للغلام: «أي بُني، إنك خير مني، وإنك سَتُبْتَلَى»، وقال ﷺ: «أشدُّ الناس بلاءً الأنبياء، ثم الأمثل، فالأمثل»، ولما سُئِلَ الإمام الشافعي - رحمه الله -: أَيُّهُمَا خَيْرٌ للرجل: أَنْ يُمَكَّنَ أَوْ يُبْتَلَى؟ قال: «لَا تُمَكَّنْ حَتَّى يُبْتَلَى».

فمع أن الله - عز وجل - قادرٌ أَنْ يجعل البشر جميعًا على اتقى قلب رجل واحد منهم بكلمة من حرفين: «كن»، فيكون، إلا أن حِكْمَتَهُ - جل وعلا - اقتضت أن يُبْتَلَى الناس بعضهم ببعض؛ لتكون العاقبة للتقوى.

إن خرق العادة في كل موقف محنة للمسلمين ينافي كون الدنيا دار عمل وامتحان، والإيمان الذي ينشأ نتيجة الاضطرار لا اعتداد به؛ كإيمان الكافر عند حضور ملك الموت، واليقين الذي ينشأ اضطرارًا لا عبث به: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ [السجدة: ١٢].

لقد أزعج هذا النمط العجيب من التفكير كثيرًا من الناصحين؛ فكتبوا يُصَحِّحُونَ المفاهيم، ويَحَذِّرُونَ الأمة من الذين «كره الله انبعاثهم فبطلهم»، وهاك مقالات بعضهم:

أولاً: قال العلامة ناصِر الدين الألباني - رحمه الله - تعالى :-

«لا يجوز للمسلمين اليوم أن يتركوا العمل للإسلام، وإقامة دولته على وجه

الأرض؛ انتظاراً منهم لخروج المهدي، ونزول عيسى - عليهما السلام -؛ يأثمُ منهم، أو توهماً أن ذلك غير ممكن قبلهما؛ فإن هذا تَوَهُّمٌ باطل، ويأثمُ عاطل؛ فإن الله - تعالى -، أو رسوله ﷺ، لم يخبرنا أن لا عودة للإسلام، ولا سلطانَ له على وجه الأرض، إلا في زمانهما؛ فَمِنْ الجائز أن يتحقق ذلك قَبْلَهُمَا إذا أخذ المسلمون بالأسباب الموجبة لذلك؛ لقوله - تعالى -: ﴿إِنْ تَصُورُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ [محمد: ٧]، وقوله: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠].

ولقد كان هذا التوهم من أقوى الأسباب التي حملت بعض الأساتذة المرشدين، والكتّاب المعاصرين، على إنكار أحاديث المهدي وعيسى - عليهما السلام - على كثرتها، وتواترها؛ لما رَأَوْا أنها عند المتوهمين مَدْعَاةٌ للتواكل عليها، وتَرْكِ العمل لِعِزِّ الإسلام من أجلها؛ فأخطئوا في ذلك أشد الخطأ من وجهين:

الأول: أنهم أقروهم على هذا التوهم؛ على اعتبار أن مصدره تلك الأحاديث المشار إليها؛ وإلا، لم يبادروا إلى إنكارها.

والآخر: أنهم لم يعرفوا كيف ينبغي عليهم أن يعالجوا التوهم المذكور؟؛ وذلك بإثبات الأحاديث، وإبطال المفاهيم الخاطئة من حولها، وما مثْلُهُمْ في ذلك إلا كَمَثَلِ من أنكر عقيدة الإيمان بالقدر خيره، وشيره؛ لأن بعض المؤمنين به فَهَمُوا منه أن لازمه الجبر، وأنَّ المكلف لا كسب له، ولا اختيار، ولما كان هذا فَهَمٌ باطلاً بَدَاهُ سارِعوا إلى إنكاره، ولكنهم أنكروا معه القدر أيضاً؛ لتوهمهم - أيضاً - مع المتوهمين، أنه يعني الجبر، فوافقوهم في خطئهم في التوهم المذكور، ثم زادوا عليهم خطأ آخر؛ فَرَأَوْا من الأول، وهو إنكارهم للقدر نفسه؛ فلولا أنهم شاركوهم في فَهْمِهِمْ منه الجبر لما أنكروه.

وهذا عين ما صنعه البعض المشار إليه من الأساتذة والكتّاب؛ فإنهم لما رأوا تواكل المسلمين، إلا قليلاً منهم، على أحاديث المهدي وعيسى، بادروا إلى إنكارها لتخليصهم - بزعمهم - من التواكل المذكور، فلم يصنعوا شيئاً؛ لأنهم لم يستطيعوا

تخليصهم بذلك من جهة؛ ولا هم كانوا على هُدًى في إنكارهم للأحاديث الصحيحة من جهة أخرى.

والحقيقة أن هؤلاء المنكرين الذين يفهمون من هذه الأحاديث ما لا تدلُّ عليه من التواكل المزعوم؛ ولذلك يبادرون إلى إنكارها؛ تَخَلُّصًا منه - قد جمعوا بين المصيبتين: الضلال في الفهم، والكفر بالنص، ولكنهم عَرَفُوا أن الفَهْم المذكور ضلال في نفسه؛ فأُنكروه بإنكار النص الذي فهموا ذلك منه.

وعَكَسَ ذلك العامة، فأمنوا بالنص مع الفَهْم المذكور، فمع كل من الفريقين هُدًى وضلال، والحق الأخذ بهدي كل منهما، ونبذ الضلال الذي عندهما؛ وذلك بالإيمان بالنص دون الفهم الخاطئ.

وما مثل هؤلاء وهؤلاء إلا كمثل المعتزلة من جهة؛ والمشبَّهة من جهة أخرى؛ فإن الأولين تأوَّلوا آيات وأحاديث الصفات، بتأويل باطلة أودت بهم إلى إنكار الصفات الإلهية، وما حملهم على ذلك إلا فِرَازُهُمْ من التشبيه الذي وقع فيه المشبَّهة، والحقيقة أن المعتزلة أنفسهم شاركوا المشبَّهة في فَهْم التشبيه من آيات الصفات، ولكنهم افترقوا عنهم بإنكار التشبيه بطريق التأويل الذي هو باطل - أيضًا - كالتشبيه؛ لِما لزم منه من إنكار الصفات الإلهية، وأما المشبَّهة فلم يقعوا في هذا الباطل، ولكنهم ثبتوا على التشبيه، والحق الجمع بين صواب هؤلاء وهؤلاء، وردُّ باطل هؤلاء وهؤلاء؛ وذلك بالإثبات والتنزيه؛ كما قال الله - تعالى -: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

وكذلك أقول في أحاديث نزول عيسى - عليه السلام - وغيرها؛ فإن الواجب فيها إنما هو الإيمان بها، وردُّ ما توهمه المتوهمون منها؛ من ترك العمل، والاستعداد الذي يجب القيام به في كل زمان ومكان، وبذلك نكون قد جمعنا بين صواب هؤلاء وهؤلاء، ورددنا باطل هؤلاء وهؤلاء، والله المستعان^(١). اهـ.

(١) «قصة المسيح الدجال»، للألباني - رحمه الله - ص (٣٦ - ٣٨).

ثَانِيًا: قال الأستاذ/ عبدالعزيز مصطفى - وفقه الله - تعالى :-

«جهاد الكفار - أيًا كانوا، وأينما كانوا، وفي أي زمان كانوا - واجبٌ بالشرع المحكم غير المنسوخ، وهذه حقيقة إسلامية ثابتة، وهذا الجهاد واجب بشروطه، وضوابطه، وأحكامه، وليس من هذه الشروط، أو الضوابط، أو الأحكام، أن يُؤَخَّرَ الجهاد انتظارًا لتحول الغيب إلى شهادة، ما هكذا فهم المسلمون الأوائل، وما هكذا فعلوا، بل إنهم لما أُخْبِرُوا بأن الله - تعالى - سيكسر ملك كسرى بسيوفهم ما قبعوا في البيوت ينتظرون تحقق الخبر، ووقوع الأمر بلا مقدمات يبدلونها، وجهود يقدمونها، لا؛ بل أعدوا للأمر غَدَّتُهُ، وأخذوا للشأن أَهْبَتُهُ، حتى وقع النصر، وتطابق أمر الشرع مع أمر القدر.

وإن المسلمين الأوائل لما أُتِفُوا بأن الله سيكسر ملك قَيْصَرَ على أيديهم لم يناموا على الأسيرة منتظرين تحقق النبوءة، ووقوع المعجزة؛ بل شمروا عن ساعد الجد، وجردوا الحسام من الغمد، وانطلقوا في أرض الله يقاتلون باسم الله من كفر بالله، حتى سقطت مملكة قيصر، وتطابق المشروع مع المقدور، وهكذا كان الشأن في النبوءات الأخرى عن فتح مصر، والشام، والعراق، وحتى القسطنطينية، لم يقل السلطان محمد الفاتح إن فتحها ليس وقته الآن، بل قامت موجبات الجهاد الشرعية في عهده، فامتثل، وجاهد، وفتح، وانتصر. أما بعض مسلمي اليوم، فيقولون: لا.. إن جهاد اليهود لن يكون حتى يخرج الدجال..، ولعل هذا من جملة فِتَنِ الدِّجَالِ في هذه الدنيا.

وانطلى هذا الكلام السخيف على قطاعات من الشباب المسلم، فآلقوا عن كواهلهم تحمل أية مسئولية تجاه المسجد الأقصى الذي بارك الله حوله؛ تمامًا كما انطلى على كثير منهم من قبلُ كلامٌ أسخف منه؛ مُؤَدَّاهُ أن الدولة الإسلامية والخلافة لن تقوم حتى يخرج المهدي!!

وعجبًا لمروجي هذا الكلام، ومردديه، كأنهم يقولون بلسان حالهم لليهود: اشتدوا في عدائكم..، وللنصارى استمروا في طغيانكم..، وللمسلمين استمروا في تَشَتُّكُم،

وتفرقكم، وتنازعكم، وَغُثَّائِيكُمْ، حتى يخرج المهدي إليكم، ولا أدري: بآيةٍ حُجِّجَ وأدلةٍ يقعون في هذه الزَّلة؛ متوهمين أن المهدي سيخرج إلى قوم قاعدين، أو سينصره أناسٌ خاملون؟»^(١).

«لقد تبين لنا أن اليهود والنصارى ينطلقون من خلال نبوءاتهم التي دخلها كثير من التحريف إلى وضع تصوراتٍ عمليةٍ لما يمكن أن تدار على أساسه الصراعات، وإلى بذل الوسع من أجل الوصول إلى أهدافٍ دينيةٍ تَسْلُطِيَّةٍ على العالم، ولم يمنعهم الاقتناع ذهنيًا بهذه الأمور من الانصراف - أيضًا - إلى بناء الحضارة، وتوسيع العمران، وزيادة الإعداد والاستعداد للمستقبل، فماذا أقول؟! أقول إنهم يفهمون الروح المقصودة من التدين أكثر منا وهم على غير دين صحيح، أقول إنهم إلى جانب فهمهم للدنيا، وكيفية التعامل معها - يَفْهَمُونَ، وهم على ضلال، أن ما يجيء به الدين هو قضايا من صُلُبِ الحياة، وصميم الواقع؟!»

إن اليهود والنصارى بين أيديهم أخبارٌ غير موثوقة، وتفسيرات غير مأمونة، وعقائد مضطربةٌ تزيدها التأويلات اضطرابًا، واختلافاتٌ فيما بينهم في الأصول والفروع، يستحيل معها الجمع بين الأقوال، ومع كل ذلك فهم جعلوا هذه الأخبار، وتلك النبوءات، منارًا يسيرون على ضوئه خلال أحقابٍ طويلة؛ ففي مسيرة اليهود خلال الألفي سنة الحالية لم تكن تدفعهم إلا نبوءات العهد القديم، ولم تستحث آمالهم إلا أخبار الأنبياء السابقين، ولم تستنهض همهم إلا أمانٌ بعيدةٌ في العودة، والعلو، والسيطرة.

وفي المقابل نرى من بعض قومنا من إذا أُخِذَ بأخبارٍ من الدين عن المستقبل فإنه يجعلها سدًّا أمام الحركة، وعائقًا في وجه التقدم، ويتخذ منها وسادة وثيرة ينام عليها، أو أريكةً وطيفةً يقتعدها»^(٢). اهـ.

(١) «قبل أن يهدم الأقصى»، ص (٢٧٦ - ٢٧٧).

(٢) «السابق»، ص (٢٤٧ - ٢٤٨).

المقال الثالث: فارس أحلام الدعوة

للأستاذ/ عبدالسلام البسيوني - وفقه الله - تعالى :-

(في إطار العمل الإسلامي، وتحت وطأة المعاناة، وأثقال التقصير، يتطلع الحالمون إلى «فارس الأحلام» في صورة مهدي يصوغه خيالهم، وتُشكِّله أحلامهم ورغائبهم، يؤمنون به رغم أن كل القرائن تؤكد أن المهدي الذي وردت الإشارات إليه في بعض كتب السنة لما يُظَلِّنا زمانه، بل كثيراً ما خرج هنا وهناك من يزعم أنه المهدي بشحمه، ولحمه، ومواهبه، ثم يتمخض الجبل فيلد بدعاً، ومنكرات، وتنكباً للسنّة، بل ربما ولّد كفراً، وضلالاً، وزندقة.

وواقع المسلمين لا يحتاج علاجاً سحريّاً، ولا يحتمل الآن متمهدين، بل يحتاج إلى قادة رعاة يملكون من الوعي القيادي ما يستطيعون من خلاله أن يقودوا الأمة نحو مرافئ السلامة، وشاطئ الرشاد، دنيا وأخرى).

ثم يتحدث عن حاجة الدعوة إلى: (رمز يُشيع في الأذهان فكرة «فارس الأحلام»، ويكون رجلاً تقيّاً واعياً، وأباً رفيعاً حانياً، وعالمًا ربانيّاً فوق الطعن، واللمز، فإن فكرة الارتباط مهمة، وفكرة توفّر الرمز كذلك مهمة؛ فإننا نرى المسلمين صغاراً وكباراً لا يزالون يستنجدون برموز الأمة الموتى؛ كصلاح الدين الذي أرقناه في مضجعه من كثرة ندائنا له، وكعماد الدين زنكي، وقطرز، وابن تيمية... حتى ضاق من ظاهرة الاستنجاد بصلاح الدين الشاعر «أحمد مطر» الذي استنكر على الناس كثرة استنجادهم بمن يستحيل أن ينجدهم أو يغنيهم، فهتف:

كَمْ مَرَّةً فِي الْعَامِ تُوقَظُونَ
كَمْ مَرَّةً تَحْتَ سَيَاطِ الْجَبَنِ تَجْلِدُونَ
وَعَايَةَ الْخُشُونَةِ:

أَنْ تَهْتَفُوا: قُمْ يَا صَلَاحِ الدِّينِ قُمْ
حَتَّى اسْتَكَى مَرْقَدُهُ مِنْ حَوْلِهِ الْعُقُونَةُ

دَعُوا صَلَاحَ الدِّينِ فِي ثَوَابِهِ، وَاحْتَرِمُوا سُكُونَهُ
فَإِنَّهُ لَوْ قَامَ حَيًّا بَيْتَكُمْ
فَسَوْفَ تَقْتُلُونَهُ^(١) اهـ.
المَقَالُ الرَّابِعُ: مِنْ سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ الْأَخْذُ بِالْأَسْبَابِ الْمَادِيَّةِ

قال الأستاذ/ محمد العبد - حفظه الله - تعالى :-

«في غمرة الاندفاع العاطفي، وزحمة الأحداث السطحية، يتناسى المسلمون، أو قد يجهلون سنن التغيير التي أودعها الله - سبحانه وتعالى -، في كتابه، أو أجراها على لسان نبيه ﷺ، وبعض هذه السنن يعرفها الناس بالتجربة الطويلة، والخبرات المتراكمة المتأملة. ومن هذه السنن أن الدعوات الصادقة إذا أُريدَ لها النجاح لا بد لها من قُوَى تؤيدها، وتنصرها؛ قوى من التكتل الجماهيري الذي يلتف حول هدف واضح محدد، أو بمصطلح ابن خلدون: لا بد من «العصبية» التي تعني الالتحام، والتعاقد، والتنافر؛ لتحقيق هدف معين، وليس المعنى المذموم لكلمة «عصبية».

وإذا كان التكتل سابقاً يَغْتَمِدُ على القبائل، والعشائر، فإنه في العصر الحديث يعتمد على جميع شرائح المجتمع، الذين يلتفون حول علماء فقهاء؛ يعملون بفقههم، وتفكيرهم سنن التغيير، وتحويل المجتمعات، والتأثير فيها، وخاصةً ما نحن فيه من تعقيدات هذا العصر.

هذه القوة والمنعة هي التي افتقدها نبي الله لوط - عليه السلام - حين قال: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠]، فقال رسول الله ﷺ: «رَحِمَ اللَّهُ لُوطًا كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ، وَمَا بَعَثَ اللَّهُ بَعْدَهُ نَبِيًّا إِلَّا وَهُوَ فِي ثُرْوَةٍ مِنْ قَوْمِهِ»^(٢).

(١) «فقه الواقع»، ص (٩١ - ٩٣) باختصار.

(٢) رواه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه الإمام أحمد، (٢٣٢/٢)، والحاكم، (٥٦١/٥)، وقال: «صحيح على شرط مسلم»، وأقره الذهبي، وأورده الألباني في «الصحيحة»، رقم (١٨٦٧).

ويقول الإمام الجويني: «ما ابتعث الله نبياً في الأمم السالفة حتى أيّده، وعضّده بسلطان ذي عدة ونجدة، ومن الرسل - عليهم السلام - من اجتمعت له النبوة، والأيد، والقوة؛ كداود، وموسى، وسليمان - صلوات الله عليهم أجمعين»^(١).

فإذا كان الأنبياء يؤيّدون «بثروة من قومهم»؛ وهي القوة والمنعة في العدد والعدة، وهم مع ذلك مُؤَيَّدُونَ بالمعجزات وخوارق العادات، فكيف بغيرهم الذين يرومون التغيير بالعشرات أو المئات، ويقولون نحن نتوكل على الله؟! لا شك أن المسلم يطلب العون من الله، ويتوكل عليه، والله - سبحانه - وعد المسلمين بالنصر، ولكن لا بد من الأخذ بالأسباب الشرعية، ومن أهمها تجميع القوى التي تناصر وتعاوض.

هل درسنا هذا الموضوع بعمق وأناة، أم أن مقولة: «نعمل والنتائج على الله»، لا تزال هي الشائعة، والأكثر قبُولاً ورواجاً، مع أنها ظاهرياً صحيحة؛ فهي كلمة حق تُسْتَعْدَمُ في غير محلّها؛ فالقول بأننا نعمل يجب أن يُمَحَّصَ؛ إذ ما يدريك أن عملك صواب، قد أخذت فيه بالأسباب؟ نعم إذا بُذِلَ الجهد الصحيح فالنتائج على الله، أما أن يُعْمَلَ أيُّ عمل ثم يقال: «النتائج على الله» فهذا ضرب من حب السهولة، وهروب من النقد، وحتى نستريح نفسياً من اللوم والتقريع، وحتى مع توفر عنصر الإخلاص في هذا العمل، فهذا لا يكفي؛ فلا بد من معرفة سنن الله في التغيير»^(٢). اهـ.

وَأَقْعُنَا ... وَانْتَظَرُ الْمَهْدِيَّ

ربط بعض الناس بين الأحاديث الواردة في أحوال آخر الزمان، وأشراط الساعة، وبين حال العالم في زماننا هذا، ورتبوا بعضُها على بعض، ليس هذا فحسب، بل بنّوا على ذلك أموراً نتج عنها فتنٌ جسيمة، وانتهاكٌ للحرمات، والمخرج من ذلك كله أن نترك الواقع نفسه يُفسّر لنا هذه الأحاديث، حتى لا نَرْجُمَ بالغيب، أو نَقْفُو ما ليس لنا

(١) «غيث الأمم»، ص (١٨٢).

(٢) «خواطر في الدعوة»، ص (٦٩ - ٧٠).

به علم؛ اقتداءً بعلماء السلف الصالح الذين أدُّوا إلينا هذه النصوص بكل صدق وأمانة، ولم يُقَحِّمُوا الظنونَ في تعيينها، وترتيب بعضها على بعض بمجرد الرأي.

ولئن وقع منا تردد في: هل زماننا هو زمان ظهور المهدي؟ فلا ينبغي أن نتردد في الحزم بأننا - سواء كان هذا زمان ظهوره أو لا - مُلَزَّمُونَ بكافة التكاليف الشرعية: من طاعة الله، والجهاد في سبيله، وطلب العلم، والدعوة إلى دينه، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والصبر على الأذى في ذلك كله، وغير ذلك من الواجبات، فما يتوهمه بعض الكسالى من أن ظهور المهدي سيكون بداية عصر الاسترخاء والدعة - باطل باطل، بل النصوص تُشِيرُ إلى أنه سيكون بدايةً للفتوح، والجهاد، والبذل في سبيل إعلاء كلمة الله - عز وجل.

والسؤال الذي يفرض نفسه الآن: كيف سيكون حال الأمة قبل ظهور المهدي؟ وهل سَتَقُومُ الخلافة الإسلامية من جديد قبل المهدي؟

وبما أن هذا المستقبل غيب، فلا يصح محاولة استطلاعه إلا مِنْ قِبَلِ وحي الله - عز وجل - إلى رسوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، وفي هذا الفصل نعرض اتجاhein سلكهما بعض العلماء جواباً عن هذا السؤال؛ استناداً إلى أحاديث رسول الله ﷺ.

● الْمَسْئَلَةُ الْأُولَى: ستزداد غُرْبَةُ الإسلام حتى يظهر المهدي - إن شاء الله.

١- قال الشيخ محمد بشير السهسواني الهندي - رحمه الله :-

«وأما بعد قرن أتباع التابعين، فقد تغيرت الأحوال تغيراً فاحشاً، وغلبت البدع، وصارت السنة غريبة، واتخذ الناس البدعة سنة، والسنة بدعة، ولا تزال السنة في المستقبل غريبة، إلا ما استثنى في زمان المهدي ﷺ، وعيسى - عليه السلام -، إلى أن تقوم الساعة على شرار الناس^(١)». اهـ.

٢- وسئل الشيخ عبد الله ابن الصِّدِّيق سؤالاً نصه:

(١) «صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان»، (٣٢٩).

(إذا كانت القيامة تقوم على المهدي وعيسى، ودين الإسلام حسب ما ذكرنا، فما معنى قوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: «الإِسْلَامُ غَرِيبٌ، وَكَمَا بَدَأَ يَغُودُ»؟).
 فأجاب: (تواتر عن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - أنه قال: «بَدَأَ الإِسْلَامُ غَرِيبًا، وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ»^(١))، وهو يشير إلى وقتنا هذا؛ فإن الإسلام فيه غريب بمعنى الكلمة، وسيظل كذلك، بل ستزداد غربته إلى أن يأتي المهدي فيظهر الإسلام، ويحيي العدل، وتزول الفتن والإحزن بين المسلمين، ويبقى الحال كذلك مدة المهدي، ومدة عيسى - عليه السلام -، ثم بعد ذلك تأتي ريح طيبة تأخذ نفس كل مؤمن، فلا يبقى على الأرض من يعرف الله أو يذكره، وإنما يبقى أقوام يتهارجون كما تتهارج الحُمُرُ، فعليهم تقوم الساعة كما جاء في صحيح مسلم، وغيره والله أعلم^(٢). اهـ.
 وقد يُستدل لهذا المنحى بما رواه الزبير بن عدي قال: أتينا أنس بن مالك رضي الله عنه، فشكونا إليه الحُجَّاج، فقال: «اصبروا؛ فإنه لا يأتي عليكم يؤمُّ أو زمانٌ إلا والذي بعده شر منه، حتى تَلْقُوا ربكم»، سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم^(٣).

وقد ترجم له الإمام ابن حِبَّان - رحمه الله -:

ذِكْرُ خَيْرِ أَوْهَمَ مَنْ لَمْ يُخَيِّمْ صِنَاعَةَ الْحَدِيثِ أَنْ آخَرَ الزَّمَانِ عَلَى الْعُمُومِ يَكُونُ شُرًّا مِنْ أَوَّلِهِ^(٤). ثم أَتْبَعَهُ بِتَرْجُمَةٍ تَدْفَعُ هَذَا الْإِيهَامَ، فقال:

ذِكْرُ الْخَبِيرِ الْمَصْرُوحِ بِأَنْ خَبَرَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَمْ يُرْذَ بِعُمُومِ خُطَابِهِ عَلَى الْأَحْوَالِ كُلِّهَا^(٥).

(١) رواه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مسلم، (١٤٥)، في الإيمان: باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً، وتتمته: «فَطُورَتِي لِلْغُرَبَاءِ».

(٢) «المهدي المنتظر»، ص (٥١ - ٥٢).

(٣) رواه الإمام أحمد، (١٣٢/٣، ١٧٧، ١٧٩)، والبخاري، (٧٠٦٨)، (١٣/١٩ - ٢٠)، والترمذي، (٣٣٠٧)، وانظر: «فتح الباري»، (٢٠/١٣ - ٢٢).

(٤) «الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان»، (٢٨٢/١٣).

(٥) «السابق»، (٢٨٣/١٣).

ثم أَسْنَدَ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ لَمْ يَتَّقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا لَيْلَةً، لَمَلَكَ فِيهَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ»^(١).

وقال الألباني - رحمه الله - معلقاً على حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

(هذا الحديث ينبغي أن يُفْهَمَ على ضوء الأحاديث التي تُبَشِّرُ بأن المستقبل للإسلام، وغيرها؛ مثل أحاديث المهدي، ونزول عيسى - عليه السلام -؛ فإنها تدل على أن هذا الحديث ليس على عمومته، بل هو من العام الخاص؛ فلا يجوز إفهام الناس أنه على عمومته، فيقعوا في اليأس الذي لا يصح أن يتصف به المؤمن: ﴿أَنْتُمْ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْفَقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٢) [يوسف: ٨٧] اهـ.

● الْمَسْلَكُ الثَّانِي: ستقوم بإذن الله خلافة على منهاج النبوة قبل ظهور المهدي، أو على الأقل ستتهض الأمة نهضةً شاملةً، ولا يبقى إلا ظهور القائد.

١- قال العلامة ناصر الدين الألباني رحمه الله في معرض مناقشته للذين ادَّعَوْا اقتراب ظهور المهدي:

«مَا أَظُنُّ أَنَّ هَذَا أَوَّانُ ظُهُورِهِ، فَهَذَا مُقْتَضَى السَّنةِ الْكُونِيَّةِ، وَمَا أَحْسَبُ الْمَهْدِيَّ يَقْدِرُ - خِلَالِ سَبْعِ سِنِينَ - عَلَى أَنْ يَحْدِثَ مِنَ التَّغْيِيرِ فِي الْعَالَمِ أَكْثَرَ مِمَّا أَحْدَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خِلَالِ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ سَنَةً، وَظَنِّي أَنَّ الْمَهْدِيَّ سَيَكُونُ رَجُلًا فَرِيدًا فِي كُلِّ بَابٍ: فَرِيدًا فِي عِلْمِهِ، فَرِيدًا فِي وَرَعِهِ، فَرِيدًا فِي عِبَادَتِهِ، فَرِيدًا فِي خَلْقِهِ، وَأَنَّهُ سَيُظْهِرُ، وَقَدْ تَهَيَّأَ لِلْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ وَضَعُ صَلَاحٍ فِيهِ أَمْرُ الْأُمَّةِ، وَتَمَّتْ فِيهِ مَرَحَلَتَا «التَّصْفِيَةِ وَالتَّرْبِيَةِ»، وَلَمْ يَتَّقَ إِلَّا ظُهُورَ الزَّعِيمِ الْمُصْلِحِ الَّذِي يَقُودُهُ، وَهُوَ الْمَهْدِيُّ» اهـ.

ثم حمل فضيلته على الجهال الذين يسيئون فهم عقائد الإسلام، ثم ينحرفون، ويتخبطون؛ نتيجة قلة علمهم، وسوء فهمهم.

(١) رواه ابن حبان، (٢٨٣/١٣).

(٢) «سلسلة الأحاديث الصحيحة»، المجلد الأول، ص (١٠).

وقال - أيضًا - مُقْصَلًا مَا يَتَعْنِيهِ بِمَرَحَلَتِي «التصفية والترية»:

«لا بد اليوم من أجل استئناف الحياة الإسلامية من القيام بهذين الواجبين: «التصفية والترية».

● وأردت بالأول منهما أمورًا:

الأول: تصفية العقيدة الإسلامية مما هو غريب عنها؛ كالشرك، وجحد الصفات الإلهية، وتأويلها، ورد الأحاديث الصحيحة؛ لتعلقها بالعقيدة ونحوها.

الثاني: تصفية الفقه الإسلامي من الاجتهادات الخاطئة المخالفة للكتاب والسنة.

الثالث: تصفية كتب التفسير، والفقه، والرقائق، وغيرها، من الأحاديث الضعيفة، والموضوعة، والإسرائيليات المتكررة، إلى أن قال - رحمه الله -: «وأما الواجب الآخر فأريد به تربية الجيل الناشئ على هذا الإسلام المُصَفَّى من كل ما ذكرنا تربية إسلامية صحيحة منذ نعومة أظفاره، ودون أي تأثير بالتربية الغربية الكافرة.

ومما لا رَيْبَ فيه أن تحقيق هذين الواجبين يتطلب جهودًا جبارة متعاونة من الجماعات الإسلامية المخلصة، التي يهملها حقًا إقامة المجتمع الإسلامي المنشود، كُلُّ فِي مَجَالِهِ، واختصاصه، وأما بقاؤنا راضين عن أوضاعنا، متفاخرين بكثرة عددنا، متوكلين على فضل ربنا، أو خروج المهدي، ونزول عيسى، صائحين بأن الإسلام دستورنا، جازمين بأننا سنقيم دولتنا، فذلك محال، بل وضلال لمخالفته لسنة الله الكونية، والشرعية معًا؛ قال - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١] ، وقال ﷺ: «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ، وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ، وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ، وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ، سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا يَنْزِعُهُ عَنْكُمْ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ»^(١).

(١) رواه أبو داود، (٣٤٦٢) في البيوع؛ باب «النهي عن العينة»؛ والعينة: أن يبيع شيئًا من غيره بضمن مؤجل، ويسلمه إلى المشتري، ثم يشتريه قبل قبض الثمن بضمن أقل من ذلك القدر، يدفعه نقدًا. وانظر: «السلسلة الصحيحة»، رقم (١١).

من أجل ذلك قال أحد الدعاة الإسلاميين اليوم: «أقيموا دولة الإسلام في قلوبكم تَقُمْ لكم في أرضكم»، وهذا كلام جميل جدًا، ولكن أجمل منه: العمل به، ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٥٠) ﴿١﴾ [التوبة: ١٠٥]

وقال - رحمه الله - في معرض رده على من زعم أن دولة الخلافة الإسلامية لن تعود قبل ظهور المهدي:

«واعلم يا أخي المسلم أن كثيرًا من المسلمين اليوم قد انحرفوا عن الصواب في هذا الموضوع؛ فمنهم من استقر في نفسه أن دولة الإسلام لن تقوم إلا بخروج المهدي، وهذه خُرَافَةٌ وضلالة ألقاها الشيطان في قلوب كثير من العامة، وبخاصة الصوفية منهم، وليس في شيء من أحاديث المهدي ما يُشعر بذلك مطلقًا، بل هي كلها لا تَخْرُجُ عن أن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - بَشَّرَ المسلمين بِرَجُلٍ من أهل بَيْتِهِ، ووصفه بصفات؛ أبرزها: أنه يحكم بالإسلام، وَيَنْشُرُ الْعَدْلَ بين الأنام، فهو في الحقيقة من المجدِّدين الذين يبعثهم الله في رأس كل مئة سنة، كما صح عنه - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، فكما أن ذلك لا يستلزم ترك السعي وراء طلب العلم، والعمل به لتجديد الدين، فكذلك خروج المهدي لا يستلزم التواكُلَ عليه، وترك الاستعداد والعمل لإقامة حكم الله في الأرض، بل العكس هو الصَّواب؛ فإن المهدي لن يكون أعظم سعيًا من نبينا محمد - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، الذي ظل ثلاثة وعشرين عامًا، وهو يعمل لتوطيد دعائم الإسلام، وإقامة دولته، فماذا عسى أن يفعل المهدي لو خرج اليوم، فوجد المسلمين شِيَعًا وأحزابًا، وعلماءهم - إلا القليل منهم - اتخذهم الناس رعوسًا، لما استطاع أن يقيم دولة الإسلام إلا بعد أن يُؤَخِّدَ كلمتهم، ويجمعهم في صف واحد، وتحت راية واحدة، وهذا - بلا شك - يحتاج إلى زمن

مديد الله أعلم به، فالشرع والعقل معًا يقضيان أن يقوم بهذا الواجب المخلصون من المسلمين، حتى إذا خَرَجَ المهدي، لم يكن بحاجة إلا أن يقودهم إلى النصر، وإن لم يخرج، فقد قاموا بواجبهم، والله يقول: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾^(١). اهـ.

٢- وفي كتابهما «الجماعات الإسلامية في ضوء الكتاب والسنة» يُفَصِّل المؤلفان هذا المسلك، ويقولان ما ملخصه بتصرف وإضافات:

لَا بُدَّ مِنْ عَوْدَةِ الْخِلَافَةِ الرَّاشِدَةِ، وَاسْتِعَادَةِ الْقُدْسِ، قَبْلَ ظُهُورِ الْمَهْدِيِّ

[أ] تشير بعض الأحاديث الصحيحة إلى أن حالة الناس الدينية في تراجع مستمر مع الزمن، ولكنه تراجعٌ بشكل عامٍّ لا بشكلٍ فرديٍّ؛ أي هو من العام المخصوص، والمختصُّ قوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: «مَثَلُ أُمَّتِي مَثَلُ الْمَطَرِ، لَا يُدْرَى آخِرُهُ خَيْرٌ أَمْ أَوَّلُهُ؟»^(٢).

وقوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»^(٣)، وقوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: «لَا يَزَالُ اللَّهُ يَغْرِسُ فِي هَذَا الدِّينِ غَرْمًا، يَسْتَعْمِلُهُمْ فِيهِ بِطَاعَتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(٤).

ولا يرد عليه انعدام الدولة والصُّولة؛ لأنه لا يمتنع عقلاً أن تنطلق هذه الأمة انطلاقاً

(١) «سلسلة الأحاديث الصحيحة»، (٤٢/٤ - ٤٣).

(٢) رواه الترمذي رقم، (٢٨٧٣) في الأمثال: باب «مثل أمتي مثل المطر»، ورواه الإمام أحمد في «المسند»، (١٣٠/٣، ١٤٣) من حديث أنس، و(٣١٩/٤) من حديث عمار بن ياسر، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن»، ونقل المناوي عن الحافظ ابن حجر قوله: «هو حديث حسن له طرق، قد يرتقي بها إلى الصحة» اهـ. من «فيض القدير»، (٥١٧/٥).

(٣) انظر تخريجه ص (٢٠)، (٥٣).

(٤) رواه من حديث أبي عتبة الخولاني الإمام أحمد، (٢٠٠/٤)، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع»، (٢٣١/٦)، رقم (٧٥٦٩).

جديداً؛ حتى يتم قوله - عز وجل -: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣].

ومما يؤيد ذلك قوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: «إِنَّ اللَّهَ رَوَى لِي الْأَرْضَ، فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا رَوَى لِي مِنْهَا»^(١) الحديث، وقوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: «لَيَبْلُغَنَّ هَذَا الْأَمْرُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ، وَلَا يَنْقُصُ نَيْتٌ مُدَرٍّ، وَلَا وَبَرٌ إِلَّا أَذْخَلَهُ اللَّهُ هَذَا الدِّينَ بِعِزِّ عَزِيزٍ، أَوْ بِذُلِّ ذَلِيلٍ؛ عِزًّا يُعِزُّ اللَّهُ بِهِ الْإِسْلَامَ، وَذُلًّا يُذِلُّ بِهِ الْكُفْرَ»^(٢).

(ب) - وقد وردت أحاديث يُفهم منها قيام خلافة راشدة قبل خروج المهدي: منها ما رواه ابن حوالة الأزدي رحمته الله، قال: وضع - رسول الله صلوات الله عليه يده على رأسي، أو على هامتي، ثم قال: «يَا بَنِي حَوَالَةَ، إِذَا رَأَيْتَ الْخِلَافَةَ قَدْ نَزَلَتْ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ، فَقَدْ دَنَتْ الزَّلَازِلُ، وَالْبَلَالِيلُ، وَالْأُمُورُ الْعِظَامُ، وَالسَّاعَةُ يُؤَمِّدُ أَقْرَبُ مِنَ النَّاسِ مِنْ يَدَيَّ هَذِهِ مِنْ رَأْسِكَ»^(٣).

ومنها ما رواه معاذ بن جبل رحمته الله، قال - قال رسول الله صلوات الله عليه: «عُمَرَانُ نَيْتِ الْمُقَدَّسِ خَرَابٌ يَثْرِبُ، وَخَرَابٌ يَثْرِبُ خُرُوجُ الْمَلْحَمَةِ، وَخُرُوجُ الْمَلْحَمَةِ فَتُخْرِقُ الْقُسْطَ نَطِيبِيَّةً، وَفَتُخْرِقَ

(١) صدر حديث رواه من حديث ثوبان رحمته الله مسلم رقم (٢٨٨٩) في الفتن، باب «هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض»، والترمذي، رقم (٢١٧٧) في الفتن، باب «ما جاء في سؤال النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - ثلاثاً في أمته»، وأبو داود، رقم (٤٢٥٢) في الفتن، باب «ذكر الفتن ودلائلها»، وانظر: «جامع الأصول»، (٣١٧/١١ - ٣١٨).

(٢) رواه الإمام أحمد، والطبراني في «المعجم الكبير»، وابن منده في «كتاب الإيمان»، والحافظ عبد الغني المقدسي في «ذكر الإسلام»، وقال: «حديث حسن صحيح»، والحاكم، وقال: «صحيح على شرط الشيخين»، ووافقه الذهبي، وكذا أخرجه ابن حبان، وابن عروبة، اهـ. ملخصاً من «تحذير الساجد»، للألباني، ص (١٧٣ - ١٧٤)، «السلسلة الصحيحة»، حديث رقم (٢)، وقد صححه على شرط مسلم.

(٣) رواه أبو داود، (٢٥٣٥) في الجهاد، باب «في الرجل يغزو يلتمس الأجر والغنيمة»، وصححه الألباني في «صحيح أبي داود»، (٢٢١٠).

الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ خُرُوجِ الدُّجَالِ»، ثم ضرب بيده على فخذ الذي حدث أو منكبه، ثم قال: «إِنَّ هَذَا لَحَقَّ كَمَا أَنَّكَ هُنَا، أَوْ كَمَا أَنَّكَ قَاعِدٌ»^(١)، وفتح القسطنطينية سيتم في زمن المهدي الذي هو في زمن عيسى - عليه السلام.

قالوا: وعمران بيت المقدس سيكون بالخلافة النازلة فيه؛ وهذا يستلزم تحرير القدس؛ وتحريرها يستلزم قيام الجهاد الشرعي الإسلامي ضد اليهود هناك.

- ومنها ما رواه المقداد بن الأسود رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله يقول: «لَا يَبْقَى عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ بَيْتٌ مُدْرٍ، وَلَا وَبَرٍ، إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ كَلِمَةَ الْإِسْلَامِ، بِعِزِّ عَزِيزٍ أَوْ دُلِّ ذَلِيلٍ؛ إِنَّمَا يُعِزُّهُمْ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ -، فَيَجْعَلُهُمْ مِنْ أَهْلِهَا، أَوْ يُذِلُّهُمْ، فَيَذِلُّهُمْ لَهَا»^(٢)، قالوا:، وقوله صلی الله علیه وآله «فَيَذِلُّهُمْ لَهَا» فيه إشارة إلى الجزية، وإشارة أخرى إلى أن هذا إنما يكون قبل نزول المسيح - عليه السلام -؛ لأنه لا يقبل الجزية من أحد.

(ج) - وهذا يؤكد حتمية عودة الخلافة الإسلامية، وسيادتها على العالم كله، والخلافة لن تسقط على المسلمين في قرطاس من السماء، ولكن للنصر أسبابه المتعددة، وقد بشر - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - بفتح رومية^(٣)؛ وهذا الفتح لن يتم إلا بالجهاد في سبيل الله - عز وجل -، والصبر عليه، وبذل الأموال والأنفس، والخلافة التي يقيمها هذا الجهاد خلافة راشدة على منهاج النبوة؛ كما أخبر النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -؛ ولذلك، فلا بد أن تكون هذه الفئة سالكة طريق النجاة في الدارين؛ حتى لا يطول بها السرى في صحراء الخلافات، والفتن، وطريق السلامة من فتنة الفرقة التي تنبأ بها - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - في قوله: «فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ بِغَيْدِي فَمَسِيرِي

(١) رواه أبو داود، (٤٢٩٤) في الملاحم، باب في أمارات الملاحم، وحسنه الألباني في «صحيح أبي داود»، (٣٦٠٩).

(٢) رواه الإمام أحمد (٤/٦)، والحاكم، (٤٣٠/٤) وصححه على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي والبيهقي في «السنن»، (١٨١/٩)، وصححه الألباني في «تحقيق المشكاة»، (٢٠/١).

(٣) انظر: ص (٧٠٣).

اِخْتِلَافًا كَثِيرًا» إِنَّمَا يَتْلَخَصُ فِي أَمْرَيْنِ يَتَّهَمُهُمَا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ :- «فَعَلَيْنَاكُمْ بِسُنَّتِي، وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، عَصَوْا عَلَيَّهَا بِالنَّوَاجِدِ»، ثُمَّ قَوْلُهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ :- «وَلِيَّاكُمْ»، وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ الْحَدِيثِ^(١).

فالطائفة المنصورة لا بد أن يكون منهجها موافقاً لمنهاج النبوة؛ الذي هو منهج السلف الصالح، والرعيّل الأول القائم على الاتّباع، وترك الابتداع؛ لأنّه هو المنهج الوحيد الصحيح القادر على إعادة الخلافة في الأرض، وهي مع ذلك تحتاج رجالاً أولي عزم وتقى، يقوم على أكتافهم هذا البعث الجديد، فلا بد من تربيتهم على الكتاب، والسنة، ولا بد من علاج هذا الواقع الأليم الذي يعاني منه المسلمون في كل مجال في ضوء شريعة الله المصفاة من كل دخيل من الآراء، والأهواء، والبدع، فعاد الأمر إلى كلمتين.

«التصفية، والتربية».

(د) - والزمان هو السّفر المنظور الشارح لكتاب الله المسطور؛ آيات سورة الإسراء تُبَيِّنُ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ جَوْلَةٍ قَادِمَةٍ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَالْيَهُودِ، وَقَدْ رَوَى الْإِمَامُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ، فَيَقْتُلُهُمُ الْمُسْلِمُونَ؛ حَتَّى يَخْتَبِئَ الْيَهُودُ وَرَاءَ الْحَجَرِ، وَالشَّجَرِ، فَيَقُولَ الْحَجَرُ أَوْ الشَّجَرُ: يَا مُسْلِمُ، يَا عَبْدَ اللَّهِ، هَذَا يَهُودِيٌّ خَلْفِي، فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ، إِلَّا الْغَرْقَدَ؛ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ»^(٢).

قال الإمام النووي تعليقاً على الحديث: «الغرقد نوع من شجر الشوك معروف ببلاد بيت المقدس، وهناك يكون قتل الدجال، واليهود»^(٣).

(١) انظر: تخريجه ص (٢٦).

(٢) رواه مسلم، (٢٩٢٢).

(٣) «شرح النووي»، (٤٤/١٨ - ٤٥)، ومن الجدير بالذكر أن يهود الدولة اللقيطة يكثرون الآن من زراعة هذا الشجر في المستوطنات والحدائق وغيرها.

وفي رواية للحديث عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -: أن رسول الله ﷺ، قال: «تَقَاتِلُكُمْ يَهُودٌ فَتُسَلِّطُونَ عَلَيْهِمْ؛ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ: يَا مُسْلِمُ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْي فَأَقْتُلْهُ»^(١).

ولئن وصف رسول الله ﷺ أولئك المجاهدين - في هذا الحديث - بوصف عام هو الإسلام؛ فلقد وصفهم بوصف أخص؛ وهو كونهم «أهل السنة والجماعة»، «الطائفة المنصورة»؛ وذلك فيما رواه عمران بن حصين - رضي الله عنهما -، قال: قال رسول الله ﷺ: «وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَاوَاهُمْ حَتَّى يُقَاتِلَ آخِرُهُمُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ..»^(٢)، وهذا الحديث يشير إلى أن من ضمن قتالهم قتال المسيح الدجال، وأعدائه؛ وأعوانه أكثرهم اليهود.

- وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الدِّينِ ظَاهِرِينَ، لِعَدُوِّهِمْ قَاهِرِينَ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ جَابَهُمْ إِلَّا مَا أَصَابَهُمْ مِنْ لَأْوَاءَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ، وَهُمْ كَذَلِكَ، قَالُوا: أَيْنَ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: بَيْنَ الْمُقَدِّسِ، وَأَكْنَافِ بَيْتِ الْمُقَدِّسِ»^(٣).

- وهذا الحديث واضح الدلالة على أن القوم المقاتلين الدائدين عن بيت المقدس هم من نفس الطائفة المنصورة أهل السنة، والجماعة. وفيه تحديد لأماكن وجودهم في آخر الزمان.

- وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، قال: «لَا تَزَالُ عِصَابَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى

(١) رواه البخاري، (٦٩٩/٦)، (٦١)، كتاب «المناقب»، (٢٥)، باب «علامات النبوة»، رقم، (٣٥٩٣)، ورواه مسلم، (٢٢٣٩/٤)، (٥٢)، كتاب «الفتن»، (١٨)، باب «لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل..»، حديث رقم (٨١).

(٢) رواه أحمد، (٤٢٩/٤)، ورواه الحاكم، (٧١/٢)، (٤٥٠/٤)، وقال صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٣) رواه عبد الله ابن الإمام أحمد في المسند، (٢٦٩/٥)، عن أبيه وجدة، ورواه الطبراني، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد»، (٢٩١/٧): «رجاله ثقات».

أَبْوَابِ دِمَشْقَ، وَمَا حَوْلَهُ، وَعَلَى أَبْوَابِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، وَمَا حَوْلَهُ، وَلَا يَضُرُّهُمْ خُذْلَانُ مَنْ خَذَلَهُمْ.. ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ»^(١).

قالوا: إن الأحاديث الشريفة تدل على حدوث قتال بين المسلمين واليهود، وانتصارهم على اليهود قبل زمن الدجال، وليس شرطاً أن تكون المعركة بين المسلمين، وبين صنف من أعدائهم واحدة فقط؛ فقد تتعدد المعارك، وتكرر الفتوحات، فالقسطنطينية^(٢) - مثلاً - فتحها السلطان محمد الأول [١٨٥٧هـ - ١٤٥٣م]، وهذا الفتح غير الفتح الأخير الذي أخبر عنه النبي ﷺ قبل خروج الدجال مباشرة، وفتح بيت المقدس ثم في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ثم احتله النصارى الصليبيون، ثم فتح في عهد صلاح الدين الأيوبي، ثم احتل في عهد التتار ثم فتح، ثم احتله النصارى الإنجليز، ثم احتله اليهود، وسيتم عمرانه، وفتحه مرة أخرى قبل فتح القسطنطينية.

يقول الأستاذ/ عبدالوهاب عبدالسلام طويلة: «لقد فتحت القسطنطينية لأول مرة في زمن السلطان العثماني محمد الثاني، المعروف بالفاتح - رحمه الله -؛ فحاز بذلك مع جيشه بشارة النبي ﷺ، ومديحه كما سلف، غير أن الضعف خلّ بالمسلمين بعد الحرب العالمية الأولى، وتداعت عليهم الأمم؛ بسبب ابتعادهم عن دينهم الذي أعزهم الله به، فأصبحت القسطنطينية تحت حكم الملحد مصطفى كمال، صنيعة الصهيونية، والاستعمار، ولا زالت الأمور في تركيا تسير من سيء إلى أسوأ؛ حتى إنهم حالفوا اليهود، وفتحوا لهم بلادهم، وتوددوا إليهم، وهم أيضاً يخطبون ود الأوربيين بتضييق الخناق على المسلمين، ومحو كل ما يمت إلى الإسلام بصلة، والأوربيون لا يعبأون بهم، بل يحتقرونهم. وربما يطرأ تغيير على الوضع الدولي قبل ظهور المهدي، وخروج الدجال؛ فتصبح القسطنطينية تحت حوزة النصارى، أو حلفائهم.

(١) رواه أبو يعلى، قال الهيثمي: «ورجاله ثقات»، انظر: «مجمع الزوائد»، (٦٣/١٠ - ٦٤).

(٢) مدينة بناها الملك قسطنطين، وهي مثثلة الشكل؛ لجائتان منها في البحر، وجانب في البر.

والفتح الأخير لها لن يكون بقتال؛ وإنما بالتكبير، والتهليل تسقط المدينة؛ مكافأة للمسلمين الذين أبلوا بلاء حسنًا لدى قتال الروم في الملحمة الكبرى.

- عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديثه السابق: «... وَيَفْتَحُ الثُّلُثُ لَا يُفْتَنُونَ أَبَدًا، فَيَفْتَحُونَ قُسْطَنْطِينِيَّةَ، فَيَبْتَغِيهَا هُمْ يَفْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ، قَدْ عَلَقُوا سُيُوفَهُمْ بِالزَّيْتُونِ؛ إِذْ صَاحَ فِيهِمُ الشَّيْطَانُ: إِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ قَدْ خَلَقَكُمْ فِي أَهَالِيكُمْ، فَيُخْرِجُوكُمْ، وَذَلِكَ بَاطِلٌ».. الحديث.

- وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ، قال: «سَمِعْتُمْ بِمَدِينَةٍ جَانِبِ مِنْهَا فِي الْبَرِّ، وَجَانِبِ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ؟ قَالُوا: نَعَمْ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَغْزُوهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْحَاقَ؛ فَإِذَا جَاءُواهَا نَزَلُوا، فَلَمْ يَقَاتِلُوا بِسِلَاحٍ، وَلَمْ يَزُمُوا بِسَهْمٍ، وَإِنَّمَا قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا»، قال ثور بن يزيد: «لا أعلمه إلا قال: الَّذِي فِي الْبَحْرِ، ثُمَّ يَقُولُوا الثَّانِيَةَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْآخَرُ، ثُمَّ يَقُولُونَ الثَّالِثَةَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَيَفْرُجُ لَهُمْ، فَيَدْخُلُونَهَا فَيَغْنَمُونَ، فَيَبْتَغِي هُمْ يَفْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ؛ إِذْ جَاءَهُمُ الصَّرِيحُ، فَقَالَ: إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَرَجَ، فَيُتْرَكُونَ كُلُّ شَيْءٍ، وَيَرْجِعُونَ»، [أخرجه مسلم] ^(١) اهـ.

وَعُدَّ اللَّهُ - تَعَالَى -

لقد سقطت دولة الخلافة، وابتعد أكثر المسلمين عن القرآن رويدًا رويدًا؛ فتناولتهم السبل، ومخروا عباب بحر الفرقة اللجب، وابتعدوا عن شاطئ النجاة؛ فاستوت بهم سفينة الحيرة على صخرة الاختلاف، وبلغ بهم الأمر إلى أنهم نبذوا كتاب ربهم وراء ظهورهم، ذابوا في غيرهم؛ حتى صار من بين المسلمين من لا تستطيع أن تميزه من الكافر لا في المظهر فحسب، بل حتى في الصميم من الأخلاق والأفكار والعادات.

(١) «المسيح المنتظر ونهاية العالم»، ص (٨١ - ٨٢).

وعلى حين غفلة من هذا المارد النائم، ملمت فلول الشرذمة المغضوب عليها قواها المبعثرة، وأعادوا الكرة على الذين نبذوا كتاب ربهم وراء ظهورهم؛ فأذلّوهم، وأذاقوهم ألوان الخزي، والعار، وانهارت الإمدادات على أمة القردة، والخنازير من أمة الضالين، وعبد الطاغوت؛ فأصبح اليهود أكثر نفيراً من المسلمين، ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾، [الإسراء: ٦]، وهامهم رعاة الأمة - إلا من رحم الله - قد نسوا الله فأنساهم أنفسهم؛ حاربوا أولياء الله الداعين إلى طريق النجاة، وتبرأوا من الإسلام، وتنكروا له وأرادوا أن يُخْلَقُوا في الدنيا بجناح المادة، فخذلهم جناح الإيمان، فككبوا على وجوههم، وتولى الله تأديبهم على يد من لا يرقبون فيهم إلّا ولا ذمة؛ فتراهم متخبطين في كل قطر، أذلة في كل وجه، يسومهم أعداء الله سوء العذاب، ويفرضون عليهم الخزي والعار، ويتخذونهم مطية رخيصة؛ ليصلوا عليها إلى مآربهم التوراتية، والتلمودية، ولكن لن يتم لهم ذلك، ولن يجنوا ثماره بإذن الله؛ لأن الله - عز وجل - قضى - وهو أحكم الحاكمين -، و وعد - وهو - سبحانه - الذي لا يخلف الميعاد :- ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأَ مَا عَلَوُا تَنْبِيْرًا ۖ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُثِرْتُمْ عَدُوًّا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾، [الإسراء: ٧-٨].

أي إن عدتم للإفساد، والعلو في الأرض عاد الله عليكم بتسليط أعدائكم عليكم؛ كما فعل في الإفساد الأول؛ إذ قال - سبحانه - :- ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾، [الإسراء: ٥]، وفي المرة التالية قال - تعالى - :- ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأَ مَا عَلَوُا تَنْبِيْرًا﴾، [الإسراء: ٧]؛ حتى تعود فلسطين المسلمة بعد أن يستيقظ المارد النائم ليصب على الأمة الغضبية جام غضب الله عليهم، ويحرر الأقصى الأسير^(١)، ويفتحه خليفة المسلمين من جديد؛ كما فتحه من قبل عمر الفاروق،

(١) انظر: «مجموعة الرسائل الكبرى»، لشيخ الإسلام ابن تيمية، (٥٧/٢ - ٥٨).

وصلح الدين.

ويقتضي هذا كله أن القتال في فلسطين سيعود إسلاميًا خالصًا في سبيل الله وحده لا قوميًا رغم أنف العلمانيين والقوميين وأذئابهم، ولا يقدر على ردع الشيطان اليهودي سوى نور القرآن؛ يحرقه ويبيده، ولن يَهْزَمَ شُرَكَهُمُ إِلَّا تَوْحِيدُنَا، ولعل تعقيب الآيات بقوله - تعالى -: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾، [الإسراء: ٩]، فيه إشارة لطيفة إلى أن سلاح العودة إلى بيت المقدس، وقبلتنا الأولى هو كتاب ربنا لا غير، ويقتضي هذا - أيضًا - أن قضية فلسطين لن تحل سلميًا، ولن ينعم اليهود أبدًا بالسلام الأبدي الذي يحلمون به، وإن استمرت موجات هجرتهم إلى الأرض المقدسة: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾، [الإسراء: ١٠٤]؛ فإنهم سيجتمعون لفيقًا في أرض (الميعاد) من كل حذب، وصوب، ومن كل فج عميق يلبون نداء القدر الذي قضى الله به عليهم منذ الأزل، وإن استمر الإمداد المادي من عبّاد الصليب، وغيرهم؛ فهذا ما أخبر به - عز وجل - في قوله: ﴿وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾، [الإسراء: ٦]. والحاصل أنه لن يهدأ للمضطرب عليهم بال، ولن يقر لهم قرار - إن شاء الله -؛ لأن الله - عز وجل - قضى بمنع ذلك، أما الخريطة التي نقشوها على باب (الكنيسة) ^(١) فلن يكون لها وجود إلا في عقولهم المنحطة، وقلوبهم الصلبة القاسية؛ كحجارة (الكنيسة) التي نقشوها عليها، أو أشد قسوة.

وعودة الأقصى للمسلمين بالمشابة التي ذكرنا تستلزم قيام خلافة راشدة على منهاج النبوة؛ فقد قال - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: «تَكُونُ النَّبِيُّهُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَزْفَعُهَا اللَّهُ إِذَا شَاءَ أَنْ يَزْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِثْهَاجِ النَّبِيُّهُ، فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَزْفَعُهَا اللَّهُ إِذَا شَاءَ أَنْ يَزْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا عَاصِيًا؛ (أي

(١) بل التي يرمز إليها علم دولتهم، الذي يحتوي خطين أزرقين متوازيين أحدهما يشير إلى النيل، والآخر يشير إلى الفرات، بينهما أرضية تحمل نجمة داود، والتي يرمز إلى امتداد سلطان دولتهم من النيل إلى الفرات.

ورائياً؛ فَيَكُونُ جَبْرِيًّا؛ (أَي قَهْرِيًّا)، فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَوْفَعُهَا إِذَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَوْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِنْهَاجِ الثَّبُوتِ، ثُمَّ سَكَتَ^(١).

يقول مؤلفا «الجماعات الإسلامية في ضوء الكتاب والسنة»:

«وأحاديث المهدي الصحيحة تعبر بظهور مصلح في آخر الزمان؛ يحكم بالكتاب والسنة، يملأ الأرض عدلاً بعد ما ملئت جوراً وظلماً، يبايع هو مكره، يحكم ثمانى أو سبع حجج، يكثر المال في زمانه، ويحثوه، ولا يعده؛ اسمه محمد بن عبد الله، من أهل بيت رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - ومن ولد فاطمة - رضي الله عنها - وهو إمام عادل تقي، وحاكم منصف، وليكن معلوماً لدى الجميع أن الخلافة الراشدة تعود قبل ظهور المهدي؛ وليس كما يعتقد الناس، وترغم بعض الجماعات الإسلامية؛ مثل جماعة التبليغ أن الخلافة يرجعها للمهدي، وهم ينتظرونه؛ فإن هذا ما لا دليل عليه، بل هو وهم، وخرص، وتخمين».

فخلاصة ما ورد في المهدي ما تقدم ذكره، ومن الأدلة الدامغة على أن الخلافة ترجع قبل هذا الخليفة الصالح أن المسلمين يسترجعون بيت المقدس من اليهود؛ كما سبق ذكره، وتبينه، ينما المهدي يكون عند ظهوره في بيت المقدس^(٢)؛ أي أن بيت

(١) رواه من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنهما الإمام أحمد (٢٧٣/٤) والطيالسي (٤٣٨) في «مسنديهما»، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٨٩/٥): (رواه أحمد، والبرز أتم منه، والطبراني في «الأوسط» ورجاله ثقات) وقال الحافظ العراقي: (هذا حديث صحيح) كما نقله عنه الألباني في «الصحيحة» الحديث الرابع ص(٩).

(٢) ولعل هذا مأخوذ من قوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في حديث أبي أمامة الطويل في الدجال: «وكلهم أي المسلمون يبيت المقدس وإمامهم رجل صالح قد تقدم ليصلي بهم، إذ نزل عيسى، الحديث، انظر: «فتح الباري» (٤٩٣/٦)، واعلم أنه لا يوجد نص صريح يجزم بتحديد مكان أول ظهور للمهدي، والبعض يرى أنه سيظهر في الشام بناء على الحديث الآنف الذكر وكذا حديث أبي هريرة المتقدم ص(٥٠)، ويرى البعض أنه يخرج من المشرق اعتماداً على حديث ثوبان رضي الله عنه «ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق» وقد ضُغِفَ، ويرى البعض أن أول ظهوره يكون في مكة والمدينة، قال القاري في «شرح الفقه الأكبر»: (ترتيب القضية أن المهدي عليه السلام يظهر أولاً في الحرمين الشريفين، ثم يأتي بيت المقدس، فيأتي الدجال، ويحصره في ذلك الحال، فينزل عيسى عليه السلام من المنارة الشرقية في دمشق الشام، ويجيء إلى قتال الدجال، فيقتله بضربة في الحال ...، فيجتمع =

المقدس يكون في أيدي المسلمين، وبيت المقدس الآن يرزح تحت نير الاحتلال الصهيوني اليهودي البغيض، فلا بد من قيام الخلافة قبل المهدي؛ لأنها هي السبيل الوحيد لاسترجاع مجد الإسلام التليد»^(١) اهـ.

* * *

= عيسى عليه السلام بالمهدي عليه السلام وقد أقيمت الصلاة، ... ويقتدي به ليظهر متابعتة لنبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم اهـ. ملخصاً ص (١١٢).

(١) «الجماعات الإسلامية في ضوء الكتاب والسنة» ص (٤١ - ٥٨) لمؤلفه سليم الهلالي، وزياد الدييج.

الْحَقَائِمَةُ

نَسْأَلُ اللَّهَ حُسْنَهَا إِذَا بَلَغَتْ الرُّوحَ الْمُنْتَهَى

دونك - أخي المسلم - هذا المجموع الذي لم آل جهدًا في ترتيبه، وتنسيقه، فأحسن
بِجَامِعِهِ الظَّنَّ، وإن كان قاصرًا ليس من أهل هذا الفن، وقد عرض عليك بضاعته،
فلك غُثْمُهُ، وعليه غُرْمُهُ، ولك صفوه، وعليه عهدته وهفوه؛ فلا يعدم منك أحد الأمرين:

إِمْسَاكًا بِمَغْرُوفٍ، أَوْ تَسْرِيحًا بِإِحْسَانٍ

ورحم الله عبدًا بلغه الحق فانصاع، ولم يعده إلى التكذيب، والابتداع، ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا
الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾، [هود: ٨٨].

اللهم اجعل عملي صالحًا، واجعله لوجهك خالصًا، ولا تجعل لأحد فيه شيئًا.
اللهم اجعل خير عمري آخره، وخير عملي خواتمه، واجعل خير أيامي يوم ألقاك .
اللهم أبرم لهذه الأمة أمر رشد، يُعَزِّزْ فِيهِ أَهْلُ طَاعَتِكَ، وَيُذِلْ فِيهِ أَهْلُ مَعْصِيَتِكَ.
اللهم، ونسألك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت، وحدك لا شريك لك، المنان، يا
بديع السماوات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حي يا قيوم، أن تجنبنا مضلات
الفتن، وتعصمنا من الحنن، وأن تميّتنا على السنن، وتغفر لنا ذنوبنا التي جنيناها في السر
والعلن، إنك قريب مجيب.

لَكَ الْحَمْدُ كَمْ مِنْ كُزْبَةٍ قَدْ كَشَفْتَهَا يَنْوِرُ مِنَ اللَّطْفِ الْخَفِيِّ تَجَلَّتْ
لَكَ الْحَمْدُ فَاكْشِفْ كُزْبَةَ الْحَشْرِ إِنْ دَجَّتْ يَنْوِرُ مِنَ الْغُفْرَانِ وَالرَّحْمَةِ الَّتِي
وإلى هنا وقف القلم، وأستغفر الله من الزلل في القول والعمل، لي ولوالدي،
وللمسلمين، وصلى الله على عبده ورسوله الأمين وعلى آله وأصحابه أجمعين.

الفهارس

أولاً: فهرس أطراف الأحاديث

ثانياً: فهرس الآثار

ثالثاً: فهرس المراجع

رابعاً: فهرس الموضوعات

أولاً: فهرس أطراف الأحاديث

(أ)

الطرف	الراوي	الصفحة
آخر صلاة صلاحها رسول الله ﷺ	أنس	٥٧
أبغض الناس إلى الله ثلاثة	ابن عباس	٥٦٠
اتقوا فريسة المؤمن	أبو سعيد الخدري	٣٠٦
احرص على ما ينفعك	أبو هريرة	٧١٢
أحسنت	المغيرة بن شعبة	٥٧
احفظ الله يحفظك	ابن عباس	١٨٥
احفظوه	ابن عباس	١١١
اخشأ فلن تمدو قدرك	-	٢٩٨، ٢٤٥
إذا تابعتم بالعينة	ابن عمر	٧٢٦
إذا شهر المسلم	أبو بكرة	٥٦٢
إذا كان آخر الزمان	أبو هريرة	٢٠٢ (هـ)
إذا لعب الشيطان بأحدكم	جابر	١٩٥، ٢٠٢ (هـ)
أرايتكم ليلتكم هذه	عبدالله بن عمر	٣٤٠، ٣٤١، ٧٠٩
استفت قلبك، البر...	وابصة بن معبد	٣٠٩
استفت قلبك وإن...	قيصة	٣٠٩، ٣٠٧
اسق يا زبير	عروة	١٠٢
أسلم سألها الله	أبو هريرة	١٢٥
أشد الناس بلاء	فاطمة بنت اليمان	٧١٥
أصعب بعضاً	ابن عباس عن أبي هريرة	١٩٧ (هـ)
أصبح من عبادي	زيد بن خالد	٢٣٨
اصبروا فإنه لا يأتي	-	٧٢٤
اعدد ستاً بين يدي الساعة	عوف بن مالك	٧٠١
اعقلها وتوكل	أنس	٧١٢
اكتب	عبدالله بن عمرو	١٠٨
اللهم اجعله هادياً	-	٢٧
اللهم اغفر لأبي سلمة	-	٢٧
اللهم إن تهلك هذه العصابة	-	٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٣
اللهم أنجز لي ما وعدتني	عمر	٣٣٩
ألا إني أوتيت القرآن	المقدام بن معد يكرب	١٢٢
ألا إني أوتيت الكتاب	-	١٠٠
أما بعد فإن الدنيا	خالد بن عمر	٧٠١
أمني جبريل عند البيت	ابن عباس	١٢٦
أمرت أن أقاتل الناس حتى	أبو هريرة	٢٤، ١٦٣، ٣٢١
إن الله جعل الحق على لسان عمر	ابن عمر	٣١٩
إن الله زوى لي الأرض	ثوبان	٧٢٩
إن الله تعالى ضرب مثلاً	الزواص بن سمعان	٢٩٠
إن الله - عز وجل - نظر في قلوب العباد	ابن مسعود	١٣٤

٨	أبو هريرة	إن الله يبعث لهذه الأمة
٧١٣	عوف بن مالك	إن الله يلوم على العجز
٩٠	عبدالله بن عمرو	إن الله تعالى لا يقبض العلم
١٢٥	أبو سعيد الخدري	إن أخوف ما أخاف عليكم
٢٥٢	-	إن أمن الناس عليّ
٩	-	إن خير التابعين رجل
١٩٤	-	إن الرؤيا ثلاث
٨	يسير بن جابر	إن رجلاً يأتيكم من اليمن
٦٩١	عائشة	إن الرفق لا يكون
٣٠٨، ٢٨٧	ابن مسعود	إن روح القدس نفث
١٩٥	أنس، صفية	إن الشيطان يجري
٧٠٩	-	إن عُمر هذا الغلام
٣٥	أبو سعيد الخدري	إن في أمي المهدي
٨	أسماء بنت أبي بكر	إن في ثقيف كذاباً
٦٩١	ابن عباس	إن فيك خصلتين
٥٤٣-١١١	المغيرة	إن كذباً عليّ
٢٢٨	-	إنكم تختصمون إليّ
٢٧٩، ٢٢٣	ابن عباس	إنكم محشورون إلى الله
٢٧٩	-	إنكم محشورون حفاة عراة
١٠٨	ابن عمر	إن لكل عمل شرة
٢٨٩	-	إن للملك لمة
١٠٠	-	إن ما حرم رسول الله
٩٥٢	-	إن مرضوا فلا تمودوهم
٥٦٠	أبو شريح العدوي	إن مكة حرمها الله
٢٤٦	-	إن الملائكة تنزل في العنان
٢٢٠	وائله	إن من أعظم الفرى
١٠٠	عمر بن الخطاب	إنما الأعمال بالنيات
٢٩٨	-	إنما أنت من إخوان الكهان
٥٥٩	ابن عباس	إن هذا البلد حرمه الله
٦٩٥	-	إن يخرج هذا
٧٠٩	عائشة	إن يعيش هذا
١٦٤	-	إنه جبريل أتاكم
٥٦٠	ابن عمر	إنه سيلحد فيه رجل
١٢٥	عائشة	إنه قد أذن لكن
٢٩٦، ٣١٤، ٣١٦	-	إنه قد كان في الأمم
٣١٢	أبو هريرة	إنه قد كان فيما مضى
٥٥٨	-	إن يكنه فلن تسلط عليه
٣١٩	عائشة	إنني لأنظر إلى
٢٥٢	-	أولئك إذا كان فيهم الرجل
١٧٥	أبو هريرة	إياكم والظن
١٢٣	العرياض	أيهب أحدكم
١٢٤	يعلى بن أمية	أين السائل أنفا
٧٠٢	-	أيها الناس إن لم يبق

(ب)

٦٩٧	أبو هريرة	بادروا بالأعمال
٧٢٤	أبو هريرة	بدأ الإسلام غريباً
٣٠٩	النواس بن سمعان	البر حسن الخلق
٧٠١	أنس	بعثت أنا والساعة
٧٠١	سهل بن سعد	بعثت أنا والساعة
١٠٠	ابن عمر	بني الإسلام على خمس

(ت)

٦٩٢	أنس	التأني من الله
١٠٩	مالك بن أنس	ترك فيكم أمرين
١٠٩، ١٠٠	-	ترك فيكم ما إن تمسكتكم به
٧١٠، ٣٤٠	جابر بن عبد الله	تسألوني عن الساعة
٨٣	حارث بن وهب	تصدقوا، فسيأتي
١٨٥ (هـ)	حذيفة	تعرض الفتن على القلوب
٢٠	-	تفرق أمتي على ثلاث وسبعين
٧٣٢	-	تقاتلكم يهود
٦٩٤	المستورد	تقوم الساعة والروم
٧٣٦	-	تكون النبوة فيكم
١٨	حذيفة	تلزم جماعة المسلمين

(ج)

٥١٣	-	الجاه والمال
-----	---	--------------

(خ)

١٠٠	-	خذوا عني مناسككم
١٨٠	سفينة	الخليفة بعدي ثلاثون

(د)

١٦٨	ابن مسعود	الدال على الخير
٣٠٩	-	دع ما يريك

(ر)

٢١٠، ١٩٥	أبو هريرة	الرؤيا ثلاث
٢١٠	-	الرؤيا ثلاثة
١٩٦	أنس بن مالك	الرؤيا الصالحة جزء
٢١٠، ١٩٥	أبو قتادة	الرؤيا الصالحة من الله
٧٢١	أبو هريرة	رحم الله لوطاً
٣٥٨	أبي	رحمة الله علينا وعلى موسى

رفع القلم عن ثلاثة

٢٢٩

عائشة

(س)

مثل موسى أي الناس أعلم
سمعتهم بمدينة

٣٥٦

-

٧٣٤، ٧٠٤ (س)

-

٤٧

حفصة

٢٤٧

-

١٨٠ (س)

أبو هريرة

سيعود بهذا البيت قوم
سيكون في ثقيف كذاب
سيكون من بعدي خلفاء

(ص)

٢٤٨

-

٥٧

عائشة

٧

عمر بن الخطاب

١٠٠

-

صدقك وهو كذوب
صلى رسول الله خلف أبي بكر
صلى رسول الله يومنا الفجر
صلوا كما رأيتموني أصلي

(ع)

٤٥

عائشة

١٠٠، ٢٦، ١٠٨، ١٠٨

العرياض

٧٣١

٧٣٠، ٦٩٦

معاذ بن جبل

العجب أن ناسا
عليكم بستي

عمران بيت المقدس

(ف)

١٨٥

-

١٠

-

٣٩٣

-

فأي قلب أشربها
فعلكم بستي
في خمس لا يعلمهن إلا الله

(ق)

٧

عمر

٧

حفيفة

٢٤٥

-

٣٥٢

ابن عمر

٦٩١

خباب

٣١٣

عائشة

٣١٢

أبو هريرة

٢٨٧

-

قام فينا رسول الله ﷺ
قام فينا رسول الله ﷺ مقاما
قد خيأت لك
القدرة مجوس هذه الأمة
قد كان من قبلكم
قد كان يكون في الأمم
قد كان يكون في الأمم قبلكم
قل اللهم ألهمني رشدي

(ك)

١٢٦

-

٣٥٣

-

كان جبريل ينزل
كان النبي يبعث إلى قومه

٥٦٠	عمير	الكبار تسع
٧٠٢	-	كالخامل النتم
٢٠٣	أبو هريرة	كفى بالمرء إلما
١٠٨	أبو هريرة	كل أمتي يدخلون الجنة إلا
٥١	أبو هريرة	كيف أنتم إذا نزل ابن مريم

(ل)

١١٨	-	لأقضين بينكما
١٠٧	أبو رالمع	لا ألفين أحدكم
٣٤	أبو سعيد	لا تأتي منه
٤١	ابن مسعود	لا تذهب الدنيا حتى يملك
٧٢٨، ٥٢، ٢٠	جابر بن عبدالله	لا تزال طائفة من أمتي
٧٣٢	-	لا تزال طائفة من أمتي على الدين
٧٣٢	جابر	لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون
٧٣٢	عقبة بن عامر	لا تزال عصاة من أمتي
٤٩	-	لا تقام الساعة حتى
٨	أبو هريرة	لا تقوم الساعة حتى
٣٤	أبو سعيد	لا تقوم الساعة حتى تقتل
٨	أبو هريرة	لا تقوم الساعة حتى يبعث
٧٣١	أبو هريرة	لا تقوم الساعة حتى يقاتل
٤٢	ابن مسعود	لا تقوم الساعة حتى يلي
٥٠	أبو هريرة	لا تقوم الساعة حتى ينزل
٢١	-	لا تنازعوا الأمر أهله
٤١	-	لا تنقضي الدنيا
٧٣٠	-	لا يبقى على ظهر الأرض
٥٦٠	جابر	لا يحل لأحدكم أن يحمل
٥٦٤	-	لا يحل لمسلم أن يروع
٧٢٨	أبو عتبة الخولاني	لا يزال الله يفرس
١٨١	-	لا يزال أمر هذه الأمة
٣٩٨	سعد بن أبي وقاص	لا يزال أهل الغرب
٥٦١	أبو الدرداء	لا يزال المؤمن معقاً
١٧٨	جابر بن سمرة	لا يزال هذا الدين عزيزاً
١٧٨	جابر بن سمرة	لا يزال هذا الدين قائماً
١٤٩	أنس بن مالك	لا يزداد الأمر إلا شدة
١٢٣	طلحة بن نضيلة	لا يسألني الله عن سنة
١٩٠	أبو هريرة	لا يلدغ المؤمن
٤٨	صفية	لا ينتهي الناس عن غزو
٥٦٢	عبدالله بن عمر	لنزال الدنيا أهون على الله
١١٧	ابن مسعود	لن الله التامصات
٢٥٢	أبو هريرة	لن الله اليهود والنصارى
٣٤٢، ٣١٩	جابر عبدالله	لقد جتكم بها يضاء
٣٩٥، ٣١٢	أبو هريرة	لقد كان فيما قبلكم

٥٦١	ابن عمر
٧١٢	عمر
١٠٧	أبو هريرة
٣١٩	عقبة بن عامر
٤٣	علي
٧٢٥، ٤٣	علي
٤١	ابن مسعود
٤٧	حفصة
٧٢٩	-
٢٨٧، ٩٩، ٢٥	ابن مسعود

(م)

٩٩	أبو ذر
٢٩٣	-
٢٤٨	-
٣٤٠	جابر بن عبدالله
٣٠٤	-
٧٢٨	-
٧٠٣ (هـ)	عبدالله بن عمرو
٢٤٦	حذيفة
١٠٨	أبو هريرة
٢٢٠	عبدالله بن عمر
١١٢	المغيرة
٢١٣	أبو هريرة
٢٢٢، ٢١٣	أبو سعيد
٢٦٢، ٢٦٤، ٢٧٣	أبو هريرة
٢١٣	أبو هريرة
٢٢٢، ٢١٣	جابر
٢٤٦	عمران بن حصين
٣٥٩	أبو هريرة
٥٦٢	عبادة بن الصامت
٥٣٦	عبدالله بن عمر
٦٩١	جرير
١١١	سلمة
٣٥	علي
٣٧	أم سلمة
٣٤	أبو سعيد

(ن)

١٣٩	كعب بن مالك
١١١	ابن مسعود
١١٠	زيد بن ثابت

لن يزال المؤمن في فسحة
لو أنكم تركتم على الله
لولا أن أشق على أمتي
لو كان نبي بعدي
لو لم يبق من الدهر
لو لم يبق من الدنيا
لو لم يبق من الدنيا
ليؤمن هذا البيت جيش
ليبلغن هذا الأمر
ليس من عمل

ما بقي شيء يقرب إلى
ما ترى؟ قال أرى
ما فعل أسيرك البارحة
ما من نفس منقوسة
ما نقص علمي وعلمك من
مثل أمتي مثل المطر
مدينة هرقل تفتح أولاً
معه جنة ونار
من أطاعني فقد أطاع الله
من أقرى القرى
من حدث عني بحدث
من رأيي فإني أنا هو
من رأيي فقد رأى الحق

من رأيي في المنام
من رأيي في المنام فسيراني
من رأيي في المنام فقد رأيي
من سمع بالدجال
من عادى لي ولياً
من قتل مؤمناً فاعطيت
من كان حائفاً فليحلف بالله
من يحرم الرفق يحرم الخير
من يقل علي ما لم أقل
المهدي منا أهل البيت
المهدي من عترتي
المهدي مني

نسمة المؤمن طائر
نضر الله أمراً سمع منا
نضر الله أمراً سمع منا

(هـ)

٥٧٢	أنس وعلي	هذان سيدا كهول أهل
٦٩٨	-	هذه الآيات التي يرسل الله
٥٥٨	أبو هريرة	هل أنتم صادقي
٢٠٢	-	هل رأى أحدكم رؤيا
١٩	-	هي ما أنا عليه وأصحابي

(و)

٢٤٧	-	والله ما كنت ليك
١٨٤	-	وأنا خاتم النبيين
٢٤٦	أبو أمامة	وإن من فتته
١٠٨	الغرياض	وإنه من يعيش منكم
٣٤٢	جابر بن عبدالله	والذي نفسي بيده
١٢٣	أبو هريرة وزيد بن خالد	والذي نفسي بيده
٢٩٥ (هـ)	سعد	والذي نفسي بيده
٥٦٥	-	ولن يستحل البيت إلا

(ي)

١٠٧	ابن عباس	يا أيها الناس كتب عليكم
٧٢٩	الغرياض	يا بن حوالة
٩	عمر بن الخطاب	يأتي عليكم أويس
٦٩١	عائشة	يا عائشة إن الله رفيق
٣٦٠، ٣٥٣، ٣٠٤	الخضر	يا موسى إني على علم
٤٨	أبو هريرة	يباع لرجل بين الركن
٥٦٣	ابن عباس	يجيء المقتول بالقاتل
٣٣	أبو سعيد	يخرج في آخر أمتي
٥٦٩	علي	يخرج قوم من أمتي
٧٧	-	يخرج مني رجل
٤٦	أم سلمة	يعوذ عائذ بالبيت
٨٣	ثوبان	يقتل عند كنزكم ثلاثة
١٧٨	جابر بن سمرة	يكون اثنا عشر خليفة
٤٥	جابر وأبو سعيد	يكون خليفة من خلفائكم
٤٤	جابر بن عبدالله	يكون في آخر أمتي
١١٢	أبو هريرة	يكون في آخر الزمان
٧٠٨	-	ير أو اللههم على بحيرة
٧٠٨	-	يوقد المسلمون

ثانياً: فهرس أطراف الآثار

(أ)

الطرف	الراوي	الصفحة
أجعل عليه كبراً	مالك بن وهيب	٣٩٢
أجمع المسلمون على	الشافعي	١٢٧
أخساً يا عدو الله	عبدالقادر الجيلاني	٢٧١، ٢١٥، ٢٠٠
أدخلت دار مروان	سعيد بن المسيب	٣٧١
إذا حدثت الرجل بحدث	أبيوب السخيتاني	١٠٩
إذا رأيت قرماً يتاجون	عمر بن عبدالعزيز	٥٥٨ (هـ)
إذا قام القائم	جعفر الصادق	٣٧٧
إذا لم تستعجل تصل	-	٦٩٤
أذهب إليهم	علي	١٥
أراها جارية	أبو بكر	٢٩٤
أشجع الرجال من رد جهله	عمر بن الأتهم	٦٩٢
أصحاب الرأي أعداء السنن	عمر بن الخطاب	١١٤
أفيكم أويس بن عامر	عمر	٩
اقتربوا من أفواه	عمر	٣١٩
افصدوا هؤلاء	ابن تومرت	٤١١
أقول فيها برأبي	عمر	٣١٨
أكثر ما يزل منامه	الغز بن عبدالسلام	٢٣١
اللهم ابن فيهم كلمة	عبدالعزیز بن سعود	٤٣١
اللهم إني أبرأ إليك	ثابت بن قيس	٢٦٦
اللهم سلطني عليها	عبدالعزیز بن سعود	٤٣٤
ألا أراني أحدك	سعيد بن جبير	١١٦
ألم يقل إلا بحقها	أبو بكر	٣٢١
أما بعد فإنك عرفتنا	الأموي	٣٨٥
أما خزيمه في الدنيا	السدي	١٢٨
الإمامة هي عمدة الدين	ابن تومرت	٤١١
امحه واكتب	عمر	٣٢٤
الأمر باق	ابن تومرت	٤٠١
إننا والله ما نريد	مطرف	١١٧
إن الله لم يكلف	ابن الحاج	٢٢٩
إن ابني كان عسيفاً	-	١٢٣
إن أغوى الضلالة	معاوية	١١٥
إن الذي تزعم أنك رأته	-	٢٣١
إن امرأته حامل	أبو بكر	٢٩٩
إن أول ما غرض	علي	٦٩٢
إن رؤياك ليست	شريك	٢٢٦، ١٩٨
إن الساعة لا تقرم حتى	ابن مسعود	٧٠٠
إن العامل لا يكاد يلحق	أبو حاتم	٦٩٣

١٢٦	طاوس	أن عنده كتاباً من العقول
٥٢١	بعض السلف	إن الفتن إذا أقبلت
٣٧١	وهب بن منبه	إن كان في هذه الأمة
١١٧	ابن مسعود	إن كنت قرأته
٧٧	سفيان الثوري	إن مر بك المهدي
٤٦٤	بسمارك	إن الناس يبالغون
٣٢٢	ابن مسعود	أن يطاع فلا يعصى
١١٥	عمران بن الحصين	إنك أحق
٣١٠ (هـ)	أبو سليمان الداراني	إنها لتقع في قلبي النكته
٢١٥	شهاب الدين بن شلي	إنه لم يثبت كرون الرأس هناك
٦٩٤	عمرو بن العاص	إنهم لأحلم الناس عند فتنة
٣٩٨ (هـ)	أنصار ابن تومرت	إنهم لقبونا بالخنوارج
٣٩١	مالك بن وهيب	إني أخاف عليك من هذا
٢٦٧	عثمان	إني رأيت رسول الله
٢٠٥	ابن عربي	إني رأيت رسول الله
١٩٧	صعابي	إني رأيت الليلة ظلة
٢٩١	عمر	إني لأظن الشيطان فيما يسترق
١٢٥	-	أو يأتي الخير بالشر

(ب)

٣٨٦	-	بالذي أعز اليهود بميما
٥٦٤	أبو سعيد الخدري	بؤ بالمي وإثمتك
٣٢٠	أبو بكر	بابي أنت وأمي طبت حيناً وميتاً
٩١	مالك	بكى ربعة يوماً
٥٦٤	ابن عمر	بني الإسلام على خمس
٣٩٩	ابن تومرت	بهذا الفعل صح دينكم

(ت)

٩٩	أبو ذر	تركنا رسول الله ﷺ
١٢٠	ابن المبارك	تميش لها الجهابذة
٢٥٦	ابن عباس	تكفل الله لمن قرأ

(ج)

٢٠	ابن مسعود	الجماعة ما وافق الحق
----	-----------	----------------------

(ح)

٧	عمر	حفظ ذلك من حفظه
٧	حذيفة	حفظه من حفظه

(خ)

١٢٤	عائشة	خرجت سودة
٢٤١	ابن حجر	حرق العادة قد يقع
٦٩٤	عمرو بن العاص	الحرق معادة إمامك
١٢٨	قادة والسدي	الحزبي لهم في الدنيا

(د)

٦٩٢	أكرم بن صفي	دعامة العقل الحلم
١٠٣	سفيان	دعوا السنة تمضي

(ر)

١٩٩	أبو عبدالله	الرويا سر المؤمن
٣٢٧	الداراني	ربما تقع في قلبي النكتة
٦٩٢	وهب بن منبه	الرفق نبي الحلم

(س)

٣٩٨ (هـ)	ابن تومرت	سبقونا بالقبيح
١١٩	الشافعي	سمعت من أرضي من أهل العلم
١١٤	عمر بن الخطاب	سيأتي ناس يجادلونكم

(ش)

٢٠٨	أبو بكر الطرطوشي	شحن أبو حامد كتاب الإحياء
٥٦٩	العامري	شدة الفحص براءة من الخديعة

(ص)

٢٣١	تاج الدين المقدسي	صار الفقه بالنامات؟
٢٧١، ٢١٤	ابن سيرين	صف لي الذي رأيته
٢١٤	ابن عباس	صفه لي

(ط)

٢٤٣	الحواص	طلب الحلال في كل شيء
-----	--------	----------------------

(غ)

١٨٧	ابن تومرت	غير السكر في بلدك
-----	-----------	-------------------

(ف)

٧	عمرو بن أخطب	فأعلمنا أحفظنا
---	--------------	----------------

٨	أسماء بنت أبي بكر	فأما الكذاب فقد رأيناه
٥٧٠	ابن عباس	فدخلت على قوم
٣٢٠	عمر	فعلام نعطي الدنية
١١٧	عبد الرحمن بن يزيد	فقرأ عليه (وما آتاكم الرسول)

(ق)

٢١٤	ابن عباس	قد رأيته
(هـ) ٢٠٥	البقاعي	قد صارت نسبة العلماء له
(هـ) ٣١٠	أبو الحسن الشاذلي	قد ضمنت لنا العصمة
١١٦	عمران بن حصين	قرأت القرآن؟
٥٧٣	أبو يزيد	لم بنا حتى ننظر

(ك)

١٢٦	حسان بن عطية	كان الوحي ينزل على رسول الله ﷺ
٢٥٤، ١٩٩	محمد بن يزيد	كانوا يرون لوهيب بن الورد
٣٧٧	محمد الباقر	كأني بالقائم
٢٤	أحمد بن حنبل	كل ما جاء عن النبي ﷺ بإسناد
(هـ) ٣١٠	أبو عمرو بن جنيّد	كل رجد لا يشهد له الكتاب
٥٦٣	ابن عمر	كيف أصنع بأهل المشرق
١٢٤	-	كيف ترى في رجل أحرم

(ل)

٣٢٤	عمر بن الخطاب	لا امحه راكب
١٠٣	ابن عباس	لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة
(هـ) ٢٠٥	أبو زرعة	لا شك في اشتغال القصوص
١٧٦	أحمد بن حنبل	لا نزيل عن الله صفة
٥٦٣	ابن عمر	لا والله لا يهراق في
٩١	ريعة	لا ولكن استفتي من لا علم عنده
٧١٣	عمر بن الخطاب	لا يقعدن أحدكم عن طلب
٧١٥	ورقة بن نوفل	لم يأت رجل قط
١٢٧	ابن حزم	لو أن امرأة قال
٢٠	سفيان الثوري	لو أن فقيهاً على رأس جبل
٣٧٥	جعفر الصادق	لو بقيت الأرض بغير إمام
٢٧١	أبو العباس المروسي	لو حجب عني النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
٧٠٧، ٦	-	لو سكت من لا يعلم قل الخلاف
١٢٤	يعلى بن أمية	ليتي أرى رسول الله ﷺ

(م)

٦٩٢	عطاء بن أبي رباح	ما أوى شيء إلى شيء
٣٤٢	ابن عباس	ما بعث الله نبياً إلا
٦٩٥	أبو ذر	ما تؤيسني رقة عظمي

٣٢١	عمر	ما زلت أتصدق وأصوم
٤٠٧	ابن تومرت	ما على وجه الأرض
٣١٩	علي	ما كنا نعد أن السكينة
٣١٠	الجنيد	مذهبنا هذا مقيد بالكتاب والسنة
٣٤٧	إبراهيم الحربي	من أحوال على غالب
٣٤٦	أحمد بن حنبل	من أحوالك على غالب
٣١٠ (هـ)	أبو عثمان النيسابوري	من أمر على نفسه الشريعة
١٣٤	أبو بكر	من جاء كما بشاهدين
٢٨٣	عائشة	من حدثك أن محمداً كنتم شيئاً
١٨٣، ٢٤	أحمد بن حنبل	من رد حديث رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
٥٦٣	ابن عمر	من قال حي على الصلاة
٤٠	محمد بن سيرين	المهدي من هذه الأمة

(ن)

٣٧١	محمد بن علي	النبي منا
-----	-------------	-----------

(هـ)

٦٩٣	معاوية	هذا جزاء من يعجل
٢٠٧	أبو الحسن بن حرزهم	هذا خصمي يا رسول الله
٣٩٤	ابن تومرت	هذا شك في عصمتي
١٠٣	الشافعي	هذا القضاء سنة من رسول الله
٣٨٥	المز صاحب القاهرة	هذا نسبي، هذا حسبي
٣٧١	سعيد بن المسيب	هل رأيت الأشج
٨	عمر	هل ها هنا أحد
٢١	علي بن المديني	هم أصحاب الحديث
٢١	أحمد بن سنان	هم أهل العلم وأصحاب الأثر
٣١٣	البخاري	هم الذين يجري الصواب
٢١	عبدالله بن المبارك	هم عندي أصحاب الحديث
٣٨٤	الباقلائي	هم قوم يظهرون الرفض

(و)

٣٢١	ابن عباس	والله ما جاوزها عمر
٢٢١، ١٩٨	-	والله ما رؤياك
٣٧٩	جعفر الصادق	وإن عندنا لمصحف فاطمة

(ي)

١١٥	ابن مسعود	يا أيها الناس عليكم بالعمل
٢٠٨	أبو الفتح الساوي	يا رسول الله هذا معتقدي
٢٩٥ (هـ)	عمر	يا سارية الجبل
١٢٤	عمر	يا سودة
٣٢٠	أبو بكر	يا عمر الزم غرزه

٤٠٩	ابن تومرت	يا معشر الشهداء
٩٨	الشافعي	يا هذا رأيي نصرانيًا
٢٤٥	ابن العلاف	يجب أن تدعو لابن المسلمة
٣٨٦	القاضي عياض	يختار القتل
٣٧٨	أبو عبدالله	يخرج مع القائم
٣٧٠	ابن سيرين	يرحم الله سليمان
٢٩	البخاري	يعني أصحاب الحديث
٣٧٧	جعفر الصادق	ينادي باسم القائم

* * *

ثالثاً: فهرس المراجع

(أ)

١- أبجد العلوم

- طبعة عبدالحالاق القدوسي - ط. أولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م - صديق بن حسن بن علي البخاري القنوجي.

٢- أبو حامد الغزالي والتصوف

- دار طيبة - الرياض - ط. أولى - ١٤٠٦هـ - عبدالرحمن دمشقية.

٣- الأثر السياسي للعلماء في دولة المرابطين

- دار الأندلس الخضراء - جدة - ط. أولى - ١٤٢٠هـ - محمد محمود عبدالله بن يته.

٤- الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر

- مكتبة دار العليان الحديثه - بريدة - ط. ثانيه ١٤٠٦هـ - حمود بن عبدالله التويجري.

٥- احذروا! المسيح الدجال يغزو العالم من مثلث برمودا

- المختار الإسلامي - القاهرة - ١٤١١هـ - محمد عيسى داود.

٦- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان

- مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان - ط. أولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م - علاء الدين علي بن بلبان الفارسي.

٧- الإحكام في أصول الأحكام .

مطبعة العاصمة - القاهرة - ط. الثانية - أبو محمد علي بن حزم الأندلسي.

٨- أخبار الآحاد في الحديث النبوي

- دار طيبة - الرياض - ط. أولى - ١٤٠٨هـ - عبدالله بن جبرين.

٩- إحياء علوم الدين

- طبعة دار الشعب - القاهرة - أبو حامد الغزالي.

١٠- الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة .

مطبعة الحسيني - ط. أولى - نشر علي رحي - محمد صديق حسن خان.

- ١١- إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول
- مصطفى الباي الحلبي - القاهرة - ط. أولى - ١٣٥٦ هـ - محمد بن علي الشوكاني.
- ١٢- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل
- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. أولى ١٣٩٩ هـ - محمد ناصر الدين الألباني.
- ١٣- الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير
- سلسلة البحوث الإسلامية - القاهرة - ١٩٨٣ م - د. محمد بن محمد أبو شهبة.
- ١٤- أسرار الساعة وهجوم الغرب
- مدبولي الصغير - القاهرة - ١٩٩٨ م - فهد سالم.
- ١٥- الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة
- دار القلم - بيروت - نور الدين علي بن محمد بن سلطان القاري.
- ١٦- الإسلام
- ط. أولى - ١٣٨٩ هـ - سعيد حوى.
- ١٧- الإشاعة لأشراط الساعة
- مكتبة المشهد الحسيني - القاهرة - محمد بن رسول الحسيني البرزنجي.
- ١٨- أشراط الساعة
- دار ابن الجوزي - الدمام - ط. ثانية - ١٤١١ هـ - يوسف بن عبدالله الوابل.
- ١٩- الإصابة في تمييز الصحابة.
مطبعة نهضة مصر - القاهرة - أحمد بن علي بن حجر العسقلاني.
- ٢٠- إصلاح المساجد من البدع والعوائد
- المكتب الإسلامي - بيروت - محمد جمال الدين القاسمي.
- ٢١- الأصول الفكرية لحركة المهدي السوداني ودعوته
- دار المعارف - القاهرة - ١٩٧٩ م - د. عبدالودود شليبي.
- ٢٢- أصول الكافي بشرحه الشافي
- مطبعة النعمان - النجف - ١٣٧٨ هـ ١٩٥٨ م - أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني -
شرح وتعليق عبدالحسين بن عبدالله المظفر.

- ٢٣- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن.
مطبعة المدني - القاهرة - محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي.
- ٢٤- أطلس تايخ الإسلام
- الزهراء للإعلام العربي - القاهرة - ط. أولى ١٤٠٧ هـ - د. حسين مؤنس.
- ٢٥- الاعتصام
- دار عمر بن الخطاب - الإسكندرية - أبو إسحاق الشاطبي.
- ٢٦- أعذب الموارد في تخريج جمع الفوائد
- المدينة المنورة - عبدالله هاشم اليماني المدني.
- ٢٧- الأعلام
- دار العلم للملايين - بيروت - لبنان - ط. السابعة ١٩٨٦ م - خير الدين الزركلي.
- ٢٨- إعلام الموقعين عن رب العالمين
- القاهرة - تحقيق عبدالرحمن الوكيل - الإمام ابن قيم الجوزية.
- ٢٩- إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان
- مصطفى الباني الحلبي - ١٣٨١ هـ - ابن قيم الجوزية.
- ٣٠- الأغاني
- دار إحياء التراث العربي - أبو الفرج علي بن الحسين الأصبهاني.
- ٣١- أفريقيا لماذا؟
- دار الصحوة - القاهرة - ١٤١١ هـ - د. محمد عبده يمانى.
- ٣٢- أفريقيا يراد لها أن تموت جوعاً
- دار الوفاء - المنصورة - ط. ثالثة - ١٤١١ هـ - د. جمال عبدالهادي، د. وفاء جمعة.
- ٣٣- أفعال الرسول ﷺ، ودلالاتها على الأحكام الشرعية
- مكتبة المنار الإسلامية - الكويت - الطبعة لأولى ١٣٨٩ هـ - محمد سليمان الأشقر.
- ٣٤- إقامة البرهان في الرد على من أنكر المهدي والدجال
- مكتبة المعارف - الرياض - ١٤٠٥ هـ - حمود بن عبدالله التويجري.
- ٣٥- ألفية الحديث مع شرح السخاوي .
مطبعة العاصمة - القاهرة - زين الدين العراقي.

٣٦- الإمام ابن تيمية وموقفه من قضية التأويل

- الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية - القاهرة - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م - محمد السيد الجليند.

٣٧- الانحرافات العقدية والعلمية في القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين

- دار طيبة - مكة المكرمة - الطبعة الثانية - ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م - علي بن بخيت الزهراني.

٣٨- الإنصاف في حقيقة الأولياء وما لهم من الكرامات والألطف

- أشرف على طباعته حسن بن علي العواجي - ط. أولى - ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م - محمد بن إسماعيل الصنعاني.

٣٩- الأيام الأخيرة في عمر الزمن

- دار البيارق - بيروت، عُمَّان - ط. أولى - ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م - عدنان طه.

(ب)

٤٠- الباعث الخفي في اختصار علوم الحديث

- محمد علي صبيح وأولاده - القاهرة - الطبعة الثالثة - تحقيق أحمد شاكر - ابن كثير القرشي.

٤١- الباعث على إنكار البدع والحوادث

- مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة - ط. ثانية - ١٤٠١ هـ - أبو شامة محمد بن عبدالرحمن.

٤٢- البحر المحيط

- طبعة وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت - ط. ثانية ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م - بدر الدين الزركشي.

٤٣- بدائع التفسير

- دار ابن الجوزي - الدمام - السعودية - ط. أولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م - ابن قيم الجوزية.

٤٤- بدائع الفوائد

- مكتبة القاهرة - مصر - ط. ثانية ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م - ابن قيم الجوزية.

٤٥- البداية والنهاية

- نشر مكتبة المعارف - بيروت - الطبعة الثانية ١٩٧٩ م - ابن كثير القرشي.

٤٦- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع

- دار المعرفة - بيروت - لبنان - محمد بن علي الشوكاني.

٤٧- بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز

- المكتبة العلمية - بيروت لبنان - مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي.

٤٨- البيان

- مجلة شهرية تصدر عن المنتدى الإسلامي - لندن - عدد ٣٣ - ١٤١١هـ.

٤٩- البيان النبوي بانتصار العراقيين على الروم والترك وتدمير إسرائيل وتحرير الأقصى

- ط. ثانية - ١٤١٨هـ - د. فاروق الدسوقي.

٥٠- البيان النبوي بدمار إسرائيل الوشيك

- ط. أولى - ١٤١٨هـ - د. فاروق الدسوقي.

٥١- البهائية - تاريخها وعقيدتها، وصلتها بالباطنية والصهيونية

- دار المدني - القاهرة - ط. ثانية - ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م - عبدالرحمن الوكيل.

(ت)

٥٢- التاج الجامع للأصول

- عيسى الباي الحلبي - ط. الرابعة - ١٩٦٤م - منصور علي ناصف.

٥٣- التاريخ الإسلامي (العهد العثماني)

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. ثانية - ١٤٠٧هـ - محمود شاكر.

٥٤- تاريخ بغداد «أو مدينة السلام»

- دار الكتب العلمية - بيروت - الخطيب البغدادي.

٥٥- تاريخ الجزيرة العربية في عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب

- دار ومكتبة الهلال - بيروت - ط. الثالثة - ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م - حسين خلف الشيخ

خزعل.

٥٦- تاريخ الخلفاء

- القاهرة - ١٩٥٩م - عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي - تحقيق محمد محيي الدين

عبد الحميد.

٥٧- التبيان في أقسام القرآن

- مكتبة القاهرة - القاهرة - ابن قيم الجوزية.

٥٨- تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري

- دار الكتاب العربي - ١٣٩٩هـ - ١٩٧٧م - أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر الدمشقي.

٥٩- تمة الأعلام للزركلي

- دار ابن حزم - بيروت - لبنان - ط. أولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م - محمد خير رمضان يوسف.

٦٠- التجانية

- دار طيبة - الرياض - علي بن محمد الدخيل الله.

٦١- تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد

- المكتب الإسلامي - دمشق - ط. الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ - محمد ناصر الدين الألباني.

٦٢- التحذير من مختصرات الصابوني في التفسير

- دار الراية - الرياض - الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ - بكر بن عبدالله أبو زيد.

٦٣- تحفة الأخوذي شرح جامع الترمذي

- الفجالة الجديدة - ط. الثانية - ١٣٨٥هـ - أبو العلي محمد بن عبدالرحيم المباركفوري.

٦٤- التحفة الندية في الفتنة العرابية

- الروضة الثقافية - ط. أولى ١٤٢١هـ - أحمد سعيد نونو.

٦٥- تحقيق الكلم الطيب لابن تيمية

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. الثالثة - ١٣٩٧هـ - محمد ناصر الدين الألباني.

٦٦- تحقيق مسند الإمام أحمد

- دار المعارف - القاهرة - ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م - أحمد محمد شاكر.

٦٧- تحقيق مشكاة المصابيح للتبريزي

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. الثانية - ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م - محمد ناصر الدين الألباني.

٦٨- تخريج أحاديث فضائل الشام ودمشق

- المكتب الإسلامي - دمشق - محمد ناصر الدين الألباني.

٦٩- تدريب الراوي شرح تقريب النواوي

- مطبعة السعادة - مصر - ١٣٨٦هـ - جلال الدين السيوطي.

- ٧٠- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة
- مكتبة الكليات الأزهرية - ١٤٠٠هـ، وطبعة دار الفكر - بيروت - أبو عبدالله القرطبي.
- ٧١- تذكرة الحفاظ
- دار الكتب العلمية - بيروت - ١٣٧٤هـ - شمس الدين الذهبي.
- ٧٢- التشيع بين مفهوم الأئمة والمفهوم الفارسي
- دار عمار - عمان - الأردن - ط. الأولى - ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م - محمد البنداري.
- ٧٣- تعريف الأحياء بفضائل الإحياء - ملحق بإحياء علوم الدين
- طبعة دار الشعب - عبدالقادر العيدروس.
- ٧٤- تفسير القرآن العظيم
- دار الشعب - القاهرة - ابن كثير القرشي.
- ٧٥- التفسير الكبير (مفاتيح الغيب)
- مكتبة الإيمان - المنصورة - ط. الأولى - ١٤١٢هـ - ١٩٩١م - فخر الدين الرازي.
- ٧٦- تفسير المنار
- الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة - ١٩٧٢م - السيد محمد رشيد رضا.
- ٧٧- التفسير والمفسرون
- دار الكتب الحديثة - ط. ثانية - ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م - د. محمد حسين الذهبي.
- ٧٨- تقريب التهذيب
- دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - لبنان - ط. ثانية ١٣٩٥هـ - ابن حجر العسقلاني.
- ٧٩- التقريب والتيسير (مع شرحه: تدريب النواوي)
- مطبعة السعادة بمصر - أبو زكريا يحيى بن شرف النووي.
- ٨٠- التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح
- مطبعة العاصمة - القاهرة - ط. الأولى ١٣٨٩هـ - زين الدين عبدالرحيم بن الحسين العراقي.
- ٨١- تليس إبليس
- مكتبة المدني - جدة - ١٤٠٣هـ - أبو الفرج عبدالرحمن بن الجوزي.
- ٨٢- تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير
- مكتبة الكليات الأزهرية - ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م - شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر الشافعي.

٨٣- تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي (مصرع التصوف)

- مطبعة السنة المحمدية - القاهرة - ط. أولى ١٣٧٢هـ - ١٩٥٣م - برهان الدين البقاعي - تحقيق عبدالرحمن الوكيل.

٨٤- التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع

- مكتبة المثنى - بغداد - ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م - أبو الحسين محمد بن أحمد الملطي الشافعي - تعليق محمد زاهد الكوثري.

٨٥- التجميع والمنجمون وحكم ذلك في الإسلام

- أضواء السلف - الرياض - ط. ثانية - ١٤١٩هـ - د. عبدالمجيد بن سالم المشعبي.

٨٦- تهذيب التهذيب

- دار صادر - بيروت - لبنان - ابن حجر العسقلاني.

٨٧- تهذيب سنن أبي داود

- المكتبة السلفية - المدينة المنورة - ط. الثانية ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م - ابن قيم الجوزية - تحقيق عبدالرحمن محمد عثمان.

٨٨- تهذيب الكمال في أسماء الرجال

- مؤسسة الرسالة - بيروت - ط. ثانية ١٤٠٣هـ - جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن عبدالرحمن المزني - تحقيق بشار عواد معروف.

٨٩- توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار

- دار إحياء التراث العربي - الطبعة الأولى ١٣٦٦هـ - محمد بن إسماعيل الصنعاني.

٩٠- تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد

- المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة السادسة - ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م - سليمان بن عبدالله ابن محمد بن عبدالوهاب.

(ج)

٩١- جامع الأصول في أحاديث الرسول ﷺ

- دار الفكر - بيروت - ط. ثانية ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م - تحقيق عبدالقادر الأرناؤوط - ابن الأثير الجزري.

٩٢- جامع بيان العلم وفضله

- دار ابن الجوزي - الدمام - السعودية - ط. أولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م - تحقيق أبي الأشبال الزهيري - أبو عمر يوسف بن عبدالبر.

- ٩٣- جامع البيان عن تأويل آي القرآن
- طبعة الحلبي - محمد بن جرير الطبري.
- ٩٤- جامع العلوم والحكم
- مطبعة مصطفى الحلبي - القاهرة - ط. رابعة ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م - أبو الفرج عبد الرحمن ابن رجب الحنبلي.
- ٩٥- جامع كرامات الأولياء
شركة مصطفى الباوي الحلبي - ط. الثانية ١٣٩٤هـ - يوسف النبهاني الشاذلي.
- ٩٦- الجامع لأحكام القرآن
- دار الكاتب العربي - القاهرة - ١٣٨٦هـ - أبو عبدالله القرطبي.
- ٩٧- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع
- مكتبة المعارف - الرياض - ١٤٠٣هـ - الخطيب البغدادي.
- ٩٨- جريمة العصر
- دار الأنصار - القاهرة - ١٤٠٠هـ - عبدالعظيم المطعني.
- ٩٩- الجماعات الإسلامية في ضوء الكتاب والسنة
- مطبعة شاهين عمان الأردن - ط. أولى ١٣٩٩هـ - سليم الهلالي وزياد الدييج، ط. الرابعة ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م - مركز الدراسات المنهجية السلفية.
- ١٠٠- جمع الفوائد وأعذب الموارد
- عبدالله هاشم المدني - المدينة المنورة - محمد بن محمد بن سليمان.
- ١٠١- الجواب الباهر في زوار المقابر
- ط. المطبعة السلفية - مصر - تحقيق سليمان الصنيع وعبدالرحمن المعلمي - شيخ الإسلام ابن تيمية.
- ١٠٢- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح
- دار العاصمة - الرياض - ط. ثانية ١٤١٩هـ - شيخ الإسلام ابن تيمية.
- ١٠٣- الجواهر في تفسير القرآن الكريم
- طنطاوي جوهري.
- ١٠٤- جولة في رياض العلماء وأحداث الحياة
- مكتبة الفلاح - ط. ثانية ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م - د. عمر سليمان الأشقر.

١٠٥- جنوب السودان وصناعة التآمر ضد ديار المسلمين
- مكتبة السنة - القاهرة - ١٩٩٣م - د. عبدالعظيم الديب.

(ح)

١٠٦- الحاوي للفتاوى

- مطبعة الشيخ منير - ١٣٥٣هـ - جلال الدين السيوطي.

١٠٧- حجة السنة

- دار القرآن الكريم - بيروت - ط. الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م - عبدالغني عبدالحالق.

١٠٨- الحركة السنوسية في ليبيا

- دار البيارق - عمان - الأردن - ط. أولى ١٤٢٠هـ - د. علي محمد محمد الصلابي.

١٠٩- حركة النفس الزكية

- دار الأرقم - الكويت - ط. أولى ١٤٠٤هـ - محمد سليمان العبد.

١١٠- الحروف المتقطعة في أوائل السور القرآنية

- دار المنهل - جدة - د. محمد محمد أبو فراخ.

١١١- حزام المواجهة: حرب التصير في أفريقيا

- دار الذخائر - الدمام - ط. أولى ١٤١٤هـ - جبر الله عمر الأمين - ومدبولي إسماعيل عثمان.

١١٢- حقوق النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - على أمته

- دار الفتح - الشارقة - ط. أولى ١٤١٨هـ - د. محمد خليفة التميمي.

١١٣- حقيقة الخبر عن المهدي المنتظر من الكتاب والسنة

- مكتبة تاج بداير - طنطا - صلاح الدين عبد الحميد الهادي.

١١٤- الحكومة الإسلامية

- منشورات المكتبة الإسلامية الكبرى - روح الله الخميني.

١١٥- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء

- مطبعة السعادة - مصر - ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م - أبو نعيم الأصبهاني.

١١٦- حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب

- ١٣٨٨هـ - حسين خلف الشيخ خزعل.

(خ)

١١٧- خراب الكعبة

- مكتبة ابن تيمية - الكويت - ط. أولى ١٤٠٨هـ - محمد بن إبراهيم الشيباني.

١١٨- الخطوط العريضة للأسس التي قام عليها دين الشيعة الإمامية الاثني عشرية

- ط. ثلاثة ١٤٠٩هـ - محب الدين الخطيب - تعليق محمد مال الله.

١١٩- خواطر دينية (الجزء الأول)

- مكتبة القاهرة - ١٣٨٨هـ - عبدالله بن محمد بن الصديق الغماري.

١٢٠- خواطر دينية (الجزء الثاني)

- مكتبة القاهرة - ط. أولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م - عبدالله بن محمد بن الصديق الغماري.

١٢١- خواطر في الدعوة

- المنتدى الإسلامي - ط. ثلاثة ١٤١٨هـ - محمد العبد.

١٢٢- الخيانة هزمت عرابي

- الهيئة المصرية العامة للكتاب - ١٩٨٩م - عادل أحمد سرريس.

(د)

١٢٣- درء تعارض العقل والنقل

- جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م - شيخ

الإسلام أحمد بن تيمية - تحقيق د. محمود رشاد سالم.

١٢٤- الدُّرَّة المُنِيَّة في عقد الفرقة المرضية

- مطبعة المدني - القاهرة - محمد بن أحمد السفاريني.

١٢٥- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة

- مطبعة المدني - القاهرة - تحقيق محمد سيد جاد الحق - شهاب الدين أحمد بن حجر

العسقلاني.

١٢٦- الدعاة من المتألهين والمتبئين والمتمهدين

- المطبعة العربية ومكتبتها - مصر - ١٤٢٢هـ - ١٩٢٣م - وجيه فارس الكيلاني.

١٢٧- دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب

- ملحق بآخر «أضواء البيان» - مطبعة المدني - القاهرة - ١٣٨٦هـ - ١٩٦٧م - محمد الأمين

ابن محمد المختار الشنقيطي.

١٢٨- دولة الإسلام في الأندلس

- الهيئة المصرية العامة للكتاب - مكتبة الأسرة - ٢٠٠١م - محمد عبدالله عنان.

١٢٩- الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط

- دار البيارق - عمان - الأردن - ط. أولى ١٤٢٠هـ - د. علي محمد محمد الصلاحي.

١٣٠- دولة الموحدين

- دار البيارق - الأردن - عمان - د. علي محمد محمد الصلاحي.

١٣١- الدين الخالص

- مكتبة الفرقان - القاهرة - السيد محمد صديق حسن خان.

(ذ)

١٣٢- ذم التأويل (ضمن مجموعة)

- مكتبة المتنبي - القاهرة - أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة.

(ر)

١٣٣- رد السهام عن كتاب «عمر أمة الإسلام»

المكتبة التوفيقية - القاهرة - أمين محمد جمال الدين.

١٣٤- الرد على من كذب بالأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي

- مطابع الرشيد - المدينة المنورة - ١٤٠٢هـ - عبدالمحسن بن حمد العباد.

١٣٥- الرد القويم على الجرم الأثيم

- دار العليان الحديثة - بريدة - السعودية - ط. ثانية - حمود بن عبدالله التويجري.

١٣٦- الرسالة

- القاهرة - تحقيق أحمد محمد شاكر - الإمام محمد بن إدريس الشافعي.

١٣٧- رسالة في حق المهدي

- مخطوط مكتبة البلدية - الإسكندرية - علي بن سلطان القاري.

١٣٨- رسالة في الرد على الرافضة

- دار المأمون للتراث - ١٤٠٠هـ - السعودية - محمد بن عبد الوهاب.

١٣٩- الرسالة القشيرية

- مطبعة حسان - شارع الجيش - القاهرة - أبو القاسم عبدالكريم القشيري - تحقيق د.

عبدالخليم محمود، ومحمود بن الشريف.

١٤٠- الرفاعية

ط. أولى - ١٤١٠هـ - عبدالرحمن دمشقية.

١٤١- الرفع والتكميل في الجرح والتعديل

- دار لبنان - الطبعة الثانية - ١٣٨٩هـ - عبدالحى اللكنوي.

١٤٢- الروح

- دار عمر بن الخطاب - الإسكندرية - ابن قيم الجوزية.

١٤٣- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني

- دار الفكر - بيروت - ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م - شهاب الدين محمود الألوسي.

١٤٤- الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام

- دار الفكر - بيروت - أبو القاسم السهيلي.

١٤٥- روضة العقلاء ونزهة الفضلاء

- مكتبة السنة المحمدية - القاهرة - أبو حاتم محمد بن حبان البستي - تحقيق محمد حامد الفقي.

١٤٦- الرياض النضرة في مناقب العشرة

- مكتبة الجندي - القاهرة - أبو جعفر أحمد المحب الطبري.

(ز)

١٤٧- زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

- طبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة - وطبعة دار الفكر - بيروت - ١٤٠١هـ - محمد حبيب الله الشنقيطي.

١٤٨- زغل الدعاة

- دار الأندلس الخضراء - جدة - الطبعة الأولى ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م - سعيد بن ناصر الغامدي.

١٤٩- الزهر النضر في نبأ الخضر (ضمن مجموعة الرسائل المنيرية)

- المطبعة المنيرية - ١٩٧٠م - شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني.

١٥٠- الزواجر عن اقتراف الكبائر

- مصطفى البابي الحلبي - القاهرة - الطبعة الثانية - ١٣٩٠هـ - أحمد بن حجر الهيتمي.

١٥١- زوال إسرائيل ٢٠٢٢م

- مكتبة البقاع الحديثة - لبنان - ط. ثانية ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م - بشام نهاد جرار.

(س)

١٥٢- سلسلة الأحاديث الصحيحة، وشيء من فقهها وفوائدها

- المكتب الإسلامي - دمشق - محمد ناصر الدين الألباني.

١٥٣- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة

- المكتب الإسلامي - دمشق - محمد ناصر الدين الألباني.

١٥٤- السلفية وأعلامها في موريتانيا

- دار ابن حزم - بيروت - ط. أولى ١٤١٦هـ - الشيخ الطيب عمر بن الحسين.

١٥٥- السنة

- المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م - أبو بكر عمرو بن أبي

عاصم - تحقيق محمد ناصر الدين الألباني.

١٥٦- سنن ابن ماجه بحشاية السندي

- دار الفكر - الطبعة الثانية - محمد بن يزيد بن ماجه القزويني.

١٥٧- سنن أبي داود

- دار إحياء السنة النبوية - الإمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني.

١٥٨- سنن الترمذي

- المكتبة الإسلامية - تحقيق أحمد محمد شاكر - أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة

الترمذي.

١٥٩- سنن الدارقطني

- عالم الكتب - بيروت - علي بن عمر الدارقطني.

١٦٠- سنن الدارمي

- دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - بعناية محمد أحمد دهمان - عبدالله بن بهرام

الدارمي.

١٦١- السنن الكبرى

- دار المعرفة - بيروت - لبنان - ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م - أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي.

١٦٢- سنن النسائي

- دار الفكر بيروت - عن الطبعة الأولى ١٣٤٨هـ - أبو عبد الرحمن النسائي.

١٦٣- السنن الواردة في الفتن

- دار العاصمة - الرياض - ط. الأولى ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م - أبو عمرو عثمان بن سعيد المقرئ الداني.

١٦٤- السودان بين يدي غوردون وكشنر

- مطبعة جريدة المؤيد - القاهرة - ١٣٠٩هـ - إبراهيم فوزي.

١٦٥- سيد البشر يتحدث عن المهدي المنتظر

- مطبعة المدني - القاهرة - حامد محمود محمد ليمود.

١٦٦- سير أعلام النبلاء

- مؤسسة الرسالة - بيروت - تحقيق شعيب الأرنؤوط - الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي.

١٦٧- سير الخلفاء الراشدين

- مؤسسة الرسالة - بيروت - ط. الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٦م - شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي.

(ش)

١٦٨- شذرات الذهب في أخبار من ذهب

- دار الكتب العلمية - بيروت - أبو الفلاح عبد الحلي بن العماد الحنبلي.

١٦٩- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة

- دار طيبة - الرياض - السعودية - ١٤٠٢هـ - أبي القاسم هبة الله بن الحسن اللالكائي - تحقيق د. أحمد سعد حمدان.

١٧٠- شرح الرسالة للشافعي

- شرح وتحقيق أحمد محمد شاكر - بدون بيانات.

١٧١- شرح الزرقاني علي الموطأ

- دار الكتب العلمية - بيروت - ط. الأولى ١٤١١هـ - ١٩٩٠م - محمد بن عبد الباقي الزرقاني.

١٧٢- شرح السنة

- أبو محمد الحسن بن علي البريهاري - دار السلف السعودية - الرياض - ط. ثانية ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

١٧٣- شرح السنة

- طبعة المكتب الإسلامي - بيروت - أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء - البغوي.

١٧٤- شرح الشفا في شمائل صاحب الاصطفا للقاضي عياض

- مطبعة المدني - العباسية - القاهرة - تحقيق الشيخ حسنين محمد مخلوف - الإمام نور الدين القاري.

١٧٥- شرح العقيدة الطحاوية

- مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م - علي بن أبي العز
الدمشقي - تحقيق د. عبدالله التركي وشعيب الأرنؤوط.

١٧٦- شرح الفقه الأكبر للإمام أبي حنيفة النعمان

- مصطفى البابي الحلبي - القاهرة - ط. ثانية ١٣٧٥ هـ - ملا علي بن سلطان محمد القاري
الحنفي.

١٧٧- شرح المواهب اللدنية

- المطبعة الأزهرية المصرية - الطبعة الأولى ١٣٢٥ هـ - محمد بن عبد الباقي الزرقاني.

١٧٨- شرح النووي على صحيح مسلم

- المطبعة المصرية - القاهرة - الإمام يحيى بن شرف النووي.

١٧٩- شرف أصحاب الحديث

- دار إحياء السنة النبوية - ١٩٧١ م - أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي -
تحقيق د. محمد سعيد خطيب أوغلي.

١٨٠- شروط الأئمة الخمسة

- مكتبة عاطف - الأزهر - القاهرة - الحافظ أبو بكر محمد بن موسى الحازمي.

١٨١- شعب الإيمان

- دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م - أبو بكر أحمد بن
الحسين البيهقي.

١٨٢- شفاء السقام في زيارة خير الأنام ﷺ

- طبعة بيروت - لبنان - تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي.

١٨٣- الشفاء في التعريف بحقوق المصطفى ﷺ

- مطبعة مصطفى البابي الحلبي - ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م - أبو الفضل عياض بن موسى
اليحصبي الأندلسي.

١٨٤- الشيعة وآل البيت

- إدارة ترجمان السنة - لاهور - باكستان - الطبعة الثالثة - ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م - إحسان
إلهي ظهير.

(ص)

١٨٥- الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية)

- دار العلم للملايين - بيروت - ط. ثالثة ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م - إسماعيل بن حماد الجوهري
- تحقيق أحمد عبدالغفور عطا.

١٨٦- صحيح سنن ابن ماجه

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م - محمد ناصر الدين
الألباني.

١٨٧- صحيح سنن أبي داود

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. الأولى ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م - محمد ناصر الدين
الألباني.

١٨٨- صحح الأدب المفرد

- دار الصديق - الجبيل - السعودية - ط. الأولى ١٤١٤هـ - محمد ناصر الدين الألباني.

١٨٩- صحيح الجامع الصغير وزيادته

- المكتب الإسلامي - دمشق - محمد ناصر الدين الألباني.

١٩٠- صحيح سنن الترمذي

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. أولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م - محمد ناصر الدين الألباني.

١٩١- الصحيح المسند من دلائل النبوة

- دار الأرقم - الكويت - ط. أولى ١٤٠٥هـ - مقبل بن هادي الوادعي.

١٩٢- صحوة الرجل المريض

- مؤسسة صقر الخليج - الكويت - ١٩٨٤م - موفق بني المرجة.

١٩٣- صراع بين الحق والباطل

- مكتبة النهضة المصرية - ط. ثانية ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م - سعد صادق محمد.

١٩٤- الصوارم الحداد القاطعة لعلائق أرباب الإلحاد

- دار الهجرة - صنعاء - ط. أولى ١٤١١هـ - محمد بن علي الشوكاني.

١٩٥- الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة

- القاهرة - ١٣٠٧ هـ - أحمد بن حجر الهيتمي.

١٩٦- الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة

- دار العاصمة - الرياض - السعودية - ط. ثانية ١٤١٢ هـ - ابن قيم الجوزية - تحقيق د. علي بن محمد الدخيل الله.

١٩٧- صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان

- مطابع نجد التجارية - الرياض - ط. الخامسة - ١٣٩٥ هـ - محمد بشير السهسواني.

(ض)

١٩٨- ضحى الإسلام

- دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة العاشرة - أحمد أمين.

١٩٩- ضعيف سنن ابن ماجه

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. أولى ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م - محمد ناصر الدين الألباني.

٢٠٠- ضعيف سنن أبي داود

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. أولى ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م - محمد ناصر الدين الألباني.

٢٠١- ضعيف سنن الترمذي

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. أولى ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م - محمد ناصر الدين الألباني.

٢٠٢- الضوابط الشرعية لموقف المسلم من الفتن

- دار المنار - الرياض - ط. أولى ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م - صالح بن عبدالعزيز آل الشيخ.

٢٠٣- طبقات الحفاظ

- دار الكتب العلمية - بيروت - جلال الدين السيوطي.

٢٠٤- طبقات الحنابلة

- دار المعرفة - بيروت - أبو الحسين محمد بن أبي يعلى.

٢٠٥- الطبقات الكبرى

- دار التحرير - القاهرة ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م - محمد بن سعد.

(ع)

- ٢٠٦- العالم والمتعلم
 - مطبعة البلاغة - حلب - الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ - أبو حنيفة النعمان.
 ٢٠٧- العالم ينتظر ثلاثاً
 - دار النور المحمدي - أبو محمد جمال بن محمد بن الشامي.
 ٢٠٨- العذاب الذي لاقاه المسلمون على أيدي الغرب
 - العميد كامل الشرفاوي.
 ٢٠٩- عقائد الإمامية
 - دار كتابخانه - طهران - إيران - محمد رضا المظفر.
 ٢١٠- عقد الجواهر الثمين
 - المطبعة السلفية - القاهرة - ١٣٧٥هـ - محمد سلطان المعصومي.
 ٢١١- عقد الدرر في أخبار المنتظر
 - مكتبة عالم الفكر - القاهرة - ط. الأولى ١٣٩٩هـ - يوسف بن يحيى المقدسي.
 ٢١٢- العقلانيون ومشكلتهم مع أحاديث الفتن
 - دار الإيمان - الإسكندرية - ط. أولى ١٤٢٠هـ - مبارك البراك.
 ٢١٣- عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى - عليه السلام
 - مكتبة القاهرة - أبو الفضل الغماري.
 ٢١٤- عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر
 - مطابع الرشيد - المدينة المنورة - ١٤٠٢هـ - عبدالحسن بن حمد العباد.
 ٢١٥- عقيدة ختم النبوة بالنبوة المحمدية
 - دار طيبة - الرياض - ١٤٠٥هـ - ط. أولى - أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي.
 ٢١٦- عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي
 - الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة - ط. أولى - ١٤٠٨هـ د. صالح العبود.
 ٢١٧- عكاظ (جريدة سعودية)
 - عدد ١٨ محرم ١٤٠٠هـ.

٢١٨- علامات الساعة (دراسة تحليلية)

- دار الفرقان - الإسكندرية - ٢٠٠٠م - رفاعي سرور.

٢١٩- عمدة التفسير

- مكتبة التراث الإسلامي - القاهرة - ١٩٩٠م - أحمد محمد شاكر.

٢٢٠- عمدة القاري شرح صحيح البخاري

- طبعة إدارة المطبعة المنيرية - القاهرة - بدر الدين محمود بن أحمد العيني.

٢٢١- عمر أمة الإسلام وقرب ظهور المهدي - عليه السلام

- مكتبة علي - القاهرة - الطبعة الأولى - ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م - أمين محمد جمال الدين.

٢٢٢- عون المعبود شرح سنن أبي داود

- مطبعة المجد - ط. الثانية - ١٣٨٩هـ - محمد شمس الحق آبادي.

(غ)

٢٢٣- غاية الأمان في الرد على النبهاني

- مكتبة ابن تيمية - القاهرة - محمود شكري الألوسي.

٢٢٤- غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام

- محمد ناصر الدين الألباني.

(ف)

٢٢٥- الفتاوى الكبرى

- مطبعة كردستان العلمية - القاهرة - ١٣٢٦هـ - شيخ الإسلام أحمد بن تيمية.

٢٢٦- فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

- دار أولي النهى - ط. أولى - ١٤١١هـ.

٢٢٧- فتاوى معاصرة

- دار القلم - الكويت - ط. الخامسة - ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م - د. يوسف القرضاوي.

٢٢٨- فتح الباري شرح صحيح البخاري

- مصطفى الحلبي سنة ١٣٧٨هـ - السلفية سنة ١٣٨٠هـ - القاهرة - أحمد بن علي بن

حجر العسقلاني.

- ٢٢٩- الفتح الرباني ومعه بلوغ الأمانى
 . مطبعة حسان - الطبعة الأولى - ١٣٥٣هـ - أحمد بن عبدالرحمن البنا.
- ٢٣٠- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير
 . نشر دار المعرفة - بيروت - لبنان - محمد بن علي بن محمد الشوكاني.
- ٢٣١- فتح المجيد شرح كتاب التوحيد
 . دار الصميمي - الرياض - ط. ثانية - ١٤١٧هـ - تحقيق الوليد بن عبدالرحمن آل زيان.
- ٢٣٢- فتح المغيث شرح ألفية الحديث للعراقي
 . نشر المكتبة السلفية - المدينة المنورة - ط. الثانية ١٣٨٨هـ - شمس الدين السخاوي.
- ٢٣٣- الفتوحات المكية
 . دار صادر - بيروت - محيي الدين بن عربي.
- ٢٣٤- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان
 . المكتب الإسلامي - بيروت - ط. رابعة - ١٣٩٧هـ - شيخ الإسلام أحمد بن تيمية.
- ٢٣٥- الفرق بين الفرق
 . مكتبة دار التراث - القاهرة - عبدالقاهر بن طاهر البغدادي.
- ٢٣٦- فرق معاصرة تتسبب إلى الإسلام
 . مكتبة لينة - ط. أولى ١٤١٤هـ - غالب بن علي عواجي.
- ٢٣٧- فرق الهند المنتسبة إلى الإسلام في القرن العاشر الهجري
 . دار ابن الجوزي - ط. أولى ١٤٢٢هـ - د. محمد كبير أحمد شودري.
- ٢٣٨- الفروق
 . عالم الكتب - بيروت - شهاب الدين القرافي.
- ٢٣٩- الفصل في الملل والأهواء والنحل
 . مكتبة السلام العالمية - القاهرة - الإمام ابن حزم الأندلسي.
- ٢٤٠- فصل المقال في رفع عيسى - عليه السلام - حيًا، وفي نزوله، وقتله الدجال
 . دار الطباعة المحمدية بالأزهر - القاهرة - الدكتور محمد خليل هراس.
- ٢٤١- فضائل الشام ودمشق بتحقيق الألباني
 . المكتب الإسلامي - بيروت - ط. رابعة - ١٤٠٣هـ - الربيعي.

- ٢٤٢- فقه التمكن عند دولة المرابطين
- دار البيارق - الأردن - عَمَّان - ١٩٩٨ م - د. علي محمد محمد الصلابي.
- ٢٤٣- الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة
- مكتبة ابن تيمية - الكويت - ط. الثالثة - ١٤٠٦ هـ - عبدالرحمن عبدالخالق.
- ٢٤٤- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة
- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. الثالثة - ١٤٠٢ هـ - محمد بن علي الشوكاني - تحقيق عبدالرحمن المعلمي.
- ٢٤٥- فيض الباري على صحيح البخاري
- المجلس العلمي - دابهل سورت - الهند - ١٣٥٧ هـ - محمد أنور الكشميري.
- ٢٤٦- فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطي
- مصطفى محمد - ١٣٥٦ هـ - عبدالرؤف المناوي.
- ٢٤٧- في فقه الواقع
- دار الوفاء - المنصورة - ١٤١٢ هـ - عبدالسلام البسيوني.

ق

- ٢٤٨- القائد إلى تصحيح العقائد
- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. ثانية - ١٤٠٢ هـ - عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليماني.
- ٢٤٩- قبل أن يهدم الأقصى
- دار التوزيع والنشر الإسلامية - عبدالعزيز مصطفى.
- ٢٥٠- قاعدة جلية في التوسل والوسيلة
- المكتب الإسلامي - بيروت - ١٣٩٠ هـ - شيخ الإسلام ابن تيمية.
- ٢٥١- قصة المسيح الدجال
- محمد ناصر الدين الألباني.
- ٢٥٢- قضايا في المنهج
- دار مكتبة القدس - صنعاء - ط. الثالثة - ١٤٢٠ هـ - سلمان بن فهد العودة.
- ٢٥٣- قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث
- عيسى الباني الحلبي - ط. الثانية - ١٣٨٠ هـ - محمد جمال الدين القاسمي.

٢٥٤- قواعد في علوم الحديث

- مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب - ظفر أحمد العثماني التهانوي.

٢٥٥- القول في علم النجوم

- دار أطلس - الرياض - ط. أولى ١٤٢٠هـ - أبو بكر علي بن أحمد الخطيب البغدادي.

٢٥٦- القول المختصر في علامات المهدي المنتظر

- مكتبة القرآن - بولاق - القاهرة - أبو العباس أحمد بن محمد بن حجر المكي الهيثمي.

٢٥٧- القيامة الصغرى

- دار النفائس - ط. الثالثة عشرة - ١٤٢٢هـ - د. عمر سليمان الأشقر.

٢٥٨- القيامة الصغرى على الأبواب

- ط. ثانية - ١٤١٨هـ - د. فاروق الدسوقي.

(ك)

٢٥٩- الكامل في التاريخ

- دار صادر - بيروت - ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م - عز الدين ابن الأثير.

٢٦٠- الكتاب التذكارى لمحبي الدين بن عربي

- القاهرة - ١٣٨٩هـ.

٢٦١- كتب حذر منها العلماء

- دار الصميي - الرياض - ط. أولى ١٤١٥هـ - مشهور بن حسن آل سلمان.

٢٦٢- كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة

- مؤسسة الرسالة - الطبعة الثانية - ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م - نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي.

- تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي.

٢٦٣- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس

- مكتبة التراث الإسلامي - تعليق أحمد القلاش - إسماعيل بن محمد العجلوني.

٢٦٤- الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ

- دار الصحابة - بيروت - ط. أولى ١٤٠٨هـ - محمود عبدالرءوف القاسم.

(ل)

٢٦٥- لله .. ثم للتاريخ

- مكتبة الإيمان - الإسكندرية - ١٤٢٢هـ - السيد حسين الموسوي.

٢٦٦- لا مهدي ينتظر بعد الرسول خير البشر

- السعودية - ١٤٠٠هـ - محمد علي الصابوني.

٢٦٧- لسان العرب

- دار صادر - بيروت - أبو الفضل جمال الدين محمد بن منظور الأفريقي المصري.

٢٦٨- لطائف المنن والأخلاق في وجوب التحدث بنعمة الله على الإطلاق

- عالم الفكر - القاهرة - ط. ثانية - عبد الوهاب الشعراني.

٢٦٩- اللقطات في بعض ما ظهر للساعة من علامات

- مكتبة الكليات الأزهرية - ١٤٠٤هـ - أبو بكر جابر الجزائري.

٢٧٠- لمعة الاعتقاد

- دار وهذان للطباعة والنشر - الفجالة - القاهرة. موفق الدين أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي.

٢٧١- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية

- المكتب الإسلامي - بيروت، ومكتبة أسامة - الرياض - ط. ثانية - ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م - محمد بن أحمد السفاريني.

(م)

٢٧٢- مجلة الجامعة السلفية

- بنارس - الهند - المجلد الحادي عشر - العددان الحادي عشر والثاني عشر - ذو الحجة - ١٣٩٩هـ - ١٤٠٠هـ.

٢٧٣- مجمع الزوائد ومنيع الفوائد

- طبعة نشر دار الكتاب ١٩٦٧م، طبعة القدسي - نور الدين الهيثمي.

٢٧٤- مجموعة الرسائل والمسائل

- دار الباز - مكة المكرمة - مصورة عن طبعة المنار - شيخ الإسلام أحمد بن تيمية.

٢٧٥- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية

- مكتبة ابن تيمية - القاهرة - شيخ الإسلام ابن تيمية - جمع وترتيب عبدالرحمن بن محمد ابن قاسم النجدي.

٢٧٦- محاسن التأويل

دار إحياء الكتب العربية - القاهرة - ط. أولى - ١٣٧٦هـ - محمد جمال الدين القاسمي.

٢٧٧- اغلى

. المكتب التجاري - بيروت - أبو محمد علي بن حزم.

٢٧٨- محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفترى عليه

. مطبعة زمزم - الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م - مسعود الندوي.

٢٧٩- محمد عمارة في ميزان أهل السنة والجماعة

. الرياض - ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م - أبو مصعب سليمان بن صالح الخراشي.

٢٨٠- مختار القاموس

. عيسى الباني الحلبي - القاهرة - ط. أولى - ١٣٨٣هـ - الطاهر أحمد الزاوي.

٢٨١- مختار المصون من أعلام القرون

. دار الأندلس الخضراء - مجدة - السعودية - الطبعة الأولى - ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م - اختيارات

محمد بن حسن بن عقيل موسى.

٢٨٢- مختصر التذكرة للقرطبي

. مطبعة محمد علي صبيح بالأزهر - القاهرة - ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م - عبد الوهاب الشعراني.

٢٨٣- مختصر صحيح مسلم

. المكتب الإسلامي - بيروت - ط. الثالثة - ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م - الإمام عبد العظيم المنذري -

تحقيق محمد ناصر الدين الألباني.

٢٨٤- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة لابن قيم الجوزية

. مطبعة المدني - القاهرة - اختصره الشيخ محمد بن الموصلي.

٢٨٥- مختصر لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية

. مطبعة المدني - العباسية - القاهرة - تحقيق محمد زهري النجار - محمد بن علي بن سلوم.

٢٨٦- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين

. مطبعة السنة المحمدية - القاهرة - ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م - ابن قيم الجوزية - تعليق محمد حامد الفقي.

٢٨٧- المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل

. طبعة المطبعة النيرية بالقاهرة - طبعة مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٠١هـ - عبد القادر بن

بدران الدمشقي.

- ٢٨٨- المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة
- دار طيبة - الرياض - السعودية - ط. الأولى - ١٤١٢هـ - ١٩٩١م - عبد الإله بن سلمان الأحمدى.
- ٢٨٩- مساجد مصر وأولياؤها الصالحون
- مطبعة الأهرام التجارية - نشر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - ١٩٧١م - الدكتورة سعاد ماهر فهمي.
- ٢٩٠- المستدرك على الصحيحين مع تلخيص الحافظ الذهبي
- دار الكتاب العربي - بيروت - الحاكم أبو عبدالله النيسابوري.
- ٢٩١- المستقبل لهذا الدين
- الاتحاد الإسلامي العالمي للمنظمات الطلابية - رقم (٤) - سيد قطب.
- ٢٩٢- المسند - دار المأمون للتراث
- دمشق ط. أولى - ١٤٠١هـ - أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى التميمي - تحقيق حسين سليم أسد.
- ٢٩٣- المسند - دار الكتب العلمية
- بيروت - الإمام أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي.
- ٢٩٤- المسودة في أصول الفقه
- مطبعة المدني - العباسية - القاهرة - آل تيمية - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد.
- ٢٩٥- المسيح المنتظر ونهاية العالم
- دار السلام - القاهرة - ط. الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م - عبد الوهاب عبدالسلام طويلة.
- ٢٩٦- مشكاة الأنوار
- مكتبة الجندي - مصر - أبو حامد الغزالي.
- ٢٩٧- مشكلات الأحاديث والتوفيق بين النصوص المتعارضة
- مطبعة الإمام - القلعة - القاهرة - جمع زكريا على يوسف.
- ٢٩٨- مشكل الآثار
- دار صادر - بيروت - مصورة عن طبعة حيدر آباد - ١٣٣٣هـ - أبو جعفر الطحاوي.
- ٢٩٩- المصنف في الأحاديث والآثار
- تحقيق عامر العمري - جامعة مدراس - الأعظمي - الهند - الإمام عبدالله بن محمد بن أبي شيبة.

- ٣٠٠- المصنف - نشر المجلس العلمي
 ط. أولى - ١٣٩٠هـ - تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي - أبو بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني.
- ٣٠١- مظاهر الانحرافات العقديّة عند الصوفيّة
 مكتبة الرشد - الرياض - ط. أولى - ١٤٢١هـ - أبو عبدالعزيز إدريس محمود إدريس.
- ٣٠٢- معالم في طريق طلب العلم
 دار شقراء - الرياض - ط. ثانية - ١٤١٨هـ - عبدالعزيز محمد السدحان.
- ٣٠٣- المعجب في تلخيص أخبار المغرب
 دار الكتاب - المغرب - ط. السابعة - ١٩٧٨م - عبدالواحد بن علي المراكشي - تحقيق محمد العريان - ومحمد العلمي.
- ٣٠٤- معجم البلدان
 دار صادر - بيروت - ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م - أبو عبدالله شهاب الدين ياقوت بن عبدالله الرومي الحموي.
- ٣٠٥- المعجم الوسيط
 ط. الثالثة - مجمع اللغة العربية - إشراف عبدالسلام هارون وآخرين.
- ٣٠٦- المعجم الكبير
 مكتبة ابن تيمية - القاهرة - الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني - تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي.
- ٣٠٧- معجم المناهي اللفظية
 دار ابن الجوزي - الدمام - السعودية - ١٤٠٩هـ - بكر بن عبدالله أبو زيد.
- ٣٠٨- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار
 مطبوع بحاشية إحياء علوم الدين - دار الشعب - القاهرة - الحافظ - العراقي.
- ٣٠٩- المفاجأة ... بشراك يا قدس -
 مكتبة مدبولي الصغير - ط. ثانية - ٢٠٠١م - محمد عيسى داود.
- ٣١٠- مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة
 مكتبة حميدو - الإسكندرية - ط. الثالثة - ١٣٩٩هـ - ابن قيم الجوزية - تصحيح وتعليق محمود حسن ربيع.

٣١١- مقاتل الطالبين

- القاهرة - ١٣٦٨هـ - ١٩٤٩م - أبو الفرج الأصبهاني - تحقيق السيد أحمد صقر.

٣١٢- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة -

مكتبة الخانجي بمصر - القاهرة - ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م - شمس الدين محمد بن عبدالرحمن السخاوي - تحقيق عبدالله محمد الصديقي.

٣١٣- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين

- مكتبة النهضة المصرية - القاهرة - ط. ثانية - ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م - أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري - تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد.

٣١٤- مقالات الألباني

- دار أطلس - الرياض - ط. أولى - ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م - جمعها نور الدين طالب.

٣١٥- مقدمة تاريخ ابن خلدون «كتاب: العبر وديوان المتداول والخير في أيام العرب

والعجم والبربر».

- مكتبة المدرسة ودار الكتاب اللبناني - بيروت - ط. ثانية - ١٩٦١م - عبدالرحمن بن خلدون المغربي.

٣١٦- مقدمة في أصول التفسير

- مطبعة الاستقامة - شيخ الإسلام ابن تيمية.

٣١٧- المقدمة السالمة في خوف الخاتمة

- المكتب الإسلامي - بيروت - ط. أولى - ١٤٠٩هـ - علي سلطان محمد القاري.

٣١٨- الملل والنحل

- مؤسسة الحلبي - القاهرة - تحقيق عبدالعزيز محمد الوكيل - أبو الفتح محمد بن عبدالكريم الشهرستاني.

٣١٩- المنار

- مجلة علمية أدبية تهذيبية - مصر - السيد محمد رشيد رضا.

٣٢٠- المنار المنيف في الصحيح والضعيف (أو: نقد النقول)

مطبعة الحرية ١٣٨٣هـ - طبعه الشام بتحقيق محمود مهدي استانبولي، ومطبعة مكتب المطبوعات الإسلامية - ط. أولى - ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م - تحقيق عبدالفتاح أبو غدة - الإمام ابن قيم الجوزية.

- ٣٢١- مناهل العرفان في علوم القرآن
- دار إحياء الكتب العربية - القاهرة - محمد عبدالعظيم الزرقاني.
- ٣٢٢- المنتقى من منهاج الاعتدال
- المطبعة السلفية ومكتبتها - القاهرة - ١٣٧٤هـ تعليق محب الدين الخطيب - شمس الدين الذهبي.
- ٣٢٣- منشورات المهديّة
- تحقيق الدكتور محمد إبراهيم أبو سليم - ١٩٦٩م.
- ٣٢٤- المنقذ من الضلال -
مؤسسة الرسالة بيروت - أبو حامد الغزالي - تحقيق د. عبدالحليم محمود.
- ٣٢٥- من مرقاة المفاتيح
- المطبعة الميمنية - القاهرة - ١٣٠٩هـ - علي بن سلطان القاري.
- ٣٢٦- منهاج السنة النبوية
- مكتبة ابن تيمية - القاهرة - ط. ثانية - ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م - شيخ الإسلام أحمد بن تيمية - تحقيق د. محمد رشاد سالم.
- ٣٢٧- من هو المهدي المنتظر؟
- محمد نور الدين مريبونجر المكي - ط. أولى - ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م - دار الحقيقة للإعلام الدولي - القاهرة.
- ٣٢٨- المهديّة في الإسلام
- دار الكتاب العربي - مصر - الطبعة الأولى - ١٣٧٣هـ - ١٩٥٣م - سعد محمد حسن.
- ٣٢٩- المهدي المنتظر
- طبعة إسماعيل تمام - ١٩٧٨م - أبو الفضل الغماري.
- ٣٣٠- المهدي المنتظر بين التصور والتصديق
- دار مكتبة الحياة - بيروت - ط. الثانية - ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م - محمد حسن آل ياسين.
- ٣٣١- المهدي المنتظر بين الحقيقة والخرافة
- دار العلوم للطباعة - القاهرة - ط. الأولى - ١٤٠٠هـ - عبدالقادر أحمد عطا.
- ٣٣٢- المهدي المنتظر في ضوء الأحاديث والآثار الصحيحة
- المكتبة المكية - مكة المكرمة - ط. أولى - ١٤٢٠هـ - د. عبدالعليم عبدالعظيم البستوي.

- ٣٣٣- المهدي المنتظر في الميزان
- دار نشر الثقافة - الإسكندرية - عبدالمعطي عبدالمقصود.
- ٣٣٤- المهدي المنتظر ومن ينتظرونه
- دار الفكر العربي - الطبعة الأولى - ١٩٨٠م - عبدالكريم الخطيب.
- ٣٣٥- موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان
- المطبعة السلفية - الروضة - الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي - تحقيق محمد عبدالرزاق حمزة.
- ٣٣٦- الموافقات
- دار ابن عفان - الخبر - السعودية - ط. الأولى - ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م - أبو إسحاق إبراهيم ابن موسى الشاطبي - تحقيق أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان.
- ٣٣٧- الموسوعة الحركية
- مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤١٠هـ فتحي يكن.
- ٣٣٨- موسوعة الطب النفسي
- مكتبة مدبولي - القاهرة - ط. أولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م - د. عبدالمنعم الحفني.
- ٣٣٩- موسوعة علم النفس والتحليل النفسي
- دار سعاد الصباح - الكويت - ط. أولى - ١٩٩٣م - د. فرج عبدالقادر طه، وآخرون.
- ٣٤٠- الموسوعة الفقهية
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت - ط. الثانية - ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م.
- ٣٤١- الموسوعة في أحاديث المهدي الضعيفة والموضوعة
- المكتبة المكية - مكة المكرمة - ط. أولى ١٤٢٠هـ - د. عبدالعليم عبدالعظيم البستوي.
- ٣٤٢- الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة
- دار الندوة العالمية - الرياض - ط. ثالثة ١٤١٨هـ - إشراف د. مانع بن حماد الجهني.
- ٣٤٣- الموطأ
طبعة دار الشعب - القاهرة - الإمام مالك بن أنس - ترقيم وتعليق وتخرير محمد فؤاد عبدالباقي.
- ٣٤٤- ميزان الاعتدال في نقد الرجال
- عيسى البايي الحلبي - القاهرة - تحقيق علي محمد البجاوي - أبو عبدالله محمد بن أحمد ابن عثمان الذهبي.

(ن)

- ٣٤٥- نبوءات الرسول ﷺ ما تحقق منها، وما يتحقق
- دار السلام - القاهرة - ط. أولى - ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م - محمد ولي الله عبدالرحمن
الندوي.
- ٣٤٦- ندوة اتجاهات الفكر الإسلامي المعاصر
- مكتب التربية العربي لدول الخليج - ١٤٠٧هـ.
- ٣٤٧- نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر
- مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آبادي الدكن - الهند - ط. الأولى -
١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م - عبدالحفي بن فخر الدين الحسني.
- ٣٤٨- نزهة الفضلاء تهذيب سير أعلام النبلاء
- دار الأندلس الخضراء - جدة - السعودية - ط. الثالثة - ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م - محمد بن
حسن بن عقيل موسى.
- ٣٤٩- نزهة النظر شرح نخبة الفكر
- محمد علي صبيح - القاهرة - ط. الثالثة - أحمد بن علي بن حجر العسقلاني.
- ٣٥٠- نزول عيسى ابن مريم آخر الزمان
- دار إحياء السنة النبوية - الإسكندرية - جلال الدين عبدالرحمن السيوطي.
- ٣٥١- نشر البنود على مراقبي السعود
- دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - ١٤٠٩هـ - عبدالله بن إبراهيم العلوي الشنقيطي.
- ٣٥٢- نصب الراية لأحاديث الهداية
- المجلس العلمي - المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثانية - ١٣٩٣هـ - جمال الدين
الزليعي.
- ٣٥٣- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور
- ط. أولى ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م - برهان الدين إبراهيم بن عمر البقاعي.
- ٣٥٤- نظم المتناثر من الحديث المتواتر
- دار المعارف - حلب - ١٣٢٨هـ - أبو عبدالله الكتاني.
- ٣٥٥- نفح الطيب في غصن الأندلس الرطيب، وذكر وزيرها لسان الدين ابن الخطيب
- دار الفكر - بيروت - ١٩٨٦م - شهاب الدين أحمد بن محمد المقرئ - تحقيق يوسف البقاعي.

٣٥٦- نهاية البداية والنهاية

- مكتبة النصر الحديثة - الرياض - ط. الأولى - ١٩٦٨م - ابن كثير الدمشقي.

٣٥٧- النهاية في غريب الحديث والأثر

- طبعة دار الفكر - تحقيق الزاوي والطناحي - الإمام مجد الدين أبو السعادات ابن الأثير.

٣٥٨- نور الأبصار بحاشية إسعاف الراغبين للشيخ محمد الصبان

- طبع عبدالسلام محمد شقرون - سيد الشبلنجي.

(هـ)

٣٥٩- هرمجدون - آخر بيان يا أمة الإسلام

- المكتبة التوفيقية - القاهرة - ١٤٢٢هـ - أمين محمد جمال الدين.

(و)

٣٦٠- وجوب الأخذ بحديث الآحاد في العقيدة

- طبعة الدار السلفية - محمد ناصر الدين الألباني.

٣٦١- ودخلت الخيل الأزهر

- الدار العلمية - بيروت - ط. أولى ١٣٩١هـ - ١٩٧٢م - محمد جلال كشك.

٣٦٢- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان

- دار الثقافة - بيروت - لبنان - شمس الدين أحمد بن أبي بكر بن خلكان.

٣٦٣- ولاية الله والطريق إليها - دراسة لرسالة قطر الولي للشوكاني

- دار الكتب الحديثة - القاهرة - ١٩٧٩م - د. إبراهيم إبراهيم هلال.

(ي)

٣٦٤- اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر

- عبدالحميد أحمد حفني - ١٣٦٩هـ - عبدالوهاب الشعراني.

* * *

فهرس الموضوعات

- مُقَدِّمَةُ الطَّبَعَةِ الْأُولَى من «المَهْدِي وَفَقَهُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ» ٥
- مُقَدِّمَةُ الطَّبَعَةِ الثَّانِيَةِ من «المهدي حقيقة لا خرافة» ٧
- مُقَدِّمَةُ الطَّبَعَةِ الْأُولَى من «المهدي حقيقة لا خرافة» ١٣

تنبيهات عامة

- الأول: تنقسم الملة المحمدية إلى اعتقادات، وعمليات ١٧
- الثاني: أهمية المسائل العلمية الخبرية، والرد على من قلل من شأنها ١٧
- الثالث: تنازع السلف في كثير من مسائل الأحكام، ولم يتنازعوا في أصول التوحيد ١٨
- الرابع: منشأ فساد الأمم والأديان تقديم الرأي على الوحي ١٨
- الخامس: من لم يسلم للمنقول، وقابله بالرد المعقول؛ فهو ضال مغبول ١٩
- السادس: الفرقة الناجية هي التي تتبع مذهب السلف، وهي باقية إلى قيام الساعة ١٩
- السابع: كل حديث صَحَّحَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ يجب الإيمان به ٢٣
- الثامن: حول استعمال وصف «المهدي» بالمعنى اللغوي العام ٢٦
- التاسع: مجمل عام لصفات المهدي المنتظر، كما جاءت في الأحاديث ٢٨

البَابُ الْأَوَّلُ

الفصل الأول

بعض الأحاديث الواردة في شأن المهدي

- الْمَطْلَبُ الْأَوَّلُ: جُمْلَةُ أَحَادِيثَ فِيهَا التَّضْرِيحُ بِلَقَبِ الْمَهْدِيِّ ٣٣
- الْمَطْلَبُ الثَّانِي: ذِكْرُ أَحَادِيثَ فِيهَا صِفَةُ الْمَهْدِيِّ، وَتَقْصُّ أَحْوَالِهِ ٤١

- الْمُطْلَبُ الثَّالِثُ: ذَكَرُ أَحَادِيثٍ يُحْتَمَلُ كَوْنُهَا فِي شَأْنِ الْمَهْدِيِّ ٤٤
- الإمام الذي يؤم عيسى عليه السلام أول نزوله هو المهدي ٥٣
- لماذا يأبى عيسى أن يصلي إماماً أول نزوله ٥٤
- الرد على من أنكر الحديث بحجة أن النبي أجل مقاماً من أن يصلي خلف غير نبي ٥٦
- فائدة: المسيح عليه السلام نبي، وصحابي ٥٨

الفصل الثاني

اهتمام العلماء بأحاديث المهدي

- الْمُطْلَبُ الْأَوَّلُ: سَرَدُ أَسْمَاءِ الصَّحَابَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِينَ رَوَوْا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَادِيثَ الْمَهْدِيِّ ٦٣
- الْمُطْلَبُ الثَّانِي: أَسْمَاءُ الْأَيِّمَةِ الَّذِينَ خَرَجُوا الْأَحَادِيثَ وَالْأَثَارَ الْوَارِدَةَ فِي الْمَهْدِيِّ فِي كُتُبِهِمْ ٦٤
- الْمُطْلَبُ الثَّالِثُ: ذَكَرُ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ اخْتَجَرُوا بِأَحَادِيثِ الْمَهْدِيِّ ٦٦
- الْمُطْلَبُ الرَّابِعُ: عُلَمَاءُ أَفْرَدُوا أَحَادِيثَ الْمَهْدِيِّ بِالتَّصْنِيفِ ٧٠

الفصل الثالث

نُصُوصُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي إِثْبَاتِ حَقِيقَةِ الْمَهْدِيِّ

- قول سفيان الثوري، والعقيلي، والبرهاري ٧٧
- قول أبي الحسين بن النّادي، وأبي حاتم، وأبي الحسن الأبري ٧٨
- قول الخطابي، والبيهقي، وعياض، والشَّهيلي ٧٩
- قول أبي السَّعَادَاتِ الْجَزْرِي، والقرطبي، وابن تيمية ٨٠
- قول ابن قيم الجوزية، وبيان سر كون المهدي من ولد الحسن بن علي - رضي الله عنهما - ٨٢
- قول ابن كثير، والشاطبي، وابن حجر العسقلاني، وابن حجر المكي، والقاري ٨٤

- قول البرزنجي، والصبان، والشبلنجي، والصنعاني، والسفاريني ٨٥.
- قول محمد بن عبد الوهاب، والشوكاني ٨٦.
- قول صديق حسن خان، وشمس الحق العظيم آبادي، والكتاني، وإدريس بن محمد ٨٧.
- قول محمد جسوس، ومحمد العربي الفاسي، ومحمد حبيب الله الشنقيطي، ٨٨.
- قول محمد الحضر حسين، وابن باز، وحسين مخلوف ٨٩.
- قبول قول الأئمة في تصحيح الأحاديث ليس من التقليد المذموم ٩٠.
- لا يؤتى الناس قط من قبل علمائهم ٩١.
- نصيحة لمن يرى خلاف ما أطبق عليه هؤلاء العلماء ٩١.

البَابُ الثَّانِي

شُبُهَةٌ وَجَوَابُهَا

الفصل الأول

شُبُهَةٌ عِلْمِيَّةٌ مِصْطَنَعَةٌ

- الشُّبُهَةُ الْأُولَى: قول القرآنيين: «لم يرد في القرآن إشارة إلى المهدي، ولا حجة فيما سوى القرآن». ٩٧.
- بحث مفصل حول أدلة حجية السنة الشريفة ٩٧.
- الدليل الأول: عصمة الرسول ﷺ ٩٨.
- الدليل الثاني: تقرير الله - عز وجل - تمسك الصحابة رضي الله عنهم بالسنة في عصره ﷺ ١٠١.
- الدليل الثالث: القرآن الكريم، وأدلته على أقسام: ١٠٢.
- الْقِسْمُ الْأَوَّلُ: آيَاتٌ تَدُلُّ عَلَى وَجُوبِ الْإِيمَانِ بِهِ ﷺ، وَاتِّبَاعِهِ، وَالرِّضَا بِحُكْمِهِ ١٠٢.

- الْقِسْمُ الثَّانِي: آيَاتُ تَذُلُّ عَلَى أَنَّ الشُّبْهَةَ تُبَيِّنُ الْكِتَابَ، وَتُفَرِّحُهُ شَرْحًا مُغْتَبَرًا
عِنْدَ اللَّهِ - تَعَالَى - ١٠٣
- الْقِسْمُ الثَّالِثُ: آيَاتُ تَذُلُّ عَلَى وَجُوبِ طَاعَتِهِ ﷺ طَاعَةً مُطْلَقَةً، وَأَنَّ طَاعَتَهُ
طَاعَةٌ لِلَّهِ - تَعَالَى - ١٠٤
- الْقِسْمُ الرَّابِعُ: آيَاتُ تَذُلُّ عَلَى وَجُوبِ اتِّبَاعِهِ وَالتَّأْسِي بِهِ ﷺ فِي جَمِيعِ مَا
يُضَدُّرُ عَنْهُ ١٠٦
- الْقِسْمُ الْخَامِسُ: آيَاتُ تَذُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - كَلَّفَ رَسُولَهُ ﷺ بِاتِّبَاعِ
مَا أَوْحَى إِلَيْهِ مَثَلُوا أَوْ غَيْرَ مَثَلُوا، وَتَبْلِيغِ جَمِيعِ مَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ ١٠٦
- الدليل الرابع: السنة الشريفة ١٠٧
- جملة من الأحاديث الشريفة تدل بمجموعها دلالة قاطعة على حجية السنة ١٠٧
- ذكر جملة من الأحاديث فيها أمره ﷺ بحفظ الحديث وتبليغه، مما يستلزم
حجيته ١١٠
- تغليظ وعيد من يكذب على رسول الله ﷺ يستلزم حجية السنة ١١١
- الدليل الخامس: تعذر العمل بالقرآن الكريم وحده ١١٢
- ذِكْرُ جُمْلَةٍ مِنَ الْأَثَارِ فِي هَذَا الْمَقْنَى ١١٤
- الدليل السادس: أنه ثبت بالقرآن والسنة أن السنة وحي كالقرآن الكريم ١١٨
- أدلة القرآن العظيم ١١٨
- أدلة السنة الشريفة ١٢٢
- الدليل السابع: الإجماع ١٢٧
- فَضْلٌ: هَلْ فِي الْقُرْآنِ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَهْدِيِّ؟ ١٢٨
- الشُّبْهَةُ الثَّانِيَّةُ: قولهم: إن أحاديث المهدي أحاديث آحاد لا تفيد العلم ١٣٠
- جواب هذه الشبهة: ١٣٠
- صرح كثير من العلماء بتواتر أحاديث المهدي تواتراً معنوياً ١٣٠
- ذكر نصوص بعض العلماء على تواتر أحاديث المهدي ١٣٢
- فائدة: وجود الحديث في كتب متعددة، من طرق مختلفة، يفيد القوة،
ويُعرف به التواتر ١٣٣
- الجواب عن قولهم: أحاديث الآحاد لا تفيد العلم ١٣٥

- الشُّبْهَةُ الثَّالِثَةُ: ليس في الصحيحين ذكر للمهدي ولا يصح الاحتجاج بحديث في غير الصحيحين إلا إذا كان له أصل فيهما، أو في أحدهما. ١٣٦.....
- جواب هذه الشبهة من وجوه:
- أحدها: بل في الصحيحين ما يشير إلى المهدي بدون ذكر لفظة «المهدي» ١٣٦.....
- الثاني: لم يقل أحد من أهل العلم: إن عدم إيراد حديث في الصحيحين يدل على ضعفه عندهما. ١٣٧.....
- بحث واف في رد بدعة «الافتصار على القرآن مع الصحيحين» ١٣٧.....
- الصحيح سبع مراتب ليس في الصحيحين منها إلا الثلاث الأولى ١٣٨.....
- أمثلة من الأحاديث الصحيحة والحسنة خارج الصحيحين احتج بها العلماء ١٣٨.....
- الثالث: المقبول من الحديث أربعة أنواع، اشتمل الصحيحان على النوع الأول منها فقط وهو الصحيح لذاته. ١٤٠.....
- الرابع: تنصيب أهل الحديث بمن فيهم الشيوخ على أنهما لم يستوعبا الصحيح، ولم يلتزما ذلك ١٤٠.....
- الشُّبْهَةُ الرَّابِعَةُ: احتجاجهم بحديث «وَلَا مَهْدِيَّ إِلَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» ١٤٩.....
- الشُّبْهَةُ الْخَامِسَةُ: قولهم: (إن من العلماء من ضعف أحاديث المهدي جميعها؛ وهو ابن خلدون). وذكر الجواب عن ذلك مفصلاً ١٥٣.....

الفصل الثاني

شُبْهَةٌ عَقْلِيَّةٌ سَقِيمَةٌ

- الشُّبْهَةُ الْأُولَى: قولهم: (التصديق بخروج المهدي من القضايا النظرية في الدين التي لا يترتب عليها عمل، والجواب عن ذلك مفصلاً. ١٦٣.....
- الشُّبْهَةُ الثَّانِيَّةُ: قولهم: كيف يملأ المهدي الأرض عدلاً - بعد أن ملئت جوراً - في سبع سنين فقط، مع أنه ﷺ ما فعل ذلك؟ والجواب المفصل على هذه الشبهة ١٦٧.....
- الشُّبْهَةُ الثَّالِثَةُ: قول بعضهم: (نعم، صحت الأحاديث في إثبات حقيقة المهدي، ولكننا نؤولها بأن المهدي: رمز للخير، والهدى، والصلاح). ١٧٠.....
- الجواب عن هذه الشبهة، ويان أن التأويل الفاسد توأم التكذيب ١٧٠.....

- التَّأْوِيلُ عَدُوُّ الرِّسَالَاتِ ١٧١
- التَّأْوِيلُ إِخْبَارٌ بِمَزَادِ التَّكَلُّمِ لَا إِنِّشَاءً ١٧٢
- الشُّبُهَةُ الرَّابِعَةُ: قولهم: «الاعتقاد في خروج المهدي خرافة، تسربت إلى أهل السنة من طريق الشيعة». ١٧٣
- الجواب عن هذه الشبهة:
- أولاً: مفهوم «المهدي المنتظر» عند الشيعة ١٧٣
- ثانياً: هذه الدعوى لا تستند إلى دليل إلا الظن ١٧٥
- ثالثاً: أحاديث المهدي مدونة في كتب السنة الشريفة، بخلاف أحاديث الشيعة ١٧٦
- رابعاً: لا يجوز أن ندع حقاً لباطل ١٧٦
- مَطْلَبٌ: في بيان معنى قوله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ -: «يَكُونُ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً»، وبيان أنه لا تعلق له بالمهدي المنتظر، فضلاً عن مهدي الرافضة الموهوم. ١٧٨
- الشُّبُهَةُ الْخَامِسَةُ: قولهم: إن الاعتقاد في خروج المهدي يترتب عليه المضار، والمفاسد، والفتن، واعتقاد بطلانه، يجلب الراحة والأمان ١٨٣
- رد العلامة الألباني - رحمه الله - على هذه الشبهة ١٨٥

الْبَابُ الثَّالِثُ

عُدْوَانُ مُدَّعِي الْمَهْدِيَّةِ عَلَى مَصَادِرِ التَّلَقِّي

- المَقْدَمَةُ ١٨٩
- استند الجانب التطويري لمدعي المهديّة إلى أصول ليس لها أصول في الشريعة ١٨٩
- مظاهر عبث مدعي المهديّة بمصادر التلقي ١٨٩
- لم يحسن أتباع مدعي المهديّة ميزان النقد والتمحيص قبل التورط في الضلالات ١٨٩

الفصل الأول

سُلْطَانُ الْمَنَامَاتِ

- أثر الأحلام في حياة البشر ١٩٣
- لا تنحصر الرؤى في انعكاسات أحاديث النفس في اليقظة ١٩٣
- الرسول ﷺ يقطع بالقول الفصل في أقسام الرؤيا ١٩٤
- لا نستطيع الجزم بحقيقة رؤيا غير الأنبياء حتى تقع مطابقة في الواقع ... ١٩٦
- تَمَازُجٌ وَاقِعِيَّةٌ مِنْ أَنْجَرَافِ النَّاسِ فِي التَّعَامُلِ مَعَ الْمَنَامَاتِ ١٩٨
- دِمَاءُ الْمُسْلِمِينَ لَا تُشْفَكَ بِالْأَحْلَامِ ١٩٨
- لَا يُطْعَنُ فِي الرَّأْيِ بِمُجَرَّدِ مَنَامٍ ١٩٨
- الرَّؤْيَا تُشْرُءُ، وَلَا تُفَرُّ ١٩٩
- صور من الغلو في البناء على المنامات ١٩٩
- رؤيا الشيخ عبد القادر الجيلاني الشيطان يدعي أنه ربه ٢٠٠
- موقف المجتمع من الرؤى يعكس مستوى وعيه ونضجه ٢٠٠
- لماذا يهتم المسجونون بالرؤى؟ ٢٠١
- تنحصر فائدة الرؤيا الحق في البشارة، وفي معناها النذارة ٢٠٢
- نصيحة إلى الوعاظ أن يقتصدوا في شأن الرؤى ٢٠٣
- ضوابط التعامل مع الرؤى ٢٠٣
- وعيد من كذب في منامه ٢٠٤
- مَنَامَاتٌ فِي خِدْمَةِ الْبِدْعِ وَالضَّلَالَاتِ ٢٠٥
- دعوى ابن عربي أن رسول الله ﷺ أعطاه كتاب «فصوص الحكم» في الرؤيا ٢٠٥
- دعوى ابن الفارض أن رسول الله ﷺ هو الذي سُمِّيَ قَصِيدَتُهُ التَّائِيَةُ «نظم السلوك» في رؤيا زعمها ٢٠٥
- قول الإمام أبي زرعة: لا شك في اشتغال «الفصوص» على الكفر الصريح ٢٠٥
- قول الإمام البقاعي: قد صارت نسبة ابن الفارض إلى الكفر متواترة تواتراً معنوياً ٢٠٥

- من عادة الصوفية اختلاق القصص لترهيب الناس من الإنكار عليهم ٢٠٥
- رؤيا مختلقة لإرهاب الذين ينكرون على ابن عربي وابن الفارض ٢٠٥
- الأَمِير بُرْهَانُ نِظَامِ شَاةٍ صار نقمة على أهل السنة في الهند ونشر المذهب الرافضي، بسبب رؤيا منامية ٢٠٦
- رؤيا منامية رفعها العيدروس كالعصا يخوف بها من ينكر على «إحياء» الغزالي ٢٠٧
- رؤيا يدعي فيها صاحبها أن الرسول ﷺ أقر ما في كتاب «قواعد العقائد» للغزالي ٢٠٨
- أَضْرَحَةُ الْمَنَامَاتِ .. وَالْمَزَاوَاتِ الْمُرَوَّاتِ: ٢٠٩
- من أضرحه الرؤيا: مشهد السيدة رقية والسيدة زينب بالقاهرة ٢٠٩
- شيخ الإسلام يحكي قصة اختلاق قبر لعبد الرحمن بن عوف بشاطئ الفرات ٢٠٩
- الرؤيا المحضة التي لا دليل يدل على صحتها لا يجوز أن يثبت بها شيء بالاتفاق ٢١٠
- هَذِهِ الظَّاهِرَةُ.. إِلَى مَتَى؟ ٢١٠
- ادعاء أن أم المؤمنين زينب أمت فتاة مريضة، عاجتها، وأمرتها أن تكتب رواية معينة ثلاث عشرة مرة، واستخدام الترغيب والترهيب لترويجها ٢١٠
- إنه «إرهاب فكري مدمر» ٢١١
- نقد هذه الأكذوبة الملفقة بالعقل والنقل ٢١١
- رواية أخرى: افتحي المصحف، تجدي شعرة! ٢١٣
- رُؤْيَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَنَامِ ٢١٣
- شرط كونها رؤيا حق أن يراه ﷺ في صورته الحقيقية ٢١٣
- يمكن أن يأتي الشيطان في صورة غير صورته ﷺ ، ويُزعم أنه هو ٢١٣
- نَمَازِجُ مِنَ الاسْتِفْهَالِ السَّيِّئِ لِمَا يُزَعَمُ مِنْ رُؤْيَا النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمَنَامِ ٢١٥
- قصة عجيبة لعبد الوهاب الشعراني بشأن إثبات دفن رأس الحسين في المشهد بالقاهرة عن طريق الرؤيا والكشف المزعوم ٢١٥
- وصية الشيخ أحمد خادم الحجرة النبوية: الوصية الخرافية المزمنة ٢١٧

- هذه الخرافة تجاوزت حدود التاريخ والجغرافيا ٢١٧
- الشيخ رشيد رضا رحمه الله يحكي أنه رأى مثل هذه الوصية لما كان يتعلم التهجي ٢١٧
- نقد الأستاذ محمود ياسين للوصية المزعومة نُشِرَ سنة ١٣٥١هـ ٢١٨
- اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء تبطل الوصية المزعومة ٢٢١
- لا يستدل بالرؤيا على الأحكام إلا ضعيف المنة ٢٢٥
- الإمام الشاطبي رحمه الله يضع النقط فوق الحروف في قضية الاحتجاج بالرؤى ٢٢٥
- لا ينسخ النبي ﷺ بعد وفاته شريعته المستقرة في حياته ٢٢٦
- معنى قوله ﷺ : «من رآني في النوم؛ فقد رآني» ٢٢٦
- يأتي المرئي تأنيساً وبشارة ونذارة خاصة، لكن لا يقطع بمقتضاها حكم ٢٢٧
- بيان واف من الإمام الشاطبي رحمه الله في الرد على من يحتج بالإلهام والكشف والرؤى النامية ٢٢٧
- نصوص أخرى لبعض أهل العلم في المسألة
- قول النووي، وابن الحاج، والقرافي، والقاري ٢٢٩
- قول الشوكاني وابن باز ٢٣٠
- الشيخ تاج الدين المقدسي يقول للشيخ فرج بن عبد الله منكراً عليه : «صار الفقه بالمنامات؟» واعتذار الأخير عن ذلك ٢٣١
- أمثلة أخرى لعدم الاعتبار بالمنامات في الأحكام ٢٣١

الفصل الثاني

دَلَالَاتُ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ

- أنواع خرق العادة ٢٣٥
- أهمية التمييز بين هذه الأنواع ٢٣٥
- الفرق بين الْمُعْجَزَةِ وَالْكَرَامَةِ ٢٣٦
- المعجزة للنبي تدل على عصمته ٢٣٦

- ☐ ٢٣٦..... الْكَرَامَةُ تَدُلُّ عَلَى الْوَلَايَةِ، لَكِنَّهَا لَا تَدُلُّ عَلَى الْعِصْمَةِ
- ☐ ٢٣٧.. مِنْ ضَوَائِطِ الْحُكْمِ عَلَى خَرْقِ الْعَادَةِ النَّظَرُ فِي سِيرَةِ وَاسْتِقَامَةِ مَنْ خُرِقَتْ لَهُ
- ☐ ٢٣٨. من شروط الكرامة أن يكون لها أصل في كرامات رسول الله ﷺ ومعجزاته
- ☐ ٢٣٩..... خَرْقُ الْعَادَةِ بِمَجْرُودِهِ لَا يَدُلُّ عَلَى الْوَلَايَةِ
- ☐ ٢٣٩..... قَدْ يَحْصُلُ خَرْقُ الْعَادَةِ لِلْكَفَّارِ وَأَهْلِ الْبَدْعِ، بِإِعَانَةِ الشَّيَاطِينِ
- ☐ ٢٤٠..... مِيزَانٌ دَقِيقٌ لِلْحُكْمِ عَلَى خَرْقِ الْعَادَةِ كَمَا بَيْنَهُ الشَّاطِئِي رَحِمَهُ اللَّهُ
- ☐ ٢٤١..... نَصُوصٌ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْمَسْأَلَةِ
- ☐ ٢٤٢..... مَنْ الْقَادِرُ عَلَى التَّمْيِيزِ بَيْنَ الْأَحْوَالِ الرَّحْمَانِيَةِ وَالْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَةِ؟
- ☐ ٢٤٢..... نَمَازِجٌ عَمَلِيَّةٌ فِي التَّمْيِيزِ بَيْنَهُمَا
- ☐ ٢٤٥..... أَمْثَلَةٌ مِنَ الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَةِ
- ☐ ٢٤٥..... حَالُ ابْنِ صِبَادِ الْيَهُودِيِّ
- ☐ ٢٤٦..... أَحْوَالُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ
- ☐ ٢٤٧..... ذِكْرُ أَحْوَالِ الْمُخْتَارِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ وَالْأَسْوَدِ الْعَنْسِيِّ وَمَسِيلَةِ الْكَذَابِ
- ☐ ٢٤٨..... أَحْوَالُ الْحَارِثِ الدِّمَشْقِيِّ
- ☐ ٢٤٨.. تَنْصَرِفُ الشَّيَاطِينُ عَنْ أَهْلِ الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَةِ بِذِكْرِ مَا يُضَادُّهَا وَيُطْلِهَا
- ☐ ٢٤٩..... ابْنُ عَرَبِيٍّ وَالرُّوحُ الشَّيْطَانِيَّةُ الَّتِي أُلْقَتْ إِلَيْهِ «الْفَتْوحَاتُ»
- ☐ ٢٤٩..... كَلَامُ نَفِيسٍ لَشَيْخِ الْإِسْلَامِ فِي التَّفْرِيقِ بَيْنَ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَةِ
- ☐ ٢٥٠..... الرِّفَاعِيَّةُ وَأَحْوَالُهُمُ الشَّيْطَانِيَّةُ
- ☐ ٢٥٠..... صُورٌ مِنْ تَلَقُّبِ إِبْلِيسَ بِأَصْحَابِ الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَةِ
- ☐ ٢٥٢..... عُمَارُ الْمَسَاجِدِ أَبْعَدُ النَّاسَ عَنِ الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَةِ
- ☐ ٢٥٣..... غَايَةُ الْكَرَامَةِ لَزُومُ الْإِسْتِقَامَةِ
- ☐ ٢٥٣..... أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى يَشْفِقُونَ مِنَ الْكَرَامَةِ، وَلَا يَرْكَنُونَ إِلَيْهَا
- ☐ ٢٥٤..... عَوْدٌ إِلَى ذِكْرِ أَمْثَلَةٍ مِنَ الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَةِ
- ☐ ٢٥٥..... الْإِيمَانُ وَالتَّقْوَى سَبَبُ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ بِخِلَافِ الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَةِ
- ☐ ٢٥٦..... حَيْثُ لَا خَوَارِقَ
- ☐ ٢٥٦..... نَمَازِجٌ مِنْ حِيلِ الدَّجَالِينَ يَلْبَسُونَ بِهَا عَلَى النَّاسِ

الفصل الثالث

دَعْوَى رُؤْيَةِ النَّبِيِّ ﷺ يَقْظَةً بَعْدَ وَفَاتِهِ، وَالتَّلَقِّي عَنْهُ مُبَاشَرَةً

- نصوص عن الفرقة التجانية تصرح بتبنيهم هذه الدعوى ٢٦١
 - ذكر أدلة التجانية على دعواهم: ٢٦٢
 - الأول: استدلالهم بحديث: «من رآني في المنام فسيراني في اليقظة» إلخ، ومناقشة هذا الاستدلال ٢٦٢
 - الثاني: استدلالهم بعموم قدرة الله تعالى، والجواب عنه ٢٦٦
 - الثالث: استدلالهم بأن رؤية النبي ﷺ يقظة بعد موته في الدنيا كرامة، والمنكر لها منكر لكرامات الأولياء الثابتة، ومناقشته ٢٦٩
 - الرابع: استدلالهم بأنها وقعت بالفعل لجمع غفير من الصالحين، والجواب عنه ٢٧٠
 - الخامس: استدلالهم بأن هذه الدعوى قال بها علماء كثيرون قبل التجاني، والجواب عنه ٢٧٣
 - المذهب الراجح هو أن النبي ﷺ لا يُرى يقظة بعد وفاته، وذكر نصوص بعض أهل العلم في ذلك ٢٧٥
 - فُضِّلَ: فِيمَا يَدْعِي التَّجَانِيَّةُ تَلَقِّيَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ مَوْتِهِ يَقْظَةً ٢٧٧
- تنبيهات:

- الأول: العلامة محمد حبيب الله الشنقيطي يصرح بأن الأحكام الشرعية لا تثبت برؤيته ﷺ بعد موته، مع أنه يقول بإمكان ذلك ٢٨٠
- الثاني: بحسب قلة علم الرجل يضلّه الشيطان ٢٨٠
- الثالث: لو فرضنا جدلاً وقوع الرؤية المزعومة، فماذا كان يقول ﷺ للتجاني وأتباعه؟ ٢٨١
- الرابع: ادعاء التجانية أن النبي ﷺ لم يؤمر بتبليغ كل ما علمه، والرد عليهم ٢٨٢

الفصل الرابع

الإلهام، والتَّحْدِيثُ، وَالْكَشْفُ

- الإلهام لغة ٢٨٧
- الإلهام عند الأصوليين ٢٨٧
- إلهام الأنبياء وحي، وحجة في حقهم، وحق أمتهم ٢٨٧
- مناقشة من ادعى الاحتجاج بإلهام من عدا الأنبياء ٢٨٧
- ابن القيم يشرح درجات الإلهام، وأنواع الخطاب ٢٨٩
- المكاشفة إلهام يقع بالمعاينة ٢٩٢
- علامات الكشف الصحيح ٢٩٢
- الشاطبي يبين أن الكشف والإلهام والرؤيا من آحاد الأمة ليست حجة ٢٩٣
- ابن تيمية يبين وجوب محاكمة الكشف والإلهام إلى الوحيين الشريفين باعتبارهما معصومين بخلاف الكشف والإلهام ٢٩٦
- ابن حجر ينقل عن ابن السمعاني ميزان التمييز بين الحق والباطل في الإلهام ٢٩٨
- ابن القيم يبين أن هناك كشفًا مشتركًا بين المؤمنين والكفار ٢٩٨
- لَا عِلْمَ إِلَّا بِذِلِيلٍ أَوْ شَاهِدٍ ٣٠٠

الصوفية والإلهام

- مزاعم الصوفية في الخضر، واحتجاجهم بقصته مع موسى عليه السلام ٣٠٢
- ذَكَرُ الْأَدِلَّةِ عَلَى أَنَّ الْخَضِرَ نَبِيٌّ وَلَيْسَ وَلِيًّا فَحَسِبُ ٣٠٢
- إلهام الأولياء لا يجوز الاستدلال به على شيء لعدم العصمة، وعدم الدليل على الاستدلال به، بل ولوجود الدليل على عدم جواز الاستدلال به ٣٠٦
- العلامة الشنقيطي يناقش أدلة الصوفية على اعتبار الإلهام ٣٠٨
- العلامة الألباني يرد على استدلال الصوفية بخبر «يا سارية الجبل» ٣١٠
- التَّحْدِيثُ وَالتَّحْدُثُونَ ٣١٢
- الأحاديث الواردة في التحديث ٣١٢

- ☐ تعريف الحديث ٣١٣
☐ التَّحْدِيثُ إِلَهُامٌ خَاصٌّ ٣١٤
☐ الصَّدِيقُ أَكْمَلُ مِنَ الْحَدِّثِ ٣١٤
☐ الْفَرْقُ بَيْنَ الْفِرَاسَةِ وَالْإِلَهُامِ ٣١٦
☐ هَلْ فِي الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ مُحَدِّثُونَ؟ ٣١٦
☐ سر التعليق في قوله ﷺ: «فإن يكن في أمتي أحد فعمر» ٣١٦
☐ مقتضى أفضلية الأمة المحمدية استغناؤها عن المحدثين ولو وجدوا ٣١٧
☐ الْفَرْقُ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالْحَدِّثِ ٣١٨
☐ يجب أن يعرض الحديث آراءه على الكتاب والسنة ٣١٩
☐ عمر رضي الله عنه أفضل المحدثين، ومع ذلك كان يعرض آراءه على الكتاب والسنة ٣١٩
☐ شيخ الإسلام ابن تيمية يدحض مقولة «حدثني قلبي عن ربي» ٣٢٤
☒ فَضْلٌ: في بيان أنواع من الفراسة والكشف مشتركة بين المؤمن والكافر ٣٢٥
☐ كلام بديع لذهبي العصر العلامة عبدالرحمن المعلمي اليماني في التحذير من الاحتجاج بالكشف، وبيان أنواعه ٣٢٥

الْفَصْلُ الْخَامِسُ

ادِّعَاءُ لُقْيَا الْخَضِرِ وَالتَّلَقِّي عَنْهُ

- ☐ هذه الدعوى مبنية على زعم أن الخضر عليه السلام حي ٣٣٣
☐ مزاعم الحكيم الترمذي حول الخضر عليه السلام ٣٣٣
☐ خُلَاصَةُ التَّصَوُّرِ الصُّوفِيِّ لِلْخَضِرِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ٣٣٤
☐ نَقُولُ عَنِ الصُّوفِيَّةِ فِي لُقْيَا الْخَضِرِ، وَالتَّلَقِّي عَنْهُ ٣٣٥
☐ إِبْطَالُ دَعْوَى الصُّوفِيَّةِ أَنَّ الْخَضِرَ حَيٌّ ٣٣٧
☐ نصوص طائفة من أهل العلم في إبطال دعوى حياة الخضر ٣٣٤
☐ الجواب عن دعوى بعض من ادعوا لقيا الخضر، وهُم من الصادقين ٣٤٩
☐ فَضْلٌ: في إِبْطَالِ اخْتِجَاجِ الصُّوفِيَّةِ بِقِصَّةِ مُوسَى وَالْخَضِرِ عَلَى أَنَّ الْوَلِيَّ يَخْرُجُ عَنْ شَرِيعَةِ النَّبِيِّ ﷺ ٣٥١

البَابُ الرَّابِعُ

الفصل الأول

- ذِكْرُ الاختِلَافِ فِي الْمَهْدِيِّ، وَأَشْهَرُ مِنْ ادَّعَى الْمَهْدِيَّةَ، أَوْ ادَّعَيْتَ لَهُ ٣٦٣
- اختلاف الناس في شأن المهدي ٣٦٥
- ١ - علي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام ٣٦٦
- ٢ - مُحَمَّدُ بْنُ الْحَقَفِيِّ ٣٦٧
- ٣ - سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْخَلِيفَةُ الْأُمَوِي ٣٧٠
- ٤ - عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، خَامِسُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ ٣٧١
- ٥ - مُوسَى بْنُ طَلْحَةَ ٣٧٢
- ٦ - الْحَارِثُ بْنُ سُرَيْجٍ ٣٧٢
- ٧ - مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ «النفس الزكية» ٣٧٣
- ٨ - المهدي بن المنصور الخليفة العباسي ٣٧٤
- ٩ - مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُشْكِرِيُّ مهدي الخرافة ٣٧٥
- ١٠ - عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْمُونِ الْقُدَّاحِ الْمَهْدِي الْمُلْحَد ٣٨٢
- ١١ - مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التُّرَيْبِيُّ الْهُزُعِيُّ «ابنُ تُوْمَرْت» مهدي المغاربة ٣٨٧
- سيرة ابن تومرت ورحلاته ٣٨٣
- نبذة عن «الجفر» الذي ادعى ابن تومرت الاطلاع عليه ٣٨٩
- فِرَاسَةُ مَالِكِ بْنِ وَهَيْبِ الْأَنْدَلُسِيِّ فِي ابْنِ تُوْمَرْت ٣٩١
- نشاط ابن تومرت في «تينمل» وغدره بأهلها ٣٩٤
- ابن تومرت والونشريسي يدبران «مذبحة التميز» ٣٩٤
- فصل: الإمام الذهبي يفصل شيئاً من سيرة ابن تومرت وأتباعه ٣٩٧
- الموحدون يزحفون على مراکش في موقعة البحيرة ٣٩٩
- أصداء هزيمة البحيرة بين قبائل الموحدين ٤٠١
- ابن تومرت يعاود الحيل والغدر لإعادة ثقة الموحدين بمهديته ٤٠١
- موت ابن تومرت ٤٠٢

- عبدالمؤمن خليفة ابن تومرت يناوش المرابطين ويقضي على دولتهم ٤٠٣
- العقيدة التومرتية ٤٠٤
- ابن تومرت رائد الأشعرية في المغرب الإسلامي ٤٠٤
- تأثر ابن تومرت بالمعتزلة ٤٠٧
- ذكر ما وافق فيه الرافضة ٤٠٨
- ذكر ما وافق فيه الخوارج ٤١٠
- أولاً: التهور في تكفير المسلمين ٤١٠
- ثانياً: التهور في سفك دماء المسلمين، بما في ذلك دماء أتباعه ٤١٣
- ثالثاً: الخروج على الإمام الشرعي بالسيف ٤١٤
- عوازل التمكن لدعوة ابن تومرت ٤١٥
- الأول: شخصيته ٤١٥
- الثاني: الصورة التي قدمها لنفسه ٤١٧
- الثالث: التدرج، والمزجية في إظهار دعوته ٤١٧
- الرابع: قوة جهازه الإعلامي، وكفاءة آليه الدعائية ٤١٧
- الخامس: دعواه الانتساب إلى أهل البيت، والمهدية، والعصمة ٤١٨
- السادس: طبيعة أتباعه ٤١٨
- السابع: متانة جبهته الداخلية ٤١٩
- الثامن: دور عبدالمؤمن، وشخصيته ٤١٩
- التاسع: الضعف الذي بدأ يدب في دولة المرابطين ٤١٩
- أهم المآخذ على حركة ابن تومرت
- الأول: ادعائه المهدية ٤٢٠
- الثاني: ادعائه العصمة لنفسه ٤٢٠
- الثالث: تبني القاعدة الكيفيلية «الغاية تُسَوِّغُ الوسيلة» ٤٢١
- الرابع: أنه أول من أدخل التأويل الكلامي على أهل المغرب الإسلامي ٤٢١
- الخامس: تسببه في القضاء على دولة المرابطين الشنية السلفية ٤٢١
- أثر دعوة ابن تومرت في ضياع الأندلس ٤٢٢

فصل

موقف غريب لابن خلدون

- ابن خلدون - المعروف بموقفه المتحفظ من أحاديث المهدي - يدافع عن مهديّة ابن تومرت، وصحة إمامته ٤٢٣
- محاولة تفسير موقف ابن خلدون المليء بالمغالطات ٤٢٤
- حركة ابن تومرت لا تستحق أن توصف بأنها حركة «إصلاحية» ٤٢٦
- ١٢ - تيمزناش بن النوين جويان ٤٢٦
- ١٣ - أحمد بن عبدالله بن هاشم، أبو العباس المعروف بالملّثم ٤٢٧
- ١٤ - محمد بن يوسف الحسيني الجربوري ٤٢٨
- ١٥ - محمد بن عبدالله الكردي ٤٣٠
- ١٦ - الإمام محمد بن سعود الملّقب بمهديّ زمانه ٤٣٠
- ذكر طرف من سيرته وعدله ومناقبه التي أدرجته في عداد المهديين بالمعنى العام ٤٣١
- ١٧ - السيد أحمد بن عرفان البريلوي ٤٣٥

الفصل الثاني

حَرَكَتَا الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ، وَالْمَهْدِيِّ الْقَحْطَانِيِّ

- ١٨ - المهدي السوداني ٤٣٧
- عَضْرُ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ ٤٣٩
- وَضْعُ الْخِلَافَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ، وَأَسْبَابُ ضَعْفِهَا ٤٣٩
- وَضْعُ الْإِمَارَاتِ السُّودَانِيَّةِ ٤٤٠
- «محمد علي باشا» يغزو السودان ٤٤٣
- معاناة السودانيين من قهر «محمد علي» ٤٤٤
- أَشْنَابُ غَزْوِ «مُحَمَّد عَلِي» لِلْسُّودَانِ ٤٤٦
- الإدارة المصرية تأتمن الذئبين «بيكر» و «جوردون» على مديريةية خط الاستواء ٤٤٧
- «بيكر» يخون الأمانة، ويُقال من منصبه ٤٤٨
- الخديوي إسماعيل يستخلف «جوردون» بعد «بيكر» ٤٤٨

- ❑ إخراج «جوردون» من السودان بعد ثبوت خيائته ٤٤٨
- ❑ جوردون يعود ثانية حاكمًا عامًا للسودان ٤٤٩
- التَّعْرِيفُ بِالْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ ٤٥٢
- ❑ أسرته، ونسبه ٤٥٢
- ❑ نشأة «محمد أحمد» وطلبه للعلم ٤٥٣
- ❑ أخلاق «محمد أحمد» وسيرته قبل ادعائه المهديّة ٤٥٣
- أَسْبَابُ الثُّورَةِ الْمَهْدِيَّةِ ٤٦١
- السبب الأول: عقيدة المهديّة ٤٦١
- السبب الثاني: فساد الأوضاع الداخليّة في السودان ٤٦٣
- السبب الثالث: الثورة العراقيّة في مصر ٤٦٤
- السبب الرابع: التدخّل الأجنبي في شئون الحكم ٤٦٨
- ❑ نبذة عن الحركة العراقيّة ٤٧٠
- ❑ الْمُضْرِبُونَ وَثُورَةُ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ ٤٧٢
- ❑ قصة الشيخ أحمد العوام ٤٧٥
- ❑ «البشائر» «والإزهاصات» بَيْنَ يَدَيِ ادِّعَاءِ الْمَهْدِيَّةِ ٤٧٦
- إِعْلَانُ الْمَهْدِيَّةِ وَتَوَابِعُهُ ٤٨١
- ❑ البيان الأول للمهدي اقترن بدعاوى عريضة انقاد لها الناس ٤٨١
- ❑ رسالة المهدي إلى محمد رؤوف باشا حكمدار السودان ٤٨٥
- ❑ موقعة «أبا» الشرارة الأولى ٤٨٦
- ❑ تتابع انتصارات المهدي يثير فزع انكلترة ٤٨٨
- ❑ عَوْدَةُ جُورْدُون ٤٩٠
- ❑ «جوردون» يدبر الحيلة ٤٩١
- ❑ جوردون يعرض الرشوة على المهدي ٤٩١
- ❑ الْمَهْدِيُّ يَرُدُّ: إِذَا آتَيْنَا مُسْلِمًا نُزِيلُكَ ٤٩٢
- ❑ جُورْدُونُ يَهْدُدُ وَيَتَوَعَّدُ ٤٩٦
- ❑ الْمَهْدِيُّ يَرُدُّ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ ٤٩٦
- ❑ صَلَفٌ وَغُرُورٌ حَتَّى النِّهَايَةِ ٤٩٨

- ❑ مصرع جوردون: حد فاصل في الصراع ٤٩٩
- ❑ المهدي يؤسس دعائم دولته الوليدة ٥٠٠
- ❑ مِنَ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ إِلَى خَيْدِيَّوِي مِصْرَ ٥٠١
- ❑ أَضْدَاءُ الدَّعْوَةِ الْمَهْدِيَّةِ خَارِجَ السُّودَانِ ٥٠٥
- ❑ وفاة المهدي السوداني ٥٠٨
- ❑ خِلَافَةُ التَّغَايُشِيِّ وَنَهَايَةُ الْحَرَكَةِ الْمَهْدِيَّةِ ٥٠٩
- ❑ مَوْقِفُ الْحَرَكَةِ السُّنُوسِيَّةِ مِنَ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ ٥١١
- ❑ رسالة من الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ إِلَى الْمَهْدِيِّ السُّنُوسِيِّ ٥١٢
- ❑ موقف صارم للسُّنوسية من المهدي السوداني ٥١٤
- ❑ التَّغْلِيْقُ عَلَى مَوْقِفِ السُّنُوسِيَّةِ مِنَ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ ٥١٥
- ❑ دَفْعُ شُبُهَةِ ٥١٦
- ❑ مِنْ أَضْدَاءِ حَرَكَةِ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ: حركة المهدي الصومالي ٥١٨
- ❑ التاريخ يعيد نفسه: مأساة «جوردون» تتكرر مع «كوفل» ٥١٩

تَقْرِيمٌ عَامٌّ لِحَرَكَةِ الْمَهْدِيِّ السُّودَانِيِّ

- ❑ كي لا نلدغ من جحر واحد مرتين ٥٢١
- ❑ الحركة المهدية حلقة من حلقات الصراع بين الإسلام والصليبية ٥٢٢
- ❑ آثار الحركة المهدية على السودان ٥٢٥
- ❑ مقومات نجاح حركة المهدي السوداني «كثورة» ٥٢٦
- ❑ أولاً: شخصية الداعية ٥٢٦
- ❑ ثانياً: حركته الدعوى ٥٢٩
- ❑ ثالثاً: وضوح مفهوم «الدولة الإسلامية» في تصوره ٥٢٩
- ❑ رابعاً: وعيه بكيد أعداء الإسلام، وعدم انخداعه بحيلهم ٥٢٩
- ❑ خامساً: وضوح قضية «الولاء والبراء» في عقيدته ٥٢٩
- ❑ سادساً: اهتمامه بتربية أتباعه، وتركيزه نفوسهم ٥٢٩

- سابقاً: طبيعة الأوضاع الخارجية والداخلية في السودان ٥٣٠
- ثامناً: العقيدة القتالية ٥٣٠
- رجل يجبر صديقه إلى المحكمة لأنه تمنى له حياة طويلة! ٥٣٠
- دور المرأة السودانية في الجهاد ٥٣٣
- المهدي السوداني قائد لم يضيحه أتباعه ٥٣٤
- هل تأثر المَهْدِيُّ السُّودَانِيُّ بِالذَّغْوَةِ الوَهَّابِيَّةِ؟ ٥٣٥
- سر وجود ملامح سلفية في منهج المهدي «الصوفي» ٥٣٨

المَهْدِيُّ السُّودَانِيُّ فِي الْمِيزَانِ السَّلَفِيِّ

- لا بد في تقويم أي حركة من الحكم على الغاية والوسيلة معاً ٥٤٠
- أهمية تقييد التحاكم إلى الكتاب والسنة بفهم السلف الصالح ٥٤٠
- من انحرافات المهدي السوداني: ٥٤١
- ١- ادعاؤه أنه المهدي المنتظر ٥٤١
- ٢- دعواه التلقي المباشر عن رسول الله ﷺ في حال اليقظة ٥٤١
- عامة نبوءات المهدي السوداني تخلفت ولم يتحقق منها شيء ٥٤١
- ٣- إلزامه الناس بدعاواه الزائفة، بل تكفيرهم وقتالهم عليها ٥٤٢
- ٤- قيل إنه ادعى العصمة لنفسه، وثبت أنه ادعاها لخليفته التعايشي ٥٤٥
- غلو المهدي في صديقه التعايشي إلى حد يفوق الوصف ٥٤٦
- ٥- ملامح الصوفية المنحرفة في منهج المهدي السوداني ٥٤٨
- تأثر المَهْدِيُّ السُّودَانِيُّ بِافْتِرَاءَاتِ ابْنِ عَرَبِيٍّ فِي شَأْنِ المهدي وصفاته ٥٥٠
- دفع شبهة: إذا كان المهدي صوفيًا لحماً ودمًا، فلماذا ألغى الطرق الصوفية؟ ٥٥١
- ٦- موقفه من الخلاف الفقهي، والمذاهب الفقهية ٥٥٢
- ٧- اجتهاداته الفقهية الغريبة، وإلزامه الناس بها ٥٥٦
- ١٩ - محمد بن عبد الله القحطاني ٥٥٧
- حادثة الاستيلاء على الحرم المكي الشريف سنة ١٤٠٠هـ ٥٥٧
- حرمان بعضها أعظم من بعض انتهكت بسبب هذه الفتنة ٥٥٩
- أولها: حرمة البلد الأمين، وبيت الله الحرام ٥٥٩

- ٥٦١..... ثانيها: حرمة الشهر الحرام
- ٥٦١..... ثالثها: حرمة دماء المسلمين
- ٥٦٤..... رابعها: تحريم ترويع المسلم
- ٥٦٥..... خامسها: تعطيل ذكر الله والصلاة وإحصار المعتمرين

الفصل الثالث

صَوَابُ الْحُكْمِ عَلَى مُدَّعِي الْمَهْدِيَّةِ

- ٥٦٩..... ☐ شدة الفحص براءة من الخديعة
- ٥٦٩..... ☐ وجوب تحري اختيار الطريق الصحيح عند مفترق الطرق
- ٩٦٩..... ☐ الإخلاص لا بد أن يقارنه الصواب
- الضابط الأول: يجب التفريق بين تصديق خبر الصادق المصدوق ﷺ وبين الحكم على فلان بأنه المهدي على سبيل التعيين
- ٥٧١..... ☐ الضابط الثاني: جميع علامات المهدي إنما تعرف من خلال الوحي المعصوم، ولا حجة في أي مصدر آخر
- ٥٧١..... ☐ ذكر بعض صفات المهدي المزعومة الواردة في الأحاديث الضعيفة
- ٥٧١..... ☐ الرد على من احتج بقول ابن سيرين: إن المهدي أفضل من أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما -
- ٥٧٣..... ☐ من صفات المهدي التي افترها بعض الفرق الضالة
- الضابط الثالث: يجب أن يكون المهدي على منهاج النبوة، ومن أهل السنة والجماعة، بريئاً من الفرق الضالة كلها
- ٥٧٣..... ☐ الضابط الرابع: المهدي الحقيقي لا يتمحور حول إثبات مهديته، ولا يمتحن الناس عليها فضلاً عن تكفيرهم واستباحة دمائهم
- ٥٧٤..... ☐ الضابط الخامس: علامات المهدي نوعان:
- الأول: أمارات مشبهة مشتركة قابلة للتكرار مع غير المهدي
- ٥٧٥..... ☐ الثاني: أدلة محكمة جازمة قاطعة بأن فلاناً هو المهدي
- ٥٧٦..... ☐ الضابط السادس: يجب نبذ الصورة الأسطورية التي خلعها على المهدي بعض الفرق الضالة، والاقتصار على الصورة الواقعية لشخصيته كما أخبر بها المعصوم ﷺ
- ٥٧٧..... ☐ قطب الرحي في سيرة المهدي إنجازاته الواقعية، قبل لقبه
- ٥٧٧.....

- النبوة هي التي يتحتم فيها تعيين النبي بشخصه، والإيمان به ٥٧٨
- مَلَاخِظَاتٌ وَتَحْذِيرَاتٌ ٥٧٩
- الأولى: قد يدعي المهدي بعض الصالحين الذين تنطبق عليهم بعض صفات المهدي «المتشابهة» ٥٧٩
- الثانية: إن الله سبحانه ينصب الأدلة الواضحة على بطلان وزيف دعاوى المدَّعين ٥٧٩
- الثالثة: قد يحاول أعداء الإسلام استغلال فكرة المهدي للترصل إلى مآربهم الخبيثة ٥٨٠
- الرابعة: لوحظ في بعض حالات ادعاء المهدي وجود شخصية أخرى إلى جوار المتمهدي تدعمه أو تسيطر عليه وتوجهه ٥٨٠
- الخامسة: أمكن - من خلال الاستقراء - رصد حالات كان أصحابها مضطربين نفسيًا ٥٨١
- السادسة: لا تشفع الجوانب الإيجابية التي أنجزها بعض مدَّعي المهدي في أن يتجاوز - عند تقويم حركاتهم - عن أخطائهم المنهجية ٥٨٢
- السابعة: مكابرة حقائق الواقع قاسم مشترك بين أتباع المتمهدين ٥٨٣

البَابُ الْخَامِسُ

الفصل الأول

ثَمَرَاتُ الْإِيمَانِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

- أولاً: تحقيق ركن الإيمان باليوم الآخر ٥٨٩
- ثانياً: إشباع الرغبة القشرية في استكشاف ما غاب عن الإنسان ٥٨٩
- ثالثاً: إن وقوعها كما أخبر النبي ﷺ من دلائل النبوة ٥٩٠
- رابعاً: تعلم كيفية التعامل الصحيح مع بعض الأحداث المقبلة ٥٩٠
- فائدة: حول قوله ﷺ: «اتركوا الترك ما تركوكم» وكيف أن المسلمين لما أضاعوا نصيحة رسول الله ﷺ اجتاحت التار ديار الإسلام ٥٩٢
- خامساً: فتح باب الأمل والاستبشار بحسن عاقبة المؤمنين وتمكينهم ٥٩٣

- ☐ سادساً: بيان الحكم الشرعي في وقائع مقبلة قد تشكل على المسلمين ... ٥٩٣
- ☐ لا يعلم متى الساعة إلا الله وحده ٥٩٤
- ☐ لا يتحقق «الإنذار» إلا بإيهام وقت الساعة ٥٩٤
- ☐ الحكمة التشريعية تقتضي إخفاء وقت الساعة، وأجل كل إنسان ٥٩٥
- ☐ الحكمة في تقديم أشرط الساعة ودلالة الناس عليها ٥٩٦
- ☐ فَضْلٌ: سُوءُ فَهْمِ الْجُهَالِ لِعَقِيدَةِ لَا يُسْوَغُ إِنكَارَهَا أَوْ تَأْوِيلَهَا ٥٩٨
- ☐ الأدلة على أن التصديق بأشرط الساعة حافز على العمل والاجتهاد ٥٩٩
- ☐ تنبيه: ينبغي على المرء أن يميز بين ما يعنيه وما لا يعنيه من أشرط الساعة ٦٠٢

الفصل الثاني

ظَاهِرَةُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

● تمهيد:

- ☐ أسباب ظاهرة الخوض في أشرط الساعة في السنوات الأخيرة ٦٠٧
- ☐ السبب الأول: شيع الفتن، وتحقق كثير من الأشرط الصغرى ٦٠٧
- ☐ السبب الثاني: الاضطهاد العالمي للإسلام وأهله في مقابلة ضعف الأمة ٦٠٧
- ☐ السبب الثالث: انفتاح المسلمين على «الإسرائيليات» القديمة والمعاصرة ٦٠٨
- ☐ تنبيه: ينبغي التفريق بين «رصده» أفكار الخصم وبين «تقبل» هذه الأفكار ٦٠٩

المطلب الأول

مَجَالَاتُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

- ☐ المثال الأول: عبثهم بعلامة «المهدي المنتظر» ٦١٠
- ☐ حتى المهدي .. تايواني! ٦١١
- ☐ المثال الثاني: العبث بعلامة المسيح الدجال ٦١١
- ☐ نماذج من هذات محمد عيسى داود في شأن المسيح الدجال ٦١١
- ☐ محمد عيسى داود: يشبه نفسه بزرقاء اليمامة ٦١٦
- ☐ افتراءات «فهد سالم» و«جمال محمد الشامي» بشأن المسيح الدجال ٦١٦

- المثال الثالث: اضطرابهم بشأن «صدام حسين» ٦١٧
- الرَّاجِمُونَ بِالْقَيْبِ، الْقَائِلُونَ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ ٦٢١
- نماذج من تنبؤات العابثين بأشراط الساعة أثبتت الأيام زيفها ٦٢١
- التَّطْيِيعُ مَعَ التَّجْهِيمِ وَالتَّنْجِيمِ، وَزَلْزَلَةُ ثَوَابِتِ الْعَقِيدَةِ ٦٢٥
- التفسير النبوي لوقوع شيء مما أخبر به الكاهن وفقاً لما تنبأ به ٦٢٧
- بعض الأحاديث الشريفة في النهي عن إتيان المنجمين أو تصديقهم ٦٢٨
- الخطيب البغدادي يفصح أحوال المنجمين ٦٢٨

المَطْلَبُ الثَّانِي

مَظَاهِرُ الْعَبَثِ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

- كل من حاد عن الوسطية إلى جفاء المنكرين أو غلو المثبتين فهو من العابثين بأشراط الساعة ٦٣٠
- أيها العابثون: بشروا، ولا تنفروا ٦٣١
- غُجِبَ الْعَابِثِينَ وَاعْتَزَّاهُمْ بِالظُّنُونِ ٦٣٢
- انْعِدَامُ التَّوَلُّيقِ الْعِلْمِيِّ فِي كِتَابَاتِ الْعَابِثِينَ ٦٣٥
- الْإِسْتِدْلَالُ بِمَا لَا يَصْلُحُ دَلِيلًا ٦٣٩
- ١- الاستدلال بالأحاديث الضعيفة والمرووعة ٦٣٩
- ٢- الاعتماد على مرويات الرافضة، وغلاة الصوفية ٦٤٢
- ٣- الغلو في تقبل الإسرائيليات ٦٤٣
- الأقسام الثلاثة للإسرائيليات ٦٤٣
- تشديد أمير المؤمنين عليه السلام على من كان يكتب شيئاً من كتب اليهود ٦٤٧
- كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في الموقف من الإسرائيليات ٦٤٩
- مَوْقِفُ الْحَافِظِ ابْنِ كَثِيرٍ مِنَ الْقِسْمِ الثَّالِثِ مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ ٦٥٢
- تعليق مفيد للعلامة أحمد شاکر على كلام الحافظ ابن كثير ٦٥٣
- نقول أخرى عن الحافظ ابن كثير في القضية ٦٥٣
- الحافظ ابن حجر رحمه الله يشترط فيمن يجوز له النظر في كتب أهل الكتاب أن يكون متمكناً راسخاً في الإيمان ٦٥٦

- ☐ قول علامة الشام القاسمي - رحمه الله - في القضية ٦٥٧
- ☐ بيان أن العاشين بأشراط الساعة لم يلتزموا بضوابط جواز حكاية الإسرائيليات ٦٥٧
- ☐ ظَاهِرَةُ «التَّطْبِيعِ» مَعَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ ٦٥٩
- ☐ نقد ظاهرة ترجمة المناظرات الإسلامية النصرانية وترويجها في العوام ٦٥٩
- ☐ أحاديث تدل - بمجموعها - على شدة إنكار رسول الله ﷺ على من اشتغل بكتب أهل الكتاب ٦٦٠
- ☐ ذم السلف من انكب على كتب «أخبار الأوائل» ككتاب «دانيال» ٦٦٢
- ☐ ٤- حروف أبي جاد، والاستدلال بها على المغييات ٦٦٧
- ☐ كذب الرافضة على جعفر الصادق في نسبة الجفر إليه ٦٦٧
- ☐ لم يصح عن النبي ﷺ الحث على تعلم أبي جاد وتفسيرها ٦٧٠
- ☐ عدد أبي جاد ليس بلغوي، ولا شرعي، بل هو اصطلاح يهودي ٦٧٣
- ☐ أصل طريقة «حساب الجمل» التي اعتمد عليها البعض في تحديد عمر الدنيا، وبعض أشراط الساعة، وبيان بدعية اعتمادها في تفسير فوائح السور ٦٧٣
- ☐ ذكر بعض من استروح لنهج «حساب الجمل» من المتأخرين ٦٧٧
- ☐ ٥- تحديد عمر الدنيا ٦٧٩
- ☐ تضعيف الأحاديث التي رويت في تحديد عمر الدنيا ٦٧٩
- ☐ تَغْلِيقُ الْعُلَمَاءِ عَلَى كَلَامِ الشَّيْطَانِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ٦٨٠
- ☐ ذِكْرُ نُصُوصِ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ عَلَى الشَّيْطَانِيِّ فِي قَضِيَّةِ «تَحْدِيدِ عُمْرِ الدُّنْيَا» ٦٨٢
- ☒ فَضْلُ: التعليق على كتاب «عمر أمة الإسلام» لأمين جمال الدين ٦٨٥

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

ضَوَائِبُ التَّعَامُلِ مَعَ الْفِتَنِ وَأَشْرَاطِ السَّاعَةِ

- ☐ الضابط الأول: مقارنة الحلم والرفق، ومفارقة الطيش والعجلة ٦٩١
- ☐ الضابط الثاني: لا يُستَكرَّعُ توقع حصول شيء من أشراط الساعة بشروط ٦٩٥
- ☐ الأول: أن تبقى هذه الأشراط في دائرة التوقع المظنون دون أن تتكلف إيجادها ٦٩٦
- ☐ الثاني: أن يراعى الترتيب الزمني لتسلسل الأشراط ٦٩٦
- ☐ الثالث: أن لا يؤثر هذا الترتيب سلباً على أداء واجب الوقت ٦٩٧

فائدة: حول معنى حديث «كسفت الشمس، فقام النبي ﷺ فرغاً يخشى أن تكون

- الساعة» الحديث ٦٩٨.
- ☐ الضابط الثالث: الانتباه إلى «النسبية» الزمنية عند الكلام على اقتراب الساعة ٧٠٠.
- ☐ دفع إشكال حول حديثين يخبران بفتح القسطنطينية ٧٠٣.
- ☐ الضابط الرابع: لا يمكن إسقاط النصوص التي يطرأها الاحتمال على واقع معين إلا بعد وقوعها وانقضائها ٧٠٥.
- ☐ الضابط الخامس: حصر مصادر التلقي فيما هو حجة شرعية، وإهدار ما عداه ٧٠٦.
- ☐ الضابط السادس: ما أشكل عليك ، فكله إلى عالمه ٧٠٧.
- ☐ أمثلة:

- ١- فتح القسطنطينية ٧٠٧.
- ٢- جفاف بحيرة طبرية ٧٠٧.
- ٣- وصف أسلحة حروب آخر الزمان ٧٠٨.
- ٤- حديث «إن يعيش هذا، لم يدركه الهرم؛ حتى قامت عليكم الساعة» وما في معناه ٧٠٩.
- ☐ الضابط السابع: لا نعطل السنن والأسباب بحجة انتظار المهدي ٧١٠.
- ☐ فَضْلٌ: فِي وَجُوبِ الْأَخْذِ بِالْأَسْبَابِ، وَعَدَمِ مُنَاقَاةِ ذَلِكَ لِلتَّوَكُّلِ ٧١١.
- ☐ الإفراط في الإحساس بالعجز ينشأ عنه تفريط في إزالة العجز ٧١٤.
- ☐ رد العلامة الألباني رحمه الله على من يتركون العمل لتمكين الدين بحجة انتظار المهدي ٧١٥.
- ☐ مقال للأستاذ/ عبد العزيز مصطفى في الرد على من يعطلون الجهاد انتظاراً لتحول الغيب إلى شهادة ٧١٨.
- ☐ مقال للأستاذ/ عبد السلام البسيوني حول: «فارس أحلام الدعوة» ٧٢٠.
- ☐ مقال للأستاذ/ محمد العبدية «من سنن الأنبياء الأخذ بالأسباب المادية» ٧٢١.

وَاقِعُنَا.... وَانْتَظَرُ الْمَهْدِيَّ

- ☐ مسلكان للعلماء في العلاقة بين حال الأمة، وخروج المهدي ٧٢٣.
- ☐ المسلك الأول: ستزداد غربة الإسلام حتى يظهر المهدي ٧٢٣.
- ☐ قول الشيخ محمد بشير السهسواني الهندي ٧٢٣.

- ☐ قول الشيخ عبد الله بن الصديق ٧٢٣
☐ دفع إشكال حول حديث «لا يأتي عليكم يوم أو زمان إلا والذي بعده شر منه»
 وبيان أنه عام مخصوص ٧٢٤
☐ المسلك الثاني: ستقوم إن شاء الله خلافة راشدة قبل ظهور المهدي ٧٢٥
☐ العلامة الألباني - رحمه الله - ينتصر لهذا المسلك الثاني ٧٢٥
☐ لَا بُدَّ مِنْ عَوْدَةِ الْخِلَافَةِ الرَّاشِدَةِ، وَاسْتِعَادَةِ الْقُدُسِ، قَبْلَ ظُهُورِ الْمَهْدِيِّ ٧٢٨
☐ وعد الله تعالى ٧٣٤
☐ الحَاقِمَةُ ٧٣٩
 • الفهارس ٧٤١
☐ فهرس أطراف الأحاديث ٧٤٣
☐ فهرس الآثار ٧٥١
☐ فهرس المراجع ٧٥٧
☐ فهرس الموضوعات ٧٨٩



تم الجمع والصف بمكتب الرضا للدعاية والإعلان
 ٢٢٠٧٩٤ : ٣٢ (٠٨٢)، محمول: ٠١٠١٤٦٠٨٦١
 بني سويف - ج - م - ع